



فتاویٰ محسوسہ

فتیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر نگرانی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجاہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست عنوانات

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۲۸	انشائیہ از شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم العالیہ.....	☆
۳۲	فتیہ الامۃ مفتی اعظم ہند حضرت مولانا محمود حسن نور اللہ مرقدہ کے حالات زندگی.....	☆☆
۳۳	نام و نسب.....	☆
۳۵	حضرت مفتی صاحب کے دادا جناب خلیل احمد صاحب قدس سرہ.....	☆
۳۶	والد محترم حضرت مولانا حامد حسن گنگوہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ.....	☆
۳۶	فراغت رتدریس.....	☆
۳۶	امرا المعروف اور احتیاط.....	☆
۳۷	بیعت و ارادت.....	☆
۴۷	علائق و وفات.....	☆
۴۸	حضرت مفتی محمود صاحب نور اللہ مرقدہ.....	☆☆
۴۹	ولادت باسعادت.....	☆
۴۹	بسم ان.....	☆

۳۹	ابتدائی تعلیم	☆
۳۹	حفظ قرآن کریم	☆
۴۰	درس نظامی	☆
۴۰	مظاہر علوم میں حاضری	☆
۴۱	دارالعلوم دیوبند میں حاضری	☆
۴۲	بیعت	☆
۴۳	انتخاب شیخ	☆
۴۳	بیعت کی درخواست اور شیخ کا امتحان	☆
۴۴	اجازت و خلافت	☆
۴۴	تدریس و افتاء اور مظاہر علوم میں تقرری	☆
۴۵	فتاویٰ سنائے میں ایک خاص معمول	☆
۴۵	بے مثال تواضع و کسر نفسی	☆
۴۶	شدت حلاوت کی بناء پر مظاہر علوم سے استعفیٰ	☆
۴۶	مدرسہ اشرف المدارس برہنہ کی میں قیام	☆
۴۷	پونہ میں قیام	☆
۴۷	جامع العلوم کانپور کے لئے حضرت حبیب الامت کا انتخاب	☆
۴۸	جامع العلوم کانپور کے لئے اصلاحی مساعی	☆
۴۹	جامع العلوم کانپور سے مظاہر علوم سہارنپور و الہی کی تجویز	☆
۵۰	دارالافتاء دارالعلوم دیوبند کے لئے لکھنؤ کا انتخاب	☆
۵۱	دارالعلوم دیوبند تشریف آوری	☆
۵۲	قیام گاہ	☆
۵۲	دارالعلوم دیوبند میں درس سحاری شریف	☆

۵۳ کیفیت درس	☆
۵۴ دارالعلوم سے مظاہر علوم مراجعت	☆
۵۴ جامعہ مظاہر علوم میں تشریف آوری	☆
۵۵ مظاہر علوم سے دارالعلوم مراجعت	☆
۵۶ دارالافتاء	☆
۵۶ طرز درس اور طلبہ سے بے تکلفی	☆
۵۷ افتاء و تفقہ	☆
۵۹ فتاویٰ پر اکابر کا اعتماد	☆
۶۲ نقول فتاویٰ کے رجسٹروں کو ملاحظہ فرمانے کی تجویز	☆
۶۳ مظاہر علوم کے اہم فتاویٰ کے بارے میں تجویز	☆
۶۳ رائے کی پختگی	☆
۶۴ فتاویٰ نویسی میں چند عادات مبارکہ	☆
۶۷ دوسرے مفتی صاحب کے فتویٰ کی تصدیق	☆
۶۷ ترمیم فتاویٰ	☆
۶۹ فقہ و فتاویٰ میں مناسبت پیدا کرنے کی تدبیر	☆
۷۰ فرق باطلہ کی تردید کے لئے طلبہ کی تیاری	☆
۷۱ امراض و تکالیف اور آپریشن	☆
۷۱ قبض اور بچکیوں کی تکلیف	☆
۷۴ فالج کا حملہ اور آپریشن کے ذریعے شبہ کی فٹنگ	☆
۷۵ غیر اختیاری سنت پر عمل اور سحر کا اثر	☆
۷۶ شدت علالت اور آپریشن	☆
۷۸ آخری دعا اور آخری حدیث شریف	☆

۷۸	دنیا سے انقطاع کلی	☆
۷۸	مرض الوفات	☆
۷۹	نماز جنازہ	☆
۸۰	مدفین	☆
۸۱	مفتی حضرت مولانا الحاج سید عبداللطیف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ	☆☆
۸۱	درس و تدریس	☆
۸۲	اہتمام و انتظام	☆
۸۳	حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ	☆☆
۸۳	ولادت سعید	☆
۸۳	ابتدائی تعلیم	☆
۸۵	مظاہر علوم میں تقرر اور ایک خاص واقعہ	☆
۸۵	سفر حجاز اور مفتی کے عہدہ پر فائز ہونا	☆
۸۶	بعض عظیم المرتبت شخصیات کے اعترافات	☆
۸۶	حضرت شیخ کا دوستانہ تعلق	☆
۸۷	محتاج زندگی گزارنے کا عجیب و غریب قصہ	☆
۸۹	بیعت و ارشاد	☆
۸۹	بچوں کی تربیت کا انوکھا انداز	☆
۹۰	آپ کے درس کی خصوصیات	☆
۹۱	تواضع، سادگی اور فقیرانہ زندگی	☆
۹۲	دو خاص نصیحتیں	☆
۹۳	اوصاف حمیدہ	☆
۹۳	تالیفات و تصنیفات	☆

۹۴ علامات، وفات اور آخری وصیت	☆
۹۶ حضرت مولانا مفتی مہدی حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ	☆☆
۹۸ فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی نظام الدین دامت برکاتہم	☆☆
۹۸ ولادت باسعادت	☆
۹۸ تعلیم و تربیت	☆
۱۰۰ تصانیف	☆
۱۰۳ مقدمہ	☆☆
۱۰۴ فتویٰ کی لغوی تعریف	☆
۱۰۶ اصطلاحی تعریف	☆
۱۰۷ فتویٰ کا تاریخی پس منظر	☆
۱۰۷ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں فتویٰ	☆
۱۰۹ صحابہ کرام کے دور میں فتویٰ	☆
۱۱۰ تابعین کے دور میں فتویٰ	☆
۱۱۱ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ	☆
۱۱۳ استنباط مسائل میں امام ابوحنیفہ کا طریقہ	☆
۱۱۴ امام صاحب کے شاگرد	☆
۱۱۴ فقہ حنفی بطور قانون	☆
۱۱۵ سلطنت مغلیہ کے بعد فتویٰ	☆
۱۱۵ فتویٰ کی اہمیت	☆
۱۱۷ مفتی کا مقام	☆
۱۱۸ مفتی کے شرائط	☆
۱۱۹ مفتی کا فریضہ	☆

۱۲۰	فتویٰ دینے میں احتیاط.....	☆
۱۲۳	لاادری.....	☆
۱۲۶	کچھ فتاویٰ محمودیہ کے بارے میں.....	☆☆
۱۲۶	حضرات علمائے دیوبند اور اعتدال پسندی.....	☆
۱۳۱	حضرت مفتی محمود حسن صاحب اور فتاویٰ نویسی.....	☆
۱۳۶	حضرت مفتی صاحب اور طریقہ فتویٰ نویسی.....	☆
۱۳۸	وسعت نظر اور استحضار جزئیات.....	☆
۱۳۹	حضرت فقیہ الامت اور اعتدال پسندی.....	☆
۱۴۰	جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور راہ اعتدال.....	☆
۱۴۴	حضرات صحابہ کرام اور راہ اعتدال.....	☆
۱۴۷	تصوف اور اعتدال پسندی.....	☆
۱۵۰	مدارس اور راہ اعتدال.....	☆
۱۵۲	جمہوریت اور راہ اعتدال.....	☆
۱۵۷	اختلافی مسائل اور راہ اعتدال.....	☆
۱۵۹	فروعی اختلافی مسائل اور راہ اعتدال.....	☆
۱۷۹	دعوت و تبلیغ اور راہ اعتدال.....	☆
۱۶۴	فتاویٰ محمودیہ کی خصوصیات.....	☆☆
۱۶۶	فتاویٰ محمودیہ پر کام کرنے کی نوعیت.....	☆☆
۱۶۶	تبویب و ترتیب.....	☆
۱۶۸	تخریج.....	☆
۱۶۸	تخریج کا طریقہ.....	☆
۱۶۹	عنوانات کی تسہیل و توضیح.....	☆

۱۶۹	ہندی الفاظ کا ترجمہ.....	☆
۱۶۹	ہندی ہندسوں کی وضاحت.....	☆
۱۶۹	غیر مفتی بہ اقوال کی نشاندہی.....	☆
۱۷۰	علاماتِ ترقیم لگانے کا خاص اہتمام.....	☆
۱۷۰	اظہارِ تشکر.....	☆
☆.....☆.....☆		
<h2>کتاب الایمان والعقائد</h2> <h3>مايتعلق بالایمان</h3> <h3>(ایمان کا بیان)</h3>		
۱۷۲	اسلام کیا ہے؟.....	۱
۱۷۳	ایمان کی بنیاد.....	۲
۱۷۴	ایمان میں کمی و زیادتی.....	۳
۱۷۸	کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت کا ثبوت.....	۴
۱۸۱	جملہ خبریہ کی تعریف اور کلمہ توحید.....	۵
۱۸۲	توحید کی تشریح.....	۶
۱۸۳	مسلمان ہونے کے لئے کلمہ شہادت کی ضرورت.....	۷
۱۸۴	مسلمان ہونے والے کو فوراً مسلمان کرنا چاہیے.....	۸
۱۸۵	غیر مسلم کس طرح مسلمان ہوتا ہے؟.....	۹
۱۸۸	نو مسلم کب تک نو مسلم رہے گا؟.....	۱۰

۱۸۸	صفتِ احدیت	۱۱
۱۸۹	قدرت	۱۲
۱۸۹	ضروریاتِ دین کی تفصیل	۱۳
۱۹۰	ایمان بالرسول اجمالاً کافی ہے، یا اوصاف کے ساتھ؟	۱۴
۱۹۱	قرآن پر ایمان کا مطلب	۱۵
۱۹۲	فطرت پر ہونے کی تشریح	۱۶
۱۹۳	امت دعوت و اجابت	۱۷
۱۹۵	وسوسہ شیطانی سے ایمان زائل نہیں ہوتا	۱۸
۱۹۶	دینیات میں وسوسہ اور اس کا علاج	۱۹
۱۹۷	مجبوراً خنزیر کا گوشت کھانے سے ایمان نہیں جاتا	۲۰
۱۹۸	زمانہ کو برا کہنے کی ممانعت اور مفتی قدرت اللہ صاحب کی تقریر	۲۱
۲۰۱	زمانہ کو برا کہنا	۲۲
۲۰۱	احکام اسلام کو اپنانا اعلیٰ درجے کے مسلمانوں کا کام ہے	۲۳
۲۰۲	کرانا کاتبین کی تعداد	۲۴
۲۰۳	تجدیدِ ایمان کا طریقہ	۲۵
۲۰۵	ایضاً	۲۶
۲۰۶	نجات کس ایمان پر ہے؟	۲۷
۲۰۷	کیا محض ایمان پر جنت کی بشارت ہے؟	۲۸
۲۰۸	اخیر وقت کا اسلام	۲۹
۲۰۹	خاتمہ بالخیر	۳۰

ما يتعلق بالقدر

(تقدیر کا بیان)

۲۱۰ مسئلہ تقدیر	۳
۲۱۱ تقدیر مبرم اور معلق	۳۲
۲۱۲ تقدیر پر ایمان لانے کا مطلب	۳۳
۲۱۳ مشیت ایزدی تقدیر ہے	۳۴
۲۱۵ کیا تقدیر پر ایمان لانے سے جبر لازم نہیں آتا؟	۳۵
۲۱۷ تقدیر کے مسئلہ پر اشکال	۳۶
۲۱۸ کیا تقدیر میں تبدیلی ممکن ہے؟	۳۷
۲۲۱ انسان سے برے کام کیا اللہ تعالیٰ کراتا ہے؟	۳۸
۲۲۱ ہر ایک کا ارادہ خدا کے ارادے کے تابع ہے	۳۹
۲۲۳ انسان مختار ہے یا مجبور؟	۴۰
۲۲۴ ایضاً	۴۱
۲۲۵ خود کش نے والے کی موت خود اس کے قبضے میں نہیں	۴۲
۲۲۶ وقت سے پہلے موت نہیں آتی	۴۳
۲۲۶ خلقت انسانی کی غایت	۴۴
۲۲۷ غریب کی غریب سے شادی تقدیری ہے یا کوشش سے؟	۴۵
۲۲۸ معصوم بچے کس قصور کی وجہ سے بیمار ہوتے ہیں؟	۴۶
۲۲۹ معصوم بچوں کے بیمار ہونے کا سبب	۴۷
۲۳۰ اولاد الزنا کا کیا قصور ہے؟	۴۸

مايتعلق بالسعادة والنحوسة

(نیک شگون اور بد شگون کا بیان)

۲۳۱ بد شغونی	۴۹
۲۳۲ لیا عورت، گھر، گھوڑے میں نحوست ہے؟	۵۰
۲۳۳ متعین ایام میں نکاح و رخصتی منحوس نہیں	۵۱
۲۳۴ دن اور کسی تاریخ میں نحوست نہیں	۵۲
۲۳۵ دو بھائیوں کی شادی، دو بہنوں سے کرنے کو منحوس سمجھتا	۵۳
۲۳۵ کیا رات کو قرض دینا منحوس ہے؟	۵۴
۲۳۶ منقل اور بدھ کو جی مت بنوانا	۵۵
۲۳۶ چند بے اصل بد قالیات	۵۶
۲۳۷ چاند جب عقرب میں ہو تو کام شروع کیا جائے یا نہیں؟	۵۷
۲۳۷ قطب تارہ کی طرف پیر پھیلا نا	۵۸
۲۳۷ تیسری رات کا چاند نہ دیکھنا اور اس کی کہانی سننا	۵۹
۲۳۸ سورج یا چاند گرہن کے وقت کھانا	۶۰
۲۳۸ روزانہ ایک پیسہ رات کو امانت رکھ کر صبح کو واپس لینا	۶۱
۲۳۹ جھاؤ کا استعمال	۶۲
۲۳۹ وہابی ہستی سے ٹکنا	۶۳
۲۴۰ مجذوم اور ابرص کے ساتھ اختلاط	۶۴
۲۴۲ چیچک والے کے لئے چند مخصوص چیزیں	۶۵
۲۴۳ تعمیر مکان کے لئے وقت مقرر نہیں	۶۶

باب العقائد

ما يتعلق بالله تعالى وصفاته

(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بیان)

۲۴۴ عقیدہ کی تعریف	۶۷
۲۴۴ اللہ تعالیٰ کہاں ہیں؟	۶۸
۲۴۶ خدا کے لئے جہت کا ماننا	۶۹
۲۴۶ نور نامہ کا ایک شعر (خدا کے لئے جسم ماننا)	۷۰
۲۴۷ کیا خدا ہر شئی میں ہے؟	۷۱
۲۴۸ اللہ تعالیٰ کا ہر شئی میں حلول کرنے کا عقیدہ	۷۲
۲۵۰ ”اللہ تعالیٰ تو در ہے، جو چاہے، دخل دے“ عقیدہ پر اشکال	۷۳
۲۵۲ اللہ تعالیٰ حفاظت کرنا چاہیں تو دشمنوں کے بیچ میں کریں، نہ چاہیں نہ کریں	۷۴
۲۵۲ کیا اللہ تعالیٰ اونگھنے پر قادر ہے؟	۷۵
۲۵۷ خالق مخلوق بننے پر قادر ہے یا نہیں؟	۷۶
۲۵۷ امکان کذب	۷۷
۲۶۰ مسئلہ امکان کذب اور ”فتح المبین“ میں تلبیس	۷۸
۲۶۳ محال کے ساتھ ممکن ماننا	۷۹
۲۶۳ کیا اللہ تعالیٰ ملامت غیب میں؟	۸۰
۲۶۶ کیا ہر وقت دیدار خداوندی ممکن ہے؟	۸۱
۲۶۷ اللہ میاں کہنا	۸۲
۲۶۷ کیا ”گاڑ“ خدا کا نام ہے؟	۸۳
۲۶۸ اسمے الہی دوسری زبانوں میں	۸۴

۲۷۱	اسمائے الہی میں الحاد کا منکب.....	۸۵
	ما يتعلق بالإشراك بالله تعالى وصفاته	
	(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں شرک کا بیان)	
۲۷۳	شرک کی تفصیل.....	۸۶
۲۷۴	شرک فی وجود الوجود.....	۸۷
۲۷۵	کافر و مشرک میں فرق.....	۸۸
۲۷۷	مشرک اور کافر میں فرق.....	۸۹
۲۷۸	صفات باری تعالیٰ میں کسی کو شریک کرنا.....	۹۰
۲۷۸	کیا اولیاء کو ذاتی قدرت ہے؟.....	۹۱
۲۸۰	کیا اولیاء پر موت طاری نہیں ہوتی؟.....	۹۲
۲۸۱	کسی بزرگ کی دوہائی.....	۹۳
۲۸۲	شہید باپ پر دوئے چڑھانا.....	۹۴
۲۸۲	کسی پیر کے نام بچہ کے سر پر چوٹی رکھنا.....	۹۵
۲۸۳	کسی مردہ بزرگ کا کسی انسان میں حلول کرنا.....	۹۶
۲۸۳	گمراہ مرشد کے کہنے سے قبر کو سجدہ کرنے کا حکم.....	۹۷
۲۸۵	قبروں کو سجدہ کرنا اور چومنا.....	۹۸
۲۸۶	پیر و مرشد کو سجدہ کرنا.....	۹۹
۲۸۷	مصنوعی قبر کی پرستش.....	۱۰۰
۲۸۸	پیرانہ پیر کا کلمہ اور جوس.....	۱۰۱
۲۸۸	کیا عبدالقادر جیلانی کا نام لینے سے بال گھٹ جاتے ہیں؟.....	۱۰۲
۲۸۹	بڑے پیر صاحب کا ملک الموت سے ارواح و چھین کر زندہ کر دینا.....	۱۰۳
۲۸۹	کیا بڑے پیر صاحب اور شمس تبریز نے مردوں کو زندہ کیا؟.....	۱۰۴

۲۹۰	بزرگ کی پھونک کا اثر ایک میل تک پہنچنا	۱۰۵
۲۹	پیر بزرگ کی سواری کا آنا	۱۰۶
۲۹۲	کیا بولی شہ قندر کے مزار پر حضرت جبریل علیہ السلام آتے ہیں؟	۱۰۷
۲۹۲	صاحب مزار کے متعلق عقیدہ	۱۰۸
۲۹۳	ایک شیعہ پیر کے عقائد و خیالات	۱۰۹
۲۹۶	پیر روح دست روا تجمہ	۱۱۰
۲۹۸	پوجا کے لئے چندہ اور پوجا کی منہائی کھانا	۱۱۱
۲۹۹	اسکول میں پوجا کے لئے چندہ دینا اور پوجا کا کھانا کھانا	۱۱۲
۳۰۱	درگا پوجا میں چندہ دینے والے کا حکم	۱۱۳
۳۰	مشرکانہ طریقے پر کنویں کے افتتاح میں شرکت	۱۱۴
۳۰۳	کیا کسی خاص کنویں کے پانی میں شفا ہے؟	۱۱۵
۳۰۴	کسی خاص درخت سے شفا حاصل کرنا	۱۱۶
۳۰۶	درخت کے پاس بیٹھنے سے شفا	۱۱۷
۳۰۷	کامیابی کے لئے ایک درخت کے نیچے خاص بیت اختیار کرنا	۱۱۸
۳۰۸	قبر کی مٹی سے شفا	۱۱۹
۳۰۹	بدعات شرکیہ	۱۲۰
۳۱۲	قبر پر چرخ، منت، ذبح، جبدہ وغیرہ	۱۲۱
۳۱۲	مزارات پر عورتوں کا جانا اور منت مانگنا	۱۲۲
۳۱۲	قبروں کا چڑھنا	۱۲۳
۳۱۵	مزارات کا چڑھنا	۱۲۴
۳۱۶	مزاروں کا چکر	۱۲۵
۳۱۷	قبروں کا خوف کرنا امرِ چوہن	۱۲۶

۳۱۸	نذرانہ مزارات کی تفصیل	۱۲۷
۳۲۲	بن بیوی، خدا برکت، پانچ پیر مزار پر نذرانے	۱۲۸
۳۲۵	دریا کے نام پر ذبح اور تصدق	۱۲۹
۳۲۷	”بھوک“ کا جانور ذبح کرنا اور کھانا	۱۳۰
۳۲۸	بت کے نام پر چھوڑے ہوئے ساند کا حکم	۱۳۱
۳۳۰	دیوی، دیوتاؤں کے نام پر تقسیم ہونے والی اشیاء کا حکم	۱۳۲
۳۳۰	اہل ہنود کے مخصوص بکروں کا حکم	۱۳۳
۳۳۱	کالی بکری کو مخصوص طور پر ذبح کرتا	۱۳۴
۳۳۲	غیر اللہ کے نام پر چھوڑے ہوئے ساند سے گائے گا بن کرانا	۱۳۵
۳۳۳	پیر کے نام بکرا ذبح کرنے سے حلال نہیں	۱۳۶
۳۳۴	حضرت سید سالار غازی مسعود کی نذر	۱۳۷
۳۳۵	اولیاء اللہ کے لئے نذر ماننا	۱۳۸
۳۳۶	غیر اللہ کے نام کا جانور	۱۳۹
۳۳۶	بھینٹ کا مرغ	۱۴۰
۳۳۷	غیر اللہ کے نام پر نذر مشرکانہ عمل ہے	۱۴۱
۳۳۹	اللہ وغیر اللہ	۱۴۲
۳۴۰	نذر غیر اللہ کا حکم	۱۴۳
۳۴۱	نذر غیر اللہ	۱۴۴
۳۴۲	غیر اللہ کی نذر کا کھانا کیا جائے؟	۱۴۵
<p>ما يتعلق بالاستمداد بغیر اللہ تعالیٰ</p> <p>(غیر اللہ سے مدد مانگنا)</p>		
۳۴۵	لاستعانة	۱۴۶

۳۴۵	مدد و موت	۱۴۷
۳۴۷	نبیاء کرام کو پکارنا	۱۴۸
۳۴۸	اویہ اللہ سے مدد مانگنا	۱۴۹
۳۴۹	پیران پیر سے مدد مانگنا	۵۰
۳۵۰	پیران پیر سے مدد مانگنے سے متعلق شعر کا حکم	۵۱
۳۵۱	پیر و نقیہ سے جنتیں مانگنا	۱۵۲
۳۵۳	طب سحاحہ میں ہیں قصور	۱۵۳
۳۵۳	اویہ سے استمداد	۱۵۴
۳۵۴	استمداد	۱۵۵
۳۵۵	اہل قبور سے استمداد	۱۵۶
۳۵۶	غیر اللہ سے مدد و طلب کرنا	۱۵۷
۳۵۷	صاحب قبر سے دعا کی درخواست	۱۵۸
۳۵۸	مردوں سے قبول دعا کی درخواست	۵۹
۳۵۹	”یا شیخ عبد القادر شیعہ اللہ“ کہنا یا پڑھنا	۱۶۰
۳۶۰	”یا شیخ عبد القادر جیلانی“ کا وظیفہ	۱۶۱
۳۶۱	”یا غوث“ کہنا	۱۶۲
۳۶۲	”یا غوث ان عظم المدد“ پکارنا	۱۶۳
۳۶۲	”یا علی مشکل کشا“ کہنے کا حکم	۱۶۴
۳۶۳	چند اشعار اور علی مشکل کشا کہنا	۱۶۵
۳۶۵	”یا رسول اللہ“ کہنا	۱۶۶
۳۶۵	اشعار میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و خطاب	۶۷
۳۶۷	ایک شعر میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و خطاب	۶۸

۳۶۷	بھٹون سے مدد مانگنا	۱۶۹
۳۶۸	”دین و وطن“ کے شاعر اشعار	۱۷۰
۳۷۰	حضرت مولانا محمد قاسم بن قاسم رحمہ اللہ کے اشعار پر اعتراض	۱۷۱
<p>مايتعلق بالانبياء عليهم السلام وأتباعهم (انبیائے کرام اور ان کے متبعین)</p>		
۳۷۲	نبوت تشریف و غیر تشریف	۱۷۲
۳۷۲	ختم نبوت ذاتی سے متعلق ”الشراب“ کا قبضہ کی مہارت پر اشعار کا جواب	۱۷۳
۳۷۴	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے پر اشعار اور اس کا جواب	۱۷۴
۳۷۵	کیا شیطان کا علم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے؟	۱۷۵
۳۷۶	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیارات (از بہر شریعت)	۱۷۶
۳۷۷	کیا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناب مطلق، مالک و مختار ہیں؟	۱۷۷
۳۷۹	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نماز میں خیالات	۱۷۸
۳۸۰	کیا نماز میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیالات نماز کوئی سدّ رویت ہے؟	۱۷۹
۳۸۲	تشہد میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور	۱۸۰
۳۸۳	کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہاڑ سے گرنے کا ارادہ کیا؟	۱۸۱
۳۸۴	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ”ابا جان“ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ”امی جان“ کہنا	۱۸۲
۳۸۶	کیا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا درجہ برکت بھائی کے برابر ہے؟	۱۸۳
۳۸۷	نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صرف بھائی کا درجہ دینا	۱۸۴
۳۸۹	تمام امت مسلمہ کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سمجھنا	۱۸۵
۳۹۰	روضہ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دست مبارک کا ٹھکانا	۱۸۶
۳۹۱	قبر طہر سے دست مبارک کا کسی کے لئے ٹھکانا	۱۸۷
۳۹۳	شق صدر اور معراج	۱۸۸

۳۹۶	معراج میں رویت	۱۸۹
۳۹۸	معراج میں اہل جنت و دوزخ کو دیکھنا، جب کہ ابھی تک قیامت قائم نہیں ہوئی ..	۱۹۰
۳۹۸	مقام محمود	۱۹۱
۳۹۹	مسئلہ شفاعت	۱۹۲
۴۰۱	شفاعت اور افضلیت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ..	۱۹۳
۴۰۳	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کا ایمان ..	۱۹۴
۴۰۶	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کی نجات کی بحث ..	۱۹۵
۴۰۸	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کا وفات کے بعد زندہ ہونا اور کلمہ پڑھنا ..	۱۹۶
۴۰۹	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین محتسبین کا ایمان ..	۱۹۷
۴۰۹	عصمت انبیاء علیہم السلام ..	۱۹۸
۴۱	معصوم کون و کب ہیں؟ ..	۱۹۹
۴۱۲	کیا کوئی غیر نبی بھی معصوم ہے؟ ..	۲۰۰
۴۱۲	کیا انبیاء علیہم السلام کو نبوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ملی؟ ..	۲۰۱
۴۱۳	کیا ساتوں زمینوں میں انبیاء ہیں؟ ..	۲۰۲
۴۱۴	انبیاء علیہم السلام کے دین کا نام ..	۲۰۳
۴۱۵	انبیاء علیہم السلام کی ولادت کا طریقہ ..	۲۰۴
۴۱۶	نبیوں کی تعداد کتنی ہے؟ ..	۲۰۵
۴۱۷	تعداد انبیاء علیہم السلام ..	۲۰۶
۴۱۸	تعداد آدم علیہم السلام ..	۲۰۷
۴۱۹	سیدنا آدم علیہ السلام کی سب اولاد سید کیوں نہیں؟ ..	۲۰۸
۴۲۰	تخلیق بنی آدم پر اشکالات ..	۲۰۹
۴۲۳	شیطن نے حضرت آدم علیہ السلام کو کس طرح بہکایا؟ ..	۲۱۰

۲۲۳	حضرت ابو سعید اسلم سے متعلق ایک عقیدہ	۲
۲۲۴	کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام وفات پا گئے ہیں؟	۲۱۲
۲۲۵	رفع عیسیٰ علیہ السلام	۲۳
۲۲۶	نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ثبوت و اثر سے	۲۱۶
۲۲۷	حضرت عیسیٰ علیہ السلام نروں کے بعد نبی ہوں گے یا امتی؟	۲۵
۲۲۸	نروں کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کی حیثیت	۲۶
۲۲۹	ایضاً	۲۱۷
۲۳۰	ایک شعر میں مسیح و حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کیا ہے؟	۲۸
۲۳۱	حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام	۲۱۹
۲۳۲	حیات حضرت خضر علیہ السلام	۲۲۰
۲۳۳	حیات خضر علیہ السلام کی تحقیق	۲۲
۲۳۴	ہندوستان میں کون پنچم آئے؟ اور مردوں کو جلائے کا حکم کس نے دیا؟	۲۲۲
۲۳۵	مہر تابدھ، کرشن جی اور رام چندر جی کیا نبی تھے؟	۲۲۳
۲۳۶	کیا گرو نانک کو کوئی کتاب ملی ہے؟	۲۲۴
۲۳۷	رام کرشن جی سے متعلق کیا عقیدہ رکھا جائے؟	۲۲۵
۲۳۸	کرشن جی کے متعلق عقیدہ	۲۲۶
۲۳۹	رام پھن وغیرہ	۲۲۷
۲۴۰	ہنسن اسلام سے کہہ کے ذریعے کیوں نہیں پھیلایا جاتا؟	۲۲۸
۲۴۱	انبیاء کے سابقین علیہم السلام کے اصحاب کا احقر	۲۲۹
۲۴۲	صحیہ سب حامل اور واجب الاحقر	۲۳۰
۲۴۳	اہل بیت اور صحیہ رضی اللہ عنہم سے محبت	۲۳۱
۲۴۴	صحابہ کرام اور ارجح مطالبات کی شان میں ستاخی کرنے والے کا حکم	۲۳۲

۲۳۳	۲۳۳
۲۳۴	۲۳۴
۲۳۵	۲۳۵
۲۳۶	۲۳۶
۲۳۷	۲۳۷
۲۳۸	۲۳۸
ما يتعلق بعلم الغیب (علم غیب کا بیان)			
۲۳۹	۲۳۹
۲۴۰	۲۴۰
۲۴۱	۲۴۱
۲۴۲	۲۴۲
۲۴۳	۲۴۳
۲۴۴	۲۴۴
۲۴۵	۲۴۵
۲۴۶	۲۴۶
۲۴۷	۲۴۷
۲۴۸	۲۴۸
۲۴۹	۲۴۹
۲۵۰	۲۵۰
۲۵۱	۲۵۱
۲۵۲	۲۵۲

۲۵۳	باتیمہ اور مستقبل معلوم کرنا جائز ہے	۵۰
مايتعلق بالحاضر والناظر ، والنور والبشر (حاضر و ناظر اور نور و بشر کا بیان)		
۲۵۴	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ	۵۰۲
۲۵۵	عقیدہ حاضر و ناظر	۵۰۳
۲۵۶	حاضر و ناظر کا عقیدہ و رکن	۵۰۴
۲۵۷	حاضر و ناظر کا عقیدہ	۵۰۵
۲۵۸	حاضر و ناظر، رمتلب، مقبول وغیرہ	۵۰۵
۲۵۹	کیا شہد کا ترجمہ حاضر و ناظر ہے	۵
۲۶۰	نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشر بھی ہیں، نور بھی ہیں	۵۳
۲۶۱	بشریت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	۵۵
۲۶۲	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نور بھی دیا گیا	۵۱۷
مايتعلق بالمعجزة والكرامة والإلهام (معجزہ، کرامت اور الہام کا بیان)		
۲۶۳	معجزہ و کرامت	۵۱۸
۲۶۴	شعبہ بازی، کرامت اور معجزہ میں فرق	۵۱۹
۲۶۵	کرامت	۵۲۲
۲۶۶	غیر پسند شریعت سے خرقِ حادث کا صدور اور اس سے اجتناب	۵۲۲
۲۶۷	معرفۃ آئینہ کا الہام	۵۲۳
۲۶۸	حضرت سید عیسیٰ اور جبرائیل کی آپس میں مخصوص کرامت بیان کرنا	۵۲۵
۲۶۹	حضرت خواجہ اجمیر کی کتاب شبِ کراوین	۵۲۶

مايتعلق بحياة الأنبياء وسماع الموتى

(حیات انبیاء اور سماع موتی کا بیان)

۵۲۷	حیات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	۲۷۰
۵۲۹	یہا	۲۷۱
۵۳۲	حیات انبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں ..	۲۷۲
۵۳۳	حیات انبیاء علیہم السلام ..	۲۷۳
۵۳۷	کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مٹی میں ملے؟ (استغفر اللہ)	۲۷۷
۵۳۷	مٹی سے جسم نہیں جھاتی؟	۲۷۵
۵۳۸	حیات برزخیہ کی نوعیت	۲۷۶
۵۴۱	جسم شہید کی حرمت علی الارض کی تشریح، بین القرآن کی ایک عبارت.	۲۷۷
۵۴۴	حیات شہداء اور وفات	۲۷۸
۵۴۶	سماع موتی ..	۲۷۹
۵۴۷	یہا ..	۲۸۰
۵۴۱	سماع موتی کی تفصیل	۲۸۱
۵۵۴	یہا ..	۲۸۲
۵۵۶	ایضا ..	۲۸۳
۵۶۲	سماع موتی کے بارے میں چند سوالات	۲۸۷
۵۶۵	قبر میں میت کے لئے حیات ہے یا نہیں؟	۲۸۵
۵۶۶	دنیا سے رخصت شدہ بزرگ زندہ ہیں یا مردہ؟	۲۸۶
۵۶۷	مردوں کا زندوں کے قدموں کی آواز سننا	۲۸۷
۵۶۸	قبر سے مردہ کی آواز بہہ والوں کا سننا	۲۸۸
۵۶۸	قبر کی زیارت کے وقت یہ میت کو اطلاع ہوتی ہے؟	۲۸۹

۵۶۹	مردوں کا اپنے جانے والوں کو پہچاننا اور بخشوانا.....	۲۹۰
۵۷۰	کیا مردے زندوں کے سلام کا جواب دیتے ہیں؟.....	۲۹۱
مايتعلق بالتوسل في الدعاء (دعاء میں توسل کا بیان)		
۵۷۲	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعا کرنا.....	۲۹۲
۵۷۳	توسل کی صورتیں اور ایصالِ ثواب.....	۲۹۳
۵۷۶	توسل.....	۲۹۴
۵۷۷	اتوسل فی الدعاء.....	۲۹۵
۵۷۸	دعا میں توسل.....	۲۹۶
۵۷۹	ایضاً.....	۲۹۷
۵۸۰	وسیلہ سے دعا.....	۲۹۸
۵۸۱	زندوں اور مردوں کے توسل سے دعا.....	۲۹۹
۵۸۴	سوال بر جواب مذکورہ.....	۳۰۰
۵۸۷	توسل میں ابن تیمیہ کا قول.....	۳۰۱
۵۸۹	مزارات پر حاضری اور توسل وغیرہ.....	۳۰۲
۵۹۱	ایک نعت میں توسل سے دعا.....	۳۰۳
مايتعلق بأحوال القبور والأرواح (روح اور قبر کے احوال کا بیان)		
۵۹۲	علیین تجین کہاں ہیں؟.....	۳۰۴
۵۹۳	مقام ارواح.....	۳۰۵
۵۹۷	مرنے کے بعد روح کا مقام.....	۳۰۶

۶۰۰ بعد اموت مقام روح	۳۰۷
۶۰۱ مرنے کے بعد روح کا مقام	۳۰۸
۶۰۲ مرنے کے بعد روح کا قبر سے تعلق	۳۰۹
۶۰۲ قبر میں مردہ میں روح ڈالی جائے گی	۳۱۰
۶۰۳ مرنے کے بعد روح کا شیطان کے قاب میں جانا	۳۱۱
۶۰۴ روح کا قبر یا مکان پر آنا	۳۱۲
۶۰۴ مرنے کے بعد روح کا مکان سے تعلق	۳۱۳
۶۰۵ کیا مرنے کے بعد روح گھر آتی ہے؟	۳۱۴
۶۰۷ مخصوص ایام میں ارواح کا اپنے گھر آنا	۳۱۵
۶۱۰ کیا موت کے بعد ایک مہینہ تک روح مکان کے ارد گرد گھومتی ہے؟	۳۱۶
۶۱۱ میت کا تعلق زندوں سے	۳۱۷
۶۱۲ نئے مردے کا پہلے مردوں سے ملنا	۳۱۸
۶۱۳ جو لوگ پہلے مر چکے ہیں، ان سے بعد میں مرنے والوں کی ملاقات	۳۱۹
۶۱۴ اموات کی باہمی ملاقات	۳۲۰
۶۱۴ بعد وفات بزرگوں کی ملاقات	۳۲۱
۶۱۵ بزرگوں کی ارواح سے ملاقات کا دعویٰ	۳۲۲
۶۱۷ میت کا مدت و راز کے بعد سامنے آ کر ملاقات کرنا	۳۲۳
۶۱۷ انبیاء و اولیاء کا قبروں سے نکلنا	۳۲۴
۶۱۸ انتقال کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا	۳۲۵
۶۱۹ خواب میں میت کی طرف سے کسی بات کا علم ہونا	۳۲۶
۶۲۰ جہاں کی مٹی ہو، وہیں دفن ہوتا ہے	۳۲۷
۶۲۱ منکر نکیر کے ساتھ یا شیطان بھی قبر میں جاتا ہے؟	۳۲۸

۶۲۲ منکر تئیر سے پیشتر مردہ کے پاس "رویات" فرشتہ کا آنا	۳۲۹
۶۲۳ منکر تئیر دونوں سوال کرتے ہیں، یا ان میں سے ایک؟	۳۳۰
۶۲۴ کیا قبر میں حضور صلی اللہ تعالیٰ کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے؟	۳۳۱
۶۲۵ بچوں سے قبر میں سوال و جواب نہیں ہوتا.....	۳۳۲
۶۲۵ نابغ سے سوال منکر تئیر.....	۳۳۳
۶۲۶ رمضان میں جمعہ کے روز مرنے والے سے سوال نہیں.....	۳۳۴
۶۲۶ جمعہ اور رمضان میں مرنے والے کی فضیلت.....	۳۳۵
۶۳۰ جو شخص ہر روز سورۃ ملک پڑھے، اس سے قبر میں سوال نہیں ہوگا.....	۳۳۶
۶۳۱ رمضان میں مرنے والے سے سوال قبر.....	۳۳۷
۶۳۲ جمعہ کے دن مرنے والے سے قبر میں سوال.....	۳۳۸
۶۳۲ ہفتہ میں دو روز نامہ اعمال کی پیشگی.....	۳۳۹
۶۳۳ اعمال امت کی پیشگی.....	۳۴۰
۶۳۴ عذاب قبر سے حفاظت کا عمل.....	۳۴۱
۶۳۶ یہ میت و قبر میں عصر کا وقت محسوس ہوتا ہے.....	۳۴۲
۶۳۷ عذاب قبر سے استثناء.....	۳۴۳
۶۳۸ رمضان المبارک میں میت کو عذاب قبر نہ ہونا.....	۳۴۴
۶۳۹ رمضان اور یوم جمعہ وغیرہ میں عذاب قبر.....	۳۴۵
۶۴۰ نافرمان پر عذاب، برزخ میں ہوتا ہے، یا قیامت میں؟.....	۳۴۶
۶۴۲ کیا عذاب قبر فاسق کو بھی ہوگا؟.....	۳۴۷
<h2>ما يتعلق بالجزاء والعقوبة</h2> <h3>(جزاء اور سزا کا بیان)</h3>		
۶۴۷ فتح صورتی مرتبہ ہے؟.....	۳۴۸

۳۶۹	کیا چودہویں صدی کے بعد قیامت ہے؟	۶۵۰
۳۷۰	زندوں کے رونے سے میت کو اذیت	۶۵۰
۳۷۱	معصوم و سکرانہ کی تکلیف	۶۵۳
۳۷۲	غیر مسلم و سکرانہ کے وقت ہی سے عذاب ہونے کی دلیل	۶۵۴
۳۷۳	فواحش کی وجہ سے عذاب کیوں نازل نہیں ہوتا؟	۶۵۵
۳۷۴	مسجد و شہید کرنے پر فوراً سزا کیوں نہیں دی جاتی؟	۶۵۶
۳۷۵	سب سے پہلے کس کا حساب ہوگا؟	۶۵۶
۳۷۶	رمضان میں مرنے والے سے حساب	۶۵۷
۳۷۷	حشر میں والد کے نام سے پکارا جائے گا یا والدہ کے؟	۶۵۸
۳۷۸	کیا سب شاعر و دوزخ میں جائیں گے؟	۶۵۹
۳۷۹	کیا کلمہ پڑھ کر مرنے والے کو بد اعمالی کی سزا ہے؟	۶۶۰
۳۸۰	نافرمانوں کا حشر	۶۶۱
۳۸۱	گنہ سے توبہ کافی ہے، تو اس سے سزا کیوں دی جاتی ہے؟	۶۶۲
۳۸۲	ریاکار کی سزا	۶۶۳
۳۸۳	قتل و مقتول ہر دو کے لئے جہنم کی وعید کب ہے؟	۶۶۴
۳۸۴	مرتد قتل عمد کی مغفرت اور خودکشی	۶۶۵
۳۸۵	خودکشی	۶۶۷
۳۸۶	خودکشی کا گنہ	۶۶۷
۳۸۷	خودکشی کی سزا	۶۶۸
۳۸۸	زہریلی ہونی تازی سے کیا خودکشی کا گنہ ہے؟	۶۶۹
۳۸۹	شیطان کی مہلت اور حشر	۶۶۹
۳۹۰	ہل کتاب ضالین و مضلین دونوں مستحق عذاب ہیں	۶۷۰

۶۷۱	کافر غریب مصیبت زدہ کا انجی م	۳۷۱
۶۷۲	اور دت شریفہ سے خوش ہو کر باندی آزاد کرنے پر بھی کیا عذاب جہنم ہوگا؟	۳۷۲
۶۷۳	قیمت میں جانوروں سے حساب	۳۷۳
۶۷۴	معدن کی تعداد زیادہ کیوں ہے؟	۳۷۴
۶۷۶	نہ اوہتر کا مت م	۳۷۵
۶۷۶	جس بچے کا حقیقہ نہیں ہوا، آیا وہ شفاعت کرے گا؟	۳۷۶
<h3>ما يتعلق بالجنة ونعيمها</h3> <h3>(جنت اور اس کی نعمتوں کا بیان)</h3>		
۶۷۸	جنت پیدا ہو چکی ہے یا نہیں؟	۳۷۷
۶۷۹	جنت، دوزخ اور خوش کوثر کہاں ہیں؟	۳۷۸
۶۸۰	کیا جنت اور دوزخ بھی فنا ہوں گی؟	۳۷۹
۶۸۰	حجر اسود جنت کا پتھر ہے	۳۸۰
۶۸۱	جنت میں دخون اؤں کے لئے عمل	۳۸۱
۶۸۳	دخون جنت میں صاف سے ہوگا یا فضل الہی سے (ایک مکالمہ)	۳۸۲
۶۸۵	حور جنت کی خاص صفت	۳۸۳
۶۸۶	کیا جنت کی حوریں فنا ہوں گی؟	۳۸۴
۶۸۷	مردوں کو جنت میں حور و عثمان ملیں گی، عورتوں کو جنت میں کیا ملے گا؟	۳۸۵
۶۸۸	جنت کی چار نہریں	۳۸۶
۶۸۹	کیا جنت میں بھی جماع ہوگا؟ اور عثمان کا مطلب	۳۸۷
۶۹۰	کیا جنت میں بھی اواد ہوگی؟	۳۸۸
۶۹۱	جس عورت نے متعدد شوہر کئے ہوں، وہ کس کو ملے گی؟	۳۸۹
۶۹۲	جس نے نئی شوہر کئے، وہ جنت میں کس کو ملے گی؟	۳۹۰

۳۹۱	شادی سے قبل مرجانے والوں کا نکاح کیسے ہوگا؟	۶۹۳
۳۹۲	شوہر دوزخی اور بیوی جنتی کیسے ملیں گے؟	۶۹۴
۳۹۳	کیا بنماری جنت میں جائے گا؟	۶۹۴
۳۹۴	کفار کے کس عمر کے بچے اہل جنت کے خدوہوں گے؟	۶۹۵
۳۹۵	اول و مشرکین کا حکم	۶۹۶
۳۹۶	کیا غیر مسلم نبی کریم جنت میں جا سکتا ہے؟	۶۹۷
۳۹۷	کیا مور جنت میں تھا؟	۶۹۷
۳۹۸	کیا چھ جہان نور بھی جنت میں جائیں گے؟	۶۹۸
۳۹۹	اصحاب کہف کا کتہ جنت میں کیوں جائے گا؟	۷۰۰
متفرقات العقائد		
۴۰۰	منکرات پر تعمیر	۷۰۳
۴۰۱	کیا ظالم کے لئے ہدایت ہے؟	۷۰۴
۴۰۲	کیا نافرمان بھی بندہ ہے؟	۷۰۴
۴۰۳	توکلہ بد پرہیزی کرنا	۷۰۵
۴۰۴	انکار موت سے متعلق ایک مشہور شعر سے متعلق تحقیق	۷۰۶
۴۰۵	روزِ محشر اموالِ کفار کا محاسبہ	۷۰۷
۴۰۶	مسلمان آپس کے اختلاف کے بعد بھی مسلمان ہیں	۷۰۷
۴۰۷	کیا ہر دین حق ہے؟	۷۰۸
۴۰۸	جہل بد عقیدہ کی اصلاح کا طریقہ	۷۱۱

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابتدائیہ

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان دامت برکاتہم العالیہ

الحمد لله الذي رفع درجات حملة الشريعة العبيد، ومن أراد به خيراً فقهه في الدين،
أشهد أن لا إله إلا هو، وحده لا شريك له في الدنيا والدين، فإياه نعبد وإياه نستعين، وأشهد أن
سيدنا مولانا محمداً عبده ورسوله سيد الأنبياء والمرسلين، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
ومن تبعهم صلاة دائمة بدوام السماوات والأرضين۔

أما بعد!

یہ بات تو کسی پر مخفی نہیں کہ انسانی زندگی سے متعلق تمام احکام شرعیہ کا تذکرہ تفصیلی طور پر قرآن مجید میں
موجود نہیں، بلکہ حدیث و حرام کے اصولی قواعد و ضوابط اور کلیات پر قرآن پاک کی جامع اور مشتمل ہے اور یہ بات بھی
روز روشن کی طرح واضح ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث قرآن پاک کی تشریح ہے، بلکہ آپ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پوری زندگی، آپ کا ہر قول و فعل قرآن پاک کی عملی تفسیر ہے اور یہ بھی واضح ہے کہ آپ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام ارشادات اور فرمودات ورجہ کے اعتبار سے مختلف ہیں، بعض میں نہ صرف مسائل کا حکم
بتایا گیا ہے، بعض میں اس سے مارجہ کا، بلکہ بعض احکام نہایت ہی نہ صرف تھے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ان کی زیادہ تاکید فرمائی۔

لہذا ہر ایک حق و باطل کے امتداد میں مجتہدین و جزاک خیر و فساد کے جنہوں نے آپ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات و روشنی میں احکام شرعیہ کے مراتب حدیث و حرام، مکرم و تحریمی، متذہبی و فاسق،

واجب، سنت مؤکدہ اور مستحب مباح کی تعین کر کے امت مسلمہ کے لئے آسانی کر دی۔ یقیناً یہی حضرت درحقیقت رازدان شریعت ہونے کے مستحق ہیں۔ اہل علم یہ بھی جانتے ہیں کہ نصوص شرعیہ محدود ہیں اور انسانی زندگی میں نئے پیش آنے والے مسائل کا ایک طویل سلسلہ ہے جو کسی موڑ پر رکنے والا نہیں، چنانچہ ہا کیا ہے کہ

”سلسلہ مسائل محدود و بحران مسائل محدود“

ہر زمانہ کے فقہاء کے کرام نے اپنے زمانہ میں نئے پیش آنے والے مسائل و نصوص شرعیہ کے ساتھ جوڑ کر اس طرح حل کیا ہے، ان تفصیلات کے لئے تب فقہیہ کی مراجعت کے بعد اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

پھر شیعہ ہی ولی یہاں مسئلہ ہو کہ جس کا جہیز یا اس کی نظیہ کا حل فقہ میں موجود نہ ہو، خاص طور پر فقہ حنفی کو اندقوں نے جو جامعیت عن فرمائی ہے اس کے پیش نظر یہ بات وثوق کے ساتھ ہی جاسکتی ہے کہ حیات انسانی کے تقریباً تمام پہلوؤں میں سے کوئی بھی ایسا مسئلہ نہیں جس کا جواب اور حل فقہ حنفی میں موجود نہ ہو، خاص طور پر فقہ قدیری (وہ مسائل جن کا اس زمانہ میں وجود نہیں تھا ان کی فرضی صورتیں اور ان کا حکم شرعی بیان کیا ہے) کا باب دوسرے فقہاء کے ہاں اتنا وسیع نہیں جتنا فقہ حنفی میں ہے، پھر بس اوقات بعض مسائل ایسے بھی سامنے آتے ہیں کہ ان کا جواب اور حل اگر کسی ایک مجتہد کے مذہب میں نہیں تو اس کے حل کے لئے دوسرے کسی مجتہد کے قول کو یہ جاتا ہے، لیکن اس مسئلہ کو نہ انجی مدینہ ہر اس و ناس کا کام نہیں بلکہ اس کے لئے مفتی کے حویں تجربہ اور اس کے فقہ میں ماہر ہونے کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ دوسرے ماہرین فقہ و فتویٰ سے بھی مشورت لی جائے۔

تاریخ اس پر شاہد ہے کہ جب سے برصغیر پاک و ہند دوم بڑے علم بننے کا شرف حاصل ہوا تو برصغیر کے علماء نے اس شرف کو برقرار رکھنے کے لئے رائے و خدمات سرانجام دیں، فتویٰ عالمگیری انہی حضرات کی دانشوں کا نتیجہ ہے۔ متاخرین حنفیہ کے حویں دور کے اندر برصغیر پاک و ہند میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے علماء دیوبند و جو علمی مقام عن فرمایا ہے اس کا انکار شیعہ ہی ولی انسان کرتا ہو ورنہ دیکھنے اور سننے میں آج تک یہ نہیں آیا کہ دنیا کا کوئی علمی ذخیرہ اور ادارہ ہو اور اس میں علماء دیوبند کے علوم سے استغناء برتا گیا ہو۔

یوں تو علماء دیوبند نے ہر علم و فن میں اپنی جامعیت کا دبا منوایا لیکن علم فقہ کے ساتھ ان کے تعلق و رکنہ کی شان ہی نرالی ہے۔ فتویٰ رشیدیہ، امداد الفتاویٰ، فتویٰ مجموعیہ، امداد احکام، فتویٰ دارالعلوم دیوبند،

فتاویٰ خدیویہ، کثافت مفتی، فتاویٰ رحیمیہ اور جدید مسائل کے متعلق لکھے گئے مستقل مقالات اور رسائل سے ہم فقہ میں ان حضرات کی تبحر و شان کی جھلک محسوس کی جا سکتی ہے۔

۳۷۔ دیوبند نے فتاویٰ کے ضمن میں جس طرح علم فقہ کو فروغ دیا اور مذہب و مہذب انداز میں پیش کیا اور مفتی بہ اقوال کی تعیین کی اور نئے پیش آنے والے مسائل کو سابقہ اصول اور تفریحات پر منطبق کیا اسے دیکھ کر رہا جائے کہ دیوبند فقہ حنفی کے مجدد ہیں تو اس کی صحت میں تامل نہیں ہونا چاہیے۔

مذکورہ بالا فتاویٰ میں سے ہر ایک کی اپنی خصوصیت اور شان ہے، لیکن ”فتاویٰ محمودیہ“ کو جو حضرت قدس، فقیہ الامت، مفتی اعظم ہند مفتی محمود حسن گنگوہی کے نام منسوب ہے اپنی جامعیت، اعتدال، آسان و بیشین انداز کی بنا پر ایک منفرد و ممتاز مقام حاصل ہے۔ انہی خصوصیات کی بنا پر حضرت مفتی صاحب مرجع احوام تو تھے ہی لیکن اہل علم حضرات کی نگاہیں بھی آپ پر مرکوز رہتی تھیں۔

ضرورت اس بات کی تھی کہ فتاویٰ محمودیہ جو جدید انداز میں تبویب و تخریق کے ساتھ پیش کیا جائے تاکہ اس سے استفادہ آسان و ممکن ہو، دارالافتاء جامعہ فاروقیہ راجپوتی کے اس تذہب و متخصمین مہاراجہ کے مستحق ہیں کہ انہوں نے اس عظیم کام کا بیڑا اٹھایا اور نہایت ہی قلیل عرصے میں اسے پایہ تکمیل تک پہنچایا۔

مورنہ مفتی محمد فاروق صاحب مدظلہم بہتم جہد محمودیہ میرٹھ انڈیا نے جو حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ خاص ہیں، فتاویٰ محمودیہ کی اشاعت کا اہتمام فرمایا۔ ہم نے مفتی محمد فاروق صاحب مدظلہم سے باقاعدہ فتاویٰ محمودیہ جو جدید انداز میں تبویب و تخریق کے ساتھ شائع کرنے کی اجازت طلب کی اور بحمد اللہ تعالیٰ مفتی صاحب موصوف نے جامعہ فاروقیہ راجپوتی کی اجازت عطا فرمائی اور اپنی مسرت و خوشی کا اظہار فرمایا۔ و بحمد اللہ تعالیٰ علیٰ سب۔

اسی طرح راجپوتی میں کتب خانہ مظہری نے فتاویٰ محمودیہ شائع کیا تھا اور اب وہ تبویب و تخریق کے ساتھ دوبارہ شائع کرنے کا ارادہ کر رہے تھے تو ہم نے مولانا حکیم محمد مظہر مدظلہم سے ملاقات کر کے ان کو بتایا کہ تبویب و تخریق کا کام جامعہ فاروقیہ راجپوتی میں مکمل کر لیا گیا ہے اور مفتی محمد فاروق صاحب کی اجازت سے اس کی طبعیت شروع کی جا رہی ہے اگر آپ جامعہ فاروقیہ راجپوتی کی اس کوشش کو پذیرائی عطا فرماتے ہوئے اپنے یہاں تخریق و تبویب کے عمل کو شروع نہ کریں تو بہتر ہوگا۔ جناب مولانا حکیم محمد مظہر نے اخذ حق کریمانہ کے مطابق اس

درخواست کو منظور فرمایا اور اسی وقت متعلقہ حضرات کو ہدایت کی کہ جامعہ فاروقیہ کراچی میں مدد پیانے پر خاص
 اہتمام کے ساتھ تہویب و تخریق کا کام ہو چکا ہے اب آپ اس کی کوشش نہ کریں اور تہویب و تخریق کا کام بند
 کر دیں۔

اللہ رب اعزت اس عمل کو اپنی بارگاہ میں مقبول و منظور فرمائے، حضرت مشتق صاحب اور ہم سب کے
 لئے اسے رفیع درجات کا فریضہ بنائے۔

سین

محمد شرف خان

۲۱/۲/۱۰۰۵

۱۶/۲/۱۰۰۵ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فقہ الامہ مفتی اعظم ہند

حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

مفتی صاحب صاحب

کے

حالاتِ زندگی

دنیا میں ہر روز ہزاروں انسانوں کا اضافہ ہو جاتا ہے جو اپنی زندگی بے مرچہ جات میں گزر دیا۔ ان کے لئے سے دلچسپی ہوتی ہے نہ جانے سے۔ بعض لوگ اپنی صلاحیت سے کوئی مقام اپنے لئے بنالیتے ہیں تو ان کے چھپنے پر یقیناً غم کا اظہار کیا جاتا ہے، جانے کے کچھ عرصہ بعد ان کے لئے کوئی بے چین ہوتا ہے نہ ان کی یہ عمومی طور پر دلوں کو سب قرار رکھتی ہیں، لیکن اسی عالم فانی میں کچھ شخصیات ایسی بھی آتی ہیں جو جانے کے بعد انھوں انسانوں کو اپنے فراق کے ایسے غم دے جاتی ہیں جو کبھی نہیں بھرتے، محفلوں میں ان کے تذکرے مسلسل ہو کرتے ہیں (۱)۔

یہ لہجہ جلالہ و عمر نوالہ کا احسانِ عظیم ہے کہ اس امت مرحومہ و تاریخ کے کسی بھی دور میں عظیم تر شخصیات سے ہاتھ نہیں رکھا، اسلام کی آغوش سے ایسی ایسی بلند مقامات نہ ہوئیں جنہوں نے اپنی سرمنش سے

مفتی صاحب قلمی و قلمی و قلمی و قلمی

(۱) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ نے، تا حیات مجموعہ سے چھ مزید تفصیلات کے احیاء مجموعہ مدظلہ میں۔

انجمن کا موزنگی و بندگی کی روشنی سے منور کر دیا، آج صدیوں گزرنے کے باوجود ان کی یادیں، ان کے تذکرے اور ان کی خدمات نہ صرف گاندی کے شیروں میں موجود ہیں بلکہ انسانیت کے سینوں کو مسلسل حرارت بخشنے والی بستیوں منور رہی ہیں۔

چنانچہ ہماری تاریخِ کشیم بستیوں اور بنگالی شخصیات کا ایک خوبصورت جہش ہے، اس بڑی کامیابی اور کامیابی کے ایک ارتداد ہے، جس پر امت مرحومہ تاقیہ مت فخر کرتی رہے گی اور اس کی جود سے تاریخ اس روشنی پاتے رہیں گے۔ قریب کی بندہ، ثانی تاریخ میں تہذیبی خدمت سے شہداء اللہ سے بڑھ کر چچہ اسلام حضرت مولانا محمد قاسم نقوی بانی دارالعلوم دیوبند تک و پھر حضرت تھانوی سے لے کر حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد سیب صاحب تک فرزند ان جمیل اسلام کی آغوش سے نکلے، ان کی فکر، اخلاص و سبکدوشی سے یہ جمیع مصلحتیں دنیا تک پہنچائیں و اصل کرتا رہے گا۔

نہیں فوریت کا یہ فیضان نہ کی شخصیت پہ آگے رکھنے نہ نشاء، مدد کے کا، قافلہ اسلام کی رو میں ہزاروں سنگ میل آئے اور ہر سنگ میل پر اسے مینار بنائے نور اس رو کو روشن رکھنے کے لئے کہ اس کا روانہ خیمے کی ہمراہ کو تاریک رات کا مسافر نہیں ہوا جاسکتا، بلکہ راہِ ہدایت کے یہ راہی اپنی منزل کی طرف مسلسل گامزن رہے ہیں اور رہیں گے انشاء اللہ۔

نئی دینی رہنمائی کے سلسلہ مذہب میں ایک روشن نام حضرت شیخ مفتی اعظم ہند، فقیہ امت حضرت مولانا مفتی محمود حسن سنوہی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے جو دینی اہل سنت میں ایک انجمن بنے اور ماضی قریب میں ایک عہدِ رازتک اپنی طویل قلمی کارناموں میں دینی رہنمائی کے ساتھ صدقِ امت کی زبردست خدمات سر انجام دیتے رہے۔

فقیہ الامت حضرت اقدس مفتی محمود حسن سنوہی رحمۃ اللہ علیہ بان رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یاد میں سے ہیں، ان کی خواہش ابوبلی کے ہاتھ و چہرے پر رہی ہے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو خوش نصیب صحابی ہیں جن کو ہجرت کے موقع پر مدینہ منورہ میں مدعو کیا گیا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی میزبانی کا شرف حاصل ہوا اور ناقہ مبارکہ پر سوار ہوئے اور ان کے سامنے بیٹھ گئی، حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سامان اپنے گھر کے لئے وراثت حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے مکان پر چند موقوفہ مائیں کے مکان کو

رشتہ خمد بنایا (۱)۔

مبارک منزلے کاں خانہ را مہت چنیش باشد
تہیں آشوب کاں عرصہ را شہے چنیش باشد

نام و نسب

منزلت مشتق مجہد، حسن تدوین رحمۃ اللہ کا نام و نسب یہ ہے

عَنْ سَيِّدِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَدْيَنَةَ، فَمَرَّ فِي عَمْرٍو لِمَدْيَنَةَ فِي حَيِّ بْنِ أَدْنَى، ثُمَّ عَمْرٍو وَسِ عَوْفٍ، وَفَدَّ فِيهِمْ رُبْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً، ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى سَيِّدِ الْحَارِثِ وَفَدَّ وَتَقَدَّسَ سَيُوفِيهِمْ، فَقَالَ أَسَى فَكَسَى بَطْرَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَبَوَكَّرَ دَفْعَهُ وَمَلَأَ سَيِّدِ الْحَارِثِ حَوْلَهُ حَتَّى أَقْبَرَ نَفْسَهُ أَيْ يُوْسُفَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، رَسَمَ سَيِّدِ دَاوُدَ، وَابْنُ فِي بَاءٍ السَّاحِدِ، ص ۳۳، رَقْمُ الْحَدِيثِ ۶۵۳، دَارُ السَّلَامِ.

تَحْدِيثُ الْحَرَجَةِ الْحَارِثِي فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ، بَابُ هَلْ يَسُحُّ قُبُورَ مُشْرِكِي الْحَاضِرَةِ، ۶۱، قَدِيمِي
وَمُسْلِمٌ فِي كِتَابِ السَّاحِدِ، قَبْلُ بَابِ نَحْوِيلِ الْفَسَدِ مِنَ الْقُدُسِ إِلَى الْكَعْبَةِ، ۲۲۰، رَقْمُ الْحَدِيثِ ۳۳، قَدِيمِي.

وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: أَحْبَبْنَا أَيْ الْحَسَنُ بْنُ الْفَضْلِ الْقَطَنِيَّ بِعَدَادٍ، وَذَكَرَ الْوَاقِعَةَ بِطُولِهَا
ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ مَحْمُودُ بْنُ يَزِيدَ: مَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ اثْنَيْ وَعَشْرِينَ لَيْلَةً، وَكَانَ الْأَنْصَارُ
قَدْ جَمَعُوا، فَسَمِعُوهُ قَالَ: أَنْ يَرْكَبَ مِنْ سَيِّدِ عَمْرٍو وَسِ عَوْفٍ، فَمَشُوا حَوْلَ نَاقَتِهِ لَا يَرُونَ أَحَدَهُمْ بِدَرْعٍ وَاحِدَةٍ
رَمَاهُ النَّاقَةُ سَخَا عَنِ كِرَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعْظِيمًا لَهُ، وَكَلَّمَا مَرَّ بِدَارٍ مِنْ دُورِ الْأَنْصَارِ دَعَاوُهُ
إِلَى الْمَرْوَةِ، فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: دَعُوها، فَإِنِّي مَأْمُورَةٌ، إِنَّمَا أُنْزِلُ حَيْثُ أُرْسَلُ اللَّهُ تَعَالَى
فَلَمَّا بَلَغَتْ نَاقَتُهُ لَيْلَ بَابِ سَيِّدِ يُوْسُفَ، يَرْكَبُ عَنِ الْبَابِ، فَمَرَّ فَدَخَلَ بَيْتَ أَيْ يُوْسُفَ، فَمَرَّ عَلَيْهِ، فَابْرَأَهُ فِي
سَمْعِ بَنِيهِ وَصَحْبِهِ أَيْ يُوْسُفَ، أَيْ عَنِ الْبَابِ، أَيْ قَوْلُهُ: فَلَمَّا بَرَأَ أَيْ يُوْسُفَ بِصَرْحٍ إِلَيْهِ حَتَّى تَقَالَ لِي صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَ الْعَمْرِ، وَفَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَافٍ فِي بَيْتِ أَيْ يُوْسُفَ، فَمَرَّ عَلَيْهِ لِقَاءُ بَنِيهِ
فِيهِ حَرْبٍ حَتَّى يَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْجِدَهُ وَمَسْكَهُ (دَلَالُ السُّوْرَةِ، حَمَاقُ أَيْ يُوْسُفَ الْمَعْتِ،
بَابُ مَنْ اسْتَقْبَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبَهُ مِنْ أَصْحَابِهِ ۲، ۵۰۱، دَارُ الْكِتَابِ الْعِلْمِيَّةِ، بَيْرُوتُ)

حضرت مفتی محمود، حسن گنویہی بن مولانا حامد حسن بن حاجی خلیل بن ولی محمد بن قلندر بخش بن محمد علی بن
 ندیم رسول بن عبد الحمید بن قاضی محمد فیض بن جمیل محمد بن قاضی محمد خلیل بن قاضی بن محمد بن قاضی بیہ بن قاضی
 امین بن خواجہ فرید الدین بن خواجہ محمد فیض بن خواجہ محمد ہاشم بن خواجہ علاء الدین بن خواجہ رکن الدین بن خواجہ نجم
 الدین بن خواجہ شرف الدین بن خواجہ عبد الحمید بن خواجہ بیہ بن خواجہ رکن الدین بن خواجہ شرف الدین بن خواجہ
 تاج الدین بن خواجہ منہاج الدین بن خواجہ بزرگ بن خواجہ اسماعیل بن شیخ اسد خواجہ ابو اسماعیل عبد اللہ
 انصاری بن خواجہ ابو منصور بن علی بن محمد بن احمد بن علی بن جعفر بن ابو منصور بن حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ میزبان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حضرت مفتی صاحب کے دادا جناب حاجی خلیل احمد صاحب قدس سرہ

حضرت والا قدس سرہ کے جد امجد حاجی خلیل احمد صاحب رحمہ اللہ نیک، صانع اور متبع سنت بزرگ تھے،
 قسَم العلوم والخیرات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ سے بیعت تھے، اور ان شغل و فرائض کے
 نہایت پابند تھے، تہجد گزار اور گوشہ نشین تھے، حضرات علمائے کرام و صلحا اور اتقیا سے محبت کرتے تھے۔
 حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی رحمت اللہ تعالیٰ علیہ کا رسالہ ”درد نامہ غمناک“ بہت کثرت سے پڑھتے
 تھے اور پڑھتے پڑھتے کثرت سے رویا کرتے تھے، رسالہ کے شروع میں یہ نظم ہے

”سنو یا رو عجب قصہ ہمارا سنا تا ہے تمہیں جو غم کا، را“ (۱)

حضرت نانوتوی قدس سرہ کی وفات کے بعد اس میں اور اضافہ ہوا اور حضرت رشید احمد گنویہی نور اللہ
 مرقدہ سے باقاعدہ بیعت و ارادت کا تعلق قائم فرمایا، حضرت گنویہی کی مجالس میں اکثر و بیشتر حاضر رہا کرتے
 تھے اور حضرت گنویہی کو بھی ان سے حد درجہ کی تعلق تھا، اور ان پر بڑا اعتماد و اطمینان فرمایا کرتے تھے۔

حاجی صاحب اپنے بونہار سعادت مند پوتے (حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ) سے بہت شفقت
 فرماتے تھے اور اپنے ساتھ رکھ کر کھلاتے تھے، مگر حضرت مفتی صاحب کی کم عمری میں دادا صاحب کا سایہ سر سے

(۱) دیکھئے (کلیات امداد، رسالہ، درد غمناک، ص ۱۹۵، دار الاشاعت، کراچی)

نویاں، ان وقت کے وقت حضرت مفتی صاحب کی عمر تقریباً پانچ، پچیس سال تھی۔ یہ سب وہاں ہوا۔
و مدحہ حضرت مولانا حامد حسن گنگوہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

حضرت مولانا حامد حسن گنگوہی قدس سرہ ۱۰۰ بی کے کسی مدرسہ میں پڑھتے تھے، اس مدرسہ میں مفتی کا
تھی نہیں تھا، جبکہ وہ وظیفہ ملتا تھا اور وہ اپنے طور پر کھانے کا انتظام کرتے تھے، حضرت مولانا کورہ زائد مدرسہ کی
صرف سے ایک گنہ وظیفہ ملتا تھا اسی میں سے کھانے کا بندوبست کرتے تھے، قیود و تنگدستی کا زمانہ تھا، ایک
عصر حضرت مولانا ایک ہی وقت کے کھانے پر انتظام فرماتے رہے۔

محنت، صبر، وقار، عفت پر اللہ تعالیٰ نے ان کو ان نعمتوں سے نوازا، ”یہ اللہ تعالیٰ ہی کو معصوم ہے، بہت
حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کے ایک مخطوط سے اس قدر اس کا اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر کتنی
حسن فرمایا اور کتنی برامی؟“ حضرت مفتی صاحب فرماتے ہیں

”ایک دفعہ میں نے والد صاحب نور اللہ مرقدہ سے کہا جتنی کتابیں آپ نے پڑھیں، میں نے بھی
پڑھیں اور مطالعہ میں نے زیادہ کیا ہے، مگر آپ نے جس صبر و قناعت اور تقویٰ کے ساتھ پڑھا ہے اس کا نتیجہ یہ
ہے کہ ہزاروں حدیث آپ کو ازبر ہیں، میرا حال یہ ہے کہ رات کو دو لکھتا ہوں اور صبح کو بھول جاتا ہوں، غرض
قناعت، صبر، و تقویٰ کے ساتھ جو علم حاصل کیا جاتا ہے اس میں برقی برکت ہوتی ہے۔“

فراغت و تدریس

حضرت مولانا حامد حسن صاحب قدس سرہ کی فراغت دارالعلوم، یوبند سے تھی اور حضرت شیخ الہند رحمہ
اللہ کے خصوصی شاگردوں میں سے تھے، فراغت کے بعد حضرت شیخ الہند نور اللہ مرقدہ نے اپنے مدرسہ (جو قصبہ
نہبور ضلع بجنور میں تھا) میں درس و تدریس کے لئے بھیجا، حضرت مولانا کا وہاں تقریباً پچیس سال قیام رہا، جس
مکان میں مدرسہ بنا کر بیٹھا تھا اسی مکان سے ان کا جنازہ نکلا۔

امربا المعروف اور احتیاط

امربا معروف اور نہی من المنکر کا جذبہ اس قدر زیادہ تھا کہ اگر کوئی واعظ، وعظہ بیان میں کوئی مسئلہ یا
روایت غلط بیان کرتا تو فوراً وعظ کے دوران کھڑے ہو جاتے اور اس کی تغلیط فرماتے اور جو روایت اور مسئلہ صحیح ہوتا

اس و بیان فرماتے کہ صحیح روایت اس طرح ہے صحیح مسند اس طرح ہے، و حفظ ختم ہونے کا انتظار نہیں فرماتے تھے۔ مزاج میں احتیاد بہت زیادہ تھی، خاص طور پر کھانے کے معاملہ میں بہت زیادہ محتاط تھے، کوشش فرماتے کہ بولی مشتبہ قمر حلق میں نہ چد جاے، اسی لئے اگر بولی شخص دعوت کرتا تو عامۃ دعوت میں جانے سے معذرت فرما دیتے، بہتہ اگر بولی ان کے مکان پر ہی جانا بھیج دیتے تو اس کو واپس بھی نہ فرماتے تاکہ اس کی دل شکنی نہ ہو، سین و دھنا، خواہ بھی تو اس نہ فرماتے نہ اپنے کمر و اوں و کھاتے بند پڑوں میں ایک غریب آدمی تھا کھانا ان کے ہاں بھیج دیتے۔

بیعت و ارادت

اپنے استاذ محترم حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے مولانا حامد حسن صاحب کا بہت بہار چڑھتا تھا، اس غیر معمولی تعلق و بنا پر یہی سمجھا جاتا تھا کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ تعالیٰ سے بیعت بھی ہیں، خود حضرت مفتی صاحب نور مذہم قدس کا بھی یہی گمان تھا، ایک مرتبہ حضرت مفتی صاحب نے بیعت کے متعلق ان سے دریافت فرمایا کہ آپ کس سے بیعت ہیں؟ حضرت نے جواب میں فرمایا

”ارے! کہاں بیعت؟ جب فارغ ہو کر ملازمت کے لئے جانے کا وقت آیا تو مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ صاحب مہتمم دارالعلوم، یوہند نے حضرت اقدس گنگوہی قدس سرہ سے عرض کیا کہ حضرت! یہ ملازمت پر جا رہے ہیں ان کی بیعت فرمائیں، حضرت اس وقت نماز فجر پڑھا کر مصلیٰ سے اٹھ گئے تھے، سرای کا موسم تھا، رضائی اوڑھے ہوئے تھے، فرمایا تم کو اپنے ہی ہو اور ہاتھ رضائی کے اندر ہی سے بڑھا کر میرے ہاتھوں کو اپنے ہاتھ میں لے لیا، اس طرح کہ رضائی ورمیان داخل رہی، بس یہ بیعت تھی۔“

حضرت مفتی صاحب کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت گنگوہی قدس سرہ کو نایت درجہ اطمینان تھا کہ باقاعدہ بیعت ہونے کی ضرورت نہیں سمجھی۔

علامت و وفات

اخیر عمر میں جب ضعف زیادہ ہو گیا تو حضرت مفتی صاحب نے والد محترم سے ملازمت ترک کر کے مکان پر قیام کرنے کی درخواست کی، لیکن حضرت نے انکار فرمایا، چنانچہ وہیں ان کا انتقال ہوا اور اسی مکان سے جنازہ نکلا۔ حضرت مفتی صاحب کے والد محترم کو یکم محرم الحرام ۱۳۱۷ھ سے بنی رہوا، اور بنی رکا یہ سلسلہ طویل ہو گیا اور اسی بنی رکا سے ۲۱ محرم الحرام ۱۳۱۷ھ و دن میں نوبک کے قریب انتقال ہو گیا اور قصبہ نہپور ہی میں ان کی تدفین ہوئی۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔

حضرت مفتی محمود حسن صاحب نور اللہ مرقدہ

ولادت باسعادت

”قتب رشد و ہدایت حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ کی وفات کے ٹھیک دو سال بعد سی مہینہ کے اسی دن اور اسی تاریخ میں ماہتاب رشد و ہدایت فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ کی ولادت باسعادت ہوئی۔

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نور اللہ مرقدہ ۸ یا ۹ جمادی الثانیہ ۱۳۲۳ھ بروز جمعہ (اذان جمعہ کے بعد) بوقت سڑھے بارہ بجے دن، انتہتہ سال، سات مہینہ اور تین دن کی عمر میں اس دار فانی سے رحلت فرما گئے اور ۸ یا ۹ جمادی الثانیہ ۱۳۲۵ھ کو شب جمعہ میں اسی خانوادہ کے چشم و چراغ اور بدر منیر حضرت مولانا محمود حسن گنگوہی قدس سرہ کی ولادت ہوئی۔

بسم اللہ

بزرگان دین اور اولیاء اللہ سے بچوں کی ”بسم اللہ“ کرا نے کا دستور دینی و علمی گھرانوں میں ہے، تاکہ ن ویاء اللہ و اھل اللہ کی دعاء اور توجہ کے اثرات و برکات بچے تک پہنچ جائیں، اس لئے بزرگوں سے بسم اللہ کرا نے کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

ایک موقع پر حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحب رائے پوری قدس سرہ ہمارے گنگوہ تشریف لائے ہوئے تھے اور بھی چند بزرگ و علماء ساتھ تھے، حضرت مفتی صاحب کے والد محترم حضرت مولانا محمد حسن صاحب قدس سرہ نے اپنے فرزند ارجمند کی بسم اللہ ان دونوں بزرگوں سے رائے۔

حضرت اقدس مفتی صاحب قدس سرہ اپنی ”بسم اللہ“ کا واقعہ یوں بیان فرماتے ہیں

”میری بسم اللہ کا قصہ یوں ہوا کہ میں ایک بار گلی میں بچوں کے ساتھ کھیل رہا تھا، والد صاحب میرا ہاتھ پکڑ کر لے گئے، دیکھا کہ دروازہ پر چند بزرگ جمع ہیں ان میں سے کسی ایک صاحب نے مجھ سے کچھ کلمات کہلوئے، میں نے زور سے کہے نہیں، آہستہ آہستہ کہے، بعد میں معلوم ہوا کہ یہ میری ”بسم اللہ“ تھی اور بسم اللہ

کرائے والے حضرت شیخ الہند رحمہ تعالیٰ اللہ تھے اور ان کے ہمراہ حضرت مولانا شاہ عبد الرحیم صاحب رائے پوری رحمہ اللہ تعالیٰ تھے۔

ابتدائی تعلیم

حضرت مولانا حامد حسن صاحب کے مکان کے قریب حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کی صاحبزادی صفیہ کامکان تھیں، اسی کی بیٹھک میں ایک مکتب قائم تھا، اسی مبارک مکتب میں حضرت مفتی صاحب کو ابتدائی تعلیم کے سنے بھنھایا گیا۔

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی صاحبزادی صاحبہ ولیہ کامد تھیں اور اپنے زمانہ کی راجہ بھریہ، حضرت گنگوہی نے ان کے متعلق فرمایا ”اگر عورت کو بیعت کی اجازت ہوتی تو میری صفیہ بیعت یہ کرتی“ اور حضرت نے ہی ایک باریہ بھی ارشاد فرمایا

”احمد مد میری بیٹی کو دنیا کی محبت بالکل نہیں اور انصاف سے دیکھئے تو اصل

وہ بیت یہی ہے۔“ تذکرۃ الرشید۔

حضرت مفتی صاحب کے بچپن کی تعلیم و تربیت کے لئے ایسے نورانی و مبارک ماحول کا انتخاب پھر حضرت گنگوہی کی جگر گوشہ، تربیت یافتہ کی صحبت و توجہ اس طرف اشارہ ہے کہ اس ہونہار فرزند کو کسی مخصوص و بند متامر کے لئے منتخب کیا گیا ہے۔

ہوشمندی	ز	سرش	بانے
بلندی	ستارہ	تافت	می

حفظ قرآن کریم

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے صاحبزادی صفیہ صاحبہ کی ہی بیٹھک میں حافظ کریم بخش صاحب (جونہی بنا تھے) کے سامنے کلام پاک حفظ کیا، کلام پاک کے ختم ہونے میں صرف سترہ سطر باقی تھیں کہ حافظ صاحب کا انتقال ہو گیا، حافظ صاحب کی وفات کے بعد حافظ عبدالکریم صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ سے حفظ قرآن کریم کی تکمیل کی۔

درس نظامی

کدم پاک حفظ مکمل کرنے کے بعد حضرت مفتی صاحب نے حضرت مولانا فخر الدین گنوی قدس سرہ سے ”آمدنامہ“ شروع کیا تھا۔ مگر ابھی آمدنامہ کا ایک ہی صفحہ ہوا تھا اور بوستان کے چند اشعار کہ حضرت کے والد محترم مولانا حامد حسن صاحب قدس سرہ نہبور تشریف لے گئے اور اپنے ساتھ اس ہونہار فرزند کو بھی لے گئے، نہبور ہی میں حضرت قدس سرہ نے اپنے والد محترم کی زیر نگرانی تعلیم کا سلسلہ جاری رکھا اور مورخہ اقیار حسین صاحب (جو حضرت والد صاحب کے مدرسہ کے فارسی کے استاذ تھے) سے ”آمدنامہ، حمد باری تعالیٰ، مصدر فیوض، کریمہ اور چند نامہ“ پڑھیں اور والد صاحب سے ”میزان، منشعب، مالہ بدمنہ اور بوستان“ کے چند سبق پڑھے۔

مظاہر علوم میں حاضری

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے ۱۳۴۱ھ میں مظاہر علوم تشریف لائے اور داخلہ لیا، اس وقت محدث خلیل حضرت مولانا خلیل احمد مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ یہیں تھے، حضرت کے فیوض و برکات، علوم ظاہرہ کی تکمیل کے ساتھ ترکیہ نفس اور باطنی تربیت کے لئے دور دراز سے لوگ آیا کرتے تھے۔ حضرت مفتی صاحب نے یہاں رہ کر مختلف فنون کی کتابیں مختلف اساتذہ سے پڑھیں، جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے مظاہر علوم میں حاضر ہو کر میزان منشعب کا امتحان داخلہ دیا اور پھر صرف میر بعدہ علم الصیغہ، بعدہ فصول اکبری، بعدہ مراجع الارواح سب کتب حضرت مولانا زکریا صاحب قدوسی سے پڑھیں، اور پنج گنج، زبدہ، دستور المبتدی صرف اور نحو میر، شرح مائتہ عامل، بدایۃ النجوم، عبد الرحمن و رنگ آبادی سے پڑھیں۔

نور الایضاح بعدہ قدوری مولانا مفتی ضیاء احمد صاحب سے، بعدہ کافہ حضرت مولانا ظہور الحق صاحب سے پڑھیں اور شرح جامی بحکث فعل، کبری، تہذیب اور شرح تہذیب حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب اور رنگ آبادی سے پڑھیں۔

قطبی، سلم، مقامات، سبوح معلقہ اور میبذی مولانا اخلاق احمد صاحب سہارنپوری اور تلخیص المفتوح

مولانا زکریا قدوسی صاحب سے پڑھیں۔

مختصر المعانی حضرت مولانا عبدالشکور صاحب کیمل پوری سے پڑھی، مگر حضرت قدس سرہ دوران سال دو دفعہ سخت بیمار ہو گئے تھے، جس کی وجہ سے کتاب ناقص روئی اس لئے آئندہ سال پھر مختصر المعانی پڑھی، ہدایہ اویہن بھی مولانا عبدالشکور صاحب کیمل پوری ہی سے پڑھی، جلالین شریف، متنبی اور حمادہ مولانا اسعد اللہ صاحب سے پڑھیں۔

مفید الطالبین، مرقۃ ایک ہفتہ میں اور قصیدہ بردہ بھی حضرت مولانا سے ہی خارج اوقات میں پڑھیں۔

فارسی کی تعلیم کا سلسلہ جلالین شریف پڑھنے تک جاری رہا اخلاق جلالی، گلستان، اخلاق محسنی، انشاء بہار، بوستان، انشاء خفیدہ رقعات، ملا حسینی، سکندر نامہ اور انوار جمیلی فارسی کی سب کتابیں حضرت مولانا عبدالمجید صاحب سے پڑھیں۔

دارالعلوم دیوبند میں حاضری

مقتدا ہر مہوم سہارنپور میں سات سال تعلیم حاصل کرنے کے بعد ۱۳۴۸ھ میں حضرت مفتی صاحب قدس سرہ دارالعلوم دیوبند میں حاضر ہوئے اور یہاں تین سال رہ کر مختلف کتابیں مختلف اساتذہ سے پڑھیں، جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

سال اول ۱۳۴۸ھ

ہدایہ ثالث اور بیضاوی شریف حضرت مولانا اعزاز علی صاحب قدس سرہ سے، مشکوٰۃ شریف حضرت مولانا نبیہ حسن صاحب سے، شرح عقائد اور خیالی حضرت مولانا ابراہیم صاحب سے پڑھیں۔

سال دوم ۱۳۴۹ھ

ابوداؤد شریف حضرت مولانا قاری میاں اصغر حسین صاحب سے مسلم شریف حضرت مولانا رسول خان صاحب سے، توضیح متون، مسلم الثبوت، صدر، شمس بازغہ، علامہ ابراہیم صاحب سے پڑھیں۔

سال سوم ۱۳۵۰ھ

بخاری شریف، ترمذی شریف حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب (مدنی) قدس سرہ سے پڑھیں، اس سال دو کتابیں ہی پڑھیں۔ حضرت مدنی رحمہ اللہ کے سفر حج پر تشریف جانے کی وجہ سے تین ماہ چھٹی رہی، سفر سے واپس تشریف لے کر کتابیں ختم کرا میں اور ترمذی ثانی کا سبق عصر کے بعد ہوتا تھا۔

دارالعلوم دیوبند میں درس حدیث مکمل کرنے کے بعد دوبارہ مظاہر علوم سہارنپور تشریف لے گئے، واپس محترمہ اپنی خواہش اور حضرت شیخ الحدیث مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری کی اجازت سے دوبارہ حدیث کی کتابیں پڑھیں، اس سے حضرت مشقی صاحب کا حدیث کے ساتھ شوق کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت مشقی صاحب قدس سرہ نے یہ مہذبہ حدیث کی کتابیں پڑھنے پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ مکرر حدیث کی کتابیں پڑھیں۔

بیعت

بازارِ عشق و شوق و محبت کے جان فروش
 پتلیں کہ چل چلاؤ ہے دنیائے دون کا
 سیکھیں طریق و وصل و تقائے خدائے پاک
 دس بیچ کر خرید لیں سودا جنوں کا

اندلس جلالہ عم نوالہ نے اپنے عشق و محبت کی چنگاری بچپن سے آپ کے قلب مبارک پر رکھی تھی، خاندان مرگنود کے عشق و محبت کے نورانی حوالے اس کو اور زیادہ روشن کیا تھا، جو مہربانی کی تحصیل نے قوس شرب محبت کو مزید دو آتشہ بنا دیا تھا جس کی بناء پر عشق و محبت کی حرارت رگ و پے میں سرایت کرتی اور پھیلتی جا رہی تھی اور قدرت نے بھی وصیت کا مقام آپ کے مقدر میں لکھا تھا اور وقت کا ولی کامل اور شہسوار آپ کے لئے مقدر فرمایا تھا اور سنت اندلسی طرح جاری ہے کہ بغیر شیخ کامل اور رہبر صادق کی صحبت و رہنمائی کے یہ گمراہ مایہ و است میسر نہیں آتی جس طرح دنیا کے دیگر فنون بھی استاد کی صحبت و رہنمائی کے بغیر موزوں حاصل نہیں ہوتے، اس سے حضرت مشقی صاحب قدس سرہ کے قلب مبارک میں یہ داعیہ پیدا ہوا کہ وہ کسی شیخ کامل کے مبارک ہاتھ میں ہاتھ دے کر اپنے آپ کو اس کے حوالہ کر کے مقصودِ زندگی حاصل کریں۔

انتخاب شیخ

چنانچہ اس وقت مشائخ کا مین حیکم الامت، اشرف العلماء، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب، شیخ الاسلام و شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی، حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری، بانی تبلیغ حضرت مولانا شاہ محمد ایس صاحب، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب محدث سہارنپوری رحمہم اللہ تعالیٰ موجود تھے اور سب کی خانقاہیں آباد تھیں۔

مگر اس کے باوجود حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے بوجہ مختلف حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ کا انتخاب فرمایا، نند حضرت شیخ الحدیث ان سب اکابر میں سے کم عمر تھے اور شہرت بھی اس وقت اتنی زیادہ نہ تھی مگر

ہمہ شہر مد زخوبان منم و خیال ما ہے
چہ کنم کہ چشم خود میں نند بکس نکا ہے

بیعت کی درخواست اور حضرت شیخ کا امتحان

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ سے بیعت کی درخواست کی، حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ نے حضرت مدنی قدس سرہ سے بیعت ہونے کا مشورہ دیا، حضرت مفتی صاحب نے حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ کی جانب اپنے طبعی میلان کا ذکر کیا، حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے استخارہ مسنونہ کا حکم فرمایا اور ساتھ یہ بھی فرمایا کہ اگر استخارہ کے ذریعہ بھی شرح صدر نہ ہو تو دہلی، رائے پور اور سہارنپور کا سفر کریں اور ہر ایک کی مجلس میں بیٹھیں، پھر جس کی طرف رجحان اور میلان ہو ان سے بیعت ہو جائیں۔

غرضیکہ نئی دہلی تک حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے بیعت نہیں فرمایا، اسی طرح نالتے رہے اور طلب صادق کا امتحان فرماتے رہے، آخر جب طلب صادق کا یقین ہو گیا تب بیعت فرمایا۔

پھر حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کی بیعت کوئی رسمی بیعت نہیں تھی، بلکہ وہ ایک حقیقی بیعت تھی کہ انہوں نے مکمل طور پر اپنے آپ کو حضرت شیخ کے حوالہ اور سپرد فرمایا، ہر کلی و جزئی کام میں حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ سے مشورہ و وضہ وری جاتا، اور حضرت کی مرضی و منشا کی کبھی مخالفت نہیں کی اور یوں حضرت مفتی صاحب قدس سرہ اس شعر کا مصداق ہو گئے

سچہ و مہتممائیہ خویش را تو دانی حساب کم و بیش را

شیخ کے ساتھ ربط قلب اور محبت و تعظیم کے ساتھ تھوڑے عمل پر بھی حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے وہ کچھ عطا ہوتا ہے جو بڑے مجاہدات پر بھی میسر آنا مشکل ہوتا ہے۔ حضرت والا قدس سرہ نے حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ کے ساتھ دلی ربط و محبت اور قریبی تعلق قائم کرنے کے ساتھ ساتھ مجاہدات بھی اتنے کئے کہ ان کی نظیر دنیا میں مشکل ہے اسی بنا پر حق تعالیٰ شانہ نے جس قرب و اختصاص اور انوار و کیفیات سے نوازا ان کے ثمرات و اثرات روز روشن کی طرح ظاہر و باہر ہیں۔

اجازت و خلافت

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ فراغت اور مظاہر علوم میں قیام کے چند سال بعد ہی اجازت و خلافت سے سرفراز کر دیئے گئے، حضرت اقدس تھانوی قدس سرہ علاج و معالجہ کی غرض سے بہارِ پنور میں قیام پذیر تھے، ان کی عیادت کے لئے جاتے ہوئے راستہ میں حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے اجازت مرحمت فرمائی۔

اجازت و خلافت منے کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ گنگوہ میں ایک عورت تھی جو اوراد و وظائف کی بہت پابند تھی، اس کے پیر کا انتقال ہوا، اس نے حضرت مفتی صاحب قدس سرہ سے بیعت کی درخواست کی، حضرت نے بیعت سے انکار فرمایا اور یہ خیال کیا کہ حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ جب گنگوہ تشریف لائیں گے ان سے بیعت کرا دوں گا، حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کے سفر گنگوہ کے بارے میں حضرت شیخ قدس سرہ سے دریافت کیا اور بتایا کہ گنگوہ میں ایک عورت ہے، بیعت ہونا چاہتی ہے اس کو بیعت کرانا ہے، اس پر حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے حضرت وال کو اس کو بیعت کرنے کا حکم فرمایا اور اجازت بیعت مرحمت فرمائی۔

تدریس و افتاء اور مظاہر علوم میں تقرری

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کا تقرر ۱۳۵۱ھ میں مظاہر علوم میں معین مفتی کی حیثیت سے دس روپیہ ماہوار مشاہرہ پر ہوا۔ تقرری اس طرح ہوئی کہ مفتی اعظم مظاہر علوم مفتی سعید احمد صاحب قدس سرہ حج کے لئے تشریف لے گئے اور معین مفتی حضرت مولانا ضیاء احمد صاحب گنگوہی طویل رخصت لے کر حیدرآباد تشریف لے گئے، دارالافتاء خالی رہ گیا، ارباب مظاہر علوم کو بڑی فکر ہوئی کہ مظاہر علوم جیسی مرکزی اور علمی جگہ جس کے

دارالافتاء سے مختلف مذاہب اور ندرون ملک ہر جانب سے پیش آمدہ مسائل کے حل کے رجوع کرتے ہیں، بعض پیچیدہ اور مشکل مسائل میں مفتیان کرام بھی اس مرکز میں سے رجوع تشریف لے جاتے ہیں، یہ بہت بڑا منصب اور بڑی ذمہ داری ہے، اس منصب کے لئے بہت سی ضروریات کا تقاضا ہے۔

چنانچہ حضرت مولانا عبدالحق صاحب قدس سرہ ناظم مظاہر علوم اور شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب قدس سرہ محدث مظاہر علوم نے باہمی مشورہ سے از خود ہی حضرت قدس سرہ کو منتخب فرمایا، اور پھر خود ہی ارباب شوریٰ سے اس کی منظوری بھی حاصل کر لی، جبکہ حضرت مفتی صاحب قدس سرہ اس کام کا روائی سے بہتر تھے اور حضرت مفتی صاحب اس وقت حضرت مولانا عبدالحق صاحب کی پوری سے متواضع مفتی پڑھ رہے تھے اور فتویٰ نویسی کی تمرین بھی جاری تھی۔

تقریباً کے بعد حضرت مولانا سعید احمد صاحب قدس سرہ کی جگہ سے واپسی تک تمام خطوط کے جوابات حضرت مفتی صاحب تحریر فرماتے، اور پھر حضرت مولانا عبدالحق صاحب کو دیکھا کرتے، حضرت ناظم صاحب تصدیق فرماتے، حضرت مولانا عبدالحق صاحب کو بھی بعض خطوط کے جوابات لکھاتے، اس دوران میں شرف و نادر پیش آتی جبکہ فتویٰ کے ساتھ دیگر علمی مسائل بھی انجاء دیتے۔

فتویٰ سنائے میں ایک خاص معمول

حضرت مفتی صاحب تمام سوالات کے جوابات جامع القول، معتقد حضرت مولانا عبدالحق صاحب قدس سرہ کو دیکھتے اور بالاسبق جواب سنایا کرتے۔ حضرت ناظم صاحب کے اسٹاف بہت ہوتے تھے، اس لئے حضرت ناظم صاحب اسٹیشن تک پہنچنے کے لئے ٹانگہ میں بیٹھتے تو حضرت مفتی صاحب کو بھی اپنے ہمراہ لے جاتے اور ٹانگہ میں بیٹھتے ہی فتویٰ سنائے کا سلسلہ شروع ہو جاتا، اسٹیشن تک یہ سلسلہ جاری رہتا اور کارکاری کے لئے میں پچھویر ہوتی تو کارکاری کے لئے تک یہ سلسلہ جاری رہتا، اس کے بعد حضرت ناظم صاحب نے میں تشریف لے جاتے اور حضرت مفتی صاحب واپس مظاہر علوم تشریف لے جاتے۔

بمثال تواضع و کسر نفسی

حضرت مفتی قدس سرہ کا تقریباً ”معین مفتی“ کی حیثیت سے کیا جاتا تھا، اس کے سوا کسی آپ کو ناب

مفتی تجویز کیا گیا اور تقریباً بیس برس مظاہر علوم میں قیام رہا، اس پوری مدت میں تفتہ و مہارت کے باوجود اپنے آپ کو معین مفتی لکھتے رہے، اپنے آپ کو مفتی تو درکنار کبھی نائب مفتی بھی لکھنا گوارہ نہ کیا، حالانکہ حضرت نے بے شمار فتویٰ لکھے، جن میں بعض فتاویٰ مستقل رساں کی حیثیت رکھتے ہیں (۱)۔

شدتِ علالت کی بناء پر مظاہر علوم سے استعفی

مظاہر علوم سہانپور کے زمانہ قیام میں آپ کو مختلف عوارض نزلہ، زکام، درد سر اور بنی رکاعہ رضہ رحق ہوا، ہجکیوں کی بھی تکلیف ہوئی، یہ کیفیت کم و بیش چھ ماہ رہی، اطباء اور معالجین کی رائے تھی کہ مرض پر قابو پانے کے لئے تبدیلی آب و ہوا ضروری ہے اس لئے آپ عارضی رخصت لے کر اپنے وطن گنگوہ تشریف لے گئے، رجب شعبان اور رمضان ۱۳۱۷ھ وطن میں گزار کر واپس تشریف لائے، کچھ عرصہ بعد پھر مرض کی شروعات ہوئی تو اپنے معالجین کے مشورہ پر عمل کرتے ہوئے سہانپور کا قیام بادل نا خواستہ ترک کیا، اس موقع پر آپ نے تحریر حضرت مولانا الحاج سید عبداللطیف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ ناظم مدرسہ کو ارسال فرمائی۔

بہر حال ہججوری استعفاء منظور کیا گیا اور حضرت والا قدس سرہ تبدیلی آب و ہوا کے لئے گنگوہ تشریف لے گئے اور پھر حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے حسبِ مشارائے پور حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں ایک عرصہ قیام رہا، اس کے بعد پھر گنگوہ تشریف لے آئے۔ گنگوہ کے قیام کے دوران مختلف علمی و دینی اداروں کی جانب سے حضرت والا کو اپنے یہاں آنے کی دعوت اور پیش کش ملتی رہی، اس موقع پر بھی حضرت والا برابر حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ سے صلاح و مشورہ اور مسلسل استصواب رائے فرماتے رہے۔

مدرسہ اشرف المدارس ہردوئی میں قیام

بارہ جمادی الثانیہ ۱۳۱۷ھ میں بمشورہ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ بغرضِ بدینی آب و ہوا ہردوئی تشریف لے گئے، وہاں حضرت شاہ ابراہیم صاحب زید مجدہم کو ایک طویل سفر درپیش تھا۔ حضرت مولانا زید مجدہم نے

(۱) دیکھئے، کتاب الایمان والعقائد، ما یعلق بالمودودیہ، جماعت اسلامی اور تقصد اور (باب المدعات، والرسوم، میں میلاد اور سیرت کی محفل کا بیان، قیام میلاد، میلاد مفصل) اور (کتاب الصلوۃ، باب الجمعة، حمعہ فی القرئی) کہ تمام مفصل رساں ہیں۔

اس موقع کو غنیمت سمجھا، اس کے اپنے متعلقین سے فرما گئے کہ حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کی طرح روک پینا جانے نہ دینا، چنانچہ وہاں کے حضرات نے حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کے قیام پر اصرار فرمایا جس کو حضرت نے منظور فرمایا۔ وہاں کے قیام کے دوران ہدایہ وغیرہ کا درس بھی دیا۔ جلد ہی تعلیمی و تربیتی کمزوری بھی فرمائی، عوام و خواص کے افادہ کے لئے عشاء کے بعد درس حدیث کا سلسلہ بھی شروع فرمایا جس میں مشہور شریف سے دینی حدیث پڑھ کر سناتے اس کی تشریح فرماتے اور یک روز تمام اہل بستی کے سے مقرر فرمایا، بستی کی ایک مسجد میں شنبہ کے روز بعد عشاء قرآن پاک کی تفسیر بیان فرماتے جس میں اہل بستی ذوق و شوق سے جمع ہوتے اور اس میں ہجرت۔

پونہ میں قیام

اواخر ششماں میں تبدیلی آج وہاں غرض سے پونہ تشریف لے گئے، حضرت وکے کوئی بل تعلق اپنے یہاں لے گئے، انہوں نے وہاں حضرت وکے کو روکنے کے لئے ایک دارالعلوم قیام کرنے کا ارادہ کیا مگر اس میں خاطر خواہ کامیابی نہ ہو سکی اور عربی کی اونچی کتابوں کا بندوبست نہ ہو سکا جس کی وجہ سے حضرت شیخ نور محمد مرقدہ نے وہاں کے قیام کو پسند نہیں فرمایا۔ وہاں حضرت وکے دارالعلوم قیام نہ ہو سکتے تھے، وہیں اور بہت سی غیر اسلامی رسومات و بدعات ان کی زندگیوں سے ٹھک گئیں۔ اور ہمیں بھی کسی ادارہ کی طرف سے حضرت وکے کے لئے اصرار رہا تھا، حضرت شیخ نور محمد مرقدہ نے ہمیں دیکھا تھا۔

جامع العلوم کا پورے سینے حضرت فقیہ الامت کا انتخاب

مدرسہ جامع العلوم محلہ پکا پورکان پور میں حکیم الامت، اشرف العلماء، حضرت مولانا عرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ کا چودہ برس قیام رہا جس کی وجہ سے مدرسہ جامع العلوم و دینی مرز کی حیثیت حاصل ہوئی تھی اور دروازے سے طلبہ کھینچ کھینچ کر آنے لگے اور پورے ملک میں مولانا کے ذریعہ بہت چمک و نعرہ مچا، مولویں، بدعات ختم ہوئیں، سنتیں زندہ ہوئیں، بازاروں بندکان خدا نے معافی سے قابض، احکامات پر مبنی ہوئے۔

حضرت حکیم الامت نور محمد مرقدہ و امام پاک نے شب و غریب مقبولیت و محبوبیت سے نواز تھا، پورے

کے پورے علاقہ میں آپ کی بڑی مقبولیت و محبوبیت تھی جس کی وجہ سے عمومی طور پر دینی معاملات میں آپ کی طرف ہی رجوع کیا جاتا تھا۔ غرض کہ ایک بڑی مخلوق حضرت حکیم الامت قدس سرہ کے فیوض سے فیضیاب و مستفیض ہوئی اور پورے علاقہ میں دین کی ایک بہ دورانی مگر چودہ برس تک اس علاقہ کو یہ سب فرمانے کے بعد جب حضرت حکیم الامت قدس سرہ نے کانپور کا قیام ترک فرما کر تھانہ بھون مستقل سکونت اختیار فرمائی اور وہاں اپنی جگہ اپنے شاگرد خاص مولانا محمد اسحاق صاحب بردوانی کو مقرر فرمایا تو مولانا موصوف نے بڑی محنت و جانفشانی سے کام لیا اور مدرسہ کو سنبھالے رکھا مگر موصوف کے بعد ان شعبوں میں اضمحلال شروع ہو گیا ورنہ بدن کمزوری آئے گی۔

ذمہ داران جامع العلوم کو اس کا احساس ہوا کہ مدرسہ دوبارہ ترقی کرے، اہلین شہر علاقہ کے رباب فکر کو شہر علاقہ کی فکر ہوئی اور ضرورت محسوس ہوئی کہ کوئی ایسی جامع شخصیت ہو جو حکیم الامت کی قائم مقامی کے فرائض انجام دے سکے، ارباب بصیرت کی نظر فقیہ الامت حضرت اقدس مفتی صاحب قدس سرہ پر پڑی، چوں کہ وہ حضرت قدس سرہ کی خداداد صفات و کمالات اور صلاحیتوں سے بخوبی واقف تھے کہ حضرت قدس سرہ علیٰ سبی استعداد اور تقیہ و افتاء میں اعلیٰ مہارت کے ساتھ ساتھ ان ابھرنے اور اٹھنے والے بیسیوں فتنوں کی سرکوبی کی حق صحت رکھتے ہیں۔ مثلاً ہر مہوم کے حضرات سرپرستان سے درخواست کی گئی کہ حضرت قدس سرہ کو کانپور جامع العلوم میں بحیثیت صدر مدرس منتخب فرما کر بھیج دیا جائے اور مدرسہ کو ضائع ہونے سے بچایا جائے۔ مدرسہ اور علاقہ کی ضرورت و اہمیت کے پیش نظر درخواست قبول کر لی گئی اور حضرت قدس سرہ کی کانپور تشریف بری تجویز کردی گئی، چوں کہ سہارنپور کی آب و ہوا موافق نہ ہونے کی بناء پر حضرت والا بعض شدید امراض میں مبتلا ہو گئے تھے اس لئے تہذیبی تب و ہوا کی بھی ضرورت تھی اسی بناء پر بعض دوسری جگہوں پر بھی جانا ہوا۔

حضرت سرپرستان کی تجویز پر سر تسلیم خم کرتے ہوئے جامع العلوم کانپور تشریف لے گئے اور جامع العلوم کی بحالی و درستی اور ترقی میں ہمتن مصروف اور شہرہ علاقہ کی اصلاحی تدابیر اور کوششوں میں مشغول ہو گئے۔

جامع العلوم کانپور کے لئے اصلاحی مساعی

حضرت والا قدس سرہ جامع العلوم کانپور، ربیع الاول ۱۲۳۷ھ میں تشریف لے گئے اس وقت مدرسہ جامع العلوم سس مہری کی حالت میں تھا، اساتذہ بھی بعض رہ گئے تھے، کتب خانہ بھی غیر مرتب، گویا کچھ کتابوں کا

۱۔ ہیر بعض یورپوں میں اور بعض مسند وقوں میں بند بعض اسی طرح سہاروی طرح بکھری ہوئی، جہدیں ہوئی ہوئی، اور اوراق پھٹے ہوئے جن کا رجسٹر میں باقاعدہ اندراج تک نہ تھا، ادھر مدرسہ کا خزانہ بھی خالی۔ ایسی حالت میں حضرت اقدس مفتی صاحب قدس سرہ نے جس تمدنی وجہ نفاذی سے رات دن مشغول رہ کر کام کیا اور نہ صرف مدرسہ کی اصلاح و ارتقائی فرمائی بلکہ مدرسہ و ترقی اس کے کرمت زاداروں کی صف میں ممتاز مقام پر کھڑا کیا، یہ حضرت قدس سرہ کا بزرگ کارنامہ ہے۔

غرض کہ حضرت و... نے کانپور پہنچ کر صاحب کی تعلیم کا صحیح بندوبست فرمایا، حسب و توجہ و کمر جہد میں باقاعدہ نئی مبنی، سہ تہذیب ہونے کی وجہ سے چودہ چودہ اسباق ایک دن میں پڑھاتے، اس کے علاوہ آئے ہوئے فتویٰ کے جوابات تحریر فرماتے، صاحب کی ضروریات کی اکثر خوبی کفایت فرماتے، صاحب پر وہ شفقت فرماتے جس کی وجہ سے پتھری میں صاحب کی چہل پھل رستے تھی، اور ان کی استعداد کا بدوہ راز سے جمع ہونے کے حتیٰ کہ صاحب حضرت قدس سرہ کی وجہ سے بعض بزرگ مدارس و چھوڑ کر مدرسہ جامع العلوم میں آئی کی ویشش کرتے۔

حضرت مولانا مفتی سید اعجاز صاحب راے پوری قدس سرہ مفتی مظاہر علوم نے جامع العلوم میں نہ ہو کر ہی فتویٰ نویسی کی حضرت قدس سرہ سے مشق کی اور اس سے متعلق اور دیگر کتب حمد اللہ، صدر، توفیق توفیق وغیرہ پڑھیں۔ مولانا مفتی منظور احمد صاحب قدس سرہ مفتی مقبلی شہر کانپور اور مولانا مفتی نصیر صاحب زید مجدہم مفتی جامع العلوم، مولانا نصیر احمد صاحب بہاولپور زید مجدہم نے بھی جامع العلوم میں ہی حضرت قدس سرہ سے فتویٰ نویسی کی مشق کی اور کتنے حضرات نے سب فیض کیا اور جید عالم بنے۔ حضرت مولانا محمد سہمان صاحب زید مجدہم دادا حضرت شیخ الحدیث نور اللہ تعالیٰ مرقدہ و استاد حدیث مظاہر علوم سہارنپور نے جو اس وقت مظاہر علوم سہارنپور میں صاحب علم تھے، مظاہر علوم چھوڑ کر جامع العلوم کانپور میں نہ ہو کر حضرت مولانا محمد سہمان صاحب رحمۃ واسعہ سے مشکوٰۃ شریف پڑھنے کی خواہش صاحب کی، حضرت مفتی صاحب رحمہ مدظلہ نے اس کو پاند نہ فرمایا کہ مظاہر علوم چھوڑ کر کانپور میں نہ ہوں۔

جامع العلوم کانپور سے مظاہر علوم سہارنپور واپسی کی تجویز

مظاہر علوم کے بعض اساتذہ حدیث کے سانچہ ارتحال کی بناء پر ضرورت ہوئی تھی کہ مشق تجر بہ کار آئے، حدیث کی جو مظاہر علوم جیسی علمی و روحانی اساتذہ کے شایان شان بھی ہوں، حضرات مولانا محمد سہمان صاحب رحمۃ واسعہ نے

مولانا عبد القدوس صاحب رائے پوری رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت مولانا حسیم محمد ایوب صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، شیخ حدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی اور حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب نور اللہ مراقدہم کی نظریں حضرت والا قدس سرہ پر گئیں۔

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند کیلئے تقرر و انتخاب

اکابر مشاہیر علوم کی طرف سے مظاہر علوم بلانے کے لئے برابر اصرار رہا تھا اور حضرت مولانا امیر احمد صاحب نور اللہ مرقدہ کی شدید عنایت اور پھر وفات پر یہ اصرار وقتاً فوقتاً اور زیادہ بڑھ گیا کہ مرکز العلوم دارالعلوم دیوبند کے دارالافتاء کیلئے حضرت والا قدس سرہ کی شدید ضرورت محسوس کی گئی اور صورت حال بھی ایسی پیش آئی کہ مولانا قاضی مسعود احمد صاحب کی وفات ہو گئی، مولانا مفتی جمیل الرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ بھی تقریباً لکھنے پڑھنے سے معذور ہو گئے، حضرت مولانا مفتی مہدی حسن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ بھی پیرانہ سالی اور انتہائی ضعف اور پھر فوج کے حملہ سے تقریباً معذور ہی ہو چکے تھے۔

دارالعلوم کے لئے ضروری ہوا کہ کسی تجربہ کار و پختہ کار کثیر المطالعہ، صاحب الرائے و صاحب البصیرت ایسی عظیم شخصیت کو (جس کو حدیث و تفسیر میں کمال درجہ کے ساتھ فقہ میں امتیازی مقام حاصل ہو) دارالعلوم میں بلایا جائے اور دارالافتاء کی مسند کو اس کے ذریعہ زینت بخشی جائے۔ اکابر دارالعلوم نے دور نزدیک سب پر نظر ڈالی مگر کہیں یہ صفات نظر نہ آئیں، اس لئے سب کی نظریں حضرت والا قدس سرہ پر پڑیں، اور دارالافتاء دارالعلوم کے لئے حضرت والا قدس سرہ کی تشریف آوری کو ضروری سمجھا۔ حضرت والا قدس سرہ چوں کہ جامع العلوم کانپور میں افتاء و درس حدیث اور رشد و ہدایت، دعوت و تبلیغ اور اس نوع کی بیسیوں خدمات انجام دے رہے تھے مگر ان سب کے مقابلہ میں دارالعلوم کے دارالافتاء کی ضرورت کو اہم اور مقدم سمجھا گیا اور اراکین شہری دارالعلوم دیوبند نے باتفاق رائے حضرت والا قدس سرہ کی دارالعلوم میں تشریف آوری کی تجویز پاس کی اور چونکہ جامع العلوم و احادیث کے حلقہ کی ضروریات کی بنا پر حضرت والا قدس سرہ کے لئے اس تجویز کو منظور فرمانا معمولی اور سہل امر نہ تھا، اس لئے حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ کو واسطہ بنایا کہ حضرت والا قدس سرہ کے لئے بخارشی خط لکھیں۔

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کی خواہش یہ تھی کہ اگر دارالعلوم دیوبند میں آمد ہو تو حضرت شیخ نور اللہ

مرقدہ کے حکم پر ہو، چنانچہ اسی سلسلہ میں حضرت نے آپ کو بطور حکم خط تحریر فرمایا۔

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نور اللہ مرقدہ مہتمم دارالعلوم دیوبند کے والد نامہ کے ساتھ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کا سفر شری خط حضرت والا قدس سرہ کی خدمت میں پہنچی اور دارالعلوم دیوبند کے بعض اکابر نے کانپور جا کر ملاقات بھی کی، مگر جامع العلوم کانپور اور اہل علاقہ میں خدمات و ضروریات کے پیش نظر وہاں سے تشریف لانے کی صورت میں بظاہر ناقابل تلافی نقصان ہونے کے خطرہ کی بناء پر حضرت والا قدس سرہ نے تشریف آوری سے معذرت فرمادی اور تشریف آوری کو حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے حکم پر محول فرمادیا۔ حضرت والا قدس سرہ کے معذرت نامہ کو لے کر حضرت مولانا سید اسعد مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت مولانا حمید مدین صاحب صدر مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ، حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں پہنچے اور حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ پر زور دیا کہ حضرت مفتی صاحب زید مجدہم کو بطور حکم تحریر فرمادیں، چنانچہ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے اپنی عادت و معمول کے برخلاف حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کو دیوبند تشریف آوری کے سلسلہ میں حکم نامہ تحریر فرمایا۔

”خبر مجبور ہو کر اکابر دارالعلوم کے اصرار اور حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے حکم کی تعمیل میں دارالعلوم میں قیام کا فیصلہ منظور کرنا ہی پڑا، اہل کانپور کو جب اس فیصلہ کا علم ہوا تو ان کے حزن و ملال کی انتہا نہ رہی۔

دارالعلوم دیوبند تشریف آوری

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نور اللہ مرقدہ کی ذاتی فکر و لگن، مجلس شوری دارالعلوم دیوبند کے اجتماعی فیصلے اور دیگر حضرات اکابر کی جدوجہد و اہتمام اور پھر سب سے آخر میں حضرت اقدس مخدوم العالم شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ کے ارشاد بلکہ حکم پر بروز جمعرات ۲۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ مطابق ۲۳ ستمبر ۱۹۶۵ء آپ کی تشریف آوری دارالعلوم دیوبند میں ہوئی۔ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ اس موقع پر اپنے روزنامچہ میں تحریر فرماتے ہیں:

”آج صبح مفتی محمود صاحب کانپور سے دہلی پہنچے، مولوی اسعد صاحب سے ملاقات کے بعد رات کو دیوبند پہنچے، بدھ کی صبح کو مہتمم صاحب، علامہ ابراہیم صاحب وغیرہ حضرات سے ملاقات ہوئی، سب نے بہت زیادہ اعزاز و اکرام کیا، جمعرات کی صبح کو افتاء کا چارج لے لیا۔“

قیام کا

تذکرہ میں آپ کا قیام مہمان خانہ میں رہا پھر مسجد دارالعلوم سے متصل کمرہ (یہ کمرہ حضرت مولانا اعجاز علی رحمہ اللہ کا مسکن بھی رہا) احاطہ مسجد میں رہا، پانچ چھ سال یہاں تشریف فرما رہے۔ یہاں کے قیام میں یہ مرتبہ یہ پیشکش آیا کہ ایک دن حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحب اور علامہ ابراہیم صاحب بیہوشی سے رات میں درقات ہوئی، حضرت مفتاح صاحب نے اپنے مخصوص انداز میں فرمایا کہ ”کیا کروں فرصت نہیں ملتی ورنہ بیچتا ہے۔ پھر آپ سے استفتاء کے لئے حاضر ہو کر اس اور علامہ ابراہیم صاحب نے فرمایا کہ حضرت! یہ قاضی نہیں ہے، اسے اس سے اپنا کمرہ بھی نہیں دیا، حضرت مفتاح صاحب نے جواب فرمایا کہ ”حضرت میں تو مفاسد میں جو پتھر میرے پاس ہے وہ حضرت ہی کا مہیہ ہے، اس پر حضرت مفتاح صاحب نے ہنس کر فرمایا کہ ”میں یہاں تک نہیں پہنچتا“۔

دارالعلوم دیوبند میں درس بخاری تشریف

دارالعلوم دیوبند ایک عالمی اور بدستور ماہ کے درس حدیث باخصوص درس بخاری تشریف کی بڑی اہمیت رکھتا ہے، اس کے لئے عظیم ترین شخصیتوں کا انتخاب ہوتا رہا ہے۔

حضرت اقدس مدنی نور اللہ مقدس وفات (بارہ ہجری ۱۳۷۵ھ بمطابق ۱۹۵۵ء) کے بعد دارالعلوم کی مجلس شوریٰ نے شیخ بخاری تشریف کے درس کے لئے فخر احمد شین حضرت مولانا فخر الدین صاحب مراد آبادی رحمہ اللہ کو انتخاب کیا، آپ نہایت نیک نامی و کامیابی کے ساتھ علم حدیث کی اس بلند پایہ کتاب کا درس دیتے رہے۔

مجلس سے چار پانچ سال قبل جب صنعت طبع و مرکز دہلی و حالات حد سے بڑھتی تو آپ نے شدت کے ساتھ یہ محسوس کیا کہ درس بخاری کی ذمہ داری کا یہ بوجھ کی حد تک کم ہو جائے، اس کے لئے آپ نے کچھ انتخاب حضرت مفتاح صاحب قدس پر پڑی اور آپ نے محرم الحرام ۱۳۸۷ھ سے حضرت مفتاح صاحب پر صدر شریعہ اور بخاری تشریف جلد ثانی شریعہ راہینہ کی تائید فرمائی، متعدد مرتبہ اس مقصد سے حضرت مفتاح صاحب کے پاس نئے نئے میں تشریف دارالعلوم بھی فرمایا۔ مفتاح صاحب ہنس مصلح کی وجہ سے معذرت

اور انکار فرماتے رہے، غرض اصرار اور انکار دونوں چلتے رہے یہاں تک کہ انکار پر اصرار غالب آ گیا اور ۱۷ جمادی الاول ۱۳۸۸ھ (۱۳ اگست ۱۹۶۸ء) میں آپ کے یہاں سب عزو ذی حصہ سے بخاری شریف شروع ہوئی۔

حضرت مفتی صاحب نے کم و بیش بارہ سال دارالعلوم دیوبند میں بخاری جلد ثانی کا درس دیا، حضرت مولانا نذیر الدین صاحب کے وصال کے سال بخاری جلد اول بھی مکمل آپ نے کرائی اور ان کے وصال کے بعد حضرت مہتمم صاحب کے پاس تشریف لے جا کر فرمایا کہ ”اب تک حضرت مولانا نذیر الدین صاحب کی رعایت اور ان کے حکم پر بخاری شریف پڑھاتا تھا لیکن میں اس کا اہل نہیں، اس لئے معذور ہوں، کوئی دوسرا انتظام فرمایا جائے۔“

کیفیت درس

حضرت والا کے درس کی تقریر اکابر کے طرز پر بہت مختصر ہوتی تھی مگر انتہائی جامع مانع، نہایت پرمغز اور حیران کلام ماقبل و دل کا پورا مصداق، درس کے لئے متعلقہ شروح و حواشی کے مطالعہ کا اہتمام فرماتے، چنانچہ فتح باری، لامع اندراری تو تقریباً بالاستیعاب دیکھتے اور بضرورت دیگر شروح بخاری بھی مدحظہ فرماتے۔ غزوات سے متعلق سیرت ابن ہشام، سیرت النبویہ سید زینی دحلان وغیرہ کتب سیرت کے مطالعہ کا بھی اہتمام تھا، اس زمانہ میں ایسا بھی ہوتا کہ حضرت والا قدس سرہ کے کمرہ پر قفل لگا دیا جاتا جس سے آنے والے سمجھیں کہ حضرت والا یہاں نہیں ہیں اور حضرت والا کمرہ کے اندر مطالعہ میں مشغول ہوتے۔

طلباء درس میں اشکالات کی بھرمار کرتے، مگر حضرت والا نہایت متانت اور سنجیدگی سے سب کے جوابات عنایت فرماتے اور اتنے تسلی بخش جواب ہوتے کہ گویا ان اشکالات کا آپ کو پہلے سے علم ہو گیا تھا اس لئے آپ ان کی گویا پوری تیاری کر کے لاتے ہیں، حالانکہ یہ خالص اللہ پاک کی مدد اور نصرت خاص تھی کہ طلبہ بہت جوش سے اعتراضات کرتے مگر جوابات سن کر حیران روح جاتے اور آہستہ آہستہ ان کے قلوب میں بھی حضرت والا کے تبحر علمی کی عظمت و عقیدت بیجھتی اور آہستہ آہستہ سوالات کی کثرت اور بوجھل کا سلسلہ ختم ہو گیا۔

دورانِ درس طلبہ پر عجیب کیفیت طاری رہتی، معلوم ہوتا حق تعالیٰ شانہ اور حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و عشق و قلوب میں اٹھایا جا رہا ہے جس کی وجہ سے بہت سے خوش نصیب درس ہی کی وجہ سے دوست

احسنی سے مالا مال ہو جاتے۔

دارالعلوم سے مظاہر علوم مراجعت

اجلاس صد سالہ کے بعد جب اکابر دارالعلوم دیوبند میں اختلاف پیدا ہوا، اور حدود آداب سے تجاوز کر کے جب اس نے شدت اختیار کر لی تو حضرت والا قدس سرہ اس سانحہ کے عظیم صدمہ کی تاب نہ لا کر اور فریقین کے اختلاف سے بچنے کی غرض سے بیرون ملک تشریف لے گئے، تقریباً سات ماہ مختلف بیرونی ممالک میں قیام رہا، یہ پورا وقت سانحہ دارالعلوم پر کرب و بے چینی میں گزرا۔ سفر سے واپسی پر بھی فریقین کا باہمی نزاع شباب پر تھا اور مصالحت و مفاہمت کی کوششیں بھی ناکام ہو چکی تھیں، حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے فرمایا کہ ”مفتی جی! کب تک اس طرح پھرتے رہو گے کہیں ایک جگہ بیٹھ کر کام کرو“، مفتی صاحب نے عرض کیا ”کہاں بیٹھوں؟“ ارشاد فرمایا ”یہیں مظاہر علوم میں قیام کرو“ عرض کیا ”بہت اچھا“ اور مظاہر علوم میں رہ کر کام شروع کر دیا اور ہفتہ میں ایک دن ارباب دارالعلوم کے اصرار پر دارالعلوم دیوبند کے لئے تجویز فرمادیا۔

اس طرح ۱۴۰۲ھ میں حضرت اقدس مخدوم العام شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ نے پھر حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کو مظاہر علوم کے لئے مخصوص و منتخب فرمایا۔

جامعہ مظاہر علوم میں تشریف آوری

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی خواہش کے احترام اور اراکین مجلس شوریٰ کی متفقہ تجویز پر حضرت مفتی صاحب قدس سرہ جامعہ مظاہر علوم میں تشریف لے آئے، مفتی اعظم کا منصب آپ کے لئے تجویز کیا گیا اور آپ کے لئے عیجدہ سے ایک مستقل قیام گاہ اور مستفیدین اور مسترشدین کے لئے ایک علیحدہ سے خلوت گاہ بنوائی گئی جس کا صرف خود حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے ادا فرمایا۔

۱۳ رجب ۱۴۰۲ھ (۷/ مئی ۱۹۸۲ء) میں حضرت مفتی صاحب اس جدید قیام گاہ میں رونق افروز ہوئے، جس سے مہمانوں کو بڑا سکون ملا اور حضرت شیخ کی منشاء اور خواہش کے مطابق دارالافتاء کی نگرانی، حضرت اقدس مولانا خلیل احمد صاحب مہاجر مدنی کے تحریر فرمودہ فتاویٰ کی ترتیب و تکمیل اور اس پر نظر ثانی، حدیث کی روایت و تربیت و تعلیم، طلباء کی علمی اور اخلاقی رہنمائی کے ساتھ کتب فقہ و اصول فقہ اور حدیث پاک

کا درس شرع فرمایا، الاشباہ والنظائر، اور حدیث پاک میں نسائی شریف وغیرہ آپ کے زیر درس رہیں، جیسے جیسے وقت گزر رہا تھا طالبین بیعت اور ذکر و فکر کرنے والوں کا حلقہ بھی وسیع ہو رہا تھا اور اس طور پر مظاہر علوم علم نبوت و نور نبوت کا مرکز بنتے ہوئے اس خلا کو بدرجہ پر کر رہا تھا جو حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے مدینہ منورہ قیام کی وجہ سے پیدا ہو گیا تھا۔

مظاہر علوم سے دارالعلوم مراجعت

کیم شعبان ۱۴۰۲ھ کو شیخ المشائخ قطب عالم حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ کا وصال ہو گیا اور گویا وہ آہنی حصار اور مضبوط دیوار منہدم ہو گئی جو مظاہر علوم کو اندرونی اور بیرونی بہت سے فتنوں سے محفوظ کئے ہوئے تھی جس کے منہدم ہوتے ہی ایسا عظیم فتنہ (باہمی نزاع و اختلاف کی شکل میں) رونما ہوا جس نے دارالعلوم کے اختلاف کو بھی پیچھے چھوڑ دیا۔ دارالعلوم کے سانحہ کا صدمہ ہی ختم نہ ہونے پایا تھا کہ مظاہر علوم کے اس حادثے نے اس میں وراثہ قدر کے حضرت والا قدس سرہ کے مجروح قلب کو اور زیادہ بے چین بنا دیا اور جو چیز دارالعلوم سے مظاہر علوم مراجعت کا سبب بنی تھی وہی چیز مظاہر علوم سے دارالعلوم تشریف آوری کا ذریعہ بن گئی، چنانچہ ۱۵ ربیع الثانی ۱۴۰۵ھ ۸ جنوری ۱۹۸۵ء کو حضرت والا دارالعلوم تشریف لے گئے اور چند دن قیام فرما کر پھر بیرون ملک کے طویل سفر پر تشریف لے گئے۔ حضرت والا قدس سرہ دارالعلوم دیوبند تشریف لے آئے، وہاں دارالعلوم کی شوری کا اجلاس ہو رہا تھا، اکابر دارالعلوم پہلے سے خواہشمند تھے کہ کسی طرح پھر حضرت مفتی صاحب قدس سرہ دارالعلوم مستقل قیام قبول فرمائیں اور اس کے لئے برابر کوشاں تھے، یہ موقع ان کے لئے خلیست تھا، چنانچہ ارکان شوری دارالعلوم دیوبند نے باتفاق رائے حضرت والا قدس سرہ کے مستقل دارالعلوم میں قیام کی تجویز پاس کی اور شوری کے تمام اراکین قیام گاہ پر تشریف لائے اور سب نے اپنی اس تجویز کے منظور فرمانے پر اصرار کیا۔ حضرت والا قدس سرہ نے بہت معذرت کی، مگر وفد کے متکلم حضرت مولانا سید اسعد مدنی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ تھے جن کی ولداری دیگر وجوہ کے علاوہ استاذ زادہ (گویا شاہزادہ) ہونے کی بنا پر زیادہ مقدم تھی، اس لئے دارالعلوم میں مستقل قیام منظور فرمایا گیا۔ اراکین شوری نے یہ چیز بھی منظور فرمائی کہ مظاہر علوم کے حالات درست ہونے پر مظاہر علوم قیام کی اجازت دے دی جائے گی۔

دارالافتاء

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ دارالافتاء عمومہ میں وقت پہنچ جاتے اور فتاویٰ کے جوابات تحریر فرماتے۔ کچھ ایسے بڑے حضرات مفتی محمد الدین صاحب زید مجدہم کے پاس ان کی مسند پر تشریف جاتے اور کسی فتویٰ سے متعلق گفتگو فرماتے۔ حضرت مفتی محمد الدین صاحب زید مجدہم بھی اپنا تحریر فرمودہ فتویٰ پیش فرماتے اور حضرت پچھراہیر گفتگو فرماتے اپنی مسند پر تشریف لے آتے اور کام میں مشغول ہو جاتے۔ جن طلبہ کی تہذیب حضرت سے متعلق ہوتی وہ اپنی اپنی کاپیاں لے کر اپنے گھر پہنچتے اور فتاویٰ دکھانے کے لئے جمع ہو جاتے، سب کو بخور دے دیتے فرماتے اور مناسبتاً فرماتے اور کسی کو کسی کتاب کی رہنمائی فرماتے کہ اس کو فلاح کتاب میں دیکھو، اس کو فلاح کتاب میں دیکھو، یہی خود کتاب کھول کر بتاتے ”دیکھو یہ مسند یہاں ہے اس پر یہ بحث کی گئی ہے“۔ درمیان درمیان کوئی ترمیمی جملہ بھی ارشاد فرمادیتے، کبھی کوئی شعر سن دیتے، جس سے سب طلبہ کھل پڑتے، بعض دفعہ ہنسی بوق بوندہ رکھ پاتے، کوئی صاحب علم سخت غلطی کرتا، اس پر تنبیہ بھی فرماتے، غصہ کا اظہار بھی فرماتے، اس کی نوبت بہت مآتی ورنہ عموماً اصداغ بھی تفریق کی جھگڑوں کے ذریعہ ہی ہوتی۔

طرزِ درس اور طلبہ سے بے تکلفی

تدریسِ افتاء کے طلبہ کی عموماً دو قسمیں ”شرح عقود رسم المفتی“ اور ”اشاہ و انظار“ حضرت کے یہاں ہوتیں، ابتداً تو ان کتابوں کا درس دارالافتاء ہی میں ہوتا تھا، بعد میں طلبہ کی کثرت کی وجہ سے حضرت کے کمرہ میں ہوتا تھا۔

حضرت دارالمدرسہ کے اخیر وقت تک بلکہ پچھراہیر بعد تک دارالافتاء میں رہتے مگر جب کمرہ میں درس تجویز ہو گیا، درس کے سنے کمرہ میں تشریف لے آتے۔

حضرت کے یہاں تقریر بہت مختصر ہوتی، کتاب کو اصل عبارت سے حل کرنے کا ہی معمول تھا، اس میں کبھی کبھار کوئی نہ کوئی بات سے واقعات و اطرائف بھی سنائے جاتے اور حسب موقع کبھی شعر بھی سناتے جس سے سب صلب باغ و بہار ہو جاتے۔

افتاء و تفقہ

اللہ پاک کا ارشاد ہے: ﴿يُؤْنِسُ الْحَكَمَةَ مِّنْ يِّنَا، وَمَنْ يُّؤْنِسِ الْحَكَمَةَ فَقَدْ يُؤْنِسُ حَبِيرًا كَبِيرًا، وَمَنْ يُّدَكِّرْ، لَا يُؤْنِسُ الْأَنْبَاءَ﴾ (۱)۔

”دین کا فہم جس کو چاہتے ہیں دے دیتے ہیں اور جس کو دین کا فہم مل جاوے اس کو بڑی خیر کی چیز مل گئی، ورنہ سخت وہی لوگ قبول کرتے ہیں جو عقل والے ہیں۔“ (بیان القرآن)۔

اللہ پاک جس بندہ کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو فقیہ فی الدین بناتے ہیں، یعنی اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتے ہیں، حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد ہے: ”مَنْ يُّرِدُ اللَّهُ بِهِ حَبِيرًا يُفْقِهْهُ فِي دِينِهِ“ (۲)۔

”جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو فقیہ فی الدین بناتے ہیں“ (اس کو دین کی سمجھ عطا فرماتے ہیں)

فقیہ فی الدین کی فضیلت بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں ”فَقِيْهِ وَحَدَّثْهُ عَنِ الشَّيْخِ مِّنْ نَّبِ عَدَدٍ“ (مشکوٰۃ شریف، ص: ۳۴۰) (۳)۔

”ایک فقیہ شیطان پر ہزار عباد سے زیادہ بھاری ہے۔“

نیز ارشاد فرمایا:

”لَعَنَ رَحِمَ الْفَقِيْهِ فِيْ لَدُنِیْ، اِنْ اَحْتَسَحَ اِيْهِ نَفْعٌ، وَیَنْ سَتَعِیْ عَنْهُ نَفْعٌ لِّعَلَّیْ رَوَّاهُ رَرَبِیْ“ (مشکوٰۃ شریف، ص: ۳۶۰) (۴)۔

”بہترین مرد ہے فقیہ فی الدین کہ اگر اس کی طرف ضرورت لائی جائے نفع پہنچے اور اگر اس سے

(۱) (القمرۃ: ۲۶۹)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الأول، ص: ۳۲، قدیمی)

(ورواہ البخاری فی صحیحہ فی کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ خیراً اھ: ۱/۱، قدیمی)

(والترمذی فی أبواب العلم، باب إذا أراد اللہ بعد خیراً اھ: ۲/۹۳، سعید)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الثانی، ص: ۳۲، قدیمی)

وآخرہ الترمذی فی أبواب العلم، باب ما جاء فی فصل الفقہ علی العادة ۲/۹۷، سعید)

(۴) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الثالث، ص: ۳۶)

بے پرواہی کی جائے اپنے آپ کو مستغنی بنائے۔“

جو حضرات تفقہ فی الدین حاصل کرتے ہیں ان کی فضیلت بیان فرمائی اور ان کے ساتھ خیر کا سلوک کرنے کی وصیت و تاکید فرمائی، حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبِعٌ، وَرَحَاؤُكُمْ لَكُمْ مِنْ قُصْرِ الْأَرْضِ يَتَفَقَهُونَ فِي الدِّينِ، فَإِذَا أَتَوْكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ حَيْرًا“۔ (ترمذی) (مشکوٰۃ شریف، ص: ۳۴) (۱)۔

ترجمہ۔ ”پیشک لوگ تمہارے تابع ہوں گے اور پیشک کچھ لوگ تمہارے پاس روئے زمین کے مختلف اطراف سے آئیں گے جو تفقہ فی الدین حاصل کریں گے، پس جب وہ تمہارے پاس آئیں ان کے ساتھ خیر کا معاملہ کرنے کی وصیت قبول کرو۔“

حق تعالیٰ شانہ نے حضرت والا کو تفقہ فی الدین میں وہ عظیم مقام عطا فرمایا جو انہوں نے روزوں میں کسی خوش نصیب کو عطا ہوتا ہے، علوم و درسیہ کی تکمیل اور فراغت کے بعد سے اخیر تک زندگی کا تمام وقت درس و تدریس اور دیگر دینی خدمات کے ساتھ تفقہ فی الدین اور فتویٰ نویسی میں ہی بسر ہوا۔

بصیرت و حقیقت اور فقہی مسائل کی تحقیق و تدقیق میں کمال درجہ، مطالعہ کی کثرت و وسعت اور گہرائی و گیرائی، علوم کا استحضار و رسوخ فی العلم و رسوخ فی الدین، کتاب و سنت، فقہ و اصول فقہ میں اختصاصی مہارت، اس کے ساتھ طبع سیم، فہم مستقیم، فطرت صحیحہ، پھر قدیم و جدید علمی ذخیرہ پر اطلاع و واقفیت کے ساتھ اہل زمانہ کے صباغ سے بھی واقفیت، عرف سے بھی باخبری کو فقہاء نے بڑی اہمیت دی ہے (۲) نیز تیسیر کے حدود و نمبہ اشت

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الثانی، ص: ۳۴، قدیمی)

(۲) (رواہ الترمذی فی أبواب العلم، باب ما جاء فی الاستیضاء بمن یطلب العلم، ۲، ۹۳، سعید)

(۳) قال العلامة ابن عابدین ”فللمفتی اتباع عرفه الحادث، وكذا في الأحكام التي بناها المحدث عني ما كان في عرف زمانه لكن بعد أن يكون المفتي ممن يكون له رأى وبطو صحيح ومعرفة بقواعد الشرع وهذا صريح فيما قلنا من أن المفتي لا يفتي بحلاف عرف أهل زمانه، ويقرب منه ما قلناه في لأشبهه عن الزارية من أن المفتي يفتي بما يقع عنده من المصلحة والتحقيق أن المفتي في الواقع لا بدله من صواب احتياط، ومعرفة بأحوال الناس فيطر إلى صاحب الواقعة قلت بعمل سنن م عملوا من عتار تعورات العرف وأحوال الناس، وما هو الأرفق بالناس، وما طهر عليه التعامل وما -

اور عموم بیوی کی صحیح تعریف اور اس کے لحاظ سے فقہی شرائط سے آگاہی اہل زمانہ کے عقود و معصیت اور تعلقات کی نوعیت، نواہج و چیزوں کی شرعی حیثیت تغیرات زمانہ اور ان کے شرعی احکام سے واقفیت اور ان کے لحاظ سے حدود سے آگاہی، مقاصد شریعت اور حکمت تشریع کا علم جو استنباط مسائل کی روح اور قیاس و استحسان اور مصالح مرشد کی نگہبان و پاسبان ہے اور اس پر جذبہ خدمت خلق اور کمال اخلاص و لہبیت، صدق و تقویٰ، امانت و دیانت وہ آپ کا وصف ممتاز اور محبوب خداوندی ہے، جس نے آپ کو تمام اقران و امثال میں ممتاز و مخصوص مقام پر رکھ دیا۔

ہندوستان کے اسلامی علوم و فنون کے دو عظیم مرکز دارالعلوم دیوبند اور مظاہر علوم سہارنپور ہر دو کے دارالافتاء کے مفتی اعظم ہوئے اور دیگر متعدد مدارس کے دارالافتاؤں کی سرپرستی اور مکمل رہبری و رہنمائی کی سعادت بھی آپ کے حصہ میں آئی۔ سینکڑوں ہزاروں کی تعداد میں آپ کے سامنے زانوئے تہجد طے کر کے مفتیان کرام تیار ہوئے اور انھوں نے اپنے اپنے مقام پر پہلے سے قائم شدہ دارالافتاؤں کو سنبھالا، یا نئے قائم کئے اور فتویٰ نویسی کے ذریعہ اشاعت دین اور مخلوق کی رہبری و ہدایت میں مشغول و مصروف ہوئے کہ آج دارالعلوم دیوبند، مظاہر علوم سہارنپور، شاہی مراد آباد، مدرسہ تعلیم الدین، جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، جامعہ رحمانیہ، ہتھورہ ضلع باندہ اور دیگر ملکی اور بہت سے غیر ملکی اداروں کے دارالافتاء کی مسند کوزینت دینے والے اکثر حضرات والا کے تربیت یافتہ اور تلامذہ ہی ہیں۔

فتاویٰ پراکا بر کا اعتماد

حضرت والا قدس سرہ کے فتاویٰ پراکا بر کو اعتماد ابتدا ہی سے رہا، اسی کمال اعتماد کی بناء پر اکابر مظاہر علوم سہارنپور، حضرت مولانا عبدالقدور صاحب رانپوری، حضرت مولانا محمد الیاس صاحب بانی تبلیغ، حضرت مولانا عبدالمصطفیٰ صاحب ناظم مظاہر علوم، حضرت مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث مظاہر علوم نور اللہ مراد آباد، نے فتویٰ نویسی کے عظیم منصب پر مظاہر علوم میں تقرر فرمایا، اور جامع العلوم کانپور تشریف بری کے بعد یہ تمام اکابر مظاہر علوم واپسی کے لئے برابر کوشاں اور ساعی رہے اور اسی کمال اعتماد کی بناء پر مرکز العلوم دارالعلوم دیوبند کے دارالافتاء کی

— قوی بوجہ — اہ۔ (شرح عقود رسہ المفتی، تحت قوله قال فی المستصفی: العرف والعدۃ اہ،

صدر رت اور مفتی اعظم کے عظیم منصب کے لئے اکابر دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا قاری محمد صیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا مفتی مہدی حسن صاحب صدر مفتی دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا محمد مدبر انیم صاحب بلیاوی صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند، نور احمد مراد بھٹو، روبرو کاکا بر شوری دارالعلوم دیوبند نے تشریف لایا اور انتہائی کوشش کے بعد جامع العلوم کانپور سے دارالعلوم دیوبند بلا لیا گیا۔ دیگر مفتیانِ ارام کی آراء و اس کی مسند میں مختلف ہوتیں تو حضرت والا کی رائے اور تحقیق ہی کا مظهر پر آخری رائے اور فیصلہ سن اور قہر بل اعتماد بھی جاتی۔ قطب عالم حضرت شیخ الحدیث نور احمد مرقدہ و خواجہ ابی طور پر اس مسند میں تحقیق کی ضرورت پیش آتی تو حضرت و قدس سرہ کی طرف ہی رجوع فرماتے اور حضرت کے فتویٰ پر ہی کامل اعتماد فرماتے۔

ایک دفعہ مدینہ منورہ میں - زاد ہا اللہ شرفاً و کرامۃ - قیام کے دوران حضرت مولانا قاری محمد عباس بناری نور احمد مرقدہ نے گھوڑے کا گوشت حضرت شیخ نور احمد مرقدہ کی خدمت میں بھیجا، حضرت بن عباس میں ہا ہم چہ میگوئیں اس کے جواز و عدم جواز کے سلسلہ میں ہوئیں، حضرت شیخ نے حضرت مفتی صاحب قدس سرہ سے دریافت فرمایا، حضرت نے جواب دیا، جائز ہے، حضرت شیخ نور احمد مرقدہ نے فرمایا: ”بھئی! مجھ کو تو میرے مفتی نے فتویٰ دے دیا، میں تو کھانے کا، جس کا جی چاہے کھائے، جس کا جی چاہے نہ کھائے۔“

حضرت اقدس مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری قدس سرہ کی تدفین اور ہندوستان جنازہ کی منتقلی کے سلسلہ میں ہندو پاک کے علماء و مفتیانِ ارام میں سخت اختلاف ہوا، حضرت شیخ الحدیث نور احمد مرقدہ سے بھی دریافت کیا گیا، بہت سے حضرات نے حضرت شیخ نور احمد مرقدہ کی رائے پر ہی فیصلہ موقوف کر دیا، حضرت شیخ نور احمد مرقدہ نے حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کو کانپور پوری تفصیل لکھ کر فتویٰ طلب کیا اور پھر ہی فتویٰ کو اپنی رائے قرار دے کر لکھ کر بھیج دیا اور اسی کے مطابق عمل درآمد کیا گیا۔

سُنوں کا سوال بہادر شاہ ظفر مرحوم کی قبر و رنگون سے، بلی اہل قلعہ میں منتقل کرنے کا پیش کیا، بعض رہباب حکومت اس میں کافی شدت پر تھے۔ جنرل شاہنواز نے اس سلسلہ میں استفتاء مولانا محمد میاں صاحب ناظم جمعیتہ اعمائے ہند کی خدمت میں بھیجا، انہوں نے حضرت شیخ الحدیث نور احمد مرقدہ سے استفسار کیا، حضرت شیخ نور احمد مرقدہ نے استفتاء مع مکتوب حضرت مولانا محمد میاں صاحب حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کے پاس بھیج دیا۔ حضرت مفتی صاحب قدس سرہ نے اس کا تحقیقی جواب تحریر فرمایا جس کو ان سب کا برائے تسلیم کیا اور ہی

مقتل کرنے کی اجازت دی ہے، بغض سے منع کیا ہے۔

واقعہ مسکو، دوسری صورت میں، اصل ہے جو کہ بالاثاق ناجائز ہے۔ یہ تاویل کہ دو ڈھائی گز زمین کھود کر مچھل جائے گا، نہیں، کیوں کہ اصل مقصود نعش کو منتقل کرنا ہے اور جو کچھ مٹی ساتھ آئے گی وہ نعش کے تابع ہو کر منتقل ہوں، جس طرح کہ میت کے ساتھ فن، تابوت ہو کہ وہ تابع میت ہے نہ کہ مقصود اصل، لہذا اس منتقل کرنے کو بھی کہا جائے گا کہ میت کو منتقل کیا گیا ہے، یہ نہیں کہا جائے گا کہ قبر کی مٹی منتقل کر کے آئے ہیں۔

پھر، پہلی اگر شہنشاہِ قلعہ و قمعہ کیا جائے گا یہ بناء علی القبر ہے جس کی حدیث پاک میں ممانعت آئی ہے ورفقہاء نے اس کو حرام لکھا ہے: "فی النثر نیلانی عن الرہان: یحرم البناء علیہ لریۃ، ویکرہ"۔ (حکیم علی بن ابی حمزہ)۔

تنبیہ: شہنشاہ کا لفظ غیر اللہ کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب محمد امجد علی عفا اللہ عنہ۔

اس طرح جو بھی اہم تحقیقی سوالات حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں آتے، حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ حضرت مفتی صاحبِ قدس سرہ کے پاس بھیج دیتے اور مرسل کو لکھ دیتے کہ میں نے آپ کا خط اپنے معتمد مفتی محمود صاحب کے پاس بھیج دیا اور حضرت مفتی صاحبِ قدس سرہ ان کے جوابات تحریر فرماتے۔

نقول فتاویٰ کے رجسٹروں کو ملاحظہ فرمانے کی تجویز

اسی مہینے اعتماد کی بنا پر قیام کانپور کے دوران حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے یہ تجویز فرمادیا کہ وہ مبارک (رمضان) میں حضرت مفتی صاحبِ قدس سرہ و مشاہیر علما کے نقول فتاویٰ کے رجسٹروں کو بااستیعاب مدحظہ فرمایا کریں و کسی فتویٰ میں سقم نہ کیا ہو تو اس کی نشان دہی فرمایا کریں۔

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ اپنے روزنامہ میں تحریر فرماتے ہیں:

”رمضان میں حضرت مفتی محمود صاحبِ قدس سرہ معمول یہاں رمضان گزارنے کے سبب آئے، زمریہ نے

ان سے درخواست کی کہ صاحب کے فتاویٰ پر جو درجہ رجسٹر ہیں ایک گہری نظر ڈالیں اور جو مسائل مدحظہ نہ گئے

(۱) مسند مذکورہ کے لئے ملاحظہ ہو (کتاب الحسان، فصل فی القبر والدفن، عنوان ”میت بعد دفن منتقل کرنا“،

عنوان ”بہار شہادت کی قبر سے منتقلی“)

ہوں ان کی نشاندہی کر دیں انہوں نے اس کی تعمیل کی۔ (ماخوذ) (دارالعلوم دیوبند کے مفتی حنفیہ ص ۱۷۱)

مفتی ہر علوم کے اہم فقیہی کے بارے میں تجویز

اسی طرح حضرت مفتی صاحب قدس سرہ دارالعلوم دیوبند قیام کے دوران حضرت شیخ نور محمد قدس سرہ تجویز فرمایا کہ مفتی ہر علوم کے اہم فقیہی حضرت اقدس مفتی صاحب قدس سرہ کے مشورہ اور تصویب کے بعد استنباط کے بغیر رو نہ لے جائیں۔

حضرت مولانا مفتی محمد یحییٰ صاحب صدر مفتی مفتی ہر علوم تو حضرت اقدس مفتی صاحب قدس سرہ کے کانپور کے دوران بھی اہم فقیہی کے جوابات حضرت والا سے استصواب رائے کے بغیر نہیں لیتے تھے، اُن کے سوال کے رد و ریافت فرماتے جواب آئے پر ہی اس کا جواب تحریر فرماتے، اور دارالعلوم قیام کے زمانہ میں حضرت قدس قدس سرہ حسب معمول جمعرات کو مفتی صاحب کے جات تو حضرت مفتی یحییٰ صاحب قدس سرہ کو سخت پھر کے اہم فقیہی جمع کر کے رکھتے اور حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کی مفتی ہر علوم شریف کواری پر مشورہ کر کے ہی جوابات لیتے۔

رائے کی پختگی

حضرت ہر قدس سرہ جس مسئلہ میں دلیل کی روشنی میں جو رائے قائم فرماتے، جب تک دلیل کی روشنی ہی میں اس رائے کا مروجہ یا کمزور ہونا معلوم نہ ہو جائے آپ اس پر قاصر رہتے اور کسی تشویش شخصیت سے محض شخصیت کی بنا پر محبوب نہ ہوتے۔ چنانچہ ایک دفعہ ایک مسئلہ دریافت کیا گیا اس کا جواب حضرت ہر کے تحریر فرمایا، اسی مسئلہ کا جواب حسیم مت حضرت تھانوی نور احمد قدس سرہ کے تحریر فرمایا جو حضرت والا کے جواب کے خلاف تھا اور وہ صورت کا اختلاف تھا، حضرت تھانوی قدس سرہ نے جو جواب تحریر فرمایا وہ دوسری صورت سے متعلق تھا، سنت میں جو صورت تھی اس سے مختلف وہ دوسری صورت تھی۔ وہ جواب حضرت والا سے ملنے آیا، محض شخصیت سے محبوب ہو کر حضرت نے اپنی تحقیق سے رجوع نہیں فرمایا، بلکہ وسالت فرمائی کہ حضرت تھانوی قدس سرہ کی نقل فرمادہ عبارات دوسری صورت سے متعلق ہیں۔ سوال میں جو صورت سے وہ اس سے

مختلف ہے، اس کا حکم وہی ہے جو یہاں سے تحریر کیا گیا۔

فتویٰ نویسی سے متعلق چند عادات مبارکہ

۱۔۔۔ حضرت والا کی خدمت میں جب ڈاک پیش کی جاتی تو اولاً اس کو سرسری نظر سے مدِ حَظہ فرماتے اور دیکھتے کون سا استفتاء ہے، کون سا ذاتی خط ہے، ہر ایک کو الگ الگ فرماتے اور نشان کے لئے استفتاء پر ”ف“ بنا دیتے اور جواب لکھ کر ”ف“ کے نیچے ”م“ بنا دیتے ”ف“، ”م“، ”ف“ سے اشارہ فتویٰ کی طرف اور ”م“ سے محمود کی طرف اشارہ ہے۔ پلاسٹک کے دو تھیلے حضرت کے پاس ہوتے، ایک میں ذاتی خطوط رکھتے ایک میں فتویٰ اور چھڑو کا ایک تھیلا رہتا اس میں یہ دونوں تھیلے ہوتے، جہاں موقع ملا تھیلے سے ڈاک نکال اور جوابات لکھنا شروع فرما دیتے، سفر میں بھی یہ تھیلا ساتھ رہتا، بس میں، ریل میں، قیام گاہ پر جہاں موقع ملتا ڈاک شروع ہو جاتی جن کے جوابات لکھے جا چکے ہوتے ان خطوط کو جواب لکھے ہوؤں سے الگ رکھتے۔

۲۔۔۔ اولاً استفتاء کے جوابات لکھتے بعد میں ذاتی ڈاک، البتہ اگر کوئی استفتاء تفصیل طلب ہوتا اور اس کے لئے مراجعت کتب کی ضرورت ہوتی اور اس وقت اس کا موقع نہ ہوتا یا انشراح نہ ہوتا تو ذاتی ڈاک پہلے لکھ دیتے۔

۳۔۔۔ جب تک مکمل انشراح نہ ہوتا استفتاء کا جواب نہ لکھتے خواہ کتنی مراجعت کتب کرنا پڑے۔

۴۔۔۔ عموماً جوابات مختصر لکھتے مگر تحقیقی اور حیرانکلام ماقبل و دین کے مطابق، البتہ کسی مسئلہ میں تفصیل مطلوب ہوتی تو پھر تفصیل سے بھی گریز نہ فرماتے حتیٰ کہ بعض فتاویٰ نے مستقل رسالہ کی شکل اختیار کر لی۔

۵۔۔۔ عبارت صاف اور عام فہم لکھتے جس سے سائل کو ابھمن اور پریشانی نہ ہو خود بخود بھی حضرت والا کا بہت صاف تھا۔

۶۔۔۔ جوابات لکھنے میں ترتیب کا لحاظ فرماتے جس ترتیب سے خطوط آتے اسی ترتیب سے جوابات تحریر فرماتے، لہٰذا یہ کہ کسی کا فوری تقاضا ہوتا تو اس کی ضرورت اور اہمیت کی بنا پر اس کا جواب پہلے تحریر فرما دیتے۔

۷۔۔۔ عموماً یہ کوشش فرماتے کہ ہر روز کی ڈاک ہر روز نمٹ جائے جب تک ڈاک پوری نہ ہوتی ہر روز مندرجہ رہتے، حتیٰ کہ ایک دفعہ مظاہر علوم میں حضرت ناظم صاحب نے فرمایا ”کل سفر میں جانا ہے“ ڈاک کافی جمع تھی، پوری رات لکھ کر اس کو نمٹایا، پھر علی الصبح سفر میں تشریف لے گئے۔

۸۔۔۔ محض قواعد و اصول کو سامنے رکھ کر حضرت والا جواب لکھنے کو کافی نہ سمجھتے، بلکہ ہر مسئلہ کے

فقہاء کی عبارات میں جزیئہ صریحہ تلاش فرماتے خواہ کتنی بھی محنت کرنا پڑے، بعض دفعہ کسی جزیئہ کی تلاش میں بیسیوں بندہ بعض دفعہ پچیسوں کتب کی ورق گردانی کرنی پڑتی اور اس کے لئے راتوں کو جاگنا پڑتا مگر ابھی ہمت نہ ہارتے (۱) اور جزیئہ مل جانے پر وہ مسرت محسوس فرماتے کہ نفتِ اقلیم کی سلطنت کی مذت و مسرت بھی اس کے سامنے بچ ہے اور جب تک جزیئہ نہ ملتا برابر فکر مند رہتے حتیٰ کہ ایک مرتبہ ایک جزیئہ کی تلاش میں کئی روز ہو گئے برابر تائیں دیکھتے رہے مگر کامیابی نہ ہو سکی۔ اسی فکر اور بے چینی میں دوپہر کو سو گئے سو کر اٹھے تو دیکھا کہ ایک آنکھ کا پردہ پھٹ گیا ہے، ڈاکٹر وں کو دکھایا گیا، ڈاکٹر نے بتایا آنکھ پر کوئی بوجھ پڑا ہے جس سے پردہ پھٹ گیا ہے، ڈاکٹر سے کہا گیا بوجھ تو نہیں پڑا، ڈاکٹر صاحب نے بتایا کہ بوجھ کسی فکر اور سوچ کا بھی ہوتا ہے وہی بوجھ پڑا ہے جس سے پردہ پھٹ گیا ہے۔ یہی وہ محنت اور جفاکشی تھی کہ جب آنکھیں جاتی رہیں ایک آنکھ کا پردہ پھٹ گیا ایک میں موتی ترتیا، (گوجر میں موتی کا آپریشن ہو کر کامیابی ہوئی)۔

ارشاد فرمایا: ”الحمد للہ یہ حسرت نہیں رہی کہ آنکھوں سے کام نہیں لیا، الحمد للہ کام خوب لیا۔“

۹ کسی استفتاء کا جواب لکھتے ہوئے کسی دوسری جانب متوجہ ہونا نا پسند فرماتے اس حالت میں کوئی اپنی جانب سدا، مصروفی میں مشغول کرنا چاہتا وہ بھی ناگوار خاطر ہوتا۔

۱۰ آپ وفات کی سے عشق کے درجہ کا تعلق تھا کہ اس کو زندگی کا بڑا مقصد تصور فرماتے اور اسی انہماک و مشغولی میں خوش ہوتے اور اس میں جان تک چلے جانے کی پروا نہ کرتے، چنانچہ ایک دفعہ سخت زلزلہ آیا حضرت والہ ایک فتویٰ لکھنے میں مشغول تھے، زلزلہ کے سہم سے سب حضرات دارالافتاء سے باہر نکل آئے کہ کہیں یہ زلزلہ نہ گرجائے، مگر حضرت والہ کو دیکھا گیا کہ برابر بیٹھے ہوئے اطمینان سے جواب لکھنے میں مشغول ہیں، بعد میں حضرت والہ سے پوچھا گیا کہ آپ باہر کیوں نہیں نکلا فرمایا کہ مجھے فکر ہوئی کہ میں فتویٰ درمیان میں نہ رہ جائے اس لئے سچا کہ فتویٰ تو پورا کر لوں۔

۱۱ حضرت والہ اس کا بھی اہتمام فرماتے کہ حضرت والہ کا تحریر فرمودہ جواب دوسرے حضرات بھی ملاحظہ فرمائیں، حتیٰ کہ اپنے تلامذہ بھی حاضر ہوتے تو ان کو بھی بتا کید دیکھنے و فرماتے اور، کوئی پٹھ مشورہ دیتا تو

(۱) دیکھئے (کتاب الایمان والعقائد، باب الفرق الباطنة، ما يتعلق بالروافضی، عنوان حلافت برید) اس مسد میں حضرت نے خود تقریباً سو (۱۰۰) کتابوں کے مطالعہ کا ذکر فرمایا ہے۔

س کو بہت غور سے خوش ہو کر سنتے، اگر معتنوں بات ہوتی تو تسلیم فرما دیتے، ورنہ خوبصورتی کے ساتھ اس کو سمجھا دیتے۔

۲ آپ ﷺ کا بھی بہت مفرماتے کہ فتویٰ لکھنے کے بعد بعد روانہ کئے جائیں، اس سے محروم تائید فرماتے کہ جس میں بعد نقل کر کے ڈاک میں ڈال دے اور نقل ہونے میں تاخیر ہوتی یا سستی کی بنا پر ڈاک میں آسنے میں تاخیر ہو جاتی تو حضرت ماہ وخت، گوار، نزلت اور خوبصورتی کے ساتھ مناسب طریقہ پر اس پر تنبیہ فرماتے۔ ایک دفعہ ایک صاحب مہم ایک خط کی کتاب میں رکھ کر بھول گیا، اور کئی روز بعد وہ خط مد، حضرت کی ناراضگی کے انیس سے چھپے سے وہ خط حضرت کے حضور میں رکھ کر آیا، حضرت نے جب اس کو دیکھا تو سخت ناراض ہوئے یہ حرکت کس نے کی تھی؟ اس نے یہ خط چھپائے رکھا اور سب طلبہ سے ناراضگی کا ظہار فرمایا کہ خط لکھتے وقت کیا معلوم کیا ضروری بات لکھتا ہے اور اس کے جواب کا منتظر رہتا ہے یہ سخت غلط حرکت ہے، گندہ پتھر کی کی ہمت نہ ہوئی کہ اس سلسلہ میں کوتاہی کریں۔

یہ ہی ایک دفعہ کی صاحب مہم سے کوئی استنفا، گم ہو گیا، حضرت نے تلاش کرایا، نہیں مد، حضرت کو بہت فکر ہوئی، ایک رجسٹر بھی منگایا اور اس میں تمام ڈاک کو دیکھا اور اس کی مدد سے معلوم کیا کہ فلاں خط کا جواب نہیں دیا گیا، رجسٹر میں مستثنیٰ کا پتہ دیکھ کر خط لکھا کہ آپ کا استنفا، گم ہو گیا، ہندو بارہ استنفا، کچھ دیں اس کے بعد جواب بھی لکھ کر اس فرمایا تب حضرت مطمئن ہوئے۔

۳ آپ ﷺ کو بھی تائید فرماتے کہ رجسٹر میں صاف قلم نقل کریں، بعض صاحبان رجسٹر میں صاف خراب نقل کر دیتے، حضرت ماہ وخت اس سے سخت تلافی فرماتے۔

۴ حضرت ماہ وخت کی خواہش ہوتی کہ اگر اتفاق سے کسی مفتی کا جواب کسی دوسرے مفتی کے خلاف نہ چلا جائے اس کے پیش فرماتے کہ مفتی کا جواب بہ مفتی کی نظر سے نہ چلا جائے اور کسی کو ولی اشیاں ہو تو اس کو منع کیا جائے اس کی تصدیق کرائی جائے۔

۵ حضرت ماہ وخت کی بھی کوشش فرماتے کہ پورے عملہ میں اتفاق، باہم قبلی تعلق ہوس کے آپ روز نہ چاہے منواتے اور سب وہاں سرچا پڑتے تاکہ اس بہانہ سے سب جمع ہو جائیں اور باہم گفتگو ہو جائے، کسی کو کسی سے رنجش ہو، بھی وہ رہ جائے، تصوری ویرانی خوشی گفتگو ہو کر یہ مجلس ختم ہو جاتی اور اس کے

اچھے اثرات قائم ہوتے۔

۱۶ ایک خصوصی کمال یہ ہے کہ باوجودیکہ حضرت والا کے تحریر فرمودہ فتاویٰ بڑے جامع اور استدلالی ہوتے ہیں کہ کہیں کوئی کیسا ہی نازک جزئیہ یا اہم مسئلہ پیش آجائے اس کا اتنی شستگی و عمدگی کے ساتھ مختصر اور سچے تلے الفاظ میں جواب تحریر فرماتے کہ پڑھنے والے اور سیکھنے والا آپ کے تبحر علمی، فتنی دسترس اور علم و مہارت و وسعت کا اعتراف کئے بغیر نہیں رہتا، مگر اس کے باوجود مصنف تواضع و فروتنی اور اپنی شرعی ذمہ داری کے احساس کا یہ عالم ہے کہ جس مسئلہ کی پوری تحقیق مستحضر نہیں ہوتی اس کے متعلق برملا مجمع میں کہہ دیتے کہ مجھے اس مسئلہ کے بارے میں تحقیق نہیں، مجھے اس کا علم نہیں اور اس میں آپ کو ذرا برابر جواب نہ ہوتا اور اس علم حضرات کی شان یہی ہوتی ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پاک نقل کیا گیا ہے

”ہن من نعمہ ان یقولوا لا یعلمہ“ (الحذیت) (۱)۔

”بے شک علم (کی نشانی میں) سے یہ ہے کہ نہ جانی ہوئی چیز کے بارے میں کہہ دے میں نہیں جانتا۔“

دوسرے مفتی صاحب کے فتویٰ کی تصدیق

۱۷ کسی دوسرے مفتی صاحب کا تحریر فرمودہ فتویٰ برائے تصدیق، یا جاتا جب تک اس پر پورا اطمینان نہ ہو جاتا ہرگز دستخط نہ فرماتے، اطمینان ہونے پر تصدیق فرمانے سے کبھی اعراض بھی نہ فرماتے۔

تمرین فتاویٰ

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند میں جو طلباء شعبہ افتاء میں داخل ہوتے ان کو مشق و تمرین فتاویٰ کے لئے مسئلہ نکرہ میں تقسیم کر دیا جاتا اور ان کی مختلف جماعتیں بنادی جاتیں، ان کے اسباق مختلف مفتیان کرام کے پاس رکھے جاتے، ہر سبق میں تمام طلباء شریک ہوتے، مگر فتویٰ نویسی کی مشق ہر جماعت تک تک مفتی صاحب کے پاس کرتی۔

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کے پاس عموماً رسم المفتی، الاشباہ و النظائر ہوتی، اور کبھی قواعد الفقہ بھی

(۱) ”عن عبد اللہ قال ” یا ایہا الناس! من علم شیئاً فلیقل بہ، ومن لم یعلم فلیقل ” اللہ اعلم، ومن من لعلم

ان تقول لعلہ أنہ اعلم“ اھـ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الثالث، ص ۳۷)۔

ہوئی، حضرت سہیل میں مختصراً یہ فرماتے ہیں اس طرح کہ کتاب کا مطلب پورے طور پر سمجھ میں آجائے، اس مسئلہ کو پچھڑاؤں سے نہ سمجھتے جن سے جذبہ کوشش سے پوری مناسبت ہو جاتی، درمیان میں کوئی طیفہ بھی نہ دیتے جس سے جذبہ استہانت نہیں اور موقع کی مناسبت سے اشعار بھی سناتے۔ تمرین فتاویٰ کے سے جذبہ کو سواست مکتوا دیتے اور ان کو تاکید فرماتے کہ ان کے جوابات مکتوبات میں، جذبہ کے ان سوالات کے جوابات بغور مد نظر فرماتے، ضروری مشورہ دیتے، اصلاح فرماتے، حوصلہ افزائی فرماتے جس سے خوب محنت کرنے کا جذبہ و شوق پیدا ہوتا، کتابیں مٹا کر کے سے عنایت فرماتے، جن طلبہ کو ہونہار دیکھتے ان کے سے فتاویٰ سے متعلق کتب شامی وغیرہ خرید کر عنایت فرماتے اور درمیانی سال میں بھی پچھڑاؤ دیتی کتابیں سب طلبہ کو تقسیم فرماتے اس تقسیم کتب کی سال کے اندر کئی کئی بار ہوتی آتی۔

تمرین و مشق فتاویٰ کے ساتھ ساتھ ان کی تربیت و اصلاح کی بھی پوری فکر فرماتے، کسی بزرگ سے بیعت ہونے کی طرف متوجہ فرماتے، جو حضرت سے بیعت کی درخواست کرتے استخارہ مسنونہ کا حکم فرماتے پھر بھی ان کا صبر رہتا تو بیعت فرماتے اور ان کے لئے اذکار و اشغال ان کے حسب حال تجویز فرما دیتے، اس طرح ان کو ذرا شغف سے بھی مناسبت پیدا ہو جاتی کہ پھر بعد فراغت اس کو مزید بڑھاتے۔

سب کے خیر میں جذبہ کا امتحان ہوتا ہے حضرت والا کی خواہش تھی کہ رمضان کے اخیر عشرہ میں امتحان ہوتا کہ رمضان و رومیہ ہال سے متعلق مسائل سے بھی مناسبت اور واقفیت ہو جائے اس کو تجویز بھی کر دیا گیا تھا مگر اس پر عمل کی نوبت بھی نہیں آئی تھی کہ پھر شعبان ہی میں امتحان کا سلسلہ شروع ہو گیا، مگر اب ایک سال کے بجائے، دو سال تمرین فتاویٰ کے سے تجویز کر دے گئے۔

امتحان سے فراغت پر، اراعموم کی طرف سے طلبہ کو افتاء کی سند بھی دی جاتی، حضرت والا بھی اس پر دستخط فرماتے، اپنی خصوصی سند دینے کا حضرت والا کا دستور نہیں رہا اور سند کا زیادہ شوق بھی حضرت کو پسند نہیں تھا، جس صاحب تم میں سند کا شوق دیکھتے اس کو حضرت تھانوی کا قصہ سناتے کہ جب مدرسہ والوں نے ان کو اور ان کے ساتھیوں کو سند دینے اور دستار بندی کا ارادہ فرمایا تو ان حضرات نے درخواست دی کہ ہم نے سنا ہے کہ ارباب مدرسہ ہم کو سند دینا اور دستار بندی کرنا چاہتے ہیں ایسا ہم گڑ نہ کیا جائے، چوں کہ اس سے اراعموم بدنام ہو جائے گا کہ یہ ناپاکیوں کو سند دی اور ان کی دستار بندی کی، ہم بہتر اس کے اہل نہیں۔

کوئی حضرت و اس سے سند کی درخواست کرتا تو اس کو بھی یہی ارشاد فرماتے ”میرے پاس سند کا کوئی پرزہ بھی نہیں، کسی نے تک پوچھا بھی نہیں کہ تیرے پاس سند ہے یا نہیں، پوری زندگی بلا سند ہی گزر گئی۔“

فرغت کے بعد جب طلبہ اپنے وطن واپس جاتے ان کو معمولات کی پابندی و مدرس و مدرس شروع کرنے کی تاکید فرماتے، بعض خواص کے لئے خود سے جلد تجویز فرما کر وہاں بھیج دیتے، بقیہ کے لئے بھی برقرار فرماتے اور آنے جانے والوں سے حالات دریافت فرماتے رہتے، بعض مدرسوں کو از خود بھی متوجہ فرماتے کہ فلاح و اپنے یہاں رکھو۔ اگر مدرس کی جگہ خالی نہ ہوتی تو فرماتے کہ بدلتی خواہ ہی فلاں کو رکھ لو اور دو چار کتابیں اس کو دے دو تاکہ ابتدائی کتابیں نکل جائیں اور کتابوں سے کچھ مناسبت ہو جائے، ان کو دوسری جگہ بھیجنا ہے اس کے بعد پھر کسی دوسری جگہ کے لئے تجویز فرما کر بھیج دیتے۔ جو طلبہ کسی جگہ کام شروع کرتے ان کی بھی پوری خبر گیری رکھتے، مفید مشوروں سے نوازتے رہتے اور کتابوں کی ضرورت ہوتی تو بڑی بڑی قیمتی کتب خرید کر عنایت فرماتے۔

فقہ و فتویٰ میں مناسبت پیدا ہونے کی تدبیر

حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کی پوری کوشش ہوتی تھی کہ فتویٰ کی مشق کرنے والے صوبہ میں فقہ و فتویٰ سے کم از مناسبت پیدا ہو جائے، ان کو ترغیب دیتے، رہنمائی فرماتے، ترغیب کے لئے کوئی مسئلہ بیان فرماتے ہوئے کتابیں کھول کر دکھاتے اور ضعف کے باوجود کوئی سستی نہ کرتے، فوراً کتاب اٹھا کر لاتے اور مسئلہ نکال کر دکھاتے، بعض مرتبہ متعدد بار اس کی نوبت آتی۔

فقہ میں مناسبت اور مہارت پیدا ہونے کے لئے بدائع الصنائع، شامی، فتح القدیر، زیلعی شرح کنز (تیسرین امتحان) کے مطالعہ کی تاکید فرماتے اور فرمایا کرتے۔

اصول اور فروع کے لئے بدائع الصنائع، جزئیات کے لئے شامی، تھراؤں اور اس کے سے فتح القدیر، اور استدلال باحدیث کے لئے زیلعی کا متعین بہت مفید ہے، تفسیر میں مہارت و مناسبت کے لئے تفسیر مظہری، تفسیر عریزی، تفسیر روح المعانی، احکام القرآن، اللجصاص اور تفسیر بیہ لواء مہرازی کی تاکید فرماتے۔

فرقِ باطلہ کی تردید کے لئے طلباء کی تیاری

فرقِ باطلہ کی تردید و پنج گنی حضرت والا قدس سرہ کی زندگی کا اہم مشغلہ رہا ہے (۱)، حضرت والا طلباء کو بھی اس کی صرف توجہ داتے اور ان کی ذہن سازی فرماتے، فرقِ باطلہ کے ساتھ اپنی گفتگو اور مکالمات بڑی اچسپی کے ساتھ تفصیل سے سناتے، اپنے اور دیگر اکابر کے حق کے مناظروں کے واقعات و حالات بھی تفصیل سے سناتے، متعلقہ کتب کی طرف رہنمائی بھی فرماتے، جو طلباء باذوق اور ذہین ہوتے ہیں ان پر خاص توجہ فرماتے جس کی وجہ سے طلبہ میں فرقِ باطلہ کی تردید و پنج گنی کا خاص ذوق و مزاج پیدا ہو جاتا اور اپنی جگہوں پر پہنچ کر دیگر مشائخ کے ساتھ اس نوع کے فتوؤں کی سرکوبی سے بھی غفلت نہ کرتے۔ چنانچہ آج کثیر تعداد ان صاحبِ فتوہ کی ملک و بیرون ملک میں موجود ہے جنہوں نے حضرت قدس سرہ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا اور حضرت سے فتویٰ نویسی کی تمرین و مشق کی اور اب وہ فقہ و فتویٰ کی بڑی خدمات انجام دے رہے ہیں، بلکہ خود در علوم دیوبند، مفتاح علوم سہارنپور، شاہی مراد آباد، جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، جامعہ رحمانیہ بتورہ باندہ اور ملک کے دیگر بڑے مدارس میں اور غیر ممالک میں بھی متعدد مدارس میں مسند افتاء کو زینت بخشے والے اعمام حضرت والا قدس سرہ کے تلامذہ و مستشرقین بنی نظر آتے ہیں۔ ان اصحابِ افتاء کی بھی خاصی تعداد ہے جنہوں نے فتوہ کی تمرین و مشق تو حضرت قدس سرہ سے نہیں کی، البتہ استفادہ کیا اور حضرت والا نے ان کی سرپرستی اور رہنمائی فرمائی، مشوروں سے نوازا اور انہوں نے فقہ و فتویٰ کی عظیم خدمات انجام دیں یا انجام دے رہے ہیں۔

زندہ جاوید ہیں تیرے فدائی، جاں نثار
جن کے دم سے آتی اس صحرائے اعظم میں بہار
جن کے خون دل سے تاریکیوں بنی ہیں زرنگار
شہدِ عظمت ہے جن کی گردش نیل و نہار

(۱) ان کا تذکرہ کتاب الایمان والعقائد، باب الفرق الساطلہ سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔

امراض و تکالیف

قبض اور بچپیوں کی تکلیف

بچپن میں حضرت والا کو قبض کی بھی سخت تکلیف ہوئی، جس کی وجہ سے حضرت کو مسہل دیا جاتا تھا، جو سخت بدبودار ہوتا تھا۔

بچکیاں

بچپیوں کی تکلیف بھی حضرت والا کو کافی مرتبہ ہوئی، یہ تکلیف بہت سخت ہوتی تھی کسی صبح سکون نہیں ہوتا تھا جس کی وجہ سے نیند بھی نہیں سکتی تھی، کئی کئی روز بکے بعض دفعہ ہفتہ دو ہفتہ تک اس کا سلسلہ شب و روز چلتا تھا کہ کسی مروت چین نہ ملتا۔

آنکھ کا آپریشن

۱۹۷۶ء میں ایک دفعہ ایک مسند کی تلاش تھی، کئی روز ہو گئے، متعدد دکانوں میں تلاش کیا نہیں ملا، ایک روز صبح سے ہی اس کو تلاش کرنا شروع کیا تلاش کرتے کرتے دوپہر ہو گئی نہیں ملا، اسی فکر میں بیٹ گئے، نمازِ صبح کے لئے اٹھے تو بائیں آنکھ میں درد تھا، ڈاکٹر کو دکھایا اس نے معائنہ کر کے بتایا کہ آنکھ کا پردہ پھٹ گیا اور آنکھ پر کسی چیز کا وزن پڑا ہے جس کی وجہ سے پردہ پھٹا ہے، اس کو بتایا گیا کہ وزن تو کوئی نہیں پڑا، ڈاکٹر نے کہا وزن کسی چیز ہی کا نہیں ہوتا بلکہ فکر کا بھی وزن ہوتا ہے، کسی فکر کا بوجھ پڑا ہے، بتایا گیا کہ ایک مسند کی تلاش تھی اس کی فکر تھی تلاش کرتے کرتے دوپہر ہو گئی اسی فکر میں سو گئے، سو کر اٹھے تو آنکھ کی یہ حالت تھی۔

ڈاکٹر نے بتایا کسی فکر کا بوجھ پڑا جس سے پردہ پھٹ گیا، گویا اللہ تعالیٰ کے عین کی خاطر آنکھ جیسی عزیز و قیمتی چیز کو قربان کر دیا۔

اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انشت مبارک ایک موقع پر زخمی ہوئی اور خون نکل آیا، اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انشت مبارک کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا

”هل أنت إلا أصبع دميتم“ وہی مسند منقبت (۱)

”تو ایک انگلی ہی تو ہے جو خون آلود ہو گئی ہے اور اللہ کے راستہ ہی میں ہے جس سے تو نے مذاقت کی۔“
یعنی جو کچھ پیش آیا اللہ کے راستہ ہی میں پیش آیا۔

حضرت والا بھی آنکھ کا پردہ پھٹنے کے باوجود انتہائی مطمئن تھے اور بزبان حال گویا:

حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

حضرت والا قدس سرہ آپریشن کے لئے تیار نہ تھے جب کوئی اصرار کرتا تو فرماتے حق تعالیٰ شانہ نے
آنکھ لینے پر جنت کا وعدہ فرمایا ہے، حدیث قدسی ہے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: ”إِذَا تَمِيتُ عِدِّيَ حَيِّتِيهِ
نَهْ صِرَ، عَفَوتُهُ مِنْهُمْ نَحْبُهُ“ (رواہ البخاری) (مشکوٰۃ شریف، ص: ۱۳۵) (۲)۔

ترجمہ ”میں جب اپنے کسی بندہ کو اس کی دو محبوب چیزوں (آنکھوں) میں مبتلا کرتا ہوں (بینائی
لے کر) پھر وہ صبر کرتا ہے میں اس کو ان کے بدلہ میں جنت عطا کرتا ہوں۔“

میں اس عظیم بشارت کو کیوں چھوڑ دوں۔ اور فرمایا کرتے:

حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ کی بینائی جاتی رہی انھوں نے آپریشن نہیں کرایا، ان
سے کہا گیا تو یہی جواب دیا تھا کہ آنکھ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنت کی بشارت ہے، میں اس بشارت کو کیوں
چھوڑ دوں۔

عرض کیا گیا کہ آپ کی آنکھوں سے مخلوق کو بہت فائدہ پہنچتا تھا وہ ختم ہو گیا، اس پر حضرت گنگوہی نے
فرمایا: ”اس میں میرے کس اختیار کو دخل ہے، جب تک اللہ کو منظور ہوا کام لیا، جب منظور نہیں ہوا نہیں کیا، میں

(۱) ”عن حنبل بن سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض المشاهد، وقد دميتم أصبعه،
فقال (شعر) ”هل أنت إلا أصبع دميتم“ (صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب من یک
أویطعن فی سبیل اللہ: ۱/۳۹۳، قدیمی)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجائز، باب عیادة المریض و ثواب المریض، قیل الفصل الثانی، ص
۱۳۵، قدیمی)

(وآخره البخاری فی صحیحہ فی کتاب المریض، باب فصل من ذهب بصره، عن أنس بن مالک
رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ۲/۸۴۳، قدیمی)

بشارت ہو گی چھوڑوں۔“ باآخر مدت العمر اسی طرح رہے اور آپریشن نہیں کرایا، اس لئے میں ہی کیوں کروں۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب قدس سرہ نے آپریشن کے لئے فرمایا تب بھی یہی جواب دیا، اس پر حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے فرمایا ”میں تو اپنی آنکھوں کا کام بھی آپ کی آنکھوں سے ہی دیکھتا ہوں۔“
 یہاں کہ حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ کی بینائی بھی جاتی رہی تھی اور کسی تحقیق کی ضرورت پیش آتی تھی تو حضرت قدس سرہ کو ہی اس کا حکم فرمایا کرتے تھے، حضرت والا قدس سرہ اس کو تلاش کر کے حضرت شیخ قدس سرہ کی خدمت میں پیش کرتے تھے۔ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی خواہش اور حکم کی تعمیل میں آپریشن کرانے پر رضا مند ہوئے۔

دوسرا آپریشن

۱۹۷۷ء حج میں تشریف لے گئے، مکہ مکرمہ۔ زاد باللہ شرفاً و کرامۃ۔ سے منگی جاتے ہوئے راستہ میں دائیں آنکھ کا پردہ پھنسا وہاں حج کی مشغولی میں کسی ڈاکٹر کو اکھا بھی نہ ملے، حج کے ایام اسی حالت میں پورے گئے، حج سے فراغت پر مدینہ طیبہ۔ زاد باللہ شرفاً و کرامۃ۔ حاضری ہوئی، وہاں اس ڈاکٹر نے آنکھ کا معائنہ کیا، جس نے حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ کا آپریشن کیا تھا۔

حج کے بعد حضرت قدس سرہ کا برص نیا کا سفٹ طے تھا، حضرت کے خلیفہ حضرت مولانا محمد یوسف متا۔ صاحب زہد مجدہم، مہتمم دارالعلوم بری، یو کے، کا بہت سخت اصرار تھا کہ آپریشن برص نیا ہی میں ہوا، وہاں حضرت مولانا محمد یوسف متا۔ صاحب زہد مجدہم نے دارالعلوم بری سے قریب ہی شہرہ نجسہ ہسپتال میں آپریشن تجویز کیا۔ ہسپتال میں حضرت کو داخل کر دیا گیا اور ابتدائی مراحل کے بعد آپریشن کیا گیا، دو ماہ قریب ہسپتال میں رہنا پڑا مگر آپریشن میں کامیابی نہیں ہوئی اور آنکھ میں روشنی نہیں آ سکی۔

تیسرا آپریشن

جب برص نیا میں آپریشن میں کامیابی نہ ہو سکی اور طویل قیام اور ڈاکٹروں کی کوشش کے باوجود آنکھ میں روشنی نہ آ سکی تو یہ طے ہوا کہ کلکتہ کے ڈاکٹروں کی نگرانی میں علاج جاری رکھا جائے، چنانچہ برص نیا سے سیدھے

کلکتہ تشریف لے گئے اور وہاں میڈیکل ہسپتال میں داخل کئے گئے، وہاں کے ڈاکٹروں نے برصانیہ کے ڈاکٹروں کو ناکامی کا ذمہ دار قرار دیا اور قصور وار ٹھہرایا اور اسی دائیں آنکھ کا جس کا آپریشن برصانیہ میں ہو چکا تھا دوبارہ آپریشن کر دیا مگر کامیابی نہ ہو سکی۔

چوتھا آپریشن

اس لئے ڈاکٹروں کی رائے ہوئی کہ پھر دوبارہ آپریشن ہو چنانچہ ڈاکٹروں نے دوبارہ آپریشن کیا، بہت کوشش کی مگر تقدیر خداوندی کے سامنے سب عاجز و بے بس ہیں، ان تینوں آپریشن میں تقریباً سو دن صرف ہوئے، اور بار بار آپریشن کی وجہ سے آنکھ بالکل بینہ بنی اور آئندہ آپریشن کے قابل نہ رہی۔ یہ سب راجعوں۔

پانچواں آپریشن

ہند پاک کی قدرت کہ ۱۹۷۹ء میں پھر اسی بائیں آنکھ میں موتیا اتر آیا، آپریشن کے لئے مختلف جگہوں سے پیش کش کی گئی، مدرسہ جامعہ تعلیم الدین ڈابھیل کے مہتمم حضرت مولانا سعید احمد صاحب بزرگ قدس سرہ اور استاد حدیث و مفتی محترم مولانا مفتی احمد خان پوری دامت برکاتہم اور دیگر متعلقین کی طرف سے اصرار ہوا کہ ڈابھیل کے قریب قصبہ نوساری میں آپریشن ہو کہ وہاں ہم سب کو خدمت کا موقع ملے گا اور نوساری ہسپتال میں سب انتظامات بھی طے کر لئے اور وہاں کے انتظامات اور سہولتوں کی تمام تفصیل حضرت وال کو لکھ کر دعوت پیش کی۔

ادھر کلکتہ کے حضرات کا پھر اصرار ہوا کہ کلکتہ ہی آپریشن ہو اور وہاں کے احباب کا ایک وفد پہنچے، تاکہ حضرت سے مل کر انہیں کہ کب تشریف لے جائیں گے، تاکہ اس وقت آکر حضرت کو کلکتہ لے جائیں اور وہاں آپریشن کرا میں، چنانچہ حضرت والا قدس سرہ کلکتہ تشریف لے گئے اور وہیں ہسپتال میں یہ آپریشن بھی ہوا۔

فوج کا حمد اور آپریشن کے ذریعہ مشین کی فٹنگ

۱۳۱ھ میں کلکتہ کا سفر ہوا وہاں سے بنگلہ دیش کا سفر تھا کہ نماز کے دوران فوج کا حمد ہوا، ہسپتال میں داخل ہو گئے اور الحمد للہ افاقہ ہوا، اور پھر بنگلہ دیش کے سفر پر جو علامت کی وجہ سے متوی کر دیا گیا تھا تشریف لے گئے۔ سفر سے واپسی پر کلکتہ ڈاکٹروں کو پھر دکھایا، ڈاکٹر کی رائے ہوئی کہ وہیں میں ڈاکٹر خلیل احمد صاحب سے

معائنہ کرا کر مشورہ ضرور کر لیا جائے چنانچہ کلکتہ سے واپسی پر دہلی ڈاکٹر خلیل اللہ صاحب سے معائنہ کے لئے ہسپتال میں داخل ہوئے، ڈاکٹر صاحب کی رائے ہوئی کہ دل کے ایک والے کا مکرنا چھوڑ دیا ہے، اس وجہ سے بیٹھ کر اٹھتے ہوئے دل میں خون کا دوران صحیح نہ ہونے کی وجہ سے چدر آتا ہے اور کسی وقت بھی کوئی حادثہ پیش آ سکتا ہے اس سے فوراً آپریشن ضروری ہے۔

بعض احباب کی رائے آپریشن کی نہیں تھی مگر ڈاکٹر صاحب نے اصرار کیا کہ آپریشن ضروری ہے اس لئے بخوبی آپریشن کرنا پڑا، انہیں سینہ پر آپریشن کر کے ایک مشین اندر رکھ دی اور اس کا تعلق اس سے کر دیا کہ اگر کسی وقت دس کا وال کا منہ برے وہ کام کرے گی۔ یہ آپریشن تو زیادہ اہم نہ تھا لیکن تکلیف سخت ہوئی۔

غیر اختیاری سنت پر عمل اور سحر کا اثر

حضرت والا قدس سرہ پر سحر بھی کیا گیا اور بار بار کیا گیا اور سخت خط ناک کیا گیا جس کی وجہ سے سخت تکلیف برداشت کرنا پڑی، اللہ کا فضل ہے اللہ پاک نے حفاظت فرمائی، گو حضرت والا قدس سرہ خود زبردست عامل تھے اور ہزاروں بندگان خدا جنات و سحر سے پریشان، حضرت قدس سرہ کے تعویذ یا دم (یا ان کو کچھ پڑھنے کے لئے بتا دیا) سے شفا یاب ہوئے، مگر سحر تو خود حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی کیا گیا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کا اثر بھی ہوا اور اس کے علاج کے لئے حق تعالیٰ شانہ نے معوذتین (قل عود سرب صمو، قل عود سرب سس) نازل فرمائیں (۱)۔

حضرت والا قدس سرہ جو زندگی میں پیش آنے والی ہر جزئی میں اتباع سنت کو اختیار فرماتے تھے اور

(۱) قال الإمام ابن کثیر "ورواه الإمام أحمد أيضاً عن إبراهيم بن خالد . (إلى قوله) . فثبت إليه ليهود، فمير الواه حتى احد مشاطة رأس السبي صلى الله عليه وسلم وعدة من أسنان مشطه، وعصاه اليهود، فسحروه فيها، . فمرض رسول الله صلى الله عليه وسلم، وانتثر شعر رأسه، ولبث ستة أشهر يرى أنه يأتي المساء ولا يأتيهم، وجعل يدوب ولا يدري ما عراه (إلى قوله) فأمر الله تعالى لسورتن، فجعل كلما يقرأ آية انحلت عقدة، ووجد رسول الله صلى الله عليه وسلم خفة حين يحب العقدة الأخيرة". (تفسير ابن كثير: سورة الباس: ۴/ ۷۶، ۷۷، مکتبہ دار السلام ریاض)

(و کذا فی روح المعانی، تحت قوله تعالیٰ (ومن شر الفئات فی القعد) ۳۰، ۲۸۲، ۲۸۳، دار احیاء

لتراث العربی، بیروت)

ان کی پوری زندگی اتباع سنت سے غور سے منور تھی اور سنت سے اپنی انحراف بھی گوار نہ کیا، مشیتِ ایزدی کا تقاضا ہو کہ غیر اختیار کی سنتوں کے انوارِ فوائد سے بھی ان کو مستقیم و مستفید کیا جائے، انہیں غیر اختیار کی سنتوں میں سے یہ بھی ہے کہ آپ پر کھڑکی یا یا اور آپ پر اس کا اثر بھی ہوا۔

آخر ہا اثر ہندوستان میں، بالخصوص دیوبند قیام کے دوران زیادہ محسوس ہوتا تھا، یہ دن ہند کے سفر پر جاتے ہی افقہ ہو جاتا تھا، بعض دفعہ طویل سفر پر رہے، وہی اثر نہ ہوا، طبیعت بہت اچھی رہی اور سفر سے وہابی پر ہندوستان پہنچے اور اثر شروع ہو گیا اور دیوبند پہنچ کر اس میں اور شدت ہو جاتی۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ پر بھی کھڑکیا کیا تھا، حضرت مدنی قدس سرہ کا مقولہ بھی حضرت مولانا قدس سرہ نے سنایا کہ حضرت مدنی قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ”دیوبند کے اتنے میل کے اندر اندر اثر ہوتا ہے اس حد سے ہم چھوڑ جاتا ہوں ٹر نہیں رہتا“ اور فرمایا کرتے تھے ”ہر وقت ارواحِ خبیثہ کا جھوم رہتا ہے، کچھ پڑھتا رہتا ہوں سکون رہتا ہے، پڑھنا چھوڑا فوراً ان کا حملہ شروع ہو جاتا ہے۔“

اس ضرورت اور پریشانی کی وجہ سے بھی مولانا محمد ابراہیم صاحب زید مجدہم بعض دفعہ حضرت قدس سرہ کو بیرون ہند کے سفر پر لے جاتے۔

۱۹۰۹ء میں دہلی ہسپتال میں برائے علاج قیام کے دوران حضرت مولانا افتخار الحسن صاحب کاندھلوی زید مجدہم کو خوب میں شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب قدس سرہ نے حضرت مولانا قدس سرہ پر کھڑکیا کے علاج کی صرف توجہ دی، حضرت مولانا زید مجدہم نے کھڑکیا کے علاج فرمایا اور اپنے معتمد خاص مکتبہ مولانا رشید احمد صاحب قدس سرہ مبلغ دارالعلوم دیوبند و ہسپتال میں بھیج کر وظیفہ پڑھوایا، موصوف بہ روزِ بد نامہ پڑھتے، مدد پاک نے اس کی برکت سے حضرت مولانا قدس سرہ کو افقہ یا صحت یابی کے شکرانہ میں حضرت مولانا افتخار الحسن صاحب زید مجدہم نے ایک بکری ذبح کیا۔

اس کے بعد حضرت اقدس قدس سرہ کا سہ ماہی بھی صحت یابی کے شکرانہ میں تھا۔

شدتِ غلٹ اور آپریشن

ہندوستان سے فریقہ اشرفیہ کے جانے کے بعد ابتداء طبیعت اچھی رہی اور حسب سابق تمام

معمولات جاری رہے۔

حضرت قدس سرہ کے گردہ میں پہلے سے تکلیف تھی جس کا پہلے سے علاج جاری تھا، نیز گردہ سے مٹانہ کی جانب جانے والی نالی میں ندوہ پیدا ہو گئے تھے ان کا علاج بھی جاری تھا، ندوہ بڑھ کر مٹانہ میں پھیل گئے اور کینسر کی شکل اختیار کر گئے جس سے تکلیف میں شدت پیدا ہو کر ناقابل برداشت حد پہنچ گئی کہ ن سے پیشاب کا راستہ بند ہو کر گردہ متاثر ہونے لگا، ڈاکٹروں سے مشورہ برابر جاری رہا، کوشش کی گئی کہ دواؤں کے ذریعہ اس کا علاج ہو جائے۔

حضرت قدس سرہ کے معائنہ خصوصی ڈاکٹر عبدالحی بلہدیا امریکی بھی امریکہ سے سفر کر کے خاص طور پر اسی مقصد کے لئے حاضر ہو گئے انھوں نے معائنہ کیا، ادھر حضرت قدس سرہ کے دوسرے معائنہ خصوصی ڈاکٹر محمد ہر صاحب افریقی بہ دوسرے جہان نے گردہ کے مابین ڈاکٹر محمد خان صاحب کے ساتھ مل کر ندوہ کی صفائی کی جو عمدہ تدبیر کا میاب رہی، پھر چار ہفتے تک یہ ہفتہ اس کی صفائی ہوتی رہی۔ ابھی ایک صفائی اور ہونا باقی تھی کہ ذر بن شہر کا سفر ہو گیا، چونکہ ذر بن شہر اور اس کے اطراف میں حضرت قدس سرہ کے اہل تعلق و ارادت کثیر تعداد میں ہیں، اور ابھی تک وہاں کا سفر اس موقع پر نہیں ہو سکا تھا ان سب کی تمنا و خواہش بلکہ اصرار تھا کہ وہاں سفر ضرور ہو، اس لئے اس خیال سے کہ ذر بن کے سفر کے بعد ایک صفائی جو باقی ہے ہو جائے گی اور پھر مجوزہ نئے م کے مطابق سفر پر روانہ ہو جائیں گے۔

۱۶ جولائی کو حضرت قدس سرہ صوبہ نال کے شہر ذر بن شریف لے گئے، وہاں اکثر قیام مدرسہ تعلیم الدین سپہنویچ مفتی ابراہیم صاحب جی کے مدرسہ میں رہا، وہاں سے مرکز تبلیغ اور مختلف اداروں میں در مدرسوں میں تشریف بری ہوتی رہی۔

۷ اگست کو سابقہ امراض کے ساتھ ایک نئی صورتحال پیدا ہو گئی، کچھ فالج کا اثر بھی ہو گیا جس کی وجہ سے غذا کا نگلنا اور کھانسی کے وقت بلغم کا نکالنا مشکل ہو گیا، اس کے ساتھ ساتھ غذا اور پانی، سانس کی نالی کے ذریعے پھیپھڑوں میں پہنچنا شروع ہو گیا، جس کی مشین کے ذریعہ صفائی کی جاتی رہی، اس درمیان کبھی کبھار افقہ اور کبھی کبھار اضافہ دونوں صورتیں ہوتی رہیں۔

آخری دعا اور آخری حدیث شریف

اس سب کے باوجود تین مجالس اہتمام سے ہوتی رہیں فجر کے بعد مجلس ذکر، بعد عصر مجلس دعا، عشاء کے بعد مجلس صلوٰۃ وسلام۔ مجلس صلوٰۃ وسلام کے بعد حضرت خود ہی دعا فرمایا کرتے تھے۔ ۱۷ اگست کو حضرت نے آخری دعا فرمائی۔ ۱۸ اگست بروز اتوار کو پچھوٹے کرام عیادت کے لئے حاضر ہوئے ان میں سے بعض نے حسن خاتمہ کا عمل دریافت کیا، حضرت نے چند لمحے سکوت فرمانے کے بعد یہ حدیث پاک سنائی:

”مَنْ كُنَ حَرَّ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَحَلَ الْحَنَّةَ“ (۱) ”جس کا آخری کلام لا اِلهَ اِلاَ اللہ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔“ یہ آخری حدیث ہے جو آپ کی زبان مبارک سے ادا ہوئی۔ ۱۸ کی شب میں مرض میں اضافہ ہو گیا، ڈاکٹر لبر صواب نے پانی وغیرہ نکالا، ۱۹ کو پچھوٹا فاقہ محسوس ہوا۔

دنیا سے انقطاع کلی

اس درمیان دنیا سے انقطاع کلی کی سی کیفیت طاری رہتی تھی، محسوس ہوتا تھا کہ دنیا سے بالکل تعلق ختم کر کے مکمل طور پر آخرت کی طرف متوجہ ہیں اور گویا منتظر ہیں کہ کب ملک الموت تشریف لاتے ہیں اور اس دار فانی سے دار البقاء کی طرف دروازہ کب کھلتا ہے۔

کبھی غنودگی اور ربودگی کی سی کیفیت ہوتی عموماً خاموش لیئے رہتے، پچھوٹا فاقہ ہوتا تو زبان پر ذکرِ اللہ جاری رہتا، تلاوتِ کلام اللہ فرماتے، کبھی مکمل سکوت، کبھی سلام کرنے والوں کا جواب بھی مرحمت فرماتے۔ مکمل سکوت کی حالت میں بھی محسوس ہوتا کہ ذکر ”پاس انفاس“ برابر جاری ہے۔

مرض الوفات

۱۸ ربیع الثانی ۱۴۱۷ھ، ۲ ستمبر بروز دوشنبہ (پیر) طبیعت اچانک زیادہ بگڑ گئی، ضعف انتہائی درجہ کو پہنچ گیا اور آفتاب غروب ہونے کے پچھوٹے بعد (۲ ستمبر ۱۹۹۶ء کو ہندوستان میں ۱۷ ربیع الثانی تھی، گویا ۱۸ کی شب جب کہ افریقہ میں ۱۹ کی شب تھی) ۱۹ ربیع الثانی منگل کی شب میں ساڑھے سات بجے، ہندوستان میں

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الحائز، باب ما یقال عند من حصرہ الموت، الفصل الثانی، ص ۱۴۱)۔

(قدیمی)

(۱) (واخرجه أبو داؤد فی سنہ فی کتاب الجنائز، باب فی التلقین: ۲، ۸۸، امدادیہ)

ماڑھے اس بجے یہ آفتاب رشد و ہدایت بھی غروب ہو کر غمی دنیا کو اندھیرا کر گیا۔

جس نے خدائے پاک کے دین کی خاطر زندگی کا ایک ایک لمحہ قربان کیا تھا، اپنی اس مستعار زندگی کو
 بھی اس کے سپرد کر دیا۔ یہاں سے وہ اپنے رخصت ہو کر جہنم کے مسجون بن گیا۔
 گویا آپ کا وہاں رہاں پکارا تھا۔

بہارِ پاس بہا گیا جو فدا کریں تم پر
 مگر یہ زندگی ہے مستعار رکتے ہیں
 اور جو شخصیت دین کی خاطر ہمیشہ بقرار رہتی تھی، زندگی کا آخری لمحہ تک دین پر شکر کرنے کے بعد
 جانِ جانِ فانی کے حوالہ کر کے آخر اس بقرار شخصیت کو قرار آتی کیا۔

جانِ اے ای جبر نے تنہا پاس پر
 تم جہنم بن بقرار کی، قرار آتی کیا

"بسم اللہ الرحمن الرحیم، وکلی شئی عندہ داخل مسمیٰ"۔ (مسندِ حمد، ج ۱، صفحہ ۲۱۲۶)

نماز جنازہ

وگوں کی خواہش تھی نماز جنازہ مولانا ابراہیم صاحب زید مجدہم پڑھائیں، کیوں کہ وہی اس منصب
 کے سب سے زیادہ اہل تھے لیکن غم و اندوہ کی تصویر بنے ہوئے مولانا ابراہیم صاحب شدتِ غم سے تڑپ رہے تھے
 تھے کہ وہ اس امر کے سے تیار نہ ہو سکے، آخر کار مشورہ سے ہندوستان سے آئے ہوئے مہمانِ خصوصی حضرت کے
 تمیز رشید و خیفہ و مجاز حضرت مولانا مفتی ابوالقاسم صاحب بنارس زید مجدہم شیخ الحدیث مدرسہ جامعہ اسلامیہ
 ریوڑی تائب بنارس و رکن شوری و اراخووم دیوبند کا نام تجویز کیا گیا، نماز جنازہ پڑھانے کی سعادت ان کے
 حصہ میں آئی۔

نماز جنازہ کے دوران مجمعِ شدتِ غم سے بے قابو تھو وگوں کی چیخیں نکل رہی تھیں، نماز جنازہ میں شریف
 ہونے والوں کے مجمع کا اندازہ تقریباً اس قدر تھا، سرزمینِ افریقہ نے شاید ہی اس سے قبل کسی جنازہ میں اتنا
 مجمع دیکھا ہوگا۔

جنازہ میں جنوبی افریقہ کے علاوہ بعض غیر ملکی حضرات نے بھی شرکت کی، بالخصوص مولانا عبدالرحیم

صاحب متا۔ زید مجدہم مع رفقا، زمبیا سے، مولانا بدر عالم صاحب زید مجدہم ری یونین سے، مولانا مفتی ابوالقاسم صاحب زید مجدہم ہندوستان سے جو پہلے سے جنوبی افریقہ حضرت کی خدمت میں پہنچے تھے، بھی شریک ہوئے۔ نماز جنازہ قبرستان میں ادا کی گئی اور جہاں نماز جنازہ ہوئی اس جگہ سے قبر شریف قریب ہی تھی، لیکن ہجوم بے قابو تھا بڑی مشکل سے راستہ بنا کر قبر تک جنازہ لایا گیا۔

تدفین

حضرت کی تدفین بیڑا دین سے ۳ کلومیٹر فاصلہ پر ایلسبرگ کے قبرستان میں ہوئی، جہاں مولانا ابراہیم صاحب زید مجدہم کے والدین مرحومین اور اہل خاندان کی قبریں ہیں۔ حضرت کی قبر مبارک مولانا ابراہیم صاحب کی والدہ کی قبر کے دائیں جانب بنائی گئی۔ قبر میں اترنے والوں میں مولانا ابراہیم صاحب پانڈور، مولانا موسیٰ صاحب پانڈور، مفتی ابراہیم صالح جی صاحب مہتمم مدرسہ اسپنگو بیچ، مفتی رضا الحق صاحب مفتی دارالعلوم زکریا اور مفتی اسماعیل عبدالرحیم صاحب مہتمم مدرسہ دارالبنات و مہتمم جامعہ محمودیہ اسپرنگس شامل تھے۔

حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کے فتویٰ پر تصحیح و تصویب کی غرض سے بہت سے حضرات کرام کے دستخط ثبت ہیں، لیکن جن حضرات کی دستخط اکثر فتویٰ میں ہیں ان کے حالات زندگی کو بھی ذکر کر دیا گیا ہے، وہ حضرات یہ ہیں:

- ۱۔ حضرت مولانا الحاج سید عبداللطیف صاحب، ناظم نظام علوم سہارنپور۔
- ۲۔ حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب، مفتی نظام علوم سہارنپور۔
- ۳۔ حضرت مولانا مفتی مہدی حسن صاحب، مفتی دارالعلوم دیوبند۔
- ۴۔ حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب، مفتی دارالعلوم دیوبند۔

حضرت مولانا الحاج سید عبداللطیف صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ

سابق ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

آپ کے والد ماجد کا نام مولانا جمعیت علی صاحب ہے، آپ کی ولادت پورق ضعی ضعی مظفرنگر میں ہوئی، تحقیقی طور پر آپ کا سن پیدائش معلوم نہیں، تخمینی اندازہ ۱۲۹۹ھ کا ہے۔

قرآن پاک اپنے وطن میں حافظ امانت علی صاحب بگھروی کے پاس رہ کر حفظ کیا، حافظ صاحب موصوف مدرسہ تعلیم القرآن جامع مسجد پورق ضعی میں پڑھاتے تھے۔ حفظ القرآن کے بعد ابتدائی کتب فارسی اپنے والد محترم سے بہاوپور جا کر پڑھیں۔ ایک مرتبہ حضرت مولانا خلیل احمد رحمہ اللہ تعالیٰ بہاولپور تشریف لے گئے تو اس موقع پر والد محترم نے مولانا کو دینی تعلیم کے لئے حضرت اقدس سہارنپوری کے حوالہ کر دیا اور آپ اس طرح حضرت کے ہمراہ سہارنپور آ گئے ۱۲/ جمادی الثانیہ ۱۳۱۵ھ میں آپ کا داخلہ جامعہ مظاہر علوم میں ہوا، اس وقت آپ کی عمر سولہ ۱۶ سال تھی۔

۱۳۲۲ھ میں آپ نے کتب صحاح کے ساتھ بیضاوی، ہدایہ آخرین اور قاضی مبارک پڑھ کر فراغت پائی۔ ۱۳۲۳ میں شعبہ فنون میں داخلہ لے کر توضیح تلوک، دیوان متنبی، صدر اپڑھی۔

آپ نے بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ شریف حضرت اقدس سہارنپوری سے، نسائی شریف حضرت مولانا عنایت الہی صاحب سے اور مشکوٰۃ شریف مولانا ثابت علی صاحب سے پڑھی ہیں۔

دورہ حدیث کے امتحان سالانہ میں موصوف اپنی تمام جماعت میں اول نمبر پر آ کر کامیاب ہوئے جس پر آپ کو منجانب مدرسہ بطور انجمن تفسیر بیضاوی شریف، سورہ بقرہ، مسامرہ شرح مساریہ، تاریخ تیموری فتوح اشام دی گئیں۔

درس و تدریس

فراغت کے بعد ۱۳۲۳ھ میں آپ اعلیٰ حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب راپوری کی تجویز کے مطابق منہ ہر علوم کے استاذ بنائے گئے۔

شوال ۱۳۳۹ھ میں آپ استاذ حدیث بنائے گئے، چوں کہ اس زمانہ میں حضرت اقدس سہارنپوری نور اللہ مرقدہ بذال الحیوۃ و التایف میں مشغول تھے، اس لئے صبح کے وقت کے تمام اسباق دوسرے اساتذہ پر تقسیم

کئے گئے، مولانا کے پاس بخاری شریف اور ترمذی شریف کے اسباق آئے، اس طور پر پہلی مرتبہ حدیث کی ان کتابوں کا درس مولانا کے حوالہ ہوا۔

مولانا موصوف جید استعداد میں سے تھے، بہ فن کی کتب بے تکلف پڑھتے، درس نجفی کی تمام کتابوں پر آپ و مہربوں اصل تالیفات آپ کی محنت کا اصل میدان حدیث شریف تھا، فن حدیث کی بلند پایہ کتاب بخاری کا درس سہ ماہی تک آپ نے دیا ہے۔ ۱۳۲۴ھ میں جب حضرت اقدس سہارنپوری حجاز شریف سے جا رہے تھے تو صحیح ستہ کے اسباق حضرت مولانا عبداللطیف صاحب، حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب کامپوری اور حضرت مولانا سعد اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ پر تقسیم کئے گئے، حضرت شیخ قدس سرہ جب مدینہ منورہ سے واپس آئے تو وہ بھی اس تذکرہ حدیث کی اس بزم میں شامل ہوئے۔ ۱۳۲۶ھ سے ۱۳۷۲ھ تک بخاری شریف جدید ثانی کا درس حضرت مولانا عبداللطیف صاحب کے یہاں ہوتا تھا۔

اہتم و انتظا م

حضرت اقدس سہارنپوری نور اللہ مرقدہ جب ۱۳۳۳ھ میں حج کے لئے تشریف لے گئے تو ماضی طور پر آپ منہ بھوم کے ناظم بنائے گئے، آپ نے اس موقع پر انتہائی تیقظ اور بیدار مغزی کے ساتھ اہتم و انتظا م کے فریضہ نبوی مدینے اور اپنی اہلیت و صلاحیت کا اعتراف اپنے اکابر سے کرایا۔

۱۳۴۷ھ تک حضرت مولانا عنایت الہی صاحب نور اللہ مرقدہ مہتمم اور حضرت مولانا عبداللطیف صاحب ناظم رہے۔ ۲۰ جمادی الثانیہ، ۱۳۴۷ھ میں حضرت مولانا عنایت الہی صاحب کے وصال پر یہ دونوں مہمے حضرت مولانا عبداللطیف صاحب کو تفویض کئے گئے۔

بیعت تو آپ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب نور اللہ مرقدہ سے تھے مگر اجازت و خلافت حضرت شیخ حدیث مولانا زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ سے حاصل ہوئی۔

حضرت اقدس مفتی صاحب قدس سرہ (مفتی محمود حسن گیسوی) نے آپ سے باقاعدہ تو کچھ نہیں پڑھا بدتہ منہ بھوم کے زمانہ قیام میں طویل عرصہ تک فتاویٰ لکھ کر دھاتے اور سناتے تھے اور حضرت مولانا عبداللطیف صاحب نور اللہ مرقدہ اصلاح فرماتے تھے، اس اعتبار سے حضرت ناظم صاحب کو فتیہ امت قدس سرہ کے اس تذکرہ میں شمار کیا جاسکتا ہے۔

حضرت مولانا مفتی سعید احمد نور اللہ مرقدہ

ولادت سعید

عید الاضحیٰ ۱۳۲۳ھ کا مبارک اور مسعود دن تھا، ہر طرف نور اور رحمت برس رہی تھی، لوگ اپنے روحانی باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت اور طریقے کی یاد تازہ کر رہے تھے، ایسے پُر سرور ماحول میں ضلع میرٹھ کے قصبہ اجرائہ (جو ایک تاریخی اور قدیم قصبہ ہے) میں ایک خداترس، برگزیدہ شخصیت، باکمال و باخلاق، دینداری میں ممتاز، اکابر و علمائے کرام سے والہانہ عقیدت رکھنے والے فرید منشی نور محمد صاحب کے یہاں فرزند کی ولادت ہوئی۔ کس کو خبر تھی کہ یہ معصوم بچہ آگے چل کر علامہ وقت بنے گا، اور ہزاروں لوگ اس سے فیض یاب ہوں گے؟؟؟

حضرت مولانا محمد مظہر الحق صاحب چاند پوری (خلیفہ حضرت اقدس مولانا گنگوہی) نے آپ کا نام محمد سعید تجویز فرمایا تھا، لیکن بڑے ہو کر کسی مصنحت کی وجہ سے ذرا ترمیم فرماتے ہوئے آپ نے اپنا نام ”سعید احمد“ کر لیا ورنہ اسی نام سے شہرت پائی۔

ابتدائی تعلیم

چونکہ ہرانہ دیندار اور بزرگوں سے ربط و تعلق رکھنے والا تھا، خود حضرت مفتی صاحب کو تعلیم کی جانب بچپن ہی میں رغبت تھی، آپ کے چچا ملا عبد المجید صاحب فرمایا کرتے تھے کہ سعید کو ابتداء سے پڑھنے کا شوق تھا کہیں کود میں جی نہیں لگاتے تھے۔ انہوں نے تعلیم کا آغاز اپنے جد امجد جناب منشی نصیب اللہ صاحب سے کیا، قرآن کریم کا کچھ حصہ پڑھنے کے بعد تکمیل حضرت حافظ شاہ محمد حسین صاحب سے کی جو قطب العالم حضرت گنگوہی کے خادم خاص اور مولانا ایس صاحب کے خاص دوستوں میں تھے، حضرت شیخ کا نکاح ثانی انہوں نے ہی فرمایا تھا، صاحب کشف و کرامت نہایت مخلص، بردبار، متقی، منظر رسومات سے سخت مجتنب اور اوصاف حمیدہ کے پیکر تھے۔

دفترِ عمل ہو جانے کے بعد فوری و مبنی و ابتدائی کتابیں بھی موصوف ہی کے مدرسہ اسلامیہ اجرائہ میں پڑھیں۔
تعلیم کے دوران بڑے صبر آزم اور مشقت کے دور سے گزرے، سب سے عظیم حادثہ والدین کا سایہ
سے اٹھ جانا تھا، لیکن ایسے نازک موقع پر بھی بلند ہمتی سے کام لیا اور بڑے استقلال و مضبوطی کے ساتھ اپنی
تعلیم جاری رکھی۔ ۱۳۳۶ھ میں مظاہر علوم سہارنپور بغرض تعلیم داخل ہوئے اور بڑی مستعدی کے ساتھ تعلیم میں
منہمک ہو گئے۔

حضرت مفتی صاحب کے چھوٹے فرزند حضرت مولانا الطبر حسین صاحب مدظلہ آپ کے زمانہ صاحب
علمی کا نقشہ یوں کھینچتے ہیں

”آپ نے زمانہ طالب علمی میں گزرا بلکہ نہایت محنت اور شوق و رغبت کے ساتھ
تعلیم حاصل کی، اپنی جماعت میں آپ اکثر اچھے نمبروں سے کامیابی حاصل کرتے رہے، اساتذہ کا ادب و
احترام ہمیشہ پیش نظر رہتا، کبھی کسی استاد کو آپ سے کوئی شکایت نہیں ہوئی۔ طبیعت میں یسوی تھی، اس لئے طلبہ
سے اختلاف پسند نہ تھا۔ موصوف ہم کو اور اپنے تلامذہ کو وقت فوقتاً ہدایت دیا کرتے تھے کہ زیادہ تحقیقات ہرگز نہ
بڑھو، اس میں بڑے مفید ہیں، زمانہ طالب علمی میں آپ پر جو حالات گزرے وہ ہم نا اہل طلبہ کے لئے
قابلِ عبرت ہیں۔“

واحد صاحب نے ایک روز سنایا کہ بیٹے! جب ہم مظاہر علوم میں آئے تو یہاں مطبخ نہ تھا، صرف چار
روپیہ یا اس سے کم نقد وظیفہ ملتا تھا، مدرسہ کے قریب ایک باورچی رہتا تھا اس سے کچھ طلبہ کھانا خریدتے تھے، ہم
نے بھی اس سے کھانا لینا شروع کیا، مگر وہ اس قدر چربی ڈالتا تھا کہ ایک دو روز کھانے کے بعد ہی گلاب لکڑ بیٹھ گیا
اور آواز بالکل نہیں نکلتی تھی، اس لئے مجبوراً ہم نے کھانا بند کر دیا اور کچھ چنے لاکر پسوائے یک روئی بنا کر کھائی،
سناں وغیرہ کا بھی کوئی اہتمام نہ تھا، ناشتہ وغیرہ کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔“

تجوید و قرأت مدرسہ کے محوِ داعی جناب قاری عبدالعزیز صاحب کاکوری (جنہوں نے مدینہ طیبہ میں
فنِ تجوید و قرأت حاصل کیا تھا) سے پڑھی، مظاہر کے اساتذہ سے علوم و فنون کی تکمیل کی۔ حدیث شریف کے
سے حضرت قدس مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری اور حضرت مولانا ثابت علی نور اللہ مرقدہ کے
ساتھ زانوئے تلمذ کئے۔

مظاہر علوم میں تقرر اور ایک خاص واقعہ

مظاہر علوم سے درسِ نظامی کی تکمیل کے بعد ۱۳۴۳ھ میں افتاء سے فراغت حاصل کی، چونکہ علم کے ہر میدان میں آپ کو ملکہِ راسخہ اور پورا عبور حاصل تھا، اس لئے حضرت مولانا عبداللطیف صاحب سابق ناظم مظاہر علوم سہارنپور کی درخواست پر حضرت اقدس سہارنپوریؒ نے خط تحریر فرما کر آپ کو سہارنپور بلایا جس کو حضرت مولانا اطہر حسین صاحب مدظلہ اس طرح ارقام فرماتے ہیں:

”حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوریؒ فرمانے لگے کہ بھائی تمہاری صلاحیت و قابلیت کی بناء پر میری رائے تمہارے متعلق اجراڑہ رہنے کی نہیں ہے بلکہ کسی مدرسہ میں جہاں درسی کتابیں ہوں ملازمت کرلو، اس وقت دو ملازمت آئی ہیں (غالباً ایک لکھنؤ کی تھی، دوسری کوئٹہ کی) ایک چالیس روپے ماہوار کی ہے اور ایک ساٹھ روپے ماہوار کی ہے اور بھائی! ہمارے یہاں تنخواہوں کا معیار بہت گرا ہوا ہے، میرے خیال سے تم بڑی جگہ ساٹھ روپے کی ملازمت پر چلے جاؤ، کیوں کہ لوگ مولویوں کو مطعون کرتے ہیں کہ ان کو کوئی معقول ملازمت نہیں ملتی۔ والد صاحب نے فرمایا کہ حضرت! مجھے بڑی تنخواہ مطلوب نہیں، معمولی تنخواہ پر اگر حضرت کی خدمت میں رہنے کا موقع مل جائے تو میرے لئے بسا غنیمت ہے۔ حضرت اس جواب سے سرور ہوئے اور حسبِ روئداد مدرسہ ہذا ۱۳۴۳ھ درجہ تجوید میں مدرس درجہ دوم مقرر کر دیئے گئے۔“

سفر حجاز اور صدر مفتی کے عہدہ پر فائز ہونا

۱۳۵۱ھ میں آپ نے زیارتِ حرمین شریفین کے لئے حجاز کا پہلا سفر فرمایا۔ حق تعالیٰ نے آپ کو فتاویٰ نویسی میں بھی خصوصی مقام عطا فرمایا تھا، ہم عصر علماء کے ساتھ اکابر علماء بھی آپ کے تفقہ کے معترف تھے، فقہ آپ کی فطرتِ سلیمہ میں ایسی رچ بس گئی تھی کہ گویا آپ کی طبیعت ثانیہ بن گئی تھی، اس کمال کے باعث آپ ۱۳۵۱ھ میں ہی مظاہر علوم کے صدر مفتی کے عہدہ پر فائز کر دیئے گئے۔ اس کے علاوہ ۱۳۶۸ھ سے اخیر عمر تک مظاہر علوم کے صدر مدرس رہے، اور حسن انتظام و خوش اسلوبی سے اس فریضہ کو انجام دیا، ۱۳۵۳ھ میں آپ نے

دوسرا حج کیا۔

بعض عظیم المرتبت شخصیات کے اعترافات

اپنے دور کے اصحاب بصیرت مدائے کرام آپ کی صلاحیت، محققانہ انداز، جزئیات پر خاص بلکہ تبحر فی العلم اور آپ کے فتاویٰ نویسی میں غایت احتیاط کے معترف تھے، چنانچہ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے باوجود آپ کے شیخ و مرشد ہونے کے آپ کی تحقیقی تحریرات کی بنیاد پر اپنی بعض آراء سے رجوع فرمایا ہے۔

حضرت مولانا عشق الہی صاحب میرٹھی نور اللہ مرقدہ اپنے ایک مکتوب میں آپ کی وسعت نظری کے قائل ہونے کے ساتھ آپ کے تفقہ فی الدین کا بھی اعتراف فرماتے ہیں، مزید برآں یہ کہ بعض جمیل القدر اہل علم پر اس باب میں آپ کو فوقیت دیتے رہے، نیز اکثر مسائل میں آپ کی جانب رجوع فرماتے تھے۔

مفتی اعظم پاکستان حضرت مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے اپنے فتاویٰ ترتیب دے کر آپ کی خدمت میں بغرض اصلاح ترمیم ارسال فرمائے، چنانچہ آپ نے ملاحظہ فرما کر حسب ضرورت مفید مشورے دیئے جن کو مفتی صاحب نے بڑی خوشی سے قبول فرمایا اور مستقل ”امداد المفتیین“ کے مقدمہ میں اس کا تذکرہ بھی فرمایا ہے۔

قاضی شہر مختلف آراء سامنے آجانے کے بعد آپ ہی کے فیصلہ پر اعتماد فرماتے تھے، گویا آپ کا فیصلہ قطعی اور حتمی ہوتا تھا اسی لئے پورے شہر سہارنپور اور آس پاس اطراف میں آپ کا ہی فیصلہ نافذ ہوتا تھا۔

فقیہ الاسلام حضرت اقدس شاہ مفتی مظفر حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مرتبہ سنایا کہ حضرت ناظم صاحب (مولانا اسعد اللہ صاحب) اپنے اہم امور میں حضرت والد صاحب سے ہی مشورہ کیا کرتے تھے، والد صاحب، حضرت ناظم صاحب کے مشیر خاص تھے، اسی لئے بعض حضرات آپ کو نظام میں دخیل سمجھتے تھے۔

حضرت شیخ کا دوستانہ تعلق

حضرت شیخ (مولانا زکریا رحمہ اللہ تعالیٰ) کے متعلقین اور وہ احباب کہ جن کے زیر مطالعہ حضرت کی

آپ جتنی رہی وہ بخوبی اس امر سے واقف ہیں کہ اہل تعلق احباب میں سے جس کو بخوبی یا خامی سامنے آئی، تکلف حضرت شیخ نے اس کا اظہار فرمادیا، شیخ اپنے دوستوں کا تذکرہ کرتے ہوئے جو تحریر فرماتے ہیں وہ مخلص پیش ہے:

”میرے بہت سے مخلص دوست و عزیز جن سے مجھے انتہائی تعلق اور محبت تھی ان سے مدرسہ کے حقوق میں کوتاہی کی وجہ سے مجھے بہت ہی تکذرا اور قلق رہا، اس کے بالقابل میرے کئی دوست ایسے ہیں جن سے مجھے ابتداء میں تعلق نہیں تھا، امور مدرسہ میں احتیاط و اہتمام سے وہ میرے محبوب دوست بن گئے، انہیں میں سے قاری مفتی سعید احمد مرحوم بھی ہیں۔ ۱۳۷۷ھ میں جب وہ نائب مفتی ہو گئے اور یہ ناکارہ حجاز سے واپس آیا تو مرحوم سے درخواست کی کہ بعد ظہر میرا ایک سہارہ قرآن پاک کا رمضان میں سن لیا کریں، انہوں نے بہت صفائی سے کہہ دیا کہ وہ مدرسہ کا وقت ہے (کہ اس زمانہ میں غیر رمضان کی طرح رمضان میں بھی دفتر اور افتاء دونوں کا وقت صبح و شام ہوتا تھا) اگر ناظم صاحب فرمادیں گے تو سنوں گا ورنہ نہیں، ناظم صاحب (حضرت مولانا عبداللطیف صاحب) کی جو شفقتیں اس سہ کار پر تھیں ان کے لحاظ سے اس میں ذرا بھی تاثر نہ تھا کہ میں ان سے عرض کروں تو وہ بہت زور سے حکم نامہ جاری فرمادیں لیکن مجھے مرحوم کا یہ جواب بہت ہی اچھا معلوم ہوا اور میں نے ان سے کہا کہ جزاک اللہ، تم نے بہت اچھا جواب دیا۔“

محتاج زندگی گزارنے کا عجیب و غریب قصہ

”چند ماہ بعد ایک قصہ یہ پیش آیا کہ یہ ناکارہ اور ناظم صاحب مدرسہ عربیہ اجازہ کے سرپرست تھے اور سالانہ جلسہ میں بڑے اہتمام سے جاتے تھے، اس سال میں تو پہلے ہی عذر کر چکا تھا، حضرت ناظم صاحب کا ارادہ تشریف لے جانے کا تھا مگر عین وقت پر ان کو بھی عذر پیش آگیا، بعد مشورہ قاری صاحب مرحوم کو بھیجنا طے ہوا، وہ حکماً چلے گئے۔ اس ناکارہ کی صحت اس زمانے میں بہت اچھی تھی، اس لئے دیگر امور کے ساتھ مدرسین کی حاضری کا رجسٹر بھی اہتمام سے دیکھتا تھا، اس دن میں نے رجسٹر میں قاری سعید احمد

صاحب مرحوم کی ان ایام میں رخصت دیکھی، میں نے کتب خانہ والوں سے دریافت کیا کہ قاری سعید احمد مرحوم ہمارے بھیجے ہوئے بکار مدرسہ اجرازہ گئے ہیں ان کی رخصت کیوں ہے؟ کتب خانہ والوں نے کہا کہ انہوں نے خود اپنی رخصت لکھوائی ہے۔ میں نے کتب خانہ سے واپسی پر راستہ میں قاری سعید احمد مرحوم سے مطالبہ کیا کہ آپ نے رخصت کیوں لکھوائی ہے؟ مجھے اپنا مطالبہ اور ان کا جواب اور اپنا جواب الجواب خوب یاد ہے، انہوں نے فرمایا کہ میرا گھر بھی تو وہیں ہے، بہر حال میں اپنے گھر بھی گیا تھا، مجھے اپنے الفاظ خوب یاد ہیں، میں نے کہا کہ تو تو بڑا اچھا ونڈا نکلا، کل سے دوپہر کی روٹی میرے ساتھ کھایا کر۔ اللہ تعالیٰ اس مرحوم کو بہت ہی بلند مراتب عطا فرمائے، ترقیات سے نوازے۔

میری اس پیش کش کو مرحوم نے ایسا نبھایا کہ جب تک وہ اپنے مرض الاصال میں چار پائی پر سے اٹھنے سے معذور نہ ہو گئے، کبھی بھی دوپہر کا کھانا میرے ساتھ نہ چھوڑا بلکہ ان کے ذاتی مہمان بھی اگر آجاتے تو ان کا بھی کھانا گھر سے منگا کر میرے ساتھ ہی ان کو کھلاتے تھے اور میرے جو خصوصی مہمان آتے تھے ان کے ساتھ شام کو بھی بجائے میرے وہ ہی میزبانی کرتے تھے اور تعلق دن بدن بڑھتا ہی چلا گیا، اور پھر تو میرے سفر و حضر کے مصاحب بن گئے، اور انہوں نے بہت ہی حق دوستی ادا کیا۔ مرحوم کے لئے بہت ہی دعائیں کرتا ہوں، مرحوم بہت عرصہ تک شدید بیمار رہے۔

مرحوم کا ایک معمول بہت اہتمام کے ساتھ یہ بھی تھا کہ عید الفطر کی صبح کو مدرسہ قدیم سے فجر کی نماز پڑھا کر پہلے اس ناکارہ کے مکان پر آتے اور وہاں سے کھجور سے افطار اور چائے وغیرہ پینے کے بعد اور اسی دوران ان کے گھر سے مزید ارپلاؤ بھی آجاتی تھی اس کو بھی مجلس میں ہم لوگ لقمہ لقمہ کر کے ختم کر دیتے، اس سے نمٹ کر وہ اپنے گھر جاتے تھے۔

نیم شوال ۱۳۷۶ھ کو مرحوم کا ایک دستی پرچہ میرے نام آیا کہ ۱۳۸ھ سے اب تک ۲۸ سال کے عرصہ میں کوئی عید ایسی نہیں گزری کہ میں نے نماز صبح کے بعد آپ کے یہاں

حاضری نہ دی ہو، افسوس کہ آج میں اپنی شدید بیماری کی وجہ سے محروم ہوں، مجھے اس کا جس قدر افسوس ہے اس کا بھی آپ کو علم ہوگا۔ میں اس پرچہ کو پڑھ کر بے تاب ہو گیا اور اسی وقت عید سے پہلے مرحوم سے مل کر آیا اور مرحوم خوب مل کر روئے اور مجھے بھی رلایا، اللہ تعالیٰ بہت ہی بلند درجات عطا فرماوے۔ ان کی خوبیاں اگر لکھوں تو مستقل ایک دفتر چاہیے، میرے رائے پور کے سفر کا تو آخر زمانہ میں مستقل رفیق بن گیا تھا اور حضرت اقدس رائے پوری نور اللہ مرقدہ کو بہت ہی شفقت ہوئی تھی، اگر مرحوم کے بغیر جانا ہوتا تو حضرت دریافت فرماتے کہ تمہارے دوست نہیں آئے۔“

بیعت و ارشاد

حضرت اقدس مولانا خلیل احمد صاحب محدث سہارنپوریؒ سے زمانہ طالب علمی سے ہی عقیدت و محبت پیدا ہوئی تھی، اسی لئے قبل البلوغ ہی حضرت سے بیعت و اصلاح کا تعلق قائم کر لیا تھا، آپ کے قلب مبارک میں حضرت محدثؒ کی بے پناہ الفت و محبت رچ بس گئی تھی، بالغ ہونے کے بعد اپنی بیعت کی تجدید فرمائی، آپ حضرت کی اطاعت اور تعمیل ارشاد کو باعث سعادت سمجھتے تھے، آپ کے حکم کے منتظر اور حریص رہتے تھے۔

آپ کے قلب میں حضرت کے فرمان کی اس قدر اہمیت تھی کہ ایک مرتبہ کا فرما دینا ہی کافی ہوتا تھا، چنانچہ ایک مرتبہ حضرت قدس سرہ نے آپ کو مدرسہ قدیم کی مسجد کی امامت کے لئے فرمایا، آپ نے زندگی کے آخری محات تک تقریباً تیس سال اس کو اہم فریضہ سمجھا، مزید خوبی یہ کہ پوری عمر اس پر کچھ معاوضہ نہیں لیا، کیسی ہی تاریکی، طوفان اور بارش ہوتی لیکن آپ کے لئے مانع نہ بنتی، اس قدر اہتمام فرماتے کہ بعض مرتبہ بہت سویرے مسجد تشریف لاتے اور مؤذن کو آپ ہی بیدار فرماتے۔

بچوں کی تربیت کا انوکھا انداز

باب تربیت میں بھی آپ کو ملکہ حاصل تھا اور اصول تربیت سے آپ کو اچھی طرح واقفیت تھی، فطرتاً آپ مزاج کے عادی نہ تھے، اسی لئے بچوں کے ساتھ زیادہ بے تکلف نہ ہوتے تھے، حتیٰ الوسع یہ سعی فرماتے تھے کہ بچہ

بغیر زد و بوب کے ہی طریق منہ سے باز رہے، ضرورت پیش آنے پر ڈانٹ ڈپٹ بھی فرمادیتے۔ بچہ و پیسے وغیرہ عنایت فرماتے میں انوکھا طریق یہ تھا کہ اس کے کسی کام پر بطور انجام کہہ کر دیتے تاکہ ترقی کی جانب رغبت پیدا ہو، آپ بچوں سے زیادہ مزاج نہ فرماتے، اسی سے بچوں کو بھی اولا آپ کے رو برو بے ادبی اور بولنے کی جرأت نہ ہوتی، اپنے بچوں کو اپنے ہاتھ سے کام کرنے کی تلقین فرماتے اور عملی طریقے سے ان کو اس کا مادی بناتے، نبیاء و صالحین کے قصے سناتے کا بھی معمول تھا، بھی قصہ یوسف - علیہ الصلوٰۃ والسلام - سنتے اور بھی اور۔

آپ کے درس کی خصوصیات

آپ کے درس کی بعض خصوصیات جداگانہ اور ممتاز ہیں، آپ مزاج کے مادی نہ ہونے کے باوجود درس میں فحش و انبساط سے رہتے، بھی مزاج بھی فرماتے، تاکہ جب علم مرعوب نہ ہو ورنہ شخص سوال کر سکے، کسی نئے مادی جب علم کے سوال کا جواب نہ دے دیتے خواہ وہ کیسا بھی سب حقیقت اور غیر موزوں ہو مگر اس کی دہداری کی خاطر جواب دیتے۔

آپ ہمیشہ درس کی تمام جزئیات پر گہری نظر رکھتے، کسی بحث کو ادھوری نہ چھوڑتے، ہر باب کی واضح پر مغز اور موثر تقریر فرماتے، مطالعہ کے عادی تھے، بلا مطالعہ نہ پڑھاتے تھے، بلکہ تحریر میں ضبط مطالعہ کی بھی عادت تھی، مشکوٰۃ و جہد الین پر خصوصاً ترقیمت ثبت ہیں جو کہ بمنزہ شرح کے کہی جاسکتی ہیں، مشکوٰۃ کی مستقل اردو میں بھی تفصیلی کاپیاں بڑی محنت سے لکھی تھیں، جو عبدالمطیف حصاری لے گئے تھے اور پھر تقسیم ہند کی صورت ہوئی تو وہ واپس نہ کر سکے۔

آپ رسوم و بدعات اور آج کل کے صوفیہ کی خوب خبر دیتے تھے۔ مشکوٰۃ و جہد الین کے طلبہ کو سائنس و فلسفہ کرنے کی ترغیب دیتے اور یاد کرنے پر پچھو انجام بھی عنایت فرمادیتے، طلبہ کی نگہداشت اور تربیت کے ساتھ خصوصی شفقت کا معاملہ فرماتے، ہمیشہ با وضو ہو کر درس میں تشریف لے جاتے۔ ایک بار ۱۳۵۷ھ میں بخاری کے درس میں س معمول کا ذکر حضرت شیخ نے فرمایا تھا کہ قاری (مشتی سعید احمد) کی یہ ادا مجھے بہت پسند آئی کہ میں اپنے کمرہ سے دیکھتا کہ وہ قاری ترمذی کے درس میں جاتے تو پہلے وضو کرتے اور پھر دو رکعت نماز پڑھتے اور پھر درس کے لئے روانہ ہوتے تھے۔

سباہ سال تک اپنے درس حدیث سے اشکان علوم کو یہ اب کرتے رہے، آپ کے درس میں مسائل

حاضرہ پر گفتگو اور درس جلد میں میں طنطاوی پر رد بھی ہوتا تھا۔

تواضع، سادگی اور فقیرانہ زندگی

مزاج میں نہایت سادگی تھی، لباس موٹا اور سنت کے مطابق ہوتا، لانا کرتا، نصف ساق تک کا اونچا پائجما، مغلی ٹوپی، اکثر دوپٹی گاہے گول، اور سر پر عمامہ بھی ہوتا تھا۔ اخیر زمانہ میں عمومی طور پر عمامہ نہ باندھتے تھے، لیکن پھر بھی بوقت ضرورت ٹنگی ہی سے عمامہ کا کام لے لیتے۔ سر میں کوئی بینڈ بیگ یا اپچی نہ رکھتے، بلکہ پیروں کو ٹنگی میں پیٹ کر بغل میں دبا لیتے تھے، باوجود قدرت کے مگر بھر آپ کی سادگی کا یہی حال رہا اور اسی کی قویا و عمل ہمیشہ ترغیب دی۔

سب اپنا کام خود کیا کرتے تھے، طلبہ یا اپنے پاس رہنے والوں سے اکثر خدمت نہ لیتے، بازار سے غنہ یا گھر کی دیگر ضروری اشیاء خود ہی خریدتے اور صاحبزادگان کو ساتھ لے جاتے، اور اس طرح کام کرنے کو معیوب نہ سمجھتے اور سب کو خود ہی کام کرنے کی ترغیب دیتے اور اکثر ”کان محمد بدور عنی التصونعین“ کے الفاظ کے ساتھ امام محمد کا معمول نقل فرماتے کہ امام علیہ الرحمۃ زرگروں کے پاس چکر لگاتے اور ان کے معاملات دیکھ کر کچھ احکام سمجھتے تھے۔ آپ کی سادگی تواضع و مسکنت کے بارے میں سیدی و مرشدی فقیہ الاسلام حضرت اقدس شاہ مفتی مظفر حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں۔

”میرے والد صاحب (مفتی سعید احمد) نے بڑی سادہ زندگی گزاری ہے جب کہ اللہ نے خوب نوازا تھا، حضرت مدنی اور حضرت تھانوی رحمہما اللہ تعالیٰ بڑا احترام فرماتے تھے، گھر میں بجلی نہیں تھی بلکہ پوری زندگی چراغ وغیرہ سے کام لیا جاتا رہا، ایک پڑوسی نے کہا کہ میرے یہاں سے تار لے لیا جاوے لیکن والد صاحب نے بڑی سختی سے منع فرما دیا۔

سہارنپور میں اپنا مکان نہیں بنایا، ہمیشہ کرائے کے مکان میں رہے، ایک بار وادہ صاحبہ نے کہا بھی، فرمایا ہمارا یہاں کون ہے، خاندان نہیں، رشتہ دار نہیں، محض ملازمت ہے، کیوں ملازمت کی وجہ سے مکان بنایا جائے، آج اگر اہل مدرسہ منع کر دیں یا ہمیں ہی مدرسہ چھوڑنا پڑ جائے تو کل یہاں سے جانا پڑے گا۔“

دو خاص نصیحتیں

حضرت والا آگے تحریر فرماتے ہیں:

”میرے والد صاحب دل کے مریض تھے، لیتے ہوئے تھے، حاجی عرفان (مٹی) صاحب آگئے، کہنے لگے، حضرت! دارالعلوم دیوبند میں تنخواہوں کی افراط ہے اور آپ کے یہاں مظاہر علوم میں تفریط، یعنی آپ کی تنخواہیں قلیل ہیں کچھ اضافہ ہونا چاہیے، یہ سن کر والد صاحب بہت روئے، حاجی صاحب کو خیال ہوا کہ مفتی صاحب دل کے مریض ہیں اور میرے کہنے سے ان کی حالت بگڑتی نظر آرہی ہے، یہ اچھا نہیں ہوا۔ پھر بیٹھ کر ارشاد فرمایا کہ حاجی جی! مدارس میں امداد کا پیسہ بہت کم آتا ہے، زیادہ زکوٰۃ و صدقات کا آتا ہے، جو ”اوساح الناس“ یعنی لوگوں کا میل کچیل ہے، بہتر تو یہ ہے کہ مدارس میں بغیر تنخواہ کے کام کیا جاوے اور اگر تنخواہ لی جاوے تو کم از کم ہونی چاہیے۔

والد صاحب نے ایک مرتبہ مجھ سے کہا کہ دیکھو دو باتیں یاد رکھنا: ایک تو تنخواہ میں اضافہ کی درخواست مت دینا، دوسری بات یہ ہے کہ اہل مدرسہ سے یہ مطالبہ نہ کرنا کہ فلاں کتاب دیدی جاوے، الحمد للہ آج تک اس پر عمل ہے۔

حضرت والا نے ایک موقع پر سنایا:

”والد صاحب“ کی خدمت میں بحالت مرض الموت ہم لوگ حاضر تھے، فرمایا۔
میرے ذمہ کسی کا قرض نہیں، کبھی بعد میں یہ خیال کریں کہ باپ تو مرے لے کر چلا گیا اور
ہمیں قرض میں دبا دیا۔ دوسرے یہ کہ گھر میں جو سامان ہے، سب کا سب تمہاری والدہ کا
ہے، انہوں نے اپنے خرچ سے بچا بچا کر جمع کیا ہے، اس لئے اس میں کسی اور کا حصہ نہیں۔
تیسرے یہ کہ میرے پاس اپنی ذاتی رقم یا سامان نہیں ہے کہ ترکہ ہو اور اس میں جھگڑا بنے۔
رہی یہ بات کہ میرے بعد بچوں کا کیا ہوگا، سو اس میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا فرمان پیش
نظر ہے کہ ان سے مرض الوفا میں کسی نے عرض کیا، حضرت! آپ کے بعد بچوں کا کیا
ہوگا؟ فرمایا: ”میرے بچے اگر نیک رہے تو اللہ ان کی کفالت خود فرمائے گا ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى﴾

صاحبؒ اور ”وہ حمایت کرتا ہے نیک بندوں کی“۔ جب اللہ کا وعدہ ہے تو مجھے فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں۔ اور اگر یہ نیک نہ رہے تو اللہ وان کی پروا نہیں، جب اللہ و پروردہ نہیں تو میں کیوں ان کی پروا کروں۔

یہ سننے کے بعد میرے حضرت آبا یدہ ہو گئے اور پتھروں پر سکوت رہا، پھر دوسری بات شروع ہوئی اور پہلی حالت عود آئی۔

اوصاف حمیدہ

آپ اپنے اساتذہ اور شیخ و مرشد حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری کے منظور نظر، مہم و ماس میں یتیم، تقویٰ و صبر، زہد و تقویٰ، تواضع و انکساری، اوقاتِ نظر، استغنائیت و خواری اور خلوص و تلبیت کے پیر تھے۔

حدیث و تفسیر، فقہ و فتویٰ اور دقیق مسائل پر بیہ وقت مکمل عبور حاصل تھا، اوقات و معمولات کے پابند، تصنع اور تکلف سے متنفر، روز و رات میں مستکنیں کے مصداق تھے، اتنی کام کے بے مدرسہ کی بجلی استعمال نہ کرتے بلکہ ایک لائین جھتی، اسی میں بچوں کو پڑھنے لکھنے کا حکم تھا، شبیدیں اور ورق قدم بدمخاب ہوتا تھا، دینی خدمت کا جذبہ پورے طور سے کارفرما تھا، علم و بردباری اور خدمتِ عملی سے کام لیتے۔

سپ کی سیاسی سرگرمی میں مستقل حصہ نہ لیتے، ہاں افکار و رجحانات میں حضرت مدنی قدس سرہ کے ہم ذوق تھے، ضرورت پیش آنے پر حمایت اور تعاون فرماتے، قرآن کریم کی خدمت کرنا اپنی سعادت سمجھتے اور مشاغل کثیرہ کے باوجود ایسی تعمیری تحریکوں میں اپنی علمی و علمی سرگرمیوں اور انتہائی کوششوں کے ساتھ حصہ لیتے۔

تالیفات و تصنیفات

درس و تدریس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تصنیف و تالیف کے خاص ذوق اور سیتہ سے بھی نوازا تھا، اپنے ذمہ قرآن کریم کا حق سمجھتے ہوئے اولا آپ نے تجوید و قرأت پر قلم اٹھایا، چنانچہ ”فیض العزیز“، ”اعتقاد جوہر“، ”شرح جزری“، ”شرح خلاصۃ البیان“ (عربی) کی تصنیف ”شرح شاطبیہ“ (عربی) کی تصنیف و ”نور المدینہ“ پر حاشیہ راقی مفرمایا۔

علمِ فقہ میں بھی آپ نے نمایاں خدمات انجام دیں، چنانچہ مناسک حج کے سلسلہ میں ”معلم الحج“ آپ کی وہابیہ ناز کتاب ہے کہ جس کی تصنیف کے زمانہ میں بعض صاحبین نے خواب میں دیکھا کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم مدرسہ کے کتب خانہ میں تشریف فرما ہیں اور حضرت مفتی صاحب کتابوں کا کردار و غبار صاف کر رہے ہیں، بعض معبرین نے اس خواب کو فرمایا کہ یہ حضرت مفتی کا تصنیفی کارنامہ ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی اس کام کے مقبول و مبرور ہونے کی علامت ہے۔

مدووزیں ”نوٹ کی حقیقت“، ”الکحل آمیز ادویہ“، ”احکام الصید“، ”الحج المبرور“، ”ربہ و تشریح“، ”اعطاء الحج“، ”اقوال الخیر فی حسنات المفار“ اور ”عربی حاشیہ بہشتی زیور“ بد شریعت غیہ کے بھی موصوف کی تصنیف ہے جو اہل مطبع و کتابی سے طبع ہوا پھر بعد میں دوسرے مطبع والوں نے کسی قدر اضافہ کے ساتھ شائع کیا۔ ”مشرقی کا اسد مہ“، ”آئینہ نماز“، ”قوی مظہر یہ“، ”آداب السلطنہ“ اور ”حاشیہ مختصر معانی“ مضبوط و مجتہبی بھی آپ کے قلم کا فیضان ہے، آپ کی زندگی نے وفاتہ کی اس سے ”آداب الفقہاء“ کی تکمیل نہ فرما سکے۔ نورانی صیاح پر بھی حاشیہ تحریر فرمایا، ان کے علاوہ حدیث، غیہ، فقہ کی کتابوں پر ترقیمت بھی ثبت فرمائی، جن میں ”ترمذی، مشکوٰۃ، نسائی، جلالین، بذل المجہود، بدایہ، کنز الدقائق، بدائع الصنائع“ اور فقہ حنفی کی بنیادی حیثیت رکھنے والی عظیم الشان کتاب ”شامی“ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ کی تصانیف ”تبلیغی انصاب، اوجز المسامک“ وغیرہ کی اصداحات کے ساتھ آپ نے مفید مشورے بھی دیئے، دیگر اربابِ علم و فضل مصنفین بھی آپ کی خدمت میں اپنی کتاب بغرض اصداح و تقریظ پیش کرتے جن پر آپ اصلاحی نظر فرماتے رہے۔ حضرت شیخ کی ”اوجز المسامک“ پر تقریظ بھی تحریر فرمائی ہے، اور مسئلہ امارت جس پر شیخ الحدیث صاحب نے ”معارف الشیخ“ کے نام سے ایک جز شائع کیا ہے، اس کی تیاری بھی حضرت مفتی صاحب ہی نے فرمائی ہے جیسا کہ مفتی محمود صاحب غلوی کی روایت ہے۔

علامت، وفات اور آخری وصیت

آپ ایک سال تک متواتر امراض میں مبتلا رہے، مختلف علاج اور دوائیوں کی گئیں لیکن کچھ افاقہ نہ ہوا، بالآخر پچانہ عمر بریز ہوا اور وہ آفتابِ علم و ہدایت جو برسہا برس سے اپنے علمی و حرفی انوار کی بارش کرتا رہا، وہ پرہیزگار و متقی بزرگ جو اپنے اندر جذبہ شائین اور استقامتِ جبل سے ہوئے تھے، وہ خلوص و ملکیت کا پیہر جو فطرت

استاذ الفقہاء حضرت مولانا مفتی مہدی حسن رحمہ اللہ تعالیٰ

شاہ جہاں پور آپ کا وطن ہے، ۱۳۰۱ھ میں پیدا ہوئے، تعلیم کی تکمیل ۱۳۲۶ھ میں مدرسہ امینیہ دہلی میں کی، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی کے ممتاز تلامذہ میں تھے، دارالعلوم دیوبند کے ۱۳۲۸ھ کے جسہ دستار بندی میں ان کی بھی دستار بندی ہوئی تھی۔

تعلیم سے فراغت کے بعد حضرت مفتی صاحب نے انہیں مدرسہ اشرفیہ راندیر ضلع سورت بھیج دیا، وہاں طویل مدت تک افتاء اور تدریس کی خدمت انجام دیتے رہے، اہل جرات پرانے علم و فضل کا بڑا اثر تھا۔ فقہ حنفی میں بے نظیر مہارت کے ساتھ حدیث اور اسماء الرجال پر بھی ان کی نظر بڑی گہری تھی۔

۱۳۶۷ھ میں انہیں دارالعلوم کے دارالافتاء میں صدر مفتی کے منصب پر مامور کیا گیا، ۱۳۸۷ھ میں اپنی طویل عداست اور ضعف و کمزوری کی وجہ سے دارالعلوم سے سبکدوش ہو کر وطن مآوفاں شاہ جہاں پور چلے گئے۔ ان کے زمانہ صدارت میں دارالافتاء دارالعلوم سے ۵۳۲۴، فتاویٰ جاری ہوئے۔

مفتی مہدی حسن صاحب زاہد و متقی، متواضع اور فیض طبع تھے، اس کے ساتھ صاف گو اور اظہار حق میں بے باک تھے، شاعری سے بھی ذوق رکھتے تھے اور آزاد و مستخلص تھے، حضرت گنگوہی سے بیعت تھے، گراجا زت و خلافت حضرت گنگوہی کے خلیفہ مولانا شفیع الدین مکی سے حاصل ہوئی۔

مفتی مہدی حسن صاحب کئی اہم کتابوں کے مصنف و مرتب ہیں، جن میں حدیث کی شرح معانی لائبریا مطبوعہ کی عربی شرح فلائند الارہار کے نام سے ۶ جلدوں میں ہے، اس کی دو جلدیں طبع ہو چکی ہیں۔ فقہ میں امام محمد کی کتاب المحکمہ پر ۴ جلدوں میں ہے۔ ان کی تصحیح و تعلیق کے ساتھ دائرۃ المعارف میں اس کی بتدائی دو جلدیں چھپی ہیں، یہ کتاب بڑی نایاب تھی، اس کا ایک نسخہ استنبول میں موجود تھا، یہ فقہ حنفی کی

بنیادی کتابوں میں سے ہے، مفتی صاحب نے اس کے مسودے کی تصحیح و تعلیق میں ۲۰ سال صرف کئے ہیں۔
 اہل محمد کی کتب الآثار پر ان کی تعلیقات گراں قدر علمی سرمایہ ہیں۔ نسخۃ الفکر کی شرح بھی
 انہوں نے لکھی ہے جو ہنوز غیر مطبوعہ ہے۔ یہ کتابیں عربی زبان میں ہیں، ان کے علاوہ اردو میں دو درجن سے
 زائد رسائل انہوں نے لکھے ہیں، جو طبع نہیں ہو سکے۔

مفتی مہدی حسن صاحب نے طویل علالت کے بعد اپنے وطن شجہاں پور میں ۲۸ ربیع
 الثانی ۱۳۹۶ھ کو وفات پائی۔ اللہ تعالیٰ ان کی عمی خدمات کو ان کے لئے اور ہمارے لئے ذخیرہ آخرت اور
 وسیلہ نجات بنائے۔ آمین!



فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی نظام الدین دامت برکاتہم العالیہ

ولادت باسعادت

۷ ذیقعدہ ۱۳۲۸ھ، مطابق ۷ نومبر ۱۹۱۰ء بمقام اوندر، ضلع اعظم گڑھ (پنجاب) میں ولادت ہوئی۔

تعلیم و تربیت

حضرت والہ نے دس سال کی عمر میں پرائمری درجہ چار پاس کیا، اس سے قبل چند ماہ سخت عیال رہے۔ فرماتے ہیں کہ یہاں میں اکثر حضرت خواجہ معین الدین اجمیریؒ کو دیکھتا کہ حضرت مجھے بلا کر اپنے سامنے بٹھاتے اور کچھ دعائیں دیتے، دعائیں تو یاد نہیں کہ کیا دیتے اور کیا فرماتے، صرف اتنا احساس ہے کہ ان کی طرف کشش بہت ہوتی اور جی چاہتا کہ ایسا ہی ہو جانا چاہیے، اسی طرح اکثر و بیشتر خواجہ نظام الدین اولیاء علیہ الرحمہ کو بھی دیکھتا، وہ بھی اسی طرح شفقت فرماتے، اور حضرت اجمیری رحمۃ اللہ علیہ کو تو کبھی کبھی سبز رنگ کے تخت طاؤس پر جلوہ افروز دیکھتا وہ بھی سر پر شفقت سے ہاتھ پھیرتے۔

اسی زمانہ میں حضرت والہ کے سب سے چھوٹے ماموں حاجی عبدالقیوم صاحب جو اس وقت انجمن اسمیہ گورکھپور میں پڑھتے تھے، وہاں انجمن کے سالانہ جلسہ میں علمائے دیوبند تشریف لاتے ان کے بیانات و واقعات ماموں صاحب بیان کرتے، اس سے بھی کشش ہوتی کہ ایسا ہی ہو جانا چاہیے۔

غالباً یہی سب باتیں باعث کشش بن گئیں کہ درجہ چار (پرائمری) پاس کرنے کے بعد حضرت والہ نے تین سالہ عربی فارسی پڑھ کر عالم بننا چاہیے۔ والد مرحوم جناب مولانا محمد رفیع صاحب نے بہت ترغیب دی کہ ایک مسمم آبادی موضع یوسف پور میں اپنی زمین داری اور چھاؤنی ہے تم وہیں جا کر اس کے قریب موضع فتح پور کے مڈ اسکول میں پڑھو اور اپنی چھاؤنی میں رہو اور فرمایا کہ اس موضع کی پوری آمدنی سے جتن پڑھنا چاہو

پڑھاؤں گا۔ ادھر حضرت والا کا پورا خاندان انگریزی داں تھا اور کم و بیش چھ پشت سے کوئی عربی داں نہیں تھا، ابستہ شاہی دور میں خاندان کے لوگ مفتی، قاضی، قاضی القضاۃ، صدر الصدور وغیرہ ملتے ہیں مگر انگریزی دور میں سب انگلش تعلیم میں منہمک ہو چکے تھے اور یہ بھی نہیں جانتے تھے کہ عربی تعلیم کہاں ہوتی ہے، مگر حضرت والا کا اصرار تھا کہ عربی تعلیم ہی حاصل کروں گا۔

اتفاق سے حضرت والا کی منجھلی خالہ (جن کے کوئی اولاد نہیں تھی) تشریف لے آئیں اور عربی پڑھنے کی خواہش دیکھ کر اپنے ہمراہ قصبہ مبارک پور اعظم گڑھ لے گئیں، بحمد اللہ و بفضلہ وہاں مدرسہ احیاء العلوم میں دارالعلوم دیوبند کے تعلیم یافتہ بہت سے علماء حضرات تھے، اب احیاء العلوم میں تعلیم کا آغاز ہوا، اردو بقدر ضرورت پڑھ کر فارسی پڑھی، حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب قدس سرہ العزیز ولی صفت اور واقعی اللہ کی نعمت تھے، بڑی شفقت سے ایک دو ہی سال میں فارسی کا نصاب مکمل کرا کر عربی شروع کرا دی۔ حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب اور مولانا شکر اللہ صاحب ناظم مدرسہ احیاء العلوم اور دیگر اساتذہ بڑی شفقت و محبت رکھتے تھے اور بہت جلد ہی علم الصیغہ وغیرہ کتابیں شروع کرا دیں۔

اسی دوران حضرت والا کے شیخ و مرشد عارف باللہ حضرت مولانا الشاہ محمد وصی اللہ علیہ الرحمہ خدیفہ ارشاد حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ مدرسہ احیاء العلوم میں مدرس ہو کر تشریف لائے۔ حضرت والا اپنے شیخ و بچہ کی خدمت کو لازم پکڑ کر موصوف ہی کے پاس رہے اور ابتدائی تعلیم کے بعد تین سال بہار شریف کے مدرسہ عزیز یہ میں تعلیم حاصل کر کے دہلی مدرسہ عالیہ فکپور تشریف لے گئے، پھر وہاں سے ازہر ہند دارالعلوم دیوبند میں تشریف لا کر ۱۳۵۲ھ میں فراغت حاصل کی۔

دارالعلوم دیوبند سے فراغت کے بعد اولاً مدرسہ جامع العلوم جین پور ضلع اعظم گڑھ میں تقریباً پانچ سال تدریسی خدمات انجام دیں، بعدہ مدرسہ جامع العلوم محلہ دھال ضلع گورکھپور میں ۳ سال تک اپنے صوم بیکراں و بے پایاں سے طلبہ علوم نبوت کو مستفیض کیا۔ اس کے بعد پھر محکم شیخ دارالعلوم مونا تھ بھجنجن میں تشریف آوری ہوئی اور تقریباً پچیس سال کے عرصہ دارز تک درس و تدریس اور فتاویٰ نویسی کی خدمات جلیلہ انجام دیں۔

دارالعلوم ممبئی کے دوران ہی حضرت مولانا شاہ محمد وحی اللہ صاحب نے اجازت بیعت و تلقین سے بھی نواز۔

حضرت مولانا شاہ صاحب کا جو نہیں سے جو وابہانہ اور عاشقانہ تعلق تھا اس کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ حضرت مولانا شاہ صاحب کے ان خاص اخلاص خدام میں ہوتا تھا، حتیٰ کہ گھریلو اور خانگی معاملات میں بھی شاہ صاحب کے مشورہ اور حکم کے مطابق قدم اٹھاتے تھے۔

دارالعلوم ممبئی کے قیام کے بعد حضرت مولانا کی تشریف آوری ماہِ رجب ۱۳۸۵ھ میں مکہ شریف میں جامعہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند میں ہوئی اور فتاویٰ نویسی کے عہدہ پر فائز ہوئے اور اب تک اسی خدمتِ عظمت کی نجات میں مصروف ہیں۔

تصانیف

یوں تو حضرت مولانا کے تحریر کردہ فتاویٰ بخاروں سے زائد رجسٹروں میں محفوظ ہیں، اسی کے ساتھ ”انوارِ مسند بروہہ، مسند معروف، فتح رحمت، فی ہدایت مہذب العلماء“ کی تہمیش کا اہم کارنامہ انجام دیا۔ یہ کتاب علمِ حدیث میں ایک عجیب انداز کی کتاب ہے، مشکوٰۃ پڑھنے والوں کو عموماً یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ احناف کے پاس سرمایہ حدیث نہیں ہے اگرچہ تو بہت کمزور اور بہت کم ہے، اس کتاب سے یہ خیال بالکل رفع ہو جاتا ہے ورواض ہو جاتا ہے کہ احناف کی تائید و اثبات میں جس قدر احادیث صحیحہ ہیں ان کی دوسرے کے پاس نہیں ہیں۔ یہ کتاب شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کی آخری تصنیف ہے، کمالاتِ علمی میں

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس کی وجہ تصنیف میں خود تحریر فرماتے ہیں کہ جب میں بدایہ پڑھتا تھا تو معلوم ہوتا تھا کہ احناف کے پاس سرمایہ حدیث نہیں ہے اگرچہ تو بہت کمزور ہے، پھر مشکوٰۃ پڑھنے کا تو معلوم ہونے لگا کہ واقعی مسلکِ احناف میں احادیث کا سرمایہ نہیں ہے یہاں تک کہ میں نے طے کر لیا کہ شافعی بن جاؤں، یہ خیال اپنے استاد شیخ عبدالحق باب مرتبی سے بیان کر دیا تو شیخ نے فرمایا کہ احناف کی تائید میں جتنا مضبوط

اور کثیر سرمایہ حدیث ہے اتنا کسی کے پاس نہیں ہے، تم فداں کتابیں دیکھ لو پھر مجھ سے کہن۔

چنانچہ ان کتابوں کا مطالعہ کر لینے کے بعد میری یہ غلط فہمی رفع ہو گئی، پھر میں نے احناف کی شروع مشکوٰۃ دیکھنا شروع کی تو مجھے کہیں کیجا سرمایہ ایسا نہیں ملا جس سے مشکوٰۃ پڑھنے سے پیدا شدہ یہ خدان رفع ہو جائے تو اسی وقت سے یہ خیال تھا کہ ایک کتاب مشکوٰۃ ہی کے طرز پر اسی ہوئی چاہیے جس سے خود یہ خدان ختم ہو جائے۔ چنانچہ مشکوٰۃ ہی کے طرز پر یہ کتاب حضرت دہلوی نے تالیف کی ہے۔

واقعی یہ کتاب عجیب ہے بالکل مشکوٰۃ کے طرز پر اور شرح حدیث بالحدیث ہے۔ اس کتاب کا کام یہ بھی ہے کہ بالکل مشکوٰۃ کے طرز پر ایک باب قائم کرتے ہیں پھر اس باب میں جتنے مذاہب معتبرہ وارد ہیں سب کو بیان کرتے ہیں، سب سے قوی مذہب پہلے بیان کرتے ہیں پھر اس کے بعد اس سے کمزور مذہب، پھر اسی طرح اس سے کمزور مذہب پھر اسی طرح سب سے کمزور مسلک سب سے اخیر میں نقل کرتے ہیں۔

نیز اولاً سب سے کمزور مسلک کی احادیث و روایات نقل کرتے ہیں پھر اس کے بعد اس سے قوی مذہب کی احادیث اور سب سے اخیر میں سب سے قوی مذہب کی احادیث و روایات اس طرح جمع کرتے ہیں کہ بعد کی احادیث و روایات اپنے ما قبل کا خود جواب بنتی ہیں اور شرح حدیث بالحدیث کا لطف بھی حاصل ہوتا رہتا ہے۔

اس لئے بھی شیخ کی یہ تالیف نوادرات روزگار میں سے ہے اور اس درجہ میں ہے کہ بدایہ و مشکوٰۃ پڑھنے کے ساتھ ساتھ اس کو سبق سبق پڑھا جائے۔

یہ کتاب ”فتح الرحمن فی اثبات مذهب السعمان“ حضرت حکیم محمود صاحب معرونی کے (جو ایک علمی خاندان کے فرد تھے) کتب خانہ کے مخطوطات سے جو نہایت بوسیدہ و روم خوردہ تھی، ابوالمناثر حضرت مولانا حبیب الرحمن انصاری منوی محدث کبیر کے ذریعہ سے حاصل ہوئی اور حضرت موصوف ہی کے ایماء و امر سے حضرت والا نے مسلسل ڈھائی سو کی محنت اور کاوش کے بعد اس کی تمییز کی، اس طرح یہ قابل اشاعت ہوئی۔ اس کا کوئی نسخہ مخطوط بھی نہیں ملتا تھا، بڑی کاوش اور تلاش سے جامعہ ملیہ دہلی کے مخطوطات کے گھر سے برآمد ہوئی، اس

کے ٹائٹل پر ”فتح الرحمن فی تائید مذهب العمان“ لکھا ہوا ہے، بقیہ عبارتیں حرف بحرف یکساں ہیں اور اس نسخہ کا سراغ بھی خلیق نظامی کی کتاب سے جو کہ شیخ عبدالحق کے حالات میں لکھی ہے اس سے ملا۔ حضرت والا نے مختصر تعلیقات کے ساتھ طبع کرا کر اس کو زندہ کر دیا ہے۔

بقیہ تصانیف مندرجہ ذیل ہیں:

- (۱) نظام الفتاویٰ
- (۲) اقسام الحدیث فی اصول الحدیث
- (۳) اصول حدیث (اردو مترجم)
- (۴) آسان علم صرف جز اول معروف بہ اردو میزان
- (۵) آسان علم صرف جز دوم معروف بہ اردو منشعب
- (۶) آسان علم نحو معروف بہ اردو نحو میر
- (۷) آسان علم نحو معروف بہ معلم سواد خوانی (عربی)
- (۸) رویت ہلال کی شرعی حیثیت



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

الحمد لله رب العالمين، الهادي إلى صراطه المستقيم، وانصالة والسلام على خاتمه
سبيل محمد نبي لأمني، أمين، المبعوث رحمة للعالمين، انذی أرسى قواعد الدين، ورسه
معالم التشريع الحكيم، وعلى آله وصحبه وعترته ومن تبعه بإحسان، سي يوم الدين۔

ابعداً

فقہ علوم اسلامیہ میں سب سے زیادہ وسیع اور دقیق علم ہے، اس لئے کہ فقہ کے لئے ایک طرف قرآن
وعلوم قرآن، حدیث و متعلقات حدیث، اقوال صحابہ، ارشادات ائمہ، اجتہادات فقہاء، اور جزئیات و فروع کے
باریک امتیازات پر وسیع نظر، مرجوح و غیر مرجوح پر وسیع اطلاع، امت کی واقعی ضروریات کا ادراک، احوال
زمانہ کی مکمل بصیرت اور بدلتے ہوئے حالات میں مسائل دین کو امت کے مزاج اور دین کی روح کو ملحوظ رکھ کر
تجلیق دینے کی پختہ دسترس مطلوب ہے تو دوسری طرف یہی فقہ ہے جو طہارت و نظافت کے جزوی مسائل سے
سے کرمیات، معاملات، معاشرت، آداب و اخلاق اور ان تمام امور کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہے جن کا تعلق
حدال و حرام اور اباحت و حرمت سے ہے۔

فقہ پر دسترس کے لئے لازم ہے کہ فی الجملہ تمام علوم اسلامیہ پر ماہرانہ رسوخ حاصل ہو، اس لئے کہ ہر
عصر کے ہر قسم کے مسائل کا شرعی حل پیش کرنا فقیہ ہی کا کام ہے، یہ نہ مفسر و محدث کی ذمہ داری ہے، ورنہ مؤرخ

وسیرت نگاری، یہ صرف فقیہ کی ذمہ داری ہے اور دیگر تمام اس کے مُمد و معاون ہیں، چنانچہ ہر مفسر و محدث کے لئے فقیہ ہونا، زمر نہیں، جب کہ ہر فقیہ کو کبھی مفسر، کبھی محدث، کبھی مؤرخ اور کبھی سیرت و سوانح نگار بننا پڑتا ہے۔

پھر فتویٰ کا میدان فقہ سے اور زیادہ وسیع ہے، اس لئے کہ فتویٰ میں ایمانیات و عقائد، فرق، تاریخ، سیرت نبوی و سیرت صحابہ، تصوف و سلوک، اخلاق و آداب، حقوق، عبادات، معاملات، سیاسیات، معاشرت، قدیم و جدید مسائل کا حل، اصولی و فروعی مسائل کی تشریح اور تطبیق وغیرہ تمام فتاویٰ کے شعبہ جات اور مندرجات ہیں، اس لئے مفتی ان تمام شعبوں اور مسائل سے صرف نظر کر کے اپنی ذمہ داری نہیں نبھاسکتا، پھر مفتی کو کبھی امتِ اسلام کی مشکلات میں آسائیں پیدا کرنے کے لئے حدودِ شرعیہ کا خیال رکھتے ہوئے نرم مزاج اور کبھی مزاجِ شریعت کی حفاظت اور خلافِ شرع طرزِ اپنانے والوں کے لئے سخت مزاج بھی بننا پڑتا ہے۔

حضرت علامہ دیوبند میں فقہ و فتویٰ کا سلسلہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نور اللہ مرقدہ سے شروع ہوا اور پھر اس سلسلۃ الذہب میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ، حضرت مفتی مہدی حسن، حضرت مفتی سعید احمد، حضرت مفتی محمد شفیع، حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی، حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاہوری، مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی جیسی نابغہ روزگار شخصیات منسلک ہیں۔

فقہِ امامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی کی ذاتِ گرامی اس حیثیت سے سب سے ممتاز ہے کہ برصغیر میں کسی بھی مفتی کے لکھے ہوئے فتاویٰ کا اتنا بڑا مجموعہ منظرِ عام پر نہیں آیا، چنانچہ شائع شدہ بیس مجلدات کے علاوہ بے شمار فتویٰ منتظرِ اشاعت ہیں اور پھر فقہ کے متداول ابواب کے علاوہ حظِ و اباحت کی بے شمار جزئیات، مدارسِ اسلام کے مسائل جدیدہ، مختلف فرقوں کے متعلق مفصل و مدلل فتاویٰ، تبصرہ کتب، بعض شخصیات کی جرح و تعدیل، دعوت و تبلیغ کی حقیقت، اس کی شرعی حیثیت اور اس کے مسائل فتاویٰ محمودیہ کا طرہ امتیاز ہیں۔

بہر حال فتویٰ اور مفتی سے متعلق چند ضروری باتیں مقدمۃ العلم کے طور پر ذیل میں ذکر کی جاتی ہیں۔

فتویٰ کی لغوی تعریف

لفظ ”فتویٰ“ ف، کے فتح کے ساتھ بھی منقول ہے اور فاء کے ضم کے ساتھ بھی، لیکن صحیح فاء کے فتح کے ساتھ

ہے جس کے معنی ہیں۔ کسی بھی سوال کا جواب دینا، چاہے وہ شرعی سوال ہو یا غیر شرعی، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَفْتَوْسَىٰ فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنتُمْ لَدَرُوْا يٰ تَعْبُرُوْنَ﴾ (سورۃ یوسف: ۴۳، ۱۲)

ترجمہ: ”اے دربار والو! اگر تم تعبیر دے سکتے ہو تو میرے اس خواب کے بارے میں مجھ کو جواب دو۔“

﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّدِيقُ أَفْتَنَا فِي سَعِ بَقَرَاتِ سَمَانَ﴾ (سورۃ یوسف: ۴۱، ۱۲)

ترجمہ: ”اے یوسف! اے سچے! اے صدق مجسم! آپ ہم لوگوں کو اس کا جواب دیجئے۔“

﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ (سورۃ یوسف: ۴۲، ۱۲)

ترجمہ: ”جس بارے میں تم پوچھتے تھے وہ اسی طرح مقدر ہو چکا۔“

﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾ (سورۃ النمل: ۳۲، ۲۷)

ترجمہ: ”اے اہل دربار! تم مجھ کو میرے اس معاملہ میں رائے دو۔“

مذکورہ بالا آیات میں لفظ فتویٰ مطلق جواب حاصل کرنے کے لئے استعمال کیا گیا ہے، کوئی شرعی حکم دریافت کرنے کے لئے نہیں۔

لیکن بعد میں لفظ ”فتویٰ“ شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے خاص کیا گیا، یعنی شرعی مسئلہ پوچھنے کو فتویٰ کہا گیا اور قرآن کریم میں بھی اس معنی کے لئے استعمال ہوا ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ، قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ (سورۃ النساء: ۱۲۷، ۴)

ترجمہ: ”اور لوگ آپ سے عورتوں کے باب میں حکم دریافت کرتے ہیں، آپ فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں حکم دیتے ہیں۔“

﴿يَسْتَفْتُونَكَ، قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ (سورۃ النساء: ۱۷۶، ۴)

ترجمہ: ”لوگ آپ سے حکم دریافت کرتے ہیں، آپ فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو کلاہ کے باب میں حکم دیتا ہے۔“

احادیث مبارکہ میں بھی لفظ ”فتویٰ“ شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے استعمال کیا گیا ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:

”أَجْرُكُمْ عَلَى الْفَتَا أَجْرُكُمْ عَلَى النَّارِ“ (أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ فِي سَنَنِهِ: ۱/۱۵۷) (۱)۔

(۱) (سنن الدارمی، باب الفتيا وما فيه من الشدة، رقم الباب: ۲۰۰، رقم الحديث: ۱۵۷۰، قديمي)
(والجامع الصغير للسيوطي رحمه الله تعالى: ۱/۳۰۰، رقم الحديث: ۱۸۳، مكتبة برار مصطفى البار، رياض)

”إثم ما حاك في صدرك وإن أفتاك الناس وأفتوك“ (١) -

اصطلاحى تعريف:

”الإخبار بحكم الله تعالى عن مسئلة دينية بمقتضى الأدلة الشرعية لمن سئل عنه فى أمر نازل على جهة العموم والشمول، لا على وجه الإلزام“. (المصباح، ص: ١٦) (٢) -



(١) رواه الإمام أحمد بن حنبل بلفظ: ”عن وابصة بن معبد قال: أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وأن أريد أن لا أدع شيئاً من الرّ والإثم إلا سألته عنه، فقلت: يا رسول الله! فأخبرنى، قال: ”حسنت تسألنى عن الرّ والإثم“ قلت: نعم، فجمع أصابعه الثلاث، فجعل ينكت بها فى صدرى ويقول: ”يا وابصة! استفت نفسك الر: ما اطمأنّ إليه القلب واطمأنت إليه النفس، والإثم ما حاك فى القلب، وتردد فى الصدر وإن أفتاك الناس“ قال سفيان ”وأفتوك“ (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند وابصة بن معبد الأسدى: ٢٦٨/٥، رقم الحديث: ١٤٥٣٠، دار إحياء التراث، بيروت)

(٢) (المصباح فى رسم المفتى وماهية الإفتاء، ثالثاً: الإفتاء اصطلاحاً: ١٦١، ماريه اكادemy كراچى) وقال العلامة المصاوى: ”والإفتاء بيان حكم المسئلة، قال فى الكشاف الفتوى الجواب فى الحادثة، اشتقت على طريق الاستعارة من الفنى فى السن“ (فيص القدير على الجمع الصغير ٣٠٠/١، تحت رقم الحديث: ١٨٣، مكتة نزار مصطفى الباز)

فتویٰ کا تاریخی پس منظر

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں فتویٰ

رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود مفتی اثنین تھے اور منصب افتاء پر فائز تھے، وحی کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے فتویٰ دیا کرتے تھے اور آپ کے فتویٰ جوامع الکلم تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ فتاویٰ (یعنی احادیث) اسلام کا دوسرا ماخذ ہیں (۱)، ہر مسلمان کے لئے ان پر عمل کرنا ضروری ہے اور سرِ مو کسی کو انحراف کرنے کی اجازت نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے:

﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (الحشر: ۷، ۵۹)

ترجمہ: ”رسول تم کو جو کچھ دے دیا کریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز سے تم کو روک دیں تم رک

جایا کرو۔“

﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ (۲)۔

ترجمہ: ”پھر اگر کسی امر میں باہم اختلاف کرنے لگو تو اس امر کو اللہ اور رسول کے حوالہ کر دیا کرو۔“

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ زریں میں کوئی دوسرا فتویٰ دینے والا نہیں تھا، ہاں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی صبی کو دور دراز علاقوں کے لئے کبھی کبھی مفتی بنا کر بھیج دیتے، تو وہ منصبِ قضاء و افتاء پر فائز ہوتے اور

(۱) ”وأيضاً أن إمام المفتين ورسول رب العالمين وخاتم النبيين عليه التحية والتسليم تولى هذا المنصب العظيم، وكان بمقتضى الرسالة قائماً بهذه الوظيفة الشريفة؛ لأنها نوع من البيان الذي هو وظيفة الرسول صلى الله عليه وسلم، كما قال الله سبحانه: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ، وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾“ (المصباح في رسم المفتي والافتاء، الإفتاء ومكاته في الشريعة الإسلامية، ۲۳/۱، ماریہ اکادمی کراچی)

(۲) (النساء: ۵۹)

لوگوں کی صحیح رہنمائی فرماتے، جیسے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ و یمن کی طرف قضی بن عمرو نہ فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قرآن، حدیث اور قیاس و اجتہاد کے ذریعے سے فتویٰ دینے کی اجازت مرحمت فرمائی (۱)۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فتویٰ کے ذریعے سے مسلمانوں کی ہر چیز میں یعنی عبادت، معاملات، اخلاقیات، آداب اور معاشرت سب چیزوں میں صحیح رہنمائی فرمائی، ہر بات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتاویٰ و ارشادات موجود ہیں اور مسلمانوں کے لئے مشعل راہ ہیں۔

(۱) "وعن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه الى اليمن، قال: "كيف تقضي إذا عرض لك قضاء؟" قال: أقضي بكتاب الله، قال: "فإن لم تجد في كتاب الله؟" قال: فبسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قال: "فإن لم تجد في سنة رسول الله؟" قال: أحتهد برأبي ولا آلو، قال: فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدره، وقال: "الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى به رسول الله" رواه الترمذي وأبو داود والدارمي" (مشكوة المصابيح، كتاب لإمارة والقضاء، باب العمل في القضاء والخوف منه، الفصل الثاني، ص ۳۲۴، قديمي) (ومسند الإمام أحمد، مسند معاذ بن جبل، رقم الحديث: ۲۱۵۹۵، ۱/۳۲۱، دار: حياء التراث) (وسنن أبي داود، كتاب القضاء، باب اجتihad الرأي في القضاء: ۱۴۹/۲، امداديه ملتان) (وجامع الترمذي، أبواب الأحكام، باب ما جاء في القاصي كيف يقضي ۱/۲۳۷، سعيد) قال الملا علي الفارسي " (قال أحتهد برأبي) أي أطلب حكم تلك الواقعة بالقياس على المسائل التي جاء فيها نص، وأحكم فيها بمثل المسئلة التي جاء فيها نص لما بينهما من المشابهة قال الخطابي لم يرد به الرأي الذي يسح له من قبل نفسه أو يخطر بباله على غير أصل من كتب أو سنة، لابل أراد رد القضية إلى معنى الكتاب والسنة من طريق القياس، وفي هذا إثبات للحكم بالقياس قال المظهر: أي إذا وجدت مشابهة بين المسئلة التي أنا بسددها، وبين المسئلة التي جاء نص فيها من الكتب أو السنة، حكمت فيها بحكمها "وقال الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى به رسوله" أي لما يُحَنِّه ويتمناه من طلب طريق الصواب قال الطبري فيه استنباط منه صلى الله عليه وسلم لرايه في استعماله، وهذا معنى قولهم "كل محتهد مصيب اهـ" (مراقبة المعانيخ، كتاب الإمارة والقضاء، باب العمل في القضاء والخوف منه، الفصل الثاني ۱/۳۰۹، ۳۰۹، رشيديه)

صحابہ کرام کے دور میں فتویٰ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دارقانی سے وصال فرما جانے کے بعد فتویٰ کے کام اور ذمہ داری کو صحابہ کرام نے سنبھالا اور احسن طریقے سے انجام دیا، حضرات صحابہ کرام میں سے جو فتویٰ دیا کرتے تھے ان کی تعداد ایک سو تیس سے پچھڑاؤ تھی، جن میں مرد بھی شامل ہیں اور عورتیں بھی۔

البتہ زیادہ فتویٰ دینے والے سات تھے جن کے نام مندرجہ ذیل ہیں:

حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عائشہ، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین (۱)۔
ان کے علاوہ وہ صحابہ کرام جو ان سے کم فتویٰ دیا کرتے تھے ان کی تعداد بھی بہت ہے، ان میں سے چند کے نام درج ذیل ہیں:

حضرت ابوبکر صدیق، حضرت ام سلمہ، حضرت انس بن مالک، حضرت ابوسعید خدری، حضرت عثمان بن عفان، حضرت ابوہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت ابوموسیٰ اشعری، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سلمان فارسی، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت عمران بن حصین، حضرت ابوبکرہ، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین (۲)۔

(۱) "ثم قدم بالفتوى بعد النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة رضي الله تعالى عنهم، وقد ذكر ابن القيم في "إعلام الموقعين" أن الذين خُفِضَتْ عنهم الفتيا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وبيش وثلاثون مئتين مائة واربعة وأربعين، فكان المكثرون منهم سبعة عشر من الخطاب، وعيسى بن أبي طالب، وعبدالله بن مسعود، وعائشة أم المؤمنين، وزيد بن ثابت، وعبدالله بن عباس، وعبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهم أجمعين". (أصول الإفتاء، الفتوى في عهد الصحابة، ص: ۵)

(۲) "وأما المتوسطون من الصحابة فيما روى عنهم من الفتيا، فعددهم أكثر، منهم: أبو بكر الصديق، وأبو سلمة، وأنس بن مالك، وأبو سعيد الخدري، وعثمان بن عفان، وأبو هريرة، وعبدالله بن عمر بن العاص، وعبدالله بن الزبير، وأبو موسى الأشعري، وسعد بن أبي وقاص، وسلمان الفارسي، وجابر بن عبدالله، ومعاذ بن جبل، وطلحة، والزبير، وعبدالرحمن بن عوف، وعمران بن حصين، وأبو بكره، =

تابعین کے دور میں فتویٰ

تعلیم و تربیت اور فقہ و فتویٰ کا سلسلہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے بعد نہیں جا کر رکا نہیں، بلکہ اس ذمہ داری کو حضرات صحابہ کرام کے شاگردوں نے احسن طریقے سے سنبھالا اور دل و جان سے اس کی حفاظت کر کے آنے والی نسل تک ماحقہ پہنچایا۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور مبارک میں بفضل خداوندی بہت فتوحات حاصل ہوئیں، اس وجہ سے حضرات تابعین مختلف بلاد اسلامیہ میں دین متین کی خدمت سرانجام دے رہے تھے۔ اکثر بلاد اسلامیہ میں یہ حضرات مقرر تھے جو لوگوں کی رہنمائی کرتے مدینہ منورہ میں حضرت سعید بن المسیب، حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف، حضرت عروہ بن الزبیر، حضرت عبید اللہ، حضرت قاسم بن محمد، حضرت سلیمان بن یسار اور حضرت خارجہ بن زید، انہی کو فقہائے سبعہ بھی کہا جاتا ہے۔

بعض حضرات نے ابوسلمہ بن عبدالرحمن کی جگہ ابوبکر بن الرث بن بشام کا تذکرہ کیا ہے (۱) ان کے اسماء کو کسی شاعر نے شعر میں جمع کیا ہے:

ألا كل من لا يقتدى بأئمة فقسمته ضيزى عن الحق خارجه

فخذهم عبید اللہ عروہ قاسم سعید أبوبکر سلیمان خارجه (۲)

مدینہ منورہ میں عطاء بن ابی رباح، علی بن ابی طلحہ اور عبدالملک بن جریج یہ کام کیا کرتے تھے۔ کوفہ میں

= وعبادہ بن الصامت، ومعاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین“ (أصول الإفتاء، الفتویٰ فی عہد الصحابة، ص: ۶، ۵)

(۱) ”وانتصب فی کل بلد من البلاد الاسلامیة امام یتبعہ کثیر من الناس فی الفقه والفتویٰ، وکان فی المدینة سعید بن المسیب، وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف، وعروہ بن الزبیر، وعید اللہ، وقاسم بن محمد، وسليمان بن یسار، وخارجه بن زید رحمہم اللہ تعالیٰ، ویقال لہم لفقہاء السعة، وقد ذکر بعضهم أنابکر بن الحارث بن هشام من حملتهم عوصاً عن أنس سلمة بن عبد الرحمن“ (أصول الإفتاء، الفتویٰ فی عہد التابعین، ص: ۷)

(۲) (أصول الإفتاء، الفتویٰ فی عہد التابعین، ص: ۷)

ابراہیم نخعی ابن ابی سلیمان، عامر بن شراحیل، علقمہ، شعبی، سعید اور مرہ ہمدانی۔ بصرہ میں حضرت حسن بصری، یحییٰ بن طاؤس بن کیسان اور شام میں حضرت مکحول، ابو ادریس الخولانی، شراحیل بن السمط عبد اللہ بن ابی زکریا الخزاعی، قبیصہ بن ابی ذؤیب الخزاعی، عبد بن امیہ، سلیمان بن الحلیب الحارثی، حارث بن عمیر انزیدی، خالد بن معدان، عبد الرحمن بن غنم الاشعری، جبیر بن نفیر، عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر، عمر بن عبد العزیز اور جہاء بن حیوہ اس کام میں مصروف تھے۔ ان کے اکثر فتاویٰ جات مؤطات، سنن، اور مسندات وغیرہ میں موجود ہیں۔

امام ابو حنیفہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ بھی تابعین میں سے ہیں، آپ کی پیدائش کے وقت کچھ صحابہ کرام کوفہ میں موجود تھے، اور وہ حضرات صحابہ کرام یہ ہیں: حضرت ابن نفیل، حضرت واثلہ، حضرت عبد اللہ بن عامر، حضرت ابن ابی اوفی، حضرت عتبہ، حضرت مقداد، حضرت ابن بسر، حضرت سہل بن سعد، حضرت انس، حضرت عبد الرحمن ابن یزید، حضرت محمود بن لبید، حضرت محمود بن الربیع، حضرت ابو امامہ، حضرت ابو الطفیل، حضرت عمرو بن حریث، حضرت عمرو بن سلمہ، حضرت ابن عباس، حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنہا جمعین۔

(رد المحتار، مقدمہ: ۱/۱۳۹، ۱۵۰، طبع جدید، بیروت) (۱)۔

آٹھ صحابہ کرام سے آپ نے روایت نقل کی ہے اور وہ یہ ہیں:

حضرت انس، حضرت جابر، حضرت ابی اوفی، حضرت عامر، حضرت ابن انیس، حضرت واثلہ، حضرت ابن جزء، حضرت عائشہ بنت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا و عنہم اجمعین۔

(۱) قال العلامة الحصكفي "وصح أن أبا حنيفة سمع الحديث من سعة من الصحابة، كما بسط في أواخر مية المفتي، وأدرك بالبسن نحو عشرين صحابياً، كما بسط في أوائل المصنف". وقال العلامة ابن عسدين: "هم: ابن نفيل، وواثلة، وعبد الله بن عامر، وابن أبي أوفى، وابن حراء، وعنه، ومقداد، وابن بسر، وابن ثعلبة، وسهل بن سعد، وأنس، وعبد الرحمن بن زيد، ومحمود بن لبيد، ومحمود بن الربيع، وأبو أمامة، وأبو الطفيل، فهؤلاء ثمانية عشر صحابياً" وقال المصنف (قوله: ثمانية عشر) هكذا سطره، والذي ذكره ستة عشر، فقط، فليحذر اهـ". (رد المحتار على الدر المختار، المقدمة، مطلب فيما اختلف فيه من رواية الإمام عن بعض الصحابة رضي الله تعالى عنه: ۱/۶۳، ۶۴، سعيد)

عہدہ شمس الدین محمد ابوالنصر بن عرب شاہ انصاری الحنفی نے اپنی کتاب ”جواہر العقائد ودرائقہ“ میں ان صحابہ کرام کے نام و شعر میں بیان فرمایا ہے جن سے امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں

”معتقداً مذهب عصیمہ اثنان اسی حبیبہ الحنفی نعمان
سابعی سابق الأئمة السعید والحدی سراج لامة
جمع من أصحاب سی اندر کا ترہم قد فتنی ومسک
طریقہ واضحہ المہاج سالمة من الضلال الداحی
وقد روی عن انس و جابر وابن اسی اوفی کذا عن عامر
اعی لنا طفیل دال واثمة وبن اسیس لفتی وثمة
عن من حر، قد روی الإمام ست عہد دہی شام
رعی اللہ لکریہ دائماً عنہم وعن کل اصحاب نعصم

(الدر المختار، مقدمہ، ص: ۱۵۰، ۱۵۲) (۱)

کچھ دیگر صحابہ بھی ہیں جن سے امام صاحب کی روایت منقول ہے اور وہ درج ذیل ہیں:

حضرت سہل بن سعد، حضرت سائب بن یزید بن سعید، حضرت عبداللہ بن بسر، حضرت محمود بن الربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

علامہ شامی فرماتے ہیں

”ورد (فی من لبحر النہی) عی من ذکر ہام من روی عنہم الإمام فقل منہم
سہل بن سعد ووفیہ ۸/۸، وقیل بعدہا، ومنہم السائب بن یزید بن سعید، ووفیہ ۸/۸
حدی و تسلسل و أربع وتسعين، ومنہم عبداللہ بن بسر ووفیہ ۹/۶، ومنہم محمود بن
ربیع ووفیہ ۹۹“۔ (ردالمحتار، مقدمہ: ۱/۱۵۲) (۲)۔

(۱) (الدر المختار، المقدمة، ۱/۲۴، سعید)

(۲) (ردالمحتار، المقدمة، قیل مطلب فی مولد الأئمة الأربعة ووفاتہم ومدة حیاتہم ۱/۲۶، سعید)

استنباط مسائل میں امام ابوحنیفہؒ کا طریقہ

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ استنباط مسائل میں حد درجہ احتیاط فرماتے تھے، آپ اپنے زمانے کے علماء کرام کی ایک بڑی جماعت جمع کرتے اور اس جماعت میں ہر فن کے ماہر شریک ہوتے تھے جو اپنے علم و فن میں کامل رسوخ رکھنے کے ساتھ خدا ترسی و فرض شناسی اور دیگر اوصاف حمیدہ کے ساتھ متصف تھے، خود امام صاحب اس جماعت کے صدر کی حیثیت رکھتے، کوئی مشکل مسئلہ پیش آجاتا تو سب مل کر بحث و مباحثہ اور غور و خوض کرتے تھے، جب سب علماء کسی مسئلے پر متفق ہو جاتے تو امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف کو فرماتے کہ اس کو فلاں باب میں داخل کرو۔

”روی إمام أبو جعفر الشيرازي (وفي نسخة: الشيرازي) عن شقيق بسحق أنه كان يقول: كان الإمام أبو حنيفة من أروع الناس وأعمد الناس، أكرم الناس، أكثرهم حياءً في الدين، وأبعدهم عن القول بالرأي في دين الله عز وجل، وكان لا يصع مسئلة في علم حتى يجمع أصحابه عليها، ويعقد عندها مجلساً، فإذا اتفق أصحابه كنهم على موافتها بشريعة، قال لأبي يوسف أو غيره: ”صعها في الباب الفلاني اهـ“. كذا في الميراث الإمام اشعري قدس سره.

وبس ط: عن مسند الحوار روى: أن الإمام اجتمع معه ألف من أصحابه، أحسنهم وأفضلهم أربعين، قد بلغوا حد الاجتهاد، فقرنهم وأدناهم، وقال لهم: إني ألحمت هذا بفتنه وأسرحته لكم فأعينوني، فإن الناس قد جعلوني حسراً على النار، فإن المستهين لعيري واسع عني صهري، فكان إذا وقعت واقعة شاورهم، باظرهم وحاورهم وسألهم، فيسمع ما عندهم من الأخسار والآثار، ويقول ما عنده، ويباظرهم شهراً أو أكثر حتى يسقر آخر الأقوال، فيشته أبو يوسف، حتى أثبت الأصول على هذا المنهاج شوري، لأنه تفرد بذلك كغيره من الأئمة اهـ.

(رد المحتار، مقدمہ: ۱/۱۵۲، دار احیاء التراث بیروت) (۱).

(۱) (رد المحتار، المقدمة، مطلب فی مولد الأئمة الأربعة الخ، تحت قول الدر فحيث قال لأصحابه

الخ: ۱/۲۴، سعيد)

امام صاحب کے شاگرد

اللہ تبارک و تعالیٰ نے امام صاحب کو ایسے شاگرد عطا فرمائے تھے جنہوں نے شاگردی کا حق، کیا اور امام صاحب کے علوم کو دنیا کے چاروں اطراف تک پہنچایا، ان اطراف میں امام صاحب کے علاوہ کسی دوسرے امام کے مسلک سے لوگ واقف نہیں تھے۔

”حسب من مناقبہ اشتہار مذہبہ“

”قولہ: اشتہار مذہبہ: أي فی عامة بلاد الإسلام، بل فی كثير من لأقیمی و بلاد لا یعرف إلا مذہبہ کبلاد ارموہ و الهند و السند و ماوراء النہر و سمرقند“۔

(رد المحتار: ۱/ ۱۴۰، دار احیاء التراث بیروت) (۱)۔

علامہ شامی کی تحقیق کے مطابق ان شاگردوں کی تعداد چار ہزار ہے۔

”وروی أنه نقل مذہبہ نحو من أربعة آلاف عر“۔ (حواہ دالا) (۲)۔

فقہ حنفی بطور قانون

خلفائے عباسیہ کے دور سے لے کر گزشتہ صدی کے شروع ہونے تک اکثر اسلامی ممالک میں فقہ حنفی قانونی شکل میں نافذ و رائج رہی ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں:

”فالدولة العباسية وإن كان مذهبهم مذهب جدهم، فأكثر قضاتها ومشايخ إسلامهم حنفية، يصبر دلت من تصفح كتب التاريخ، وكان مدة ملكهم خمسة سنة تقريباً، وأما سبوقيتون وبعدهم حواريون فكنهم حنفيون وقضاة ممالكهم عساً، وأما ميونك رمت سلاصين من أيدى دولتهم، كبر الحديدان فمن تاريخ تسعمائة، ہی يومہ ہد لا یونون

(۱) (رد المحتار، المقدمة ۵۶۱، سعید)

(۲) (رد المحتار، المصدر السابق)

وقال الفاری: ”وروی عنہ عبد اللہ بن المارک، ووكيع بن الحراح، وخلائق لا يحصون“۔

(مقدمة مرقاة المصابيح، ترجمة الإمام أبي حيفة: ۷۵/۱، رشيد)

لقضاء وسائر مناصبهم إلا للحنفية“۔ (ردالمحتار، مقدمہ: ۱/۱۴۱ء، دار احیاء التراث) (۳)۔

سلطنت مغلیہ کے بعد فتویٰ

سلطنت مغلیہ کے زوال اور انگریزی حکومت کے تسلط کے بعد فتویٰ کا کام مدارس دینیہ کی طرف منتقل ہو گیا اور اب بھی یہ کام دینی مدارس ہی میں ہوتا ہے اس لئے کہ دینی مدارس ہی دین اور تعلیمات نبویہ کی آماجگاہ ہیں۔

جنگ آزادی کے بعد اسلام کے تحفظ اور فتویٰ کے کام کو حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے جانشین علماء نے سنبھالا، ان میں اکابر علمائے دیوبند: حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری، حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی، حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع، حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمہم اللہ تعالیٰ خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں جن کے فتاویٰ مطبوعہ شکل میں موجود ہیں۔

فتویٰ کی اہمیت

افتاء کا منصب ایک عظیم الشان منصب ہے، اس کی فضیلت و اہمیت ہر شخص پر روز روشن کی طرح عیاں ہے اور فقہائے کرام اور مفتیان عظام کی وہ جماعت جنہوں نے اپنے آپ کو استنباط احکام اور استخراج مسائل کے لئے مختص کیا اور حلال و حرام کو معلوم کرنے کے لئے قواعد و ضوابط مرتب کئے وہ تاریک رات میں ستاروں کی مانند ہیں اور یہی لوگ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حقیقی وارث ہیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

”العلم، ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، وإنما ورثوا العلم، فمن أخذ به فقد أخذ بحظ وافر“۔ (رواہ الترمذی فی کتاب العلم، باب ما جاء فی فضل الفقہ الخ ۲/۹۷، سعید)

العادة، رقم: ۲۶۸۲) (۱)۔

(۳) (ردالمحتار المصدر السابق)

(۱) (جامع الترمذی، أبواب العلم، باب ما جاء فی فضل الفقہ الخ ۲/۹۷، سعید)

رومسند الإمام أحمد بن حنبل، باقی حدیث انبی الدرداء: ۲۵۳۰۶، رقم الحدیث: ۲۱۲۰۸، دار احیاء

التراث بیروت)

قرآن کریم میں ﴿وَأُولُوا الْأَمْرِ﴾ کی اطاعت اور فرمانبرداری کو واجب اور ضروری قرار دیا گیا، ایک تفسیر کے مطابق ”وُولُوا لَأَمْر“ سے مراد حضرات علماء اور فقہاء ہیں۔

علامہ ابوبکر الجصاص فرماتے ہیں:

”حُصِفَ فِي تَأْوِيلِ ”وُولُوا الْأَمْرَ“، فَرَوَى عَنْ حُضَرَاءِ عِدَّةٍ وَسُوءِ رَوِيَّةٍ، وَحَسَنٍ وَعَصَفٍ، وَمُحَاهِدٍ نَهَى أُولُو الْفَقْهِ وَالْعِلْمِ“، (أَحْكَامُ الْقُرْآنِ، ۱۰۲ ص ۱۰۲) (۱)۔

اس طرح بعض آیتوں میں علماء کی اتباع اور امور شرعیہ کے معلوم کرنے میں ان کی طرف مراجعت کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔

قرآن کریم میں ہے۔

﴿فَسْئَلُواهُمْ لَعَلَّكُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، الآية (۲)۔

ترجمہ ”اہل ذکر سے پوچھو اگر تم نہیں جانتے“۔

دوسری جگہ ہے:

﴿وَتَعْلَمُ سُبُلَ نَابِ﴾، الآية (۳)

ترجمہ: ”پیروی کر اس شخص کے راستے کی جس نے میری طرف رجوع کیا ہے“۔

لہذا ہر شخص پر ضروری ہے کہ جب مسئلہ کے متعلق دینی رہنمائی مطلوب ہو تو حکم خداوندی معلوم کرنے کے لئے مفتیان کرام کی طرف رجوع کرے جیسا کہ حضرات صحابہ کرام اپنے درپیش دینی مسائل میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مراجعت کیا کرتے تھے۔

امام بیضاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں

”وَمِنْ دَلَالَةِ عَنِ وَحُوبِ مُرَاجَعَةِ إِيَّاهِ الْعُلَمَاءُ فِيمَا لَا يَعْلَمُ“۔

(۱) (حکم القرآن للحصاص، باب فی طاعة أولی الامر، تحت قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا

الله واطيعوا الرسول وأولی الامر منكم): ۲/۲۱۰، دارالكتاب العربی، بیروت)

(۲) (السجل: ۴۳) وأيضاً (الأنبياء: ۷)

(۳) (البقران: ۱۵)

فتویٰ کے کام کی عظمت و اہمیت اس سے بھی واضح ہے کہ یہ سنت الہی ہے، اللہ تعالیٰ نے فتویٰ کی نسبت اپنی طرف بھی کی ہے، چنانچہ ”کلالۃ“ کے متعلق امت کے استفتاء کے جواب میں اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿يَسْتَفْهِتُكَ، قُلْ إِنَّهُ بِعَيْبِكَ فِي الْكَلَالَةِ﴾ الآية (۱)۔

اور عورتوں کے متعلق سوال کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں:

﴿يَسْتَفْهِتُكَ فِي نِسَاءٍ قُلْ إِنَّهُ بِفَتْيِكَ فِيهِمْ وَمَا يَتْلَىٰ عَلَيْكَ فِي كِتَابٍ﴾ الآية (۲)۔

یہ کام امام المحدثین، محبوب رب العالمین، خاتم النبیین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی زندگی بھر کیا اور بیشمار فتویٰ صادر فرمائے، کتب احادیث آپ ﷺ کے فتاویٰ سے بھری پڑی ہیں، اللہ تعالیٰ کا رشد گرامی ہے

﴿وَنَزَّلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُنِيرَ لِنَاسٍ مَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمْ، وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ الآية (۳)۔

ترجمہ: ”اور اب یہ ذکر تم پر نازل کیا ہے تاکہ تم لوگوں کے سامنے اس تعلیم کی تشریح و توضیح کرتے جاؤ، جو ان کے لئے اتاری گئی ہے اور تاکہ لوگ (خود بھی) غور و فکر کریں۔“

اسی اہمیت و عظمت کے پیش نظر یہ ضروری ہے کہ امت کا ایک طبقہ قرآن و سنت اور فقہ فی الدین میں مہارت حاصل کر کے امت کے باقی طبقات کی رہنمائی کے فرائض انجام دے اور آیت قرآن کریم:

﴿فَقُولُوا لِمَنْ كَلَّ هِرْفَةً مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ الآية (۴) کا تقاضا بھی ہے۔

مفتی کا مقام

امام شیطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے مقام مفتی پر طویل اور مفصل بحث فرمائی ہے اور اس بات کو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مفتی امت میں افتاء، تعلیم اور تبلیغ کے اعتبار سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”المفتی قائم فی الأمة مقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم، والدلیل علی دلث أمور:

(۱) (النساء: ۱۳۶)

(۲) (النساء: ۱۳۷)

(۳) (الحج: ۴۴)

(۴) (التوبة: ۱۲۲)

”حدھ“ نقل شرعی فی حدیث ”ان العلماء ورثة الانبیاء“ دُعوت سی صبی لہ عسہ و سہ
 سیر ”قونہ تعانی“ ﴿فَمَوْلَا نَقَرٍ مِنْ كُلِّ فَرْقَةٍ﴾. و التانی: ”اے نائب فی تبیع لأحكام و ثالث: ”
 لمفتی سارخ من وجه: ”لأن ما یملعه من استریعہ إمامتوں عن صاحبہ، و ہم مستص من
 سمفوں، و لأول بکوں فی متعاً، و التانی یكون فیہ شارعاً من وجه، فهو من هذا الوجه واجب
 تبعہ و عمل عنی و فی ما قلنا، و ہذہ ہی الخلافۃ علی التحقیق، و قد جاء فی الحدیث ”ان من
 فرأ نقر فقد سدرحت نسوة بین حسیۃ۔“

وعسی حمنة فالمفتی محبر عن الله تعانی کنبی، و أحد مُرد فی لامة مشور
 خلافۃ کسی، و ہد ستمو ”أوسی الأمر“، و قرب طاعتہم طاعة لله و صاعة برسوں فی قونہ
 تعانی. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ، وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾. (الموفقت سند صی
 ۴، ۲۴۴، ۲۴۵)۔

مفتی کے شرائط

مفتی کے لئے حضرات علماء کرام نے چند شرائط بیان کی ہیں، مفتی میں ان کا پایا جانا ضروری ہے، وہ

شرائط درج ذیل ہیں:

۱۔ مکلف ہو یعنی عاقل ہو بالغ ہو۔

۲۔ ثقہ ہو۔

۳۔ گناہ اور منکرات سے پوری طرح اجتناب کرنے والا ہو۔

۴۔ بداخلق اور بے مروت نہ ہو۔

۵۔ فقیہ النفس ہو۔

۶۔ مسائل میں غور و فکر کی صلاحیت رکھتا ہو۔

۷۔ بیدار مغز ہو۔

۸۔ متقی اور پرہیزگار ہو۔

۹۔ دیانت داری میں مشہور و معروف ہو۔

۱۰۔ مسائل غیر منصوصہ میں استنباط و تخریج پر قادر ہو۔

علامہ نووی المجموع شرح المہذب میں فرماتے ہیں:

”شرط المفتی کونه مکلفاً، مسلماً، ثقةً، مأموئاً، متنزّهاً عن أسباب الفسق و الخوارم

لمروءة، فقیه لنفس، سیم الدھن، وصین الفکر، صحیح التصرف ولاستساط، متیقظاً“

(باب آداب الفتویٰ والمفتی والمستفتی: ۱/۴۱) (۱)۔

”فصل: قالوا: ویسفی أن یکون المفتی ظاہر الورع مشهوراً بالندیة الظہرة والنصیة

الباهرة“۔ (باب آداب الفتویٰ والمفتی والمستفتی: ۱/۴۱) (۲)۔

اسی طرح مفتی کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس نے کسی ماہر مفتی کے زیر نگرانی کام کیا ہو اور قواعد فقہ،

زمانہ کے عرف اور اس کے احوال سے واقف ہو اور اپنے امام کے مذہب پر پورا عبور رکھتا ہو اور اس کی ظاہری

بیئت بھی شرع کے موافق ہو۔

مفتی کا فریضہ

مفتی چونکہ احکام خداوندی کا ترجمان اور اللہ تعالیٰ و مخلوق کے درمیان واسطہ ہے اس لئے اس پر لازم

ہے کہ فتویٰ دیتے وقت پوری بصیرت سے کام لے اور اپنی ذمہ داری کا احساس کرتے ہوئے سوچ سمجھ کر جواب

دے، مسئلہ اگر معلوم نہ ہو تو محض انکل سے جواب دے کر اپنی آخرت خراب نہ کرے (۳)۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”جو شخص کسی چیز کا علم رکھتا ہو اسے چاہیے کہ وہ اسے بیان کرے اور جسے علم نہ ہو اسے کہنا چاہیے کہ اللہ

(۱) (المجموع شرح المہذب للنووی، باب آداب الفتویٰ والمفتی والمستفتی، فصل بعد فصلین

۷۰/۱، دار الفکر، بیروت)

(۲) (المجموع شرح المہذب، المصدر السابق، فصل بعد فصل)

(۳) قال النووی: ”اعلم أن الإفتاء عظیم الخطر، کیر الموقع، کثیر الفضل، لأن المفتی وارث الأشیاء

صلوات اللہ وسلامہ علیہم، وقائم بفرص الکفاية، لکھ معرض لحطاً، ولهذا قالوا: المفتی موقع عن اللہ

تعالیٰ. ورویا عن ابن المسکدر قال: العالم بین اللہ تعالیٰ وخلقہ، فلینظر کف یدخل بینہم“ (المجموع

شرح المہذب، باب آداب الفتویٰ والمفتی والمستفتی: ۶۸/۱، دار الفکر، بیروت)

تعالیٰ بہتر جانتا ہے کیونکہ یہ بھی علم ہے کہ جو بات نہ جانتا ہو اس کے متعلق کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا ہے کہ: ”آپ فرمادیں کہ میں تم سے اجرت کا خواہاں نہیں اور نہ تکلف کرنے والوں میں سے ہوں۔“

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ! مَنْ عَمِلَ شَيْئًا فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: لَنْتَهُ عَمِلَ،

فَمَنْ مِنْكُمْ أُنْ تَقُولُ مَا لَا تَعْلَمُ. أَلَنْتَهُ أَعْلَمُ. قَالَ لَنْتَهُ تَعَالَى سَيِّئٌ ۖ يَقُولُ

مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ۖ متفق عليه“۔ (مشکوٰۃ،

کتاب عامہ) (۱)۔

اسی طرح مفتی کو چاہیے کہ جواب دیتے وقت خوفِ خدا اور خوفِ آخرت کو سامنے رکھتے ہوئے پوری تحقیق کے ساتھ جواب دے۔

اہم ہالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مفتی جب کسی سوال کا جواب دینا چاہے تو اسے چاہیے کہ جواب سے قبل اپنے آپ کو جنت اور دوزخ پر پیش کرے اور یہ سوچ لے کہ آخرت میں اس کی نجات کیسے ہوگی؟ پھر جواب تحریر کرے۔

”وَكُلُّ مَا يَقُولُ مَنْ أَحْتَأْنِ بِحَيْبٍ مِنْ مَسْئَلَةٍ، فَلْيَعْرِضْ نَفْسَهُ قَبْلَ أَنْ يَحْيِيَهُ عَنِ سَحَابَةِ وَاسْتَرْ، وَكَيْفَ يَكُونُ حَلَالَهُ فِي الْأَحْرَةِ، ثُمَّ يَحْيِيهِ“۔ (المجموع شرح المہذب، ص: ۲۹۱) (۲)۔

فتویٰ دینے میں احتیاط

فتویٰ نویسی کا کام عظیم الشان اور باعثِ اجر و ثواب ہونے کے ساتھ ساتھ نازک بھی ہے، اس لئے کہ مفتی اللہ تعالیٰ اور بندوں کے درمیان واسطہ ہے، اگر مسئلہ درست بتایا تو اپنی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو کر اجر و ثواب کا مستحق ہوگا اور اگر خدا نخواستہ مسئلہ غلط بتایا تو مستفتی کے عمل کا وبال بھی اسی پر ہوگا، اسی بناء پر فتویٰ

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الثالث، ص: ۳۷، قدیمی)

(والمجموع شرح المہذب للنووی، باب آداب الفتویٰ والمفتی الخ: ۱/۶۸، دار الفکر، بیروت)

(۲) (المجموع شرح المہذب، باب آداب الفتویٰ الخ: ۱/۶۹، دار الفکر، بیروت)

دینے میں احتیاط بہت ضروری ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص بغیر حجت اور دلیل کے فتویٰ دے گا اس پر عمل کرنے والے کا گناہ بھی اسی مشقی پر ہوگا۔“

”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”من أفنی سفتی من غیر نیت، فیسف إثمہ عینی من أفئادہ“۔ (أخرجه الدارمی فی باب سفتی ومن سفتی من الشدة: ۸۳/۱، رقم: ۱۶۱ (۱)۔ والحاکم فی کتاب العلم: ۱۲۶/۱ (۲)۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مذہب غم کو (آخری زمانے میں) اس طرح نہیں اٹھالے گا کہ لوگوں (کے دل و دماغ) سے اسے نکال دے بلکہ ہم اس طرح اٹھالے گا کہ علماء کو (اس دنیا سے) اٹھالے گا یہاں تک کہ جب کوئی عالم باقی نہیں رہے گا، تو لوگ جاہلوں کو پیشوا بنالیں گے، ان سے مسئلے پوچھنے جائیں گے اور وہ بغیر علم کے فتویٰ دیں گے، لہذا وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے۔“

”عن عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ”إن اللہ لا یقبض العلم إتراعاً یترعه من ناس، ویکس یقبضہ بقصص لعلماء، حتی یدہم یبق عالماً، اتحد الناس رؤساً حہالاً، فسئوا، فافتوا، فبیر علم فقصوا وأصنوا“۔ (أخرجه البخاری فی کتاب العلم، باب کیف یقبض العلم (۳)، ومسلم: ۳۴۰/۲ (۴)۔

(۱) (سنن الدارمی، رقم الباب: ۲۰، رقم الحدیث: ۱۶۱، قدیمی)

(۲) (مشکوۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الثانی، ص: ۳۵، قدیمی)

(۳) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند أبی ہریرۃ ۲/۶۱۶، رقم الحدیث ۸۰۶۷، دار احیاء التراث، بیروت)

(۴) (وسمعه فی سنن أبی داؤد، کتاب العلم، باب التوفی فی الفتیا ۲/۱۵۹، امدادیہ، مئتان)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب العلم، باب کیف یقبض العلم: ۲۰/۱، قدیمی)

(۴) (الصحيح لمسلم، کتاب العلم، باب رفع العلم وقبضه الخ: ۳۴۰/۲، قدیمی)

(۵) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عداللہ بن عمرو ۲/۳۳۶، رقم الحدیث ۶۴۷۵، دار احیاء

التراث، بیروت)

حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا ”جو شخص بہ چوچھی گئی بات کا جواب دیدے تو وہ پاگل ہے“

”من من فقی نسس فی کل ما یسئلونہ عنہ لمحبوب“۔ (مجموع شرح المہذب، ص: ۶۹) (۱)۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ نے ابوالفرج کے حوالے سے مرفوع اثر نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جو شخص بغیر علم کے فتویٰ دیدے تو اس پر زمین و آسمان کے فرشتے لعنت بھیجتے ہیں۔“

”من فقی نسس بغير علم، لعنتہ ملائکہ السماء، وملائکۃ الارض“۔

(اعلام الموقعین ۲/۲۵۶)۔

امام شعبی، حسن بصری اور ابو حنین تابعی رحمہم اللہ سے منقول ہے وہ لوگوں سے بہا کرتے تھے کہ تم لوگ بعض مرتبہ ایسے مسئلہ کے بارے میں فتویٰ دیتے ہو کہ اگر اس جیسا مسئلہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش آتا تو وہ اس کا جواب معلوم کرنے کے لئے تمام اہل بدر کو جمع فرماتے اور اکیسے اپنی رائے پر اعتماد نہ فرماتے۔

”وعن شعبی ونحس وأبی حصیب (فتح النجا) التابعین قنوا“، من أحد کہ بیعتی فی مسئلۃ، ونوررت علی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمیع ما أھل بدر“۔ (مجموع شرح المہذب، باب آداب الفتویٰ والمفتی والمستفتی، ۱، ۴۰) (۲)۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے تھے کہ ”اگر علم ضائع ہونے کا خوف اور اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے گرفت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں ہرگز فتویٰ نہ دیتا کہ وہ عاقبت میں ہوں اور بوجھ مجھ پر ہو۔“

”وقل“وحيطة رحمہ للہ تعالیٰ: نولا نغرق من اللہ تعالیٰ ان یصیب علمہ، ما فیت

(۱) (المجموع شرح المہذب، باب آداب الفتویٰ الح ۱، ۶۹، دار الفکر، بیروت)

(۲) (المجموع شرح المہذب، باب آداب الفتویٰ الح ۱، ۶۹، دار الفکر، بیروت)

يكون لهم المهنة وعلى الوزير“، (حوالہ بالا) (۱)۔

حضرت سفیان بن عیینہ اور حضرت حنون رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”لوگوں میں فتویٰ دینے پر سب سے زیادہ جسارت وہ شخص کرتا ہے جو سب سے کم علم رکھتا ہو“۔

”وعن سفیان بن عیینة وسحنون رحمهما الله تعالى: أجسر الناس على الفتيا أقلهم علماً“، (حوالہ بالا) (۲)۔

خدا صہ کلام یہ ہے کہ منصب افتاء کی نزاکت کا خیال رکھتے ہوئے اس راہ پر پھونک پھونک کر قدم اٹھانا، چاہیے۔

”لا ادری“

تحقیق اور تتبع و تلاش کے بعد اگر مسئلہ کا حکم معلوم نہ ہو یا حکم معلوم ہو لیکن اس پر تشفی اور شرح صدر نہیں تو مفتی پر اس کا جواب دینا ضروری نہیں بلکہ مفتی صاف کہہ دے کہ مجھے اس کا جواب معلوم نہیں۔ اور اس طرح کہنے سے اس کی شان و عزت و مرتبہ میں کوئی کمی واقع نہیں ہوگی، بلکہ اس سے اُور شان بلند ہوگی، اس لئے کہ یہ قہبی طہارت، دینی قوت اور تقویٰ کی واضح دلیل ہے۔

یہ اصطلاح خود سرور کائنات جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبرائیل علیہ السلام و دیگر بزرگوں سے مروی ہے تو ماوشا کون ہیں جو اس سے اعراض و اجتناب کر کے اپنی طرف سے غلط سلط جواب دینے کی کوشش کریں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سی جگہ بُری ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے معلوم نہیں“، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے یہی سوال کیا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام نے بھی ”لا ادری“ کہہ کر جواب دیا، پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے پوچھا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے جواب میں فرمایا کہ بازار بُری جگہیں ہیں:

”سئل النبي صلى الله عليه وسلم: أي البلاد شر؟ فقال: ”لا أدري“، فسأل جبريل،

(۱) المجموع شرح المذهب، باب آداب الفتوى الخ: ۱/۶۹، دار الفكر بيروت

(۲) (المجموع، المصدر السابق)

فمن لا أدري، فسأل ربه عز وجل، فقال: (شرأسلاد أسوقها)۔ (رواه الإمام أحمد
۴، ۱۱، (۱)، ونحوه في مستدرک: ۲، ۶، سند حسن)۔

اسی طرح حدیث جبریل میں قیامت کے متعلق سوال کے جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب
”ما المسئول عنها بأعلم من السائل“ بھی اسی قبیل سے ہے (۲)۔

علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکیمانہ جواب سے یہ نکتہ مستنبط کیا ہے
کہ اگر کسی عالم سے کوئی ایسا سوال کیا جائے جس کے جواب سے وہ ناواقف ہو تو اسے ”لا أعلم“ کہنا چاہیے اور
یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ ”لا أعلم“ کہنے سے وقعت ختم ہو جائے گی بلکہ درحقیقت یہ رفع منزلت کا باعث ہے:

”قوله صلى الله عليه وسلم: ”ما المسئول عنها بأعلم من السائل“، فيه: ينعي للعالم
وافتى وغيرهما يدسئ عما لا يعلم أن يقول لا أعلم، وأن ذلك لا ينقصه، بل يستدس به عني
تقوه ووفور علمه“۔ (صحيح لمسلم مع شرحه النووي، كتاب الإيمان: ۱، ۲۸، قديمي) (۳)۔
حضرت ابن عباسؓ اور محمد ابن عجلان فرماتے ہیں جب کسی عالم ومفتی کو مسئلہ معلوم نہیں تھا اس نے
”لا أدري“ نہیں کہا، بلکہ انکل سے جواب دیا تو اس پر نفس وشيطان کی ایسی ضرب لگی کہ گویا اسے قتل ہی کر دیا۔
”وعن ابن عباس ومحمد بن عجلان: إذا أخطأ العالم ”لا أدري“ أصيبت مقاتله“۔
(مجموع شرح المهدب للنووي، ص: ۶۹) (۴)۔

(۱) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند جبر بن مطعم ۵، ۳۶، رقم الحديث ۱۶۳۰۲، ذكره بلفظ
”البلدان“ في هذا الموضوع، دار إحياء التراث، بيروت)
(۲) الحديث بتمامه ”عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بارأ يومًا للناس، فأتاه رجل
فقال ما الإيمان“ قال مني الساعة“ قال ”ما المسئول (وفي نسخة ”عنها“) من السائل،
وسأحرک عن أشرطها“ الحديث۔ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي صلى
الله عليه وسلم عن الإيمان والإسلام الخ: ۱/۱۲، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الإيمان: ۱/۲۷، قديمي)

(۳) (المصدر كما ذكر)

(۴) (المجموع شرح المهدب للنووي، باب آداب الفتوى والمفتي الخ: ۱/۶۹، دار الفكر)

امام محمد بن عجلان رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کرتے تھے:

”حُنة عنہم“ ”لا أدري“، إذا أغفنه أصيبت مقاتلہ۔ مجموع، ص: ۶۹ (۱)۔

ایک دفعہ امام مالک رحمہ اللہ سے اڑتالیس مسئلے پوچھے گئے، ان میں سے بیس کے بارے میں آپ نے ”لا أدري“ فرمایا۔ اور ایک روایت ہے کہ آپ سے ایک مرتبہ چالیس مسئلے پوچھے گئے، آپ نے صرف پانچ کا جواب دیا، بقیہ کے بارے میں فرمایا: ”لا أدري“۔

”وعن النہیثم بن جمیل: شہدت مالکاً، سئل عن ثمان وأربعین مسئلة، فقال فی اثنتین وثلاثین منها: ”لا أدري“

”وعن مالک أيضاً أنه ربما كان يسئل عن خمسين مسئلة، فلا يحيب في واحدة منها، وكان يقول: من أجاب في مسئلة، فينغى قبل الجواب أن يعرض نفسه على الحنة والنار، وكيف خلاصه ثم يحيب“۔ (المجموع شرح المہذب) (۲)۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے شاگرد حضرت اثرم کہتے ہیں کہ امام احمد کثرت کے ساتھ ”لا أدري“ فرمایا کرتے تھے۔

”وعن لأثرم: سمعت أحمد بن حنبل يكثر أن يقول: ”لا أدري“۔ (۳)۔



(۱) (المجموع شرح المہذب للنووی، باب آداب الفتوی والمفتی الح ۱، ۶۹، دار الفکر، بیروت)

(۲) (المجموع شرح المہذب، باب آداب الفتوی الخ: ۱/۶۹، دار الفکر، بیروت)

(۳) (المجموع، المصدر السابق)

کچھ فتاویٰ محمودیہ کے بارے میں

اس سے پہلے جو کچھ تاریخ فتویٰ اور اس کی اہمیت وغیرہ کے بارے میں لکھا گیا وہ مقدمۃ العلم کی حیثیت رکھتا ہے، اب مقدمۃ الکتاب کے طور پر حضرات علماء دیوبند کی اعتدال پسندی، حضرت مفتی صاحب کی فتویٰ نویسی، فتاویٰ محمودیہ اور اس پر کام کی نوعیت کے متعلق چند گزارشات کا ذکر مناسب معلوم ہوتا ہے۔ چونکہ حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ میں بہت ساری خصوصیات (جن کی تفصیل آگے آرہی ہے) کے علاوہ سب سے نمایاں اور واضح خصوصیت اعتدال پسندی اور میانہ روی ہے اور یہی حضرات علماء دیوبند کی شان اور طرہ امتیاز ہے۔ اس لئے سب سے پہلے حضرات علماء دیوبند کی اعتدال پسندی کو ذکر کیا جائے گا۔

حضرات علمائے دیوبند اور اعتدال پسندی

حضرات علمائے دیوبند کا خصوصی مزاج و مذاق یہ ہے کہ وہ قرآن و حدیث، فقہ اور تصوف میں نہایت ہی اہم اعتدالی روش اپناتے ہیں، نہ تو وہ ظاہرِ نصوص پر ایسا اکتفاء کرتے ہیں کہ فقہ واجتہاد اور تعمل امت خصوصاً فقہاء کے استنباحات سے صرف نظر کریں اور نہ ہی فقہ پر ایسا انحصار کرتے ہیں کہ قرآن و سنت کی نصوص سے چشم پوشی ہو جائے، نہ وہ ایسی قدامت پسندی کے قائل ہیں کہ احوالِ زمانہ و تقاضائے وقت سے آنکھیں بند رکھیں اور نہ ہی وہ ہرج و مرج طرازی اور تجدد کی برنی لبر کو قبول کرتے ہیں کہ جس سے شریعتِ مطہرہ کا اصل مزاج و رامت کا منہاج ممتاز ہی ہاتھ سے چھوٹ جائے، نہ وہ صرف اصول پسندی کے قائل ہیں کہ وہ شخصیات جن کے ذریعہ مذاق و مزاج دینی بنتا ہے، بے وقعت ہو جائیں اور نہ وہ شخصیت پرستی کے ایسے قائل ہیں کہ معیارِ ستار و سنت کے بجائے صرف اکابر قرار پائیں۔

حکیم الامت حضرت مولانا قاری محمد طیب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

”غرض مسلک علمائے دیوبند محض نظری مسلک نہیں، بلکہ عملی طور پر ایک مستقل دعوت بھی ہے، جو آج سے سو برس پہلے سے وہی گئی اور آج سو برس کے بعد بھی وہی جاری ہے اور وہ جس طرح اس وقت کارآمد تھی، اسی طرح آج بھی کارآمد ہے، البتہ رنگ اس کا تعمیری ہے، پھیلاؤ تبیینی ہے، جماؤ معاشرتی ہے، بچاؤ افتائی و قضائی ہے، چڑھاؤ ریاضت و سپہ سربازی ہے، ضبط نفس تربیتی ہے، مدافعت مجاہداتی ہے اور دعوت بین الاقوامی ہے۔

علمائے دیوبند کا یہی وہ جامع مسلک اور طریق عمل ہے جس سے اس جماعت کا مزاج جامع بنا اور اس میں جامعیت کے ساتھ اعتدال قائم ہوا، اس لئے چند بندھے جوڑے مسائل یا خاص خاص فنون یا عمومی گوشوں کو لے کر ان میں جمود اختیار کر رہا اور اسی میں اس دم کو منحصر کر دینا یا اسی کو پورا اسلام سمجھ لینا ان کا مسلک نہیں۔

بہر حال! علمائے دیوبند اپنے جامع ظاہر و باطن مسلک کے لحاظ سے نہ تو منقولات اور احکام ظاہر سے بے قیدی اور آزادی کا شکار ہیں اور نہ اس کی باطنی اور عمومی گنجائشوں کے ہوتے ہوئے قومی نفسیات اور مقتضیات وقت سے قطع نظر کر لینے کی بیماری اور ضیق انفس میں گرفتار ہیں۔ ان کا یہی وہ جامع اور معتدل مشرب ہے جو ان کو اس آخری دور میں اہل سنت و الجماعت کے سلوک طریقت پر ان کے علمی مورث اعلیٰ حضرت امام شاہ ولی اللہ دہلوی اور بانی درالعلوم دیوبند حضرت حجت الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی اور ان کے بعد اس کے سرپرست اعظم قطب وقت حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور اس کے اولین صدر تدریس حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی قدس اللہ اسرارہم سے پہنچا، جس پر وہ خود بھی رواں دواں ہیں اور اپنے مستفیدوں کو بھی سو برس سے اسی پر تعلیم و تربیت دے کر رواں دواں کر رہے ہیں۔

اس لئے یہ مسلک جامع عقل و عشق، جامع علم و معرفت، جامع عمل و اخلاق، جامع مجاہدہ و جہاد، جامع دیانت و سیاست، جامع روایت و درایت، جامع خلوت و جلوت، جامع عبادت و مدنیت، جامع حکم و حکمت، جامع ظاہر و باطن اور جامع حال و قال مسلک ہے۔

عقل کو عقل کے لباس میں پیش کرنے کا مکتب فکر اسے حکمت شاہ ولی اللہ سے ملا، اصول دین کو معقول سے محسوس بنا کر دکھانے کا فکر اسے حکمت قاسمیہ سے ملا، فروغ دین میں رسوخ و استحکام پیدا کرنے کا جذبہ اسے قطب گنگوہی سے ملا، سوک میں عاشقانہ جذبات و اخلاق کا والہانہ جوش و خروش اسے قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ قدس سرہ سے ملا اور تصوف کے ساتھ اتباع سنت کا شوق و ذوق اسے حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اور سید الشہداء رائے بریلی قدس سرہ سے ملا۔

اس لئے علمائے دیوبند قرآن و حدیث کے معانی اور گہرے مطالب و حقائق و اسرار کو بھی مضبوط پکڑے ہوئے ہیں جن کا ذوق انہیں شیوخ علم کی صحبت و فیضان سے میسر ہے، جن سے وہ نصوص کے ظواہر و بواطن دونوں ہی سے استدلال کی راہ پر ہیں، نہ وہ اصحاب ظواہر میں سے ہیں جو الفاظ نصوص پر جامد ہو کر رہ جائیں اور بواطن نصوص یا ان کے حقائق سے بے نیاز ہو جائیں۔ اور نہ وہ باطنیہ میں سے ہیں کہ ظواہر کو محض لفظی نقوش بہہ کر ان سے بے توجہی برتیں یا شرعی تعبیرات کی ان کے یہاں کوئی قدر و قیمت نہ ہو اور محض ذہنی گھمیر میں گم ہو کر رہ جائیں۔

پس ان کے مسئلہ پر شرعی تعبیرات قطع نظر ان کے معانی و مدلولات کے خود اپنے نظم و عبارت کے لحاظ سے بھی ہزار ہا عموم و احکام کا سرچشمہ ہیں اور ان کی عبارت، دلالت، اشارت اور اقتضاء سے ہزار ہا مسائل وجود پذیر ہوئے ہیں جن سے دین باغ و بہار بنا ہوا ہے اور دوسری طرف ان تعبیرات کے ماضی کے پردوں میں اور بھی ہزار ہا معانی اور حقائق مستور ہیں جو قواعد شرعیہ اور قواعد حریت کے ساتھ، عمل صالح کی مہرست، صحت، صحت و معیت اور مجاہدہ و ریاضت ہی سے قلوب پر وارد ہوتے ہیں۔

(علماء دیوبند کا دینی رخ اور مسلکی مزاج، سیاست اور اجتماعیات، ص۔

۱۷۷-۱۷۹، ادارہ اسلامیات، لاہور)

تفسیر قرآن، شرح حدیث، فقہ و کلام، غرض کہ تمام شعبہ ہائے دین میں متواتر تعبیر دین علمائے

دیوبند کا ماحذ و مسلک ہے، اسد یارے میں حضرات علمائے دیوبند نے جو اعتدال قائم کیا ہے وہ اہل سنت و جماعت کا ہے۔ تمیز اور حق و صداقت کی علامت ہے، اسی لئے فقہ حنفی اور اصول فقہ کی کسی بھی مستند کتاب کو علمائے دیوبند کا فقہ، اخلاق اور تصوف کی کسی بھی مسلم شخصیت اور معتد کتاب کے اصول و فروع کو علمائے دیوبند کا تصوف، حضرات نبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام، حضرات صیہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین و رتاجین کے ساتھ، فقہائے کرام و محدثین عظام، اولیاء کرام اور بزرگان دین (رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین) کے جس جس طبقہ کی جن جن شخصیات پر امت کا اعتماد و اتفاق ہو، انہی شخصیات کو علمائے دیوبند کے یہاں قابل تقلید و قابل نمونہ قرار دینا بھی اور درست ہے۔

حسین اسد حضرت مولانا قاری محمد طیب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

”یہی مسلک اہل سنت و الجماعت کہلاتا ہے اور یہی وہ مسلک ہے جس کے علم بردار علمائے دیوبند ہیں، اسی لئے وہ اس جامع مسلک پر چنے اور اس کے عنصرت ترکیبہ کو جمع رکھنے سے یک وقت منہس بھی ہیں اور محدث بھی، فقیہ بھی ہیں اور متکلم بھی، صوفی بھی ہیں اور مجاہد بھی، مقصد بھی اور مفکر بھی۔“

اور پھر ان تمام علوم اور عناصر دین کے امتزاج سے ان کا جماعتی مزاج معتدل بھی ہے اور متوسط بھی، جس میں نہ غلو ہے نہ مبالغہ اور اس توسط اور وسعت نظری کی بدست نہ ان کا مشغلہ تکفیر بازی، نہ دشنام طرازی، نہ کسی کے حق میں سب و شتم اور تبرا ہے، نہ بدگوئی، نہ عناد و حسد اور طیش ہے، نہ غیبہ جاہ و جلال سے افراط عیش، بلکہ صرف بیان مسند اور حقائق بیانی یا احقاق حق اور ابطال باطل ہے اور بالفاظ مختصر اصلاح امت اور اتحد دین المسلمین ہے، جس میں نہ متخالف شخصیات کی تحقیر اور بدگوئی کا دخل ہے، نہ ان پر مغرورانہ طعن و ستیزاء کا، نہ ان کے بیانات و خطابت کا موضوع مخالف مسلک طبقات سے خواہ مخواہ اہن اور عوام کو ان سے نفرتیں دلاتے رہنا اور ان کے خلاف ہمہ وقت عوامی جذبات کو مشتعل کرتے رہنا ہے، جب کہ ان کی زبانیں بیان مسائل سے فارغ نہیں تو ان خرافات کے لئے وہ فرصت کہاں سے پاتے؟

تکلیف بازی تو بجائے خود ہے ان کے یہاں سرے سے ان اشخاص کا ذکر و تذکرہ تک بھی زچہوں پر نہیں ہوتا جو ہمہ وقت ان کی بدگوئی میں گئے رہتے ہیں، پس انہیں اوصاف و احوال کے مجموعہ کا نام ”دارالعلوم دیوبند“ ہے اور اسی علمی و عملی اور عقلی و اخلاقی ہمہ گیر مبنی سے اس کا دائرہ اثر دنیا کے تمام ممالک تک پھیلا ہوا ہے۔

علمائے دیوبند کے اس دینی رخ اور مسلکی مزاج کی نسبتوں سے اگر انہیں سمجھوایا جائے تو اس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ دیناً مسلم ہیں، فرقہ اہل سنت و الجماعت ہیں، مذہب حنفی ہیں، کدنا ماتریدی و اشعری ہیں، مشرباصوفی ہیں، سلوک چشتی بکہ جامع سلسل ہیں، فکرونی النبی ہیں، اصولاً قاسمی ہیں، فروغارشیدی ہیں، بیانیالیتقونی ہیں اور نسبتاً دیوبندی ہیں۔ والحمدلہ علیٰ ہذہ الجامعیۃ۔

اس طرح دین کے مختلف شعبوں کی ظاہری اور باطنی نسبتیں مختلف ارباب نسبت بل اندک توجہات و تصرفات سے انہیں حاصل ہوئیں جنہوں نے مل کر اور یکجا ہو کر ایک مجموعی اور معتدل مزاج پیدا کر لیا جسے دارالعلوم دیوبند نے سنبھال رکھا ہے۔

(علمائے دیوبند کا دینی رخ اور مسلکی مزاج، ص: ۱۹۲، ۱۹۳، ادارہ اسلامیات)

غرض یہ کہ اہل سنت و الجماعت کے یہاں ان اساسی علوم دینیہ کے متعلق جو اعتدال اور افراط و تفریط سے محفوظ و متورث فہم دین دور رسالت سے چلا آ رہا ہے، برصغیر میں اس کے سچے اور کامل وارث علمائے دیوبند ہی ہیں اور اس سلسلے میں جب قرآن و متعلقات قرآن، حدیث و تشریحات حدیث، فقہ و متعلقات فقہ، پھر حدیث و فقہ کے درمیان تطبیق اور تصوف و متعلقات تصوف، پھر تصوف کے منصوص و مباح احکام و اعمال اور غیر شرعی و ممنوعہ محدثات اور سیرت و سوانح، ان تمام علوم کی تشریح، اشاعت دین اور تقاضائے وقت سے ان کی تطبیق اور پھر کسی تجدد کا غیر ضروری اثر لئے بغیر اپنے ٹھیکہ مزاج پر برقرار رہ کر خدمت دین کی تاریخ اور وہ بھی مفصل اور منصفانہ، تاریخ جب بھی مرتب کی جائے گی تو برصغیر کی پوری تاریخ میں دیوبند نہ صرف سرفہرست ہوگا بلکہ ان کی امتیازی شان میں کوئی بھی حصہ دار نہ ہوگا۔

حضرت مفتی محمود حسن صاحب اور فتویٰ نویسی

اللہ تعالیٰ نے حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کو فقہ اور فتویٰ نویسی کے باب میں جو عظیم مقام عطا فرمایا، رکھوں میں کسی خوش نصیب کو حاصل ہوتا ہے، علومِ درسیہ سے فراغت کے بعد پوری زندگی درس و تدریس کے ساتھ تفقہ فی الدین اور فتویٰ نویسی میں بسر ہوگئی، بصیرت و تیقظ اور فقہی مسائل کی تحقیق و تدقیق میں کماب درک، مطالعہ کی کثرت و وسعت، کتاب و سنت، فقہ و اصول فقہ میں خصوصی مہارت، اہل زمانہ کی طبیعت سے واقفیت، نوابی و چیزوں کی شرعی حیثیت، تغیراتِ زمانہ اور ان کے شرعی احکام سے واقفیت نے آپ کو ممتاز و مخصوص مقام پر لاکھڑا کیا۔

ہندوستان کے دو عظیم اسلامی مرکز دارالعلوم دیوبند اور مظاہر علوم سہارنپور ہر دو کے دارالافتاء کے مفتی اعظم ہوئے اور دیگر متعدد دارالافتاؤں کی سرپرستی اور مکمل رہبری و رہنمائی کی سعادت بھی آپ کے حصہ میں آئی، سینکڑوں بلکہ ہزاروں کی تعداد میں آپ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کر کے مفتیان کرام تیار ہوئے اور انہوں نے قائم شدہ دارالافتاؤں کو سنبھالا، یا نئے قائم کر کے فتویٰ نویسی کے ذریعہ اشاعتِ دین اور مخلوق کی رہبری و ہدایت میں مشغول و مصروف ہوئے۔

وہ عہد جس میں فتاویٰ کی زمامِ عمل آپ کے ہاتھ میں آئی اس وقت علم و عمل کا ہر میدان شدید تغیرات سے دوچار تھا، عظیم علمائے راسخین ایک ایک کر کے اٹھتے جا رہے تھے، خود علماء میں روز افزوں رسوخِ سمی میں کمی اور ذوقِ سلف سے دوری تھی، تدبیر کا فقدان ہر طرف سے عوام سے لے کر خواص تک پھیل ہو تھا، طرح طرح کی فکری، سیاسی، نظریاتی کج رویاں جنم لے رہی تھیں، خود مسلمانوں میں نوعِ بنوع کی نئی نئی جماعتیں اور نئے نئے فرقے وجود میں آ رہے تھے، علماء کا ایک بہت بڑا طبقہ مغربی علوم و تہذیب کے سامنے سپر انداختی کی کیفیت میں مبتلا تھا، نجی زندگی سے لے کر عمومی طرزِ معاشرت، معاملات، نظامِ قانون، تجارت، اخلاق و آداب تک نئی تبدیلیاں رونما ہو رہی تھیں۔

پٹھوٹ کھلم کھلا اجتہاد کا دروازہ کھول کر ہر کس و نام کس کو، موردین میں دخل اندازی کا میدان فراہم کرنے کی نکتہ و شش کر رہے تھے، ایک طرف متجددین، روح شریعت کو مسخ کرنے پر تھے ہوئے تھے اور مغرب سے درآمد ہونے والی فیشن کو با نرزد و درست ثابت کرنے کے لئے اباحت پسندی کا بھرپور مظاہرہ کرنے لگے تھے اور ایک طبقہ غفل یا سہ کے نام پر فتنہ و فتنہ سے آزادی اور بزم خود افضلی جمود کو توڑ کر غیر مقتدیت کے وسیع میدان میں قدم رکھنے اور کسی ایک فقیہ کا متکدر رہنے کو شک کہہ کر رد کرنے اور امت کو آزاد خیوں کی ایک نئی ڈگر مہیا کرنے کا تھ۔

یہ حالات میں تھیں کہ ساتھ تحقیق و سیر کے پہلو کو شامل رکھنا، ہم نئی لہر میں ضرورت واقعہ کو نگہ کرنا اور محض سہولت کی خاطر اور صرف دوسروں کی دیکھ بھلی امت کو مزاج شریعت سے دور ہونے سے بچانے کے لئے شدت برتن، اہل حدیث اور سلفیت کے نام پر غیر مقتدیت کے پرچار سے متعلق امت کی رہنمائی اور اس کے مضمر اثرات کی نشاندہی، بدعات کے شیوع میں طرح طرح کے غیر شرعی اعمال میں امت کے ترکیہ کے لئے واضح اور قطعی حکم لکھنا اور ان تمام احوال میں احکام شریعت کو بیان کرنے والا؟ مستند شخص چونکہ یہی کہتا ہے اس لئے اس پر یہ لازم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی حقیقی ضروریات و مصالح کو بھی ملحوظ رکھے اور زیادہ سے زیادہ دوسرے کے پہلو کو اپنا کرے ورنہ قابل برداشت تنگی سے امت کی مشکلات کم سے کم تر کرنے کی سعی کرے، دوسری طرف اس کی رعایت کرنا بھی لازم ہوتا ہے کہ وہ آزاد طریقہ فکر نہ اپنائے جو امت کو ہر طرح کی سہولت دینے کے عنوان پر اور تحقیق کے نام سے من مانی تشریحات کو سند جواز عطا کرنے کے نتیجے میں روح شریعت ہی کہیں مسخ نہ ہو جائے۔

حضرت مفتی محمود حسن رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتاویٰ کا مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت پوری طرح واضح ہوتی ہے کہ آپ نے تہذیب (اور وہ بھی شدت کی حد تک) کو بھی اپنایا اور امت کی واقعی ضروریات میں سے اس کے پہلو پر نئی نظر رکھی، تجدید و اباحت ہو یا آزاد خیالی و جہل فکری، یا نئے نظریات، جس عنوان سے بھی سامنے آئے ان سب سے متعلقہ مسائل میں بدعات و رسوم اور غیر مقتدیت ان کے مقابلے میں آپ کا تہذیب واضح ہے جب کہ اخلاق، آداب، جملہ باہت میں آپ کا انداز نہایت ہی سیر اور حاجت کی حدود کا پوری طرح رمز نشانی ہے۔

ختمہ صاف فتنہ خشی پر آپ کا رسوخ اور اس سے کسی بھی حال میں عدال نہ کرنے کا انداز بھی نہایت اہمیت

کا حامل ہے۔

اس سلسلے میں عبادات میں ایک فقہ پر انحصار اور معاملات اور خاص کر معاملات کی منت نئی صورتوں میں ائمہ اربعہ میں سے بوقت ضرورت بقدر ضرورت تلفیق، علمائے حقانین کا امتیاز رہا ہے اور خود علمائے دیوبند اس پر سختی سے کاربند ہیں چنانچہ اسی روش پر حضرت بھی کاربند تھے۔

حضرت کا عقائد و عبادات میں فقہ حنفی سے خروج کو کسی بھی حال میں گوارہ نہ کرنا اور حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی عظمت آپ کے فقہ پر کلی اطمینان کسی سطحی عقیدت کا نتیجہ نہ تھا، بلکہ اس کی بنیاد وسیع ترین مطالعہ اور تحقیق پر تھی، اسی سے حضرت امام اعظم کے کمالات، فقہ میں ان کی برتری اور عظمت کو نہایت بصیرت اور انشراح سے بیان فرمایا کرتے تھے۔ فرمایا:

”حضرت امام ابوحنیفہ (ولادت ۸۰ وفات ۱۵۰ھ) کو حق تعالیٰ نے اپنے دین قوم کی نصرت کے لئے فطانت، ثبات، فراست و دیانت روایت، درایت کا حظ وافر عطا فرمایا تھا جس کی بنا پر ایسی بیش بہا جلیل القدر خدمات انجام دیں کہ رہتی دنیا تک علمائے اسلام کے لئے شاہراہ قائم کر دی اور ایسی روشنی کا انتظام کر دیا کہ راہزنی و بے راہ روی سے پوری حفاظت ہوئی اور ہادی عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی فعلی و تقریری جملہ احادیث سے مسائل استنباط کر کے ہر حدیث کا محل متعین فرمادیا کہ نہ تعارض باقی رہا، نہ کسی حدیث کو ترک کرنے کی ضرورت پیش آئی، اس عمل کے لئے فقہائے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار سے مدد ملی کہ وہ مخاطبین اولین تھے جن کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی امانت سپرد فرمائی اور ان پر اعتماد کر کے دین کی حفاظت و اشاعت کا ان کو ذمہ دار بنایا۔

فقہ حنفی تنہا امام ابوحنیفہ کے شخصی فتاویٰ نہیں بلکہ کتاب اللہ، سنت، اجماع، آثار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، محاورات عرب، لغات و ادب، تواریخ و سیر، تصوف و زہد کے ماہرین کی ایک بڑی جماعت نے ایک ایک مسئلہ اور اس کے ماخذ اور اس کے معارض پر سیر حاصل بحث کی اور دلائل کی روشنی میں تحقیق و تنقیح کے بعد اس کو جمع کرایا ہے، زندگی کا کوئی گوشہ اور شعبہ ایسا نہیں جس کے مسائل فقہ حنفی میں موجود نہ ہوں، خواہ صراحتاً ہوں یا ان

کے نفاذ ہوں یا قواعد کلیہ ہوں جن کے تحت حکم معلوم ہو سکتا ہے۔ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب وسنت سے ایسے قواعد استخراج فرمائے جو کسی جگہ نہیں ٹوٹتے۔

حافظ ابن حجر مستطانی شافعی حافظ الدینا کے لقب سے مشہور ہیں اور صحیح بخاری کے شارح ہیں، فرماتے ہیں کہ

”امام اعظم کے قواعد نہایت پختہ ہیں، ان کو دیکھ کر میرا دل چاہتا ہے کہ میں حنفی ہو جاؤں۔ درحقیقت یہ قواعد متون حدیث ہیں، بلکہ فقہ حنفی کے بیشتر مسائل متن حدیث کی حیثیت رکھتے ہیں، مثلاً: فقہ میں مسئلہ ہے

”إِذَا حَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَوةَ وَلَا كَلَامَ“

فتح الباری میں اور دیگر شریعت میں اس کو سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ مکتوبات، ۲۵۴ (۱)۔ امام اعظم پر جو طرح طرح کے سطحی اعتراض کئے جاتے ہیں ان اعمہ اخراجات کی سطحیت، رکاست پوری طرح بیان فرمایا کرتے تھے، چنانچہ فرمایا کہ:

”امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو امام تو سب تسلیم کرتے ہیں لیکن بعض سطحی نظر والے قبیل البعاعث یہ کہتے ہیں کہ امام صاحب کو صرف سترہ ۱۷۱ حدیثیں یاد تھیں، حالانکہ یہ صریحاً غلط ہے۔ انتہی۔“

فقہ حنفی پر اس وسعت نظر کی بناء پر حضرت فقیہ الامت کو اس درجہ اعتماد و انشراح تھا کہ غائب پورے عہد افترا میں کسی صورت جزئیہ سے عدول کا واقعہ پیش نہیں آیا۔

فقہ حنفی پر اس تصلب کے ساتھ آپ نے کبھی دوسرے ائمہ کی تنقیص، دوسرے فقہاء کی کلی تغذیہ یا محض فقہی تعصب کا کوئی مظاہرہ نہیں فرمایا اور یہ علمائے دیوبند کا امتیاز ہے کہ مقلد حنفیت ہونے کے باوجود محققانہ مزاج اپناتے ہیں یعنی وہ نہ تقلید جامد کے قائل ہیں اور نہ اس پر قائل، اسی بناء پر تلفیق یعنی اپنے مذہب سے بر

(۱) 'و عورص هذا الاحتمال بمثله في الحديث الذي استدلوا به، وهو ما احرجه الطبراني عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما "إذا حرج الإمام فلا صلاة ولا كلام الخ" (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب إذا رأى الإمام رجلاً جاء وهو يخطب الخ: ۲/۵۲۰، رقم الحديث: ۹۳۰، قديمی)

بنائے ضرورتِ عدول کر کے دوسرے امام کے مسلک کو قبول کرنے سے بھی دریغ نہیں فرماتے۔

کچھ حضرات ایک ہی فقہ میں محدود رہنے کی پابندی کو ختم کرنے کی مہم چلاتے ہیں حالانکہ اگر اس کی اجازت عام دی گئی کہ ہر شخص جس فقہ پر چاہے عمل کرنے لگے تو اس سے یقیناً اتباعِ شریعت کے بجائے اتباعِ نفس کا دروازہ کھلے گا اور اگر کوئی اتباعِ شریعت کا اہتمام کرنا چاہے تو فقہاء کی متضاد جزئیات میں وجہ ترجیح قائم کرنا ہر ایک کی قدرت سے باہر ہے، لہذا اگر اس صورت حال میں تلفیق سے کلیۃً اجتناب کیا جائے تو بعض مواقع پر امت کو مشکلات پیش آسکتی ہیں، اس لئے اس میں راہِ اعتدال قائم کرنا مفتیانِ وقت کا فریضہ ہے، چنانچہ حضرت فقیہ الامت فرماتے ہیں:

”اگر کوئی حنفی اپنی وسعتِ نظر، جودتِ فہم، صفائیِ باطن یا کسی اور داعیہِ قویہ کی بناء پر کسی دوسرے امام کی دلیل کو قوی سمجھ کر اس پر عمل کرے گا تو وہ شخص حنفیت سے خارج نہ ہوگا اور قوتِ داعیہ کے موافق معذور ہوگا اور دوسروں کو اس کا اتباع جائز نہ ہوگا اور اس کی نظیریں مذاہبِ اربعہ میں موجود ہیں۔ شیخ ابن ہمام کی ابحاث کو ان کے شاگرد ابن قطلوبغا نے ناقابلِ اعتنا قرار دیا ہے (۱)۔

ابن حجر شافعی نے لکھا ہے کہ فقہ شافعی میں زکوٰۃ کے تین مسائل ایسے ہیں جن میں فقہ حنفی کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے نقل زکوٰۃ، دفع زکوٰۃ الی الواحد اور دفعها الی اصنافہ (۲)۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ (جو کہ شافعی ہیں) نے امام مالک کے مذہب کو طہارت کے متعلق پسند فرمایا۔ فقہائے حنفیہ نے مسئلہ مفقود الخیر میں امام مالک کے مسلک کو اختیار کیا ہے (۳)۔

(۱) ”فالظاهر أنهم رأوا دليلاً أرحح مماراة حتى لم يعملوا به، ولهذا قال العلامة قاسم في حق شيخه خاتمة المحققين الكمال ابن الهمام: لا يعمل بأبحاث شيخنا التي تخالف المذهب“ (شرح عقود رسم المفتي، ص: ۶۸، مير محمد کتب خانہ)

(۲) (راجع باب التقليد، عنوان: ”بعض مسائل میں دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنا، شاہ ولی اللہ صاحب کیا مقلد تھے؟“)

(۳) (انظر رد المحتار، کتاب المفقود، مطلب في الإفتاء بمذهب مالک: ۳، ۲۹۰، سعيد)

(والحيلة الحاجزة لحكيم الأمة رحمه الله تعالى)

حضرت مفتی صاحب اور طریقہ فتویٰ نویسی

فتاویٰ کے سلسلے میں حضرت فقیہ الامت کے امتیازات ہر حال میں قابلِ نمونہ ہیں، وہ مسائل جو عبادات سے متعلق ہیں، کتاب اللہ میں ان کو تلاش فرماتے، کتاب اللہ میں اگر کوئی حکم مذکور نہ ہوتا تو سنتِ رسول اللہ میں اس کا حل تلاش فرماتے، اگر اس میں بھی نہ ملتا تو امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول اختیار فرماتے اور پھر فقہ حنفی سے عدول کرنا ہرگز گوارہ نہ فرماتے۔

چنانچہ خود فرماتے ہیں:

”جب میرے سامنے کوئی مسئلہ پیش آتا ہے تو میں اسے کتاب اللہ پر پیش کرتا ہوں، اگر اس میں جواب مل جاتا ہے تو میں کسی اور طرف نہیں دیکھتا، مثلاً طلاق ثلاثہ کے وقوع کا مسئلہ سامنے آیا تو میں نے کتاب اللہ میں تلاش کیا سول گیا، وہ یہ کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ﴾ اس کے بعد ارشاد ہے: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْحًا غَيْرَهُ﴾ (۱) صاف معلوم ہوا کہ تین طلاق واقع ہو جاتی ہیں، خواہ ایک مجلس میں دے خواہ تین مجلس میں دے، قرآن میں کوئی تفصیل نہیں اور عورت اس کے بعد شوہر اول کے لئے بغیر حلالہ کے حلال نہیں رہتی، میں اسی کے مطابق فتویٰ دیتا ہوں۔

اگر کتاب اللہ میں مسئلہ نہیں ملتا تو اس کو سنتِ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں تلاش کرتا ہوں، اگر اس میں مل جاتا ہے تو کسی اور طرف توجہ نہیں کرتا، مثلاً: قرأت خف الامام کا مسئلہ پیش آیا تو میں نے کتاب اللہ میں تلاش کیا اور نہ ملا، پھر حدیث میں تلاش کیا اس میں مل گیا، صحیح مسلم شریف میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: ”إِذَا قَرَأْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكَبُوا“ (۲) جو صحیح صریح غیر منسوخ ہے، اس سے صاف معلوم ہوا کہ قرأت خف

(۱) (البقرة: ۲۲)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إِذَا جَعَلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِيَهُ سَهًا، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَرَأَ فَأَقْرَأُوا“ رواه أبو داود والنسائي وابن ماجة“ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الصلوٰۃ، باب القراءة فی الصلوٰۃ، الفصل الثانی، ص: ۸۱، قدیمی)

الامام جائز نہیں، اسی کے مطابق فتویٰ دیتا ہوں۔

اگر حدیث میں مسئلہ نہیں ملتا تو حضرت امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے قول کو اختیار کرتا ہوں، میں چونکہ مجتہد نہیں، نہ مجھ میں اجتہاد کی صلاحیت ہے اس لئے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول کو اختیار کرتا ہوں، اس لئے کہ وہ اعلیٰ درجہ کے مجتہد تھے۔ (ملفوظات)

یہ طرز تو حضرت کا عبادات کے مسائل کے متعلق ہے، معاشرت و تمدن کے سلسلے میں وہ مسائل جن میں امت دوسری اقوام کی نقالی کرنے لگی ہے چاہے وہ لباس ہو، رہن سہن ہو، رسوم و عادات ہوں، کھانے پینے کے طور طریقے ہوں ان میں آپ کا انداز عموماً یہ ہوتا کہ اگر وہ امور غیر مسلم اقوام کے شعار کی حیثیت رکھتے تو برا بنائے تشبہ ان کے ممنوع ہونے کا فتویٰ دیتے، لیکن علت تشبہ پر کامل غور و فکر کو ہاتھ سے نہ چھوڑتے، لیکن اگر وہ امور غیر مسلم اقوام کا شعار نہ ہوتے اور اصلاً وہ اسلامی بھی نہ ہوتے، ان کے مباح ہونے کا فتویٰ دیتے، لیکن اجتناب کی تلقین بھی فرمایا کرتے تھے۔

حظر و اباحت کے مسائل کے سلسلے میں نصوص سے زیادہ عرف کو مدار بنایا جانا اس لئے ناگزیر ہوتا ہے کہ عموماً یہ مسائل عرف پر ہی مبنی ہوتے ہیں، اس لئے اس سلسلے میں عرف کی بناء پر جواز و عدم جواز کا فیصلہ فرمایا کرتے اور اس کے لئے صرف بیان حکم پر اکتفا فرمایا کرتے تھے۔

معاملات کے سلسلے میں وہ مسائل جن کا تعلق ایسے امور سے ہوتا جن کے متعلق قطعی تحقیق نہ ہوئی ہوتی تو آپ بھی قطعی حکم نہ لگاتے، مثلاً کوکا کولا، سینٹ، صابون، ڈالڈاگھی، بسکٹ، برش، ٹوتھ پیسٹ وغیرہ کے متعلق جائز و ناجائز کا حکم دریافت کیا گیا تو آپ نے ان اشیاء کے متعلق یہی لکھا کہ بلا قطعی تحقیق کے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان اشیاء میں نجس اشیاء پائی جاتی ہیں اور جب تک اس کی پوری تحقیق نہ ہو جائے ان کے متعلق حرمت کا فتویٰ نہیں لکھا جاسکتا۔

وہ مسائل جو جدید ایجادات کی بناء پر سامنے آتے ان کی تحقیق نہ ہوتی تو صاف فرمادیتے کہ مجھے تحقیق نہیں، تاہم جدید مسائل کے فتاویٰ نسبتاً کم ہی لکھا کرتے تھے۔ ایسے مسائل جن میں کسی مستفتی کے متعلق آپ کو محسوس ہوتا کہ محض کسی کے خلاف بطور ہتھیار استعمال کرنے کے لئے فتویٰ طلب کیا جا رہا ہے تو عموماً آپ ناصی نہ

جہے لکھ کرتے اور ایسے مسائل جن سے کسی عمل کی امید نہ ہوتی محض علمی مشغلہ کے طور پر دریافت کئے جاتے ان کے متعلق بھی عموماً نہایت اجمال ہر تہ تھے۔

حضرت فقیہ الامت رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتاویٰ میں وہ فتاویٰ جو ابتدائی عہد کے ہیں یعنی جو مظاہر علوم اور کانپور کے زمانے میں لکھے گئے ان میں تحقیق، بیان حوالہ اور جوش و صراحت کا عنصر غالب ہے جب کہ اخیر عہد میں اصلاح و ارشاد اور تزکیہ و نصیحت کا رنگ غالب رہا۔

بدعات، رسوم، روایات اور امت میں پھیلے ہوئے مختلف علاقوں کے مختلف اختراع شدہ امور کے متعلق حضرت کا انداز یہ تھا کہ ہر امر کے متعلق پہلے یہ طے فرماتے کہ کیا اس کو بر بنائے عبادت انجام دیا جا رہا ہے اور التزام کی کیفیت پیدا ہو چکی ہے یا نہیں، اگر دین سمجھ کر التزام کے ساتھ کسی کام کو کیا جانے لگے اور تارک کو مدعت کی جائے تو اب اس کے بدعت ہونے میں شبہ نہیں، چنانچہ تیجہ، چہارم، دسواں، پندرہواں، چالیسواں، عرس، مجالس میلاد میں طرح طرح کے غیر ثابت شدہ امور کی پابندی وغیرہ کو بدعت اور اصول شریعت سے غیر ثابت شدہ ہو کر غیر مشروع ہونے کی صراحت فرماتے تھے، لیکن اس کے ساتھ ہی اگر کسی امر کا التزام بر بنائے انتظام ہو، نہ کہ بر بنائے حکم شریعت، اور تارک کو مطعون بھی نہ کیا جائے تو اس کو بدعت نہ کہہ کر امت کے لئے سہولت پیدا فرماتے تھے، چنانچہ مختلف تسبیحات کی تعداد کو یاد رکھنے اور گننے کے لئے تسبیح کا استعمال درست قرار دیا، اگرچہ کچھ لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں مگر وہ یہ نہیں دیکھتے کہ کیا اس میں ابتداء کے تمام لازمی امور پیدا ہوئے بھی یا نہیں؟ غرض کہ حکم بدعت کے سلسلے میں نہ سخت گیر موقف اپناتے تھے اور نہ سہل انگاری۔

حضرت فقیہ الامت رحمہ اللہ تعالیٰ کے فقہ و فتاویٰ کی چند خصوصیات جو انتہائی سرسری طور پر سامنے آئیں وہ پیش کرنے کے بعد یہ امر واضح کرنا لازم ہے کہ یہ خصوصیات حضرت کا امتیاز خاص اور وہ انفرادیت نہیں کہ جس سے دوسرے بزرگوں سے اس کی کلی نفی مقصود ہو لیکن اس عہد میں حضرت ان اوصاف و امتیازات کی بناء پر بلاشبہ سب سے فائق تھے۔

وسعت نظر اور استحضار جزئیات

وسعت نظر اور استحضار جزئیات میں بھی آپ اس عہد میں بے نظیر تھے، بے شمار مسائل ایسے کہ جن کے

متعلق عموماً یہ تصور کیا جاتا ہے کہ اس کے متعلق کہیں کوئی صراحت شاید نہ مل سکے، لیکن حضرت نہایت بے تکلفی سے اس کے لئے کوئی صریح جزئیہ بیان فرمایا کرتے تھے۔ اسی وسعتِ نظر کی بناء پر آپ کے فتاویٰ میں ان کتابوں کے حوالے بھی ہیں جن کی زیارت تو کجا ان کے نام سے بھی ہم جیسے نا آشنا تھے اور حضرت کے فتاویٰ کے ذریعہ ہی پہلی مرتبہ نام سننے میں آئے، چنانچہ: بہایۃ الأمل، روضة القضا، سور العین، تنقیح فہوم اہل الأثر، سور الصحی اور بہت سی فتاویٰ کی دوسری کتابیں ہیں جن کا پہلے پہلے نام سے تعارف حضرت کے فتاویٰ ہی کے ذریعہ ہوا۔

فقہ و فتاویٰ کی کتابوں کا وسیع ترین مطالعہ اور پھر اس کا استخراج اور بوقتِ ضرورت اس کا بیان کرنا یہ وہ وصف ہے جو بلاشبہ اس عہد میں آپ کا وصف امتیازی تھا، چنانچہ وسعتِ نظر کا شاہکار دیکھئے کہ سوال کیا گیا مسجد میں دوستوں کے درمیان نماز مکروہ ہونے کی وجہ کیا ہے؟ ارشاد فرمایا:

”کہ مبسوط میں جزئیہ موجود ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ یہ تو ایسا ہی ہے جیسے دو

مقتدیوں کے درمیان کوئی صندوق رکھ دیا جائے“۔ علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کا قول العرف

الشدی: ۶۰/۱، میں نقل کیا گیا ہے کہ احناف کی کتب میں عدم کراہت کا قول مجھے نہیں ملا،

حالانکہ مبسوط سرخسی میں صراحت مذکور ہے“۔ (ملفوظات: ۲)

اسی وسعتِ نظر کی بناء پر مستند و غیر مستند کتابوں کے متعلق آپ نہایت قطعیت سے حکم لگاتے تھے، چنانچہ بعض دفعہ ایک ہی استفتاء میں دس دس کتابوں کے متعلق رائے طلب کی جاتی تو نہایت بے تکلفی کے ساتھ مستند ہونے، مشکوک ہونے، غیر مستند ہونے وغیرہ کی تصریح فرماتے (۱)۔

فقہ کی امہات کتب پر نہایت تحقیقی اور عمیق نظر تھی اور اس کے نتیجے میں بعض دفعہ آپ کی زبان و قلم سے ایسے جواب کا ظہور ہوتا کہ جن کے لئے برسوں کے علم و مطالعہ کے بعد بھی امید نہیں کی جاسکتی کہ حاصل ہو جائیں۔

حضرت فقیہ الامت اور اعتدال پسندی

حضرت فقیہ الامت کے فتاویٰ، مواعظ، ملفوظات، تدریس، اصلاح و تصوف، مسلک علماء دیوبند کی مدلل، مفصل، عام فہم، تبیین اور تشریح ہے۔ اس معتدل مسلک کی تشریح و توضیح میں آپ کا منہاج کیا تھا، یہ ذیل کی

(۱) (راجع محمودیہ، کتاب العلم، مایعلق بالکتاب المعتمدہ وغیرہا، عنوان: چند معتبر اور غیر معتبر کتب)

چند مثالوں سے واضح ہوگا:

جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور راہ اعتدال

اس کائنات میں سب سے مقدس، سب سے افضل اور تمام کمالات انسانی کی جامع جماعت حضرات انبیاء علیہم السلام کی جماعت ہے، جن کی محبت، عقیدت اور ان کی حقانیت و صداقت پر مکمل اطمینان اصل یمان ہے، پھر جماعت انبیاء علیہم السلام میں سب سے افضل حضرت سید المرسلین خاتم النبیین جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے۔

حضرات انبیاء علیہم السلام اور بالخصوص حضرت نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات و کمالات کی بناء پر امت کے بہت سے طبقات طرح طرح کی افراط و تفریط میں مبتلا ہو گئے، کسی نے آپ کے ارشادات کی تشریحی حیثیت کو تسلیم کرنے سے ہی انکار کیا، کسی نے آپ کے ارشادات کو صرف الفاظ کی حد تک محدود کر کے ان ارشادات سے مزید استنباط کرنے، ان میں تخریج علت اور پھر علت کے تعدیہ کو ضبط قرار دے کر صرف لفظ حدیث کی سند کی حیثیت اور ظاہر مفہوم تک محدود رہنا منہجائے دین قرار دیا، کسی نے آپ ﷺ کی ذات کو عام انسانوں کی ذات کے ہم مثل قرار دے کر آپ کے آثار بالخصوص مادی آثار کو غیر معتبر قرار دیا حتیٰ کہ آپ کے جسم اطہر کے مٹی میں مل کر دوسرے انسانی اجسام کی طرح مخلوط ہو جانے کا عقیدہ اپنایا، کسی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت محض پیغام رساں ہونے تک محدود سمجھی، کسی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں غور کر کے آپ کو عام اغیب، مشکل کشا، مختار کل، ہر جگہ حاضر و ناظر قرار دیا، کسی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نور مطلق اور صفات الہی کا جزو قرار دیا، کسی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کی طرف منسوب تبرکات کو معبود تک بنانے کی روش اپنائی، کسی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن پر، آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر تنقید کرنے کو اپنا اصول قرار دیا۔

اس صورت حال میں اعتدال کیا ہے یہ نہایت اہم مسئلہ ہے، چنانچہ اس اہم مسئلہ میں علماء دین و بندگان نے جو معتدل منہج اپنایا اس کی نہایت جامع مثال حضرت فقیہ الامت کے فتاویٰ میں ملے گی، حضرت جبرائیل علیہ السلام اور بالخصوص حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علمی و عملی، اخلاقی، جسمانی، روحانی

کمالات کو تسلیم کرنے اور ان پر مکمل ایمان رکھنے کی نہایت بصیرت افروز اور محبت خیز تشریح فرماتے ہیں وہیں آپ کے عالم الغیب ہونے، مختار کل ہونے، نور مطلق ہونے کی بھی نفی کرتے ہیں اور یہ نفی قرآن، حدیث، آثارِ صحیہ، ارشاداتِ عرفین اور عقلی استدلالات اور بصیرت افروز بیانات و مثالوں پر مبنی ہوتی ہے۔

آپ ایک طرف حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس ذات کو افضل الکائنات، اتم کائنات اور اطہر الکائنات قرار دے کر ان پر ایمان رکھنے کو لازم قرار دیتے ہیں لیکن دوسری طرف جب یہ حدیث پیش کر کے فتویٰ طلب کیا جاتا ہے کہ: ”أنا أحمد دلامیم، وأنا عرب بلا عین“ (ترجمہ) ”میں بلامیم کے احمد (احد) اور بلعین کے عرب (رب) ہوں“۔ تو اس کو موضوع اور باطل کہہ کر رد کر دیتے ہیں (۱)۔

آپ ایک طرف محبت رسول کو جزو ایمان اور لازمہ ایمان قرار دیتے ہیں، لیکن ساتھ ہی مجرد لسانی دعوائے عشق کو ناقص قرار دے کر حقوقِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ادائیگی کی تلقین فرماتے ہیں اور یہ حقوق عشق و محبت، عقیدت و عظمت، اتباع و انقیاد اور ایک ایک سنت کو اپنانے کی تلقین تک وسیع کرتے ہیں، صاف فرماتے ہیں کہ:

”اصل عشق رسول تو اتباع سنت کا نام ہے۔“

آپ ایک طرف ”شفایا رسول اللہ“ کہنا غیر درست قرار دیتے ہیں اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود جسمانی امراض سے سابقہ پیش آیا تو آپ سے ہی شفاء طلب کرنا کیسے درست ہوگا، لیکن دوسری طرف آپ کے وسیلے سے اللہ کی بارگاہ سے حاجات طلب کرنا درست قرار دیتے ہیں (۲)۔ آپ سے پوچھا جاتا ہے کہ کائنات میں سب سے افضل پانی کون سا ہے اور یہ سوال کرنے والا بجا طور پر یہی سمجھتا ہے کہ جواب میں حضرت یہی فرمائیں گے کہ سب سے افضل پانی زمزم ہے، اس لئے احادیث میں سب سے زیادہ فضیلت اسی پانی کی بین کی گئی، لیکن حضرت کے تعمق نظر کا عالم دیکھئے فرماتے ہیں کہ:

”اس کائنات میں سب سے افضل پانی وہ تھا جو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کی مبارک انگلیوں سے جاری ہوا تھا، اس کے بعد سب سے افضل زمزم کا پانی ہے۔“

(۱) (راجع کتاب العلم، ما يتعلق بالحديث، عنوان: ”أنا أحمد“ الخ، کیا حدیث ہے؟)

(۲) (راجع کتاب الإيمان، ما يتعلق بالتوسل فی الدعاء)

لیکن اس کے ساتھ وہ تمام بے سند روایات جو سیرت کے نام پر بیان کی جائیں ان کی تردید و تغلیط میں کوئی جھجک محسوس نہیں کرتے، چنانچہ ”أول ما خلق الله نوری“ کے متعلق فرمایا کہ ”یہ درجہ صحت کو نہیں پہنچتی ہے“ (۱)۔

حقوق رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے مجرد سیرت نگاری اور صرف اظہارِ فن کے لئے نعتیہ شاعری کو نہ کافی سمجھتے ہیں، بلکہ اتباعِ رسول کو اور پھر اشاعتِ دین کی مگن کو بھی حقوق میں شمار کرتے ہیں، لیکن ساتھ ہی وہ نعتیہ شاعری جو حدودِ شریعت میں ہو (جس میں نہ تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مافوقِ انبیاء قرار دیا جائے اور نہ غیر مستند باتیں آپ کی طرف منسوب کی جائیں) کی اہمیت کے نہ صرف قائل ہیں، بلکہ خود بھی ایسی نعتیہ شاعری کرتے ہیں جو بلاغت، تلمیحات، استعارات اور قرآن و سنت و سیرت کے ان دفاتر کو اپنے اندر سموئے ہوئے ہے جو ذاتِ اقدس کے متعلق وارد ہیں۔

غرض یہ کہ اس کائنات میں سب سے مقدس جماعت حضراتِ انبیاء علیہم السلام ہیں اور ان کے سردار اور ان میں سب سے افضل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے، جن کی محبت و عظمت، عقیدت و اتباع ہی اصل ایمان ہے، لیکن یہ محبت و عظمت اگر خلوکا شکار ہو جائے تو یہی شرک بن سکتی ہے، چنانچہ حضراتِ مہائے دیوبند کے عمومی مسلک کے مطابق حضرت فقیہ الامت اس سلسلے میں نہایت محتاط اور محکم عقیدہ اپناتے ہیں اور اسی کی تصریح بھی فرماتے ہیں، یعنی نہ تو انبیاء کو خدا سے ملا دیتے ہیں، نہ نوعِ بشری سے الگ کسی اور مافوقِ انسانی نوع کے ساتھ ان کی مماثلت تلاش کرتے ہیں، نہ ان میں خدا کے حوالے کرنے، خدائی اختیارات کے ان میں موجود ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں، نہ ان کو مقامِ عبدیت سے اٹھا کر مقامِ معبودیت تک پہنچاتے ہیں اور نہ اس طرح کی عقیدت کو درست سمجھتے ہیں۔

اس کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کی توہین، تنقیص یا تنقید یا ان کی طرف گناہ کی نسبت کرنے کا تصور بھی نہیں کرتے ہیں اور نہ اس تصور کو درست سمجھتے ہیں کہ حضراتِ انبیاء علیہم السلام کی حیثیت محض خدا کا پیغام رساں

ہونے کی ہے، گویا مع ذلک کے کسی امانت دار کا رندے کی حیثیت دینے کو سراسر توہین قرار دیتے ہیں۔

ایک طرف حضرات انبیاء عالم بشریت کے سب سے بلند مقام و مرتبہ پر فائز ہیں اور دوسری طرف انسانیت کی سب سے زیادہ محسن و محبوب جماعت اور تیسری طرف خدائی حدود و اختیارات میں دخل نہیں ہیں، پھر اس مقدس جماعت کی آخری اور سب سے با عظمت ہستی حضرت سید المرسلین ہیں، آپ افضل کائنات و افضل انبیاء ہیں لیکن ساتھ ہی آپ کی عبدیت و بشریت بھی یقینی ہے، غلو عقیدت میں بشریت کی نفی دروغائے بشریت میں مقام نبوت کی تنقیص دونوں پر خطر ہیں اور دونوں حدود شریعت سے خارج ہیں۔

آپ کی ذات اقدس کو خدائی اختیار کا حامل قرار دے کر حق رکھ اور تمام علوم الہی پر محیط قرار دے کر عالم الغیب قرر دینا یا دوسری طرف آپ کی بشریت کا اظہار کرتے ہوئے آپ کی طرف نعوذ باللہ بشری کمزوریوں کا انتساب کرنا یا آپ کے جسد اطہر کے مٹی میں مل جانے کا عقیدہ اپنانا دونوں انتہائیں، حضرت فقیہ الامت کی تشریحات کے مطابق غلط ہیں۔

اگر ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام رسالت کے سب سے فائق مقام پر تسلیم کرنے کے ساتھ اوبیت، رزاقیت، مہم محیط، قدرت کاملہ اور اختیارات الہی کا انتساب کیا جائے تو حضرت فقیہ الامت اس کو بد تامل شرک کہہ دیتے ہیں اور یہ آپ کے فتاویٰ میں جا بجا موجود ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی کسی کی توہین رسول کی خفیف سے خفیف روش پر بھی حرف گیری سے نہیں چوکتے ہیں اور نہ اس میں کوئی رواداری گوارہ ہے۔

حضرت فقیہ الامت یہ بھی فرماتے ہیں کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی قبور میں زندہ ہیں اور وہ صلوٰۃ و سلام جو ان کی قبر پر حاضر ہو کر پیش کیا جائے خود سہمت فرماتے ہیں، لیکن اس کے ساتھ اس کائنات میں ہر جگہ ضرورت نظر ہونا بھی تسلیم نہیں کرتے، وہ طبقہ جو یہ کہے کہ نبی حیات اور ہر جگہ موجود ہیں اس کو بھی غلط کہتے ہیں اور وہ طبقہ جو یہ کہے کہ نبی نہ ہر جگہ موجود ہے اور نہ اپنی قبر میں حیات، ان کی بھی تردید کرتے ہیں اور خود اس میں رد و اعتدال اپناتے ہیں (۱)۔

میں دیکھتا ہوں کہ میں قیام کرنا اور یہ سمجھنا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خود ان مجالس میں تشریف لاتے ہیں جائزہ قرآن، حدیث، صحیحہ کے ارشادات اور فقہائے امت اس بے بنیاد فاسد عقیدے سے مبرا کی ہیں اور

عقل و تجربہ بھی اس کے منکر ہیں، چنانچہ اس قیام کے غیہ شرعی ہونے کی تفصیل بیان کرتے ہوئے حضرت فرمایا کرتے تھے کہ

”حضرت نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس اور ذات عالی کے احترام کا تقاضا یہ ہے کہ ہمارے درود و سلام آپ کی خدمت میں پیش کئے جائیں، نہ یہ کہ آپ خود عالم کے چپہ چپہ میں گھوم کر مجالس میں پہنچ کر درود و سلام وصول کریں، یہ تو عقیدت کے نام پر انتہائی توہین ہے۔ عام محبوب کو اپنی چیز دینے کے لئے اپنے گھر طلب کرنا اور پھر شئی مصبوب پیش کرنا توہین عشق ہے تو پھر محبوب رب العالمین کے اپنے گھر کی مجالس میں آنے کا یقین رکھنا اور چند نعتیہ اشعار کھڑے ہو کر اور جھوم کر پڑھنا اور یہ سمجھنا کہ تشریف اجداد متوقع ہے سراسر غیر شرعی بھی ہے، توہین رسول بھی ہے اور خلاف عشق نبوی بھی۔

اس عقیدے کے کھوکھلے پن کا اندازہ اس سے کیجئے کہ مجلس میلاد والے جب چاہتے ہیں کوئی مخصوص نعت پڑھنے کھڑے ہو جاتے ہیں اور اسی پر فیصدہ کرتے ہیں کہ ذات اقدس وارد ہو چکی ہے، اس مخصوص نعت کے بجائے اور جو جو ذکر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوتا ہے اور جس جس انداز میں بھی ہو وہ جامد و سائل ہی رہتے ہیں گویا تشریف آوری کو اپنی چاہت پر موقوف کیا گیا ہے، یا النجب“ (۱)۔

غرض کہ ذات اقدس کے متعلق خصوصاً اور دیگر انبیاء کے متعلق عموماً، علمائے دیوبند کا جو نہایت ہی اعتدال عقیدہ ہے اس کی مکمل تشریح فقہ و فتاویٰ کے ذریعہ حضرت فقیہ الامت کے یہاں کامل طور پر پائی جاتی ہے۔

حضرات صحابہ کرام اور راہ اعتدال

حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی جماعت مقدسہ کے بعد حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی جماعت صادقہ کا معاملہ بھی ایسا ہی نازک ہے۔ ایک طرف سے حضرات صحابہ کرام کے متعلق ہر صی سہ عنہم (۲) کا مژدہ ہے اور ”الصحابۃ کنبہ عدو“ کا اعلان نبوی ہے اور دوسری طرف سے وہ نہ تو

(۱) (راجع باب البدعات، فصل میلاد و ریت کے محفل اور عرس کا بیان)

(۲) (البیئۃ: ۸)

حدود رسالت میں شامل ہیں اور نہ فوق البشری کمالات سے متصف۔

حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے متعلق بھی طرح طرح کی افراط و تفریط کا پایا جانا امر واقعی ہے، چنانچہ کچھ لوگوں نے حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر تبری کرنا اور کچھ نے تنقید کے نام پر ان کی مقدس زندگیوں پر حملے کرنا اپنا وطیرہ بنایا۔ پھر حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان پائے جانے والے مشاجرات کا مسئلہ اور بھی زیادہ نازک معاملہ ہے کہ تنقید کرنے والے مشاجرات کو ہی موضوع بناتے ہیں۔ اس سلسلے میں حضرت فقیہ امت کا مسلک جو مسلک علمائے دیوبند کی مکمل تشریح کا حامل ہے یہ ہے کہ:

”حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد اس روئے

زمین پر سب سے مقدس جماعت ہے۔“

لیکن ان کی تقدیس اس طرح بیان نہیں کرتے کہ وہ حدود رسالت میں شامل ہو جائیں وہ بلاشبہ انسان تھے، لیکن محض اس بناء (انسان ہونے کے ناطے) پر ان پر تنقید کو گوارہ نہیں فرماتے، بلکہ وہ تمام معادلات جو مشاجرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ضمن میں آتے ہیں، ان کا تحمل حسن نکالنے کی سخت تلقین فرماتے ہیں اور خود بھی اس پر عمل فرماتے ہیں، چنانچہ حضرت علی و حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان پیش آنے والے محاربہ کی ایسی توجیہ و تشریح فرماتے ہیں کہ نہ تو کسی ایک صحابی کی شان میں تنقیص ہوتی ہے، نہ کسی کے ارادے و نیت پر کوئی شک ہوتا ہے، نہ کسی کی ذات پر گستاخانہ حملہ ہوتا ہے اور نہ اس کو جائز سمجھتے ہیں اور ایسا کرنے والوں پر سخت تنقید فرماتے ہیں (۱)۔

حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عظمت و تقدیس اور ان کی علو شان کو ملحوظ رکھنے کے ساتھ ان کو مقام تشریع بھی نہیں دیتے اور نہ ان کے ارشادات کو بعد کے لوگوں سے چاہے وہ فقہاء و محدثین ہوں یا اولیاء و عارفین، فروتر قرار دیتے ہیں۔

حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو امت کے بعد کے تمام طبقات سے افضل قرار دینے اور ان پر ہر قسم کی تنقید کے غیر درست ہونے اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان پائے جانے والے مشاجرات کے سلسلے میں

(۱) (راجع کتاب الایمان، باب الفرق الناطلة، ما يتعلق بالروافض، مشاجرات الصحابة، عنوان: محاربہ

علی و معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما)

حضرت فقیہ الامت کا انداز کیا تھا، اس کی پوری تفصیل مجموعہ فتاویٰ میں درج مختلف فتاویٰ سے معلوم ہو سکتی ہے۔
 تمام مشجرات صحابہؓ کے متعلق اسی طرح کی تسلی بخش، دلنشین اور نہایت ہی بصیرت افروز وجوہات و حمل حسن مقرر کرنے میں حضرت فقیہ الامت خود بھی کامیاب سعی فرماتے ہیں اور اسی کی ترغیب بھی دیتے ہیں۔
 غرض کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پوری امت کے لئے حق و باطل کا معیار قرار دے کر ان کے تنقید سے بالاتر ہونے کی تصریح کے ساتھ ان کے معصوم عن الخطا ہونے کا اعلان نہیں کرتے کہ اس سے وہ حد و رسالت میں داخل ہوں گے اور ان کے اختلافات کو اچھا لے، موضوع بحث بنانے اور ان کی بنیاد پر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو مطعون کرنے کی روش جیسا کہ بعض مصنفین کا و طیرہ رہا ہے سے خود بھی اجتناب کرتے ہیں اور جو اس سے اجتناب نہ کریں ان پر زور تغلیط و تردید کرنے کے لئے ہر دم بے باک رہتے ہیں اور یہ بھی آپ کے فتاویٰ سے عیاں ہے۔

پھر صحابہ کرام کے آپسی اختلافات کو حق و باطل کا اختلاف قرار دینے کے بجائے اور ان اختلافات میں ان کی نیتوں پر حملے کرنے کے بجائے صرف اجتہادی اختلاف رائے کہہ کر اور پھر ہر طرف کی نیت کے خاص ہونے اور اختلاف کو اختلاف دینی کہہ کر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی صفت عدالت کے محفوظ ہونے کی صراحت فرماتے ہیں اور پھر ان کو امت کے بعد کے تمام طبقات سے ہر اعتبار سے افضل ہی نہیں، بعد کی امت کے لئے نمونہ اور کسوٹی قرار دیتے ہیں۔

پھر تمام صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اسی محبت و عظمت اور اسی عقیدت و معیار کا مستحق قرار دیتے ہیں، ایسا نہیں کہ بعض کی زندگیوں میں نقائص کے پہلو نکال کر تبرائی بن جائیں یا سب و شتم کرنا اپنا طرز بنائیں جیسا کہ بعض اہل قلم و جماعتوں کی یہ نمایاں علامت رہی ہے اور نہ ہی بعض کے حق میں خلو کر کے حدود عقیدت میں بڑھ جائیں۔ مدح میں ایسا رطب اللسان ہونا کہ ان کو ان کے مقام سے آگے پہنچا دے یہ بھی غلط اور ان کے متعلق بدگمانی، بدزبانی اور بے ادبی بھی حق سے بعید ہے، اس نکتہ اعتدال پر علمائے دیوبند ہیں اور اس کی مثال اپنی پوری شان کے ساتھ حضرت فقیہ الامت کی ذات گرامی تھی، بلکہ آج کے عہد میں وہ اس نکتہ اعتدال کے سب سے بڑے شارح و ترجمان اور اس کے سب سے مستند مرجع تھے۔

تصوف اور اعتدال پسندی

تصوف اور سلاسل اولیاء کے متعلق بھی طرح طرح کی افراط و تفریط پائی جاتی ہے، ایک طرف ایک طبقہ جو تصوف کو اس کی اصلی حیثیت سے زائد درجہ دیتا ہے اور اس میں بھی شرعی اصولوں کی رعایت نہ کرتا ہے۔ سمجھتا، تعظیم قرآن، تعظیم حدیث و فقہ، مسائل شریعت، اعمال ظاہرہ، عبادات مخصوصہ، دعوت و ارشاد کی یا تو سرے سے ان کے یہاں اہمیت ہی نہیں یا کم ہے۔ ان کے یہاں تصوف اور وہ بھی مطلوب شرعی کی حدود سے ہے نیاز ہو کر اس طرح مستولی ہے کہ وہ ایسے امور کا ارتکاب کرتے ہیں جو شریعت کے سراسر خلاف ہیں اور تصوف و روحانیت کے نام پر، یا اولیاء کے متعلق ایسے فاسد عقیدے رکھتے ہیں کہ جن کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں۔ چنانچہ تصوف کے نام پر غیر شرعی اعمال اور وظائف، اولیاء کی طرف منسوب آثار کے ساتھ تبرک کے نام پر شرعی حدود و قیود کے خلاف رویہ اور غلو عقیدت کے ایسے ایسے مظاہرے کہ جن کی شریعت اسلامیہ میں کوئی صل نہیں رائج پائے، یا اولیاء کو مختار و مشکل کشا، ہر جگہ سے ہر نڈا کو سننا اور بعد الموت بھی ایسی حیات ابدی سے متصف، نہ جس سے وہ امور دنیا میں بھی متصرف ہوں، یا استمداد بالقبور یا اولیاء کو صرف ضروریات دنیوی کی تکمیل کا ذریعہ بنانا، مشکلات حیات میں ان سے طلب امداد کرنا اور اس جیسے بہت سے مزعومات پھیلے ہوئے ہیں۔

دوسری طرف تصوف کو سراسر غیر شرعی قرار دینا، اولیاء کو معبودان باطلہ سے تشبیہ دینا تصوف کو فیون اور اہل تصوف کو نشہ پونے اور سلا دینے والے قرار دینا اور اس ضمن میں پوری جماعت صوفیاء کی تنقیص کرنا اور پورے تصوف کو ”چینا بیگم“ تک کہنا اور پورے سلسلہ تصوف کو مجروح کرنے کو ایک مہم کے طور پر اپنانا بھی ایک طبقہ کا وظیفہ حیات ہے (۱)۔

اس سلسلے میں راہ اعتدال اور مسئلہ حق کیا ہے، یہ ملانے دیوبند کی طرح تفصیل سے حضرت فقیہ الامت کے یہاں ملتا ہے، آپ تصوف کی حقیقت اور اس کی ضروریات، اس کی افادیت و اہمیت کو یہ کہہ کر واضح فرماتے ہیں: ”تزکیہ نفس، اعمال ظاہرہ اور اخلاق فاضلہ کے حصول کے لئے ہے، اسی کا نام تصوف ہے“۔ اسی کے ساتھ مرشد کے اوصاف و شرائط کی پوری تفصیل بیان فرماتے ہیں جو اس کے لئے لازم ہیں اور ایسا شخص جو عقائد فاسدہ رکھتا ہو جو خود قبیح سنت نہ ہو جس سے اصلاح کی وہ ضرورت پوری نہ ہوتی ہو جس کے لئے یہ سلسلہ

(۱) (راجع باب الفرق، ما يتعلق بالمودودیة، عنوان ”تصوف، یوگ، کوہین، افیون“)

رہ سوک مصوب ہے وروہ رشا، و ترکیبی مقرر رشا کھ پر پورا نہ اترتا ہوا اس سے بیعت نہ ہوں و اگر ہوئے ہوں تو اس بیعت کو توڑ دینے کا فتویٰ دیتے ہیں (۱)۔

پھر تصوف میں، اعمال مقصودہ اور اعمال غیر مقصودہ کی وضاحت کرتے ہیں اور اعمال غیر مقصودہ جو صرف بغرض ملاج شرعی حدود میں رہ کر انجام دیئے جائیں ان کی اہمیت کی صراحت بھی فرماتے ہیں اور وہ اعمال جو نہ مصوب شرعی ہیں، نہ وہ بطور ملاج کے مفید ہیں اور ان کا شیوہ یا تو صرف رسوم کی بناء پر ہوا ہے یا تصوف و بزرگان دین کی طرف غلط انتساب کا نتیجہ ہے، محض رسوم کی بناء پر کئے جانے والے اعمال جو بعد میں تصوف کے خانے میں ڈال دیئے گئے، مثلاً تیجہ، چوتھا، دسواں، سیار ہواں، چہلم، برسی، عرس، رسم قتل و ختم کی مجالس میں غیر شرعی کلام اور وظائف کا ورد مثلاً ”مسعود حسنہ حسنہ“ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ ”کشتہ سحر سدد“ وغیرہ یہ تمام اپنی اصل کے اعتبار سے غیر شرعی بھی ہیں اور تصوف کے ساتھ ان کا کوئی تعلق نہیں، اس لئے حضرت فقیہ امت ان کو بدعت قرار دیتے ہیں، ان کے غیر شرعی ہونے کو دلیل نقیہ و عقیدہ سے مبرہن فرماتے ہیں اور اس کی سب سے واضح دلیل مستند صوفیاء سے ان کا عدم ثبوت ہے، اسی کے ساتھ دوسرا کو مقام الوہیت تک پہنچنے کی ہر روش کی سختی سے تردید و تخطیط فرماتے، چنانچہ سوال کیا گیا کہ ایک صاحب نے بیان فرمایا، کہا کہ۔

”کسی بڑھیا کا خندان غرق ہو گیا تو پھر ان چہ نے دعا کی وہ سب زندہ ہو گئے،

کیا یہ واقعہ درست ہے؟ اس پر جواب فرمایا ”یہ واقعہ من گھڑت اور بالکل جھوٹ ہے

اور اتنے بڑے بزرگ پر جھوٹ باندھنا تو بہت بڑی بدبختی ہے“ (۲)۔

اویا، پرستی کی اس روش کی نفی کے ساتھ ان کے احکام کو برقرار رکھنے اور اس سلسلے میں شرعی حدود قائم

فرمانے کا انداز دیکھئے کہ پوچھا کیا

”کیا اویا، سے دعا مانگنا جائز ہے؟ اس پر ارشاد فرمایا ”حضرات اویا، اللہ والہ کی

بارگاہ میں وسید بنام اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا درست ہے، خود براہ راست اویا، اللہ سے کوئی چیز

(۱) (راجع کتاب السلوک، ما يتعلق بصفات الشیخ)

(۲) (راجع کتاب الإیمان، ما يتعلق بالمعجزة، والكرامة والإلهاد)

نہ مانگی جائے جیسا کہ بعض جگہ کہتے ہیں ”یا غوث المدد“ شرعاً اس کی اجازت نہیں ہے“ (۱)۔

تصوف کے سلسلے میں بیعت سے لے کر شرائط مرشد، آداب مسترشد، اعمال ثابتہ کو مدلل کرنے، مقصود بیعت کا عملی بیان، راہ سوگ میں پیش آنے والے تمام احوال و مقامات کی تشریح اور ان میں ہر ہر جز کی حقیقی تائید کے سلسلے میں حضرت فقیہ الامت رحمۃ اللہ علیہ تمام صلحائے عارفین کی طرح انتہائی وسعت نظر اور ژرف نگاہی کا مظاہرہ فرماتے ہیں، بزرگان دین سے منسوب شیطیات کی نہایت دل نشین توجیہ فرمایا کرتے اور وہ اعمال جو شرعاً اگرچہ مضبوط نہیں، لیکن صدیوں کے تجربات کے بعد صوفیہ نے اعمال صالحہ پر دوام، اخلاق فاضلہ کے حصول اور نسبت احسانی کے احیاء میں مفید قرار دیا، ان کا عملی اثبات ایک صاحب سم متصوف کی طرح نہایت بصیرت سے فرماتے ہیں۔

وہ اعمال جو اپنی اصل کے اعتبار سے فرض و واجب نہیں، صرف سنت و مستحب کے درجہ میں ہیں، ان کو تصوف میں لے جا کر اس طرح لازم کر دیا کہ عملاً وہ فرض کے مقام پر پہنچ گئے اور فرض و واجب کی حیثیت گھٹا دی گئی۔ سسے میں حضرت کا ارشاد یہ ہے کہ:

”جس چیز کا استحباب شرعی دلائل سے ثابت ہو اس پر اصرار کرنے اور تارک پر

ملامت کرنے سے اس کا استحباب ختم ہو جاتا ہے اور اس میں کراہت آ جاتی ہے۔ التزام

ملا یلزم و ملامت علی التارک موجب کراہت ہے“ (۲)۔

(۱) (راجع کتاب ایمان، ما يتعلق بالاستعداد)

(۲) ان موقع پر حضرت منشی صاحب رحمہ اللہ قلی اکثربی شریح مشکوٰۃ کی عبارت ذکر کرتے ہیں، جو مرقۃ میں ماحی قرنی نے ذکر کی ہے، ”من اصر علی امر مذہب، وحملہ عزمًا، ولم يعمل بالرخصة، فقد اصاب منه لشيطان من الاصلاح، فكيف من اصر علی بدعة او مکر“ (مرقۃ المفاتیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الدعاء فی الشہد، الفصل الاول: ۳۱۳، رقم الحدیث: ۹۴۶، رشیدیہ)

ورعایہ شریح وقایہ کی یہ عبارت ذکر فرماتے ہیں

”الإصرار علی مذہب یلعه إلی حد الکراهة“ (السعانة شرح شرح الوفاة، کتاب الصلوٰۃ،

باب صفة الصلوٰۃ، قبل فصل فی القراءة ۲، ۳۶۵، امجد اکیدمی، لاہور)

اور اس کا نہ زہدیت کے اکثر مسائل سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔

لیکن دوسری طرف ان معمولات کو جو اصلاً ثابت شدہ ہیں لیکن اس کے باوجود کچھ طبقات نے ان کو بھی محض تعداد و بیعت کی تعیین کی بنا پر بدعات کے زمرے میں شامل کر دیا جیسے کٹنی و اثبات کی تسبیحات، سمر ذات کے ذکر اور سرہ ضربی یا چبارضہ بی ذکر کے سلسلے میں یہی صورت حال پیش آتی ہے اس سلسلے میں حضرت فرماتے ہیں کہ۔

”وہ معمولات جو یا تو مستحب ہوں یا مباح اور جن کی فضیلت ثابت ہے، مشائخ بطور حلاج کے تجویز فرماتے ہیں اور کبھی یہ معمولات ترک بھی کراتے ہیں کہ جب اس کی ضرورت پڑے اس لئے یہ نہ ممنوع و حرام ہیں اور نہ فرض و واجب“ (۱)۔

خلاصہ یہ کہ حضرت فقیہ الامت نے مسلک حق کی ایسی اعتدالی تشریح کی اور اعتدال بھی یہ واضح، مصرح، مدلل اختیار فرمایا کہ عوام ہی نہیں علماء کے لئے بھی آپ کے فتاویٰ ایک کامل رہبر کا کام دے سکیں گے اور اس کا مشاہدہ ہر طالب صادق کو یقینی طور پر ہو سکتا ہے۔

مدارس اور راہ اعتدال

برصغیر میں مغل دور حکومت کے خاتمہ کے بعد انگریز اقتدار میں آیا اور اس کے نتیجے میں جو تباہ کاریاں ہوئیں وہ برصغیر کی پچھلی دو سو سال تک کی تاریخ میں اسلام اور مسلمانوں کی سب سے سنگین تباہ کاری ہے، اسلامی عوام اور اسلامی تہذیب کا خاتمہ، مسلمانوں کی سیاسی اقتصادی زبوں حالی اور علماء و صلیہ کے قتل و خون، غرض ہر اعتبار سے یہ عہد انتہائی خون آشام ہے، مسلمانوں کے اقتدار میں بھی گو کہ اشاعت علوم دینیہ کی ایسی کوششیں نہیں تھیں جن کی ایک اقتدار سے بجا طور پر امید کی جاسکتی ہے۔ تاہم منصوبہ بند طریقے سے اسلام کو بچاؤ بن سے اٹھانے کی بھی کوشش نہیں ہو رہی تھی جیسا کہ انگریز دور حکومت میں انتہائی ہمہ گیر انداز میں منصوبہ بند طریقوں اور ناقابل تسخیر جتھندوں کے ذریعہ اسلام، اسلامی علوم، اسلامی تہذیب، اسلامی آثار و عبادات اور ذہن و فکر سے کئے گئے کرم عمل و حرکت تک اور فرد کی نجی زندگی سے لے کر ملک کے تمام اجتماعی اداروں تک اسلام کے شعور کو ختم کرنے کی مہم جاری تھی اور وہ بہت حد تک کامیاب بھی تھی۔

اس صورت حال میں اسلام کے تحفظ اور مسلمانوں کو اسلام پر ثابت رکھنے کی جو سب سے کامیاب اور

(۱) (راجع باب البدعات، فصل فاتحہ مہکایات، عنوان ”تتمیم سہ احادیث کی تعداد“)

مفید سعی ظہور پذیر ہوئی و دیوبند کے طرز پر قائم ہونے والے مدارس کا قیام ہے۔ بلاشبہ آج برصغیر اسلام کی حفاظت و اشاعت اور اسلامی علوم کی نشر و اشاعت میں اور مسلمانوں کو دین سے منسلک رکھنے میں جس محرک نے کلیدی کردار ادا کیا وہ یہی مدارس اسلامیہ ہیں۔ اگر یہ مدارس نہ ہوتے تو نہ علماء کی یہ کثرت ہوتی، نہ اسلامی علوم کے پڑھنے و پڑھانے کے یہ مواقع ہوتے، نہ اسلامی علوم کی اس طرح نشر و اشاعت ہوتی اور نہ آج برصغیر میں سہم اس طرح محفوظ ہوتا۔

مدارس کا یہ نہج اپنے اکثر معاملات میں چند بزرگوں کے نہایت قیمتی اصولوں جن کو الہامی اصول ہستہ نہ کہ جاتا ہے پر استوار کیا گیا۔ تاہم یہ اپنے انھم تعلیم، نظام مالیات، اصول تشکیل اور انداز تنظیم میں اس اعتبار سے ایک نیا تجربہ تھا ایسا تجربہ اس سے پہلے اس طرح نہیں ہوا تھا جو حکومتوں کی سرپرستی اور مالیات کے کسی متعین و محکم ذریعہ آمدنی کے بغیر کھڑا کیا گیا ہو۔

اسی بناء پر فقہ و احکام کی کتابوں میں باقاعدہ کوئی ایسا باب نہیں جو متعین طور پر اس قسم کے مدارس کے تمام مسائل پر مشتمل ہو، چنانچہ یہ مدارس اپنے ذوق اور مزاج سے لے کر چھوٹے چھوٹے مسائل تک اپنے بزرگوں اور بائیوں کی صوابدید اور فیصلوں پر موقوف تھے اور ہیں۔

ایک طرف یہی مدارس برصغیر میں حفاظت دین و اشاعت دین کا سب سے کامیاب و موثر ذریعہ ثابت ہوئے اور دوسری طرف ان میں پیش آنے والے تمام مسائل کی ایک باب میں دستیاب نہ ہونے کی بناء پر اور نوع بنوع کی اندرونی و بیرونی مہمات کی بناء پر قدم قدم پر کسی مربی کامل، کسی مزاج شناس شریعت، کسی صاحب بصیرت فقیہ اور کسی ایسے سرپرست کے محتاج تھے جو اس کے منتظمین، مدرسین، طلباء اور معاونین کو صحیح راہ دکھ سکے، اسی بناء پر ہر اہم مدرسہ نے ہر دور میں کسی نہ کسی کو اپنا سرپرست بھی مقرر کیا اور ساتھ ہی مدارس کے انھم میں پیش آنے والے مسائل کو حل کرنے کے لئے کسی مفتی کی رہنمائی سے بھی فائدہ اٹھایا جاتا رہا اور بین المدارس اخذ و قبول کا سلسلہ بھی چلتا رہا۔ مدارس کا یہ سلسلہ برصغیر میں جتنا پھیلتا گیا ان میں پیش آنے والے مسائل بھی وسیع سے وسیع تر ہو گئے، ادھر فتاویٰ کے تمام شائع شدہ مجموعوں میں سے کسی ایک مجموعے میں بھی اکثر و بیشتر مسائل موجود نہیں۔

اس باب میں حضرت فقیہ امت سب سے ممتاز ہیں کہ ”ما یعلق بامدارس کا باب قائم فرما کر

سب سے زیادہ فتاویٰ دیئے، اس لئے اگر اہل مدارس اپنے تمام معاملات کی فقہی رہنمائی کے لئے کوئی کتاب سامنے رکھنا چاہیں تو فتاویٰ محمودیہ کے مجموعے میں ”مبایعہ و ماسد رس“ میں سے مسائل کو منتخب کر کے اپنے سامنے ایک رہنما کتاب کے طور پر رکھ سکتے ہیں، جس میں مدارس میں پیش آنے والے چھوٹے بڑے، عمومی و نادر وقوع مسائل کا شرعی حکم موجود ہے۔

ان مسائل میں حضرت مفتی صاحب کی فقہی بصیرت، مدارس کے ذوق و مزاج کا عرفانِ کامل، مدارس کے نہج کو محفوظ رکھنے کے سلسلے میں عمیق بصیرت، اصل مقصود سے ہٹ جانے کی خفیف سے خفیف روش پر گہری نظر، حدودِ شریعت میں رہ کر مدارس کو ہم نئی سہولت سے فائدہ اٹھانے کی اجازت، مسلک حق پر استقامت کی مکمل رہنمائی، رباب انتظام، اصحاب تدریس، طلباء، محصلین اور معاونین میں سے ہر ہر طبقہ کی صحیح اور کامل رہبری، نئی تہذیب کے دھارے پر بہنے اور تجدید کی ہر نئی لہر کو قبول کرنے کے نقصان دہ نتائج و مضر اثرات کی نشاندہی، اس تذہ کے فریضے کی صراحت، اخلاص، جدوجہد، استقامت اور تقیہ و تطہیر، اصلاح و تزکیہ کی تذکیر، محض سب سے بڑے امور نظر نہ بنا کر خدمتِ دین کے تصور کو زندہ رکھنے کی ہدایت وغیرہ کے متعلق حضرت کے فتاویٰ، ملفوظات اور ارشادات جو اہر خاصہ ہیں۔

جمہوریت اور راہِ اعتدال

پچھلے سو سالہ (کم و بیش) عرصہ میں پورے عالم کی طرح برصغیر میں بھی سیاسی تحریکات کا شیوع عام ہوا، دنیا میں مختلف نظامِ بائے سیاست طرح طرح کی شکست و ریخت سے دوچار ہوئے اور مسلمانوں کو بھی اس دلدل سے گزرنا پڑا، بلکہ ان کے مضر اثرات سب سے زیادہ مسلمانوں پر ہی پڑے، اس بناء پر علمائے اسلام بھی ان سیاسی مسائل سے آنکھیں بند نہ کر سکے۔ اس سلسلے میں علمائے دیوبند کے عمومی تصور کی طرح حضرت فقیہ الامت کا تصور بھی یہی رہا کہ سیاست نہ تو مطلوب اسلام و مقصود مومن ہے اور نہ ہی شجرہٴ ممنوعہ، اس کی وہ تفصیل (جو اس کی وجوہات، دلائل و نتائج کی حامل ہو) کی تو ان صفحات میں وسعت نہیں۔ تاہم حضرت فقیہ الامت کے چند وہ فتاویٰ جو سیاسیات کے متعلق ہیں پیش کرنے سے علمائے دیوبند کے مزاج کے اجمالی تعارف کے لئے کافی ہو سکتے ہیں۔

یہ دور جمہوریت کا دور کہلاتا ہے اس لئے کہ جمہوری طرز حکومت کے قیام، اس کی افادیت اور اس کو بہتہ نہ مقرر دیئے جانے کے متعلق لٹریچر سے لے کر تشکیل حکومت تک جمہوریت کے عملاً زندہ ہونے کا اور عالم کے کٹھ حصہ پر اس کے نافذ ہونے کا دور ہے اور اس سلسلے میں کتابوں کا انبار موجود ہے جو جمہوریت کے حق میں بھی ہیں اور اس پر تنقید بھی۔ اسلامی اصولوں کی روشنی میں یہ نظام حکومت مکمل طور پر قابل قبول ہے یا قابل رد، اس سلسلے میں علمائے امت مفصل و مدلل تحقیقات فرما چکے ہیں۔ حضرت فقیہ الامت نے نہایت جامع اور مختصر جملوں میں اس کی پوری حقیقت اور اس کا حکم یوں بیان فرمایا کہ:

”حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے جمہوریت کی تردید فرمائی ہے، (اس لئے

کہ) وہاں قوانین کا مدار دلائل پر نہیں بلکہ اکثریت پر ہے یعنی کثرت رائے پر فیصلہ ہوتا ہے۔ پس اگر کثرت رائے قرآن و حدیث کے خلاف ہو تو اسی پر فیصلہ ہوگا اور قرآن کریم نے اکثریت کی اطاعت کو موجب ضلالت قرار دیا ہے:

﴿وَمَنْ تَصَّبَعُوا كَثْرًا مِنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ اہل علم، اہل

دیانت و اہل فہم کم ہی ہوتے ہیں۔“ (فتاویٰ: ۱۳/۴۲۶) (۱)۔

ایک موقع پر مختصر فتویٰ لکھا کہ:

”جمہوریت..... اسلامی طرز حکومت نہیں ہے۔“

حضرت کبھی شرعی و عقلی دلائل سے جمہوریت کے نقائص کا بیان نہایت مفصل اور ننشیں انداز میں فرمایا کرتے تھے اور کبھی اس بحث میں اضاعت وقت کے خدشہ سے اجتناب بھی فرماتے تھے۔ اب اگر اسلامی طرز حکومت کا قیام ناممکن یا دشوار ہے تو وہاں رہنے والے مسلمانوں کو کیا کرنا ہوگا؟ کیا مسلمانوں کو اس جمہوری سیاست میں شرکت سے کلی اجتناب کا حکم دیا جائے؟ اگر ایسا ہو تو اس سے مسلمانوں کو طرح طرح کے دنیوی نقصانات اور کچھ معاملات میں دینی نقصان بھی یقینی ہے، خصوصاً ان ممالک میں جہاں غیر مسلم اکثریت میں ہوں اور مسلمان سیاست سے کنارہ کشی اختیار کریں تو وہاں کے قانون ساز ادارے اور انتظامی ادارے جو مسلم کش اقدامات کرنے لگیں گے ان کو رد کرنے کی کوئی تدبیر نہ ہو سکے گی اور جمہوری حکومت جو الیکشنوں کے ذریعہ وجود

(۱) (راجع محمودیہ، کتاب السياسة، فصل جمہوریت اور سیاسی تقسیموں کا بیان، عنوان جمہوریت)

پذیر ہوتی ہے، سے دور رہنے کے نتیجے میں کسی بھی حکمران جماعت سے کوئی مطالبہ نہیں کیا جاسکے گا اور اس سیاست میں مسلمانوں کی شرکت، لازم کر دی جائے تو اس کو غیر اسلامی طرز حکومت قرار دینے کے بعد اس میں شرکت کا لازمی حکم دینا کیسے درست ہوگا؟

اس صورت حال میں کیا کیا جائے، ایک شخص جو سیاسی میدان میں قدم رکھنا چاہتا ہے اور حضرت فقیہ امت سے استفسار کرتا ہے تو جواب میں فرمایا کہ:

”اگر حصہ لینے میں آپ کو احکام اسلام پر عمل کرنے میں رکاوٹ پیدا نہ ہو اور

آپ حصہ لے کر اہل اسلام کی خدمت کر سکیں اور ان کو ظلم سے بچا کر حقوق دلائیں تو حصہ

لے سکتے ہیں۔“ فتویٰ ۱۳/۲۲۵ (۱)۔

حدود و قیود اور مقصد کی تصریح اور نیت کی درستگی غرض مسئلہ کے ہر پہلو پر نظر رکھ کر ایک ہی جملہ میں آپ نے واضح اور قطعی حکم بیان فرمادیا گو کہ دلیل اور علت بیان نہیں فرمائی۔ تاہم علماء کی ایک مجلس میں زبانی گفتگو کرتے ہوئے فرمایا کہ ”جمہوری ملکوں میں سیاست میں شرکت نہ ف دفع مضرت کے لئے ہو سکتی ہے اور دفع مضرت کے لئے شریعت نے بہت سے امور کو جائز رکھا ہے، جمہوریت میں الیکشن جزو اعظم ہے اور الیکشنوں میں عوام کی رائے بذریعہ ووٹ طلب کی جاتی ہے۔ گو کہ مرد و زن، خورد و کلاں، عام نادان واقف اور ان پڑھ شخص اور انتہائی ذی علم و صاحب فہم شخص کی رائے مساوی ہوتی ہے اور یہ اس کے دیگر مضامین و تقاضوں میں سے ایسا نقص ہے جس کا علاج تک جمہوریت نواز کوئی فدا سفر یا مصنف جواب نہیں دے سکا، تاہم ووٹ کی حیثیت شرعاً گواہی کی حیثیت ہے جیسا کہ حضرت مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ مفتی اعظم پاکستان نے فتویٰ لکھا ہے۔“ (ملاحظہ ہو جواہر الفقہ (۲)۔

اس شرعی شہادت پر عمل کرنے کا حکم ظاہر ہے کہ مسلم ممالک میں (کہ جہاں جماعت کے میدان مسلمان ہوں گے) ہی لاگو ہوگا، رہا غیر مسلم ممالک میں تو وہاں اس کی حیثیت شہادت شرعیہ کی عموماً تادور ہوتی ہے اس لئے کہ امیدوار جب مسلمان ہی نہ ہو تو اس کے لئے ووٹ و شہادت قرار نہیں دیا جاسکتا تو کیا غیر مسلم ممالک میں بسنے والے مسلمانوں کو ووٹ نہ دینے کا حکم دیا جائے؟ ظاہر ہے کہ اس سے وہی ضرر لاحق ہوگا کہ وہاں کے

(۱) (راجع کتاب السياسة واليهجرة، عنوان سیاست میں حصہ لینا)

(۲) (جواہر الفقہ: ۲/۲۹۷، ووٹ اور شہادت، باب انتخابات میں ووٹ اور شہادت، مکتبہ دارالعلوم دہلی)

مسلمان قانون بنانے اور نافذ کرنے والے اداروں سے محفوظ رہنے کی کوئی صورت یا تو پیدا ہی نہ ہو سکے گی یا بے سود رہے گی۔ اس صورت حال میں حضرت کا فتویٰ ملاحظہ ہو: سوال کیا گیا کہ کیا ووٹ دینا درست ہے؟ فرمایا کہ ”اگر نفع ہو یعنی دین کی، قوم کی، ملک کی صحیح خدمت منظور ہو تو درست ہے۔“ (فتاویٰ، ص ۳۴۱) (۱)۔

اور جب مختلف جماعتیں ووٹ طلب کریں تو ایسی صورت میں ایک شخص بے ووٹ اور بے غرض مسلمان کو کیا کرنا چاہیے اور پارٹی کے جانچنے اور اس کے حق میں رائے دینے کا معیار کیا ہو، اسی طرح کے سوال کے جواب میں فتویٰ ملتا کہ

”اپنے یا اہل علم و دیانت کے تجربہ سے جو جماعت اسلام کے زیادہ قریب یا پابند ہو اور حقوق دینے میں زیادہ کوشاں اور قربانی دینے والی ثابت ہو اس میں شرکت کر سکتے ہیں۔“ فتاویٰ محمودیہ (۲)۔

خود حضرت کس پارٹی کو پسند فرماتے تھے؟ تقریباً اسی قسم کا سوال پوچھا گیا تو فرمایا کہ: ”جماعتوں کے قواعد و ضوابط میں ترمیم ہوتی رہتی ہے، مجھے زیادہ واقفیت بھی نہیں ہے۔“ (۳)۔

جمہوری ملکوں میں چونکہ انتخاب میں شرکت کرنے کا حق ہر اس پارٹی کو حاصل ہوتا ہے جو پارٹی تسلیم شدہ ہو اور اس کے لئے مذہب، اخلاق اور دیانت کی کوئی شرط نہیں اس لئے منکرین خدا، مذہب و اخلاق سے بیزار اور انسانوں کو معاشی حیوان بنا دینے والے بھی اگر انتخاب میں شرکت کرنا چاہیں تو جمہوری ملکوں میں کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی تو کیا کمیونسٹ پارٹی میں شرکت کر کے اس کی طرف سے انتخاب لڑنا یا اس کو ووٹ دینا درست ہے؟ اس سلسلے میں حضرت نے فرمایا

”کمیونزم کی بنیاد ہی اس پر ہے کہ انسان کو مذہب سے لڑایا جائے، کمیونزم کا ممبر

(۱) (راجع کتاب السياسة والہجرة، فصل انتخابات کی شرعی حیثیت، عنوان ”ووٹ کا حکم“)

(۲) (راجع کتاب السياسة، فصل جمہوریت اور سیاسی تنظیموں کا بیان، عنوان ”سیاسی جماعت میں حصہ لینا“)

جائے؟“

(۳) (راجع المصدر السابق ص ۱۵۵)

اس شخص کے علاوہ کوئی نہیں بن سکتا جو صدق دل سے صاف صاف اعلان نہ کرے کہ وہ
 ”یہ ہے یعنی مندر خدا ہے، انجیل لکھتا ہے ”ہمارا بنیادی مقصد یہ ہے کہ مذہبی فریب خوردگی
 کو دور کیا جائے۔“ مارکس نے مذہب کے انفرادی معاملے پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ
 ”ہمیں قدم آگے بڑھا کر انسانیت کو مذہب کے اقتدار سے آزاد کرنا ہے، مذہب عوام کے
 حق میں ایون کا درجہ رکھتا ہے۔“ کمیونزم ایک تحریک نہیں بلکہ ایک جدید مذہب ہے جس
 کے بانی مارکس ولینن وغیرہ یہودی تھے، یہ صرف معاشی تحریک بھی نہیں بلکہ ایک جدید
 مذہب ہے جو تمام ادیان و مذاہب سابقہ اور الٰہی تعلیمات اور اخلاق و اقدار و دین حق یعنی
 ذات خداوندی کے خلاف ہے اور کامیڈوں کی درندگی کی راہ میں ہر رکاوٹ کو دور کرنا اس
 دین جدید یا دین یہود کا مسلک و مقصد ہے۔“

آگے تحریر فرمایا

”یہ کمیونزم کا اجمالی خاکہ ہے کہ جس سے بخوبی واضح ہو گیا کہ اعتقاد کے اعتبار
 سے وہ صراحتاً اسلام کے خلاف ہے، سیاسی حیثیت سے اس میں شرکت وقتی طور پر اگر مفید
 بھی نظر آئے تو بھی اس کا دینی حیثیت سے ضرر واضح ہے۔“ (فتاویٰ ۱۴۱: ۱)۔

حضرت فقیہ الامت نے اشتراکیت کے متعلق جو قطعی اور واضح حکم لکھا اس کے بعد یقیناً یہ سوال پیدا ہوگا
 کہ جو لوگ اس تحریک اشتراکیت میں شریک ہوئے، کیا وہ اسلام سے خارج ہیں؟ چنانچہ حضرت سے یہ پوچھا گیا
 لیکن تغیر (کسی کو کا فر قرار دینا) انتہائی اہم اور پرخطر معاملہ ہے اور علمائے دیوبند کی اس سلسلے میں احتیاط و تشدد و
 امتیاز ہے، اس مزاج احتیاط کو ملحوظ رکھتے ہوئے آپ نے فتویٰ لکھا کہ:

”کسی مسلم فرد یا مسلم جماعت کو کا فر یا مرتد قرار دینا بڑی ذمہ داری کی بات ہے،
 جب تک نصوص قطعیہ سے اس کا کفر ثابت نہ ہو اس پر اقدام نہیں کیا جاسکتا، بلا قطعی دلائل
 کے اگر ایسا کیا جائے تو اندیشہ قوی ہے کہ یہ کفر اقدام کرنے والے پر عود کر آئے، جو علماء
 حدود شرع سے واقف ہیں اور کفر و اسلام کی سرحد کو پہچانتے ہیں وہ کبھی ایسا اقدام نہیں

(۱) (راجع کتاب الإيمان، باب الفرق، ما يتعلق بالشووعية والاشتراكية، عنوان ”کمیونزم“)

کیا کرتے؟ فتاویٰ محمودیہ (۱)۔

اسی حزم و احتیاط کا مزید مظاہرہ آپ نے اس وقت فرمایا جب ایسے مسلمانوں کے متعلق سوال کیا گیا کہ جو میونزیم کے بنیادی نظریات سے ناواقف ہو کر محض سیاسی بہتر خدمات کے توقع پر میونسپ پارٹی کو ووٹ دیں، کیا وہ اسد سے خارج ہو کر میونسٹ قرار پائیں گے؟ آپ نے فتویٰ لکھا کہ

”اس ملک (ہندوستان) میں ووٹ اسد اور کفر کی بنیاد پر نہیں دیئے جاتے، نہ ہی اس بنیاد پر الیکشن لڑائے جاتے ہیں، جس شخص کے متعلق یہ توقع ہو کہ وہ صحیح خدمت کرے گا، نفع پہنچائے گا، حقوق دلوائے گا، ظلم کو روکے گا اس کو ووٹ دیا جائے، جو وہ خود مسلمان اور دین و مذہب کے پابند ہیں وہ اگر نافع سمجھ کر کسی پارٹی کو ووٹ دیں یا کسی فرد کو ووٹ دیں تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس پارٹی کے نظریات و عقائد سے بھی متفق ہیں؟“ فتاویٰ ۵۱۶۷ (۲)۔

اختلافی مسائل اور راہ اعتدال

اختلافی مسائل چاہے وہ عقائد سے متعلق ہوں یا معاشات، معاملات، اخلاق، سیاسیات یا مختلف فرقوں کے عقائد و نظریات اور یا پھر یہ اختلافات قدیم ہوں یا نئے ہوں ان تمام مسائل میں حضرت فقیہ اہل سنت کا طرز محققانہ، حفظ مراتب میں محتاط اور بوقت ضرورت سخت ہوا کرتا تھا۔ اس سبب میں بھی آپ انتہائی سہ و تفصیل کی روش اپناتے اور کبھی اجمال اختیار کر کے صرف بیان حکم تک محدود رہتے۔

ان اختلافی مسائل میں استدلال کی قوت، بیان میں حفظ درجات، اپنے موقف پر شدت و صلابت اور مخالف نظریہ کے دلائل پر شدید گرفت اور نقی و عقلی دلائل سے اس کی تردید، یہ سب پتہ ہوا کرتا۔

اختلافی مسائل میں تکفیر کا سلسلہ جو برصغیر میں ایک طبقہ کا نشان اور امت بن گیا تھا اور اس کے لئے ذاتیت پر انتہائی رکیک اور اخلاق سوز حملے بھی کئے اور دوسری طرف تقلید و شرک اور ہم نوائی کو سبب حرکت بدعت و مری اور اسد ف کا ذوق و تعامل اپنانے کو اتباع آباء، یہودیت، نصرانیت اور مشرکین کا طرز اپنانے

۱) راجع کتاب الايمان، باب الفرق، ما یعنون بالشیوعه، والاسرکبه، عیون، مدعی بہتیزم،

۲) راجع کتاب الساسة والهجرة، فصل القباہات و شرعیات منہا، ص ۱۰۰ اس میں مذکور ہے

کا حکم لگایا گیا جیسا کہ دوسرے طبقہ کا شعار ہے، اس سلسلے میں حضرت فقیہ الامت بحیثیت مفتی اُس روش پر قائم رہے جو وہ دین کا امتیاز ہے یعنی صراحتہً کبھی کسی کی تکفیر کا حکم لکھنے کی اگر نوبت آئی تو عموماً حضرت کا جواب اس طرح ہوا کرتا۔

”ایسے عقائد اپنانے سے ایمان سلامت نہیں رہتا۔“

یا یہ لکھا کرتے:

”یہ خیالات خلاف شریعت ہیں ان سے اجتناب کرنا چاہیے۔ وغیرہ۔“

اس سلسلے میں عموماً فرمایا کرتے کہ:

”سب سے زیادہ احتیاط کی ضرورت تکفیر میں کرنے کی ہے۔“

ن اختلافی مسائل میں اگر مسئلہ کسی جماعت کے متعلق ہوتا اور وہ مسئلہ اس جماعت نے بطور عقیدہ و شعار رکھے اپنا یا ہوتا تو پھر حضرت کا رویہ نہایت سخت اور قطعی ہوتا۔ ایسے مسائل میں دوسرے فریق پر مفصل و مدلل جرح، اس کے دلائل کی دہشتیں تغلیط، دوسرے فریق کے دلائل نقل کرنے اور پھر ان کے سقم کو بیان کر کے اس کے نتیجے میں پھیلنے والی گمراہی کی واضح نشاندہی فرمایا کرتے، چنانچہ مختلف فرقوں کے متعلق آپ کے فتویٰ میں یہ انداز واضح ہے لیکن اس شدت و قطعیت کے ساتھ کسی کی ذات پر یا کسی کی نیت پر حملہ نہ کرتے یا خدق و کردار کو موضوع بحث نہ بنانے، نہ طعن و تشنیع و الزام تراشی کرتے، نہ غلط بات منسوب کرتے، نہ کسی کے نظریہ کے غلط معنی نکال کر نوحیہ القول بمالایر صی بہ القائل کا ارتکاب کرتے، بلکہ اگر دوسرے فریق کی طرف سے کوئی درست بات سامنے آتی تو اس کی نہایت فراخ دلی اور حقیقت پسندی سے تحسین فرمایا کرتے، چنانچہ ایک مشہور شخصیت جن کے خیالات و نظریات سے حضرت کو نہایت اختلاف ہے، کے متعلق ایک موقع پر فرماتے ہیں کہ:

”اس موقع پر صاحب نے ایک بات ایسی لکھی ہے جو آب زر سے لکھنے

کے قابل ہے۔ مجھے صاحب سے بنیادی اختلاف ہے اس اختلاف کے باوجود یہ

بات بعید ہے کہ اگر ان کے قلم سے کوئی بات صحیح نکل جائے تو میں اسے غلط کہنے لگوں، ایسا

نہیں ہو سکتا، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَلَا يَجْرُ مَكَّهُ شَانِ قَوْمٍ عَنِ أَنْ لَا تَعْدِلُوا﴾ (۱)۔

فروعی اختلافی مسائل اور راہِ اعتدال

ان اختلافی مسائل میں دوسری قسم ان مسائل کی ہے جن میں کسی جزوی اور فروعی مسئلہ میں کسی سے آپ کا اختلاف ہو جائے اور یہ اختلاف بر بنائے دلائل ہو اور وہ کسی تحریف یا تمییس کے فروغ کا سبب نہ بنے، محض موقف اور اس کے مستدلات کا اختلاف ہو، ایسے موقعوں پر آپ حفظ مراتب کے نہایت اعلیٰ مقام پر رہتے۔ چنانچہ فقہ کے فروعی مسائل میں بہت سے مستیانِ وقت سے آپ کا اختلاف ہوتا رہا لیکن آپ عموماً صرف اپنا موقف، اس کے دلائل اور بزرگانِ سلف میں سے کسی کی رائے نقل کرنے پر اکتفا فرمایا کرتے اور اگر کبھی دوسرے کی رائے نقل کرنے کی نوبت آتی تو نہایت احتیاط سے وورائے اور اس کے دلائل بھی نقل فرماتے، ایسے موقعوں پر کبھی صرف یہ کہہ کر بات ختم کر دیتے کہ ”اس مسئلہ میں فلاں کی رائے یہ ہے“۔

دعوت و تبلیغ اور راہِ اعتدال

دین کی اشاعت اور اس کی حفاظت اور امت میں دین کو زندہ رکھنے اور احکامِ دین کے احیاء کے سلسلے میں دعوت و تبلیغ کا کیا مقام ہے، یہ اہل نظر سے مخفی نہیں۔ امت کی داعیانہ صفت ہی درحقیقت اس کی بقاء کی ضامن ہے، اسلامی تاریخ کے ہر عہد اور اسلامی دنیا کے ہر مقام پر جب جب بھی یہ داعیانہ کردار کمزور ہوا اس کے طرح طرح کے سنگین نتائج سامنے آئے، اسی بناء پر امت سے خلافت و حکومت جاتی رہی، اسی وجہ سے امت اپنی معاشرت و معاملات میں دوسری اقوام کی نشانی کرنے اور اپنے دین کو چھوڑنے کی روش پر چل پڑی، اس کے نتیجے میں امت میں عبادات اور اخلاق و آداب غرض پورے اسد م اور پھر ایمانیات تک میں شدید ترین ضعف پیدا ہوا۔

غرض کہ امت کی ہر خرابی کی جڑ دین کی کمزوری اور اس کا سبب دعوت سے غفلت ہے جب کہ دعوت و تبلیغ کا یہ فریضہ قرآن مجید، ارشاداتِ نبویہ، سیرتِ حبیبہ و تاریخِ اسلام اور عقل و تجربہ سے واضح و اس کی ہمیت،

فرضیت اور امت کے اس کے، نرم ہونے کی سہاحت قطعی اور غیر محتاج دلیل ہے، بلکہ ختم نبوت کے نتیجے میں امت کو رنبوت کے فریضہ کی ایسی دعوت کے نتیجے میں صحت ہوں ہے اور یہ فریضہ کی بھی صحت میں امت سے ساقط نہیں ہو سکتا۔

برصغیر میں سینکڑوں سال تک مسلمان حکمرانی کرتے رہے لیکن امت کی ناب کثرت اس فریضہ دعوت کی اپنی سے غافل رہی، اس سے علمائے امت کی محنت کے نتیجے میں دین و مہنہ و رہائش امت کے مفرقہ زندگی سے لے کر حکومت وقت تک جو خرابیاں پیدا ہوئیں وہ بھی ناقابل انکار ہیں، بدشہ اس امت کا ناب طبقہ اس فریضہ کی ادائیگی میں منہمک رہا ہوتا تو امید کی جا سکتی ہے کہ آج برصغیر کا نقشہ ہی پتہ اور ہوتا۔

مسلمانوں سے اقتدار چھین جانے کے بعد جب دین و مہنہ کے نہایت سنگین حالات پیدا کئے اور پوری امت کا غلامی طبقہ دین سے بیکار ہوتا آیا تو اللہ جل شانہ نے خصوصی فضل فرمایا کہ حضرت مولانا محمد ایس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس فریضہ کی ادائیگی کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور آج عام کے ہونے کوئے میں دعوت تبلیغ کی یہ محنت جاری ہے اور اس کے ثمرات کا ظہور اس طرح ہو رہا ہے کہ عام مسلمانوں کی حکومتوں کی کسی بھی محنت کے نتیجے میں ایسا ثمر و سامنے نہیں آ رہا ہے اور اس کے اعتداف سے بچو، آج بھی کے اور کوئی چیز مانع نہیں ہو سکتی۔

دعوت تبلیغ کا یہ نتیجہ بے شمار لوگوں کے لئے اجنبی اور قابل اعتداف ہے حالانکہ شریعت اس کے کسی بھی جز پر کوئی واقعی اعتداف کیا ہی نہیں جا سکتا، تاہم کچھ لوگ اس کے چار ماہ، چالیس دن، تین دن، شبت اور دوسرے امور پر یہ تھکی اعتداف کرتے ہیں کہ یہ تعین غیر ثابت شدہ ہے۔ اسی طرح کچھ لوگ یہ اعتداف کرتے ہیں کہ یہ دین کے تمام کام کی دعوت کو اپنا مقصد نہیں بناتے بلکہ صرف چند کام تک ہی محدود رہتے ہیں۔ کچھ لوگ یہ اعتداف کرتے ہیں کہ یہ وقت کے سیاسی مسائل سے اعتداف کرتے ہیں وغیرہ۔

درحقیقت یہ تمام اعتدافات انتہائی سطح پر غلطی یا حقیقت دعوت نہ سمجھنے کا نتیجہ ہے اس کے علمی طور پر دعوت تبلیغ کی فرضیت ثابت کرنا، اس کے اصول و منہاج کو مدلل کرنا، اس پر کئے جانے والے اعتدافات کا افحاش کرنا، امت کا فریضہ ہے۔

برصغیر کے منتہین راء میں سے حضرت فقیہ امت کی ذات اس حیثیت سے ممتاز ہے کہ آپ نے

از خود حضرت مولانا محمد ایس صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی معیت میں وقت گزارا، دعوت و تبلیغ کے کام میں ملا شریعت
 کی اس کے پورے نقطہ مآخوذ ملاحظہ فرمایا، اس کے فوائد و ثمرات کا مشاہدہ فرمایا اور پھر بعد کی پوری زندگی میں
 اس کے ساتھ مکمل انتساب رکھا۔ اس لئے اگر علمی طور پر دعوت و تبلیغ کو جھٹانے کی طالب صادق کا مصوب ہو تو
 فتویٰ محمودیہ میں شائع شدہ وہ فتویٰ جو دعوت و تبلیغ سے متعلق ہیں بلاشبہ چشم کشا ثابت ہوں گے (۱)۔

حضرت مفتی صاحب کو اس کام سے کس درجہ لگاؤ اور شغف تھی، اس کا پتہ اندازہ اس سے کیجئے کہ
 حضرت مولانا شرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے خلفاء میں سے مشہور خلیفہ حضرت مولانا عبدالباقی ندوی
 پروفیسر جامعہ عثمانیہ حیدرآباد نے لکھنؤ میں حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ازراہ تکلفی فرمایا کہ مجھے اس
 پر تعجب ہے کہ تبلیغ والوں نے دارالعلوم، یوبند کے مفتی اعظم کو بھی اپنا جمنو اپنا لیا۔ اس پر حضرت نے فرمایا
 ”واقعہ یہ نہیں ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ میں تبلیغی پہلے ہوں مفتی بعد میں اور
 دارالعلوم کو مفتی کی ضرورت تھی تو تبلیغ والوں سے مفتی مانگا، انہوں نے یہ ضرورت پوری

فرمائی ”اوکا قال۔ (ماہنامہ انور، تذکرۃ فقیہ الامت، حصہ دوم، ص ۲۲۸)

اسی تحقیق کی بنا پر حضرت تبلیغی اجتماعات میں نہایت بشارت سے شرکت فرماتے، بیانات فرماتے
 اور دعوت و تبلیغ سے وابستہ فرادے تو ابھی دعاؤں کی درخواست تک کرتے، کبھی کوئی جماعت مذاقات کے لئے
 آتی تو آپ انتہائی شفقت و اپنائیت کا مظاہرہ فرماتے۔

دعوت و تبلیغ کے اکابرین خصوصاً حضرت مولانا محمد ایس رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا محمد یوسف
 صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے تو نہایت ہی گہرے اور قلبی روابط تھے، چنانچہ ایک موقع پر جب حضرت مفتی صاحب
 اور مولانا محمد یوسف صاحب کی مذاقات ایک ریلوے اسٹیشن پر ہوئی تو مولانا محمد یوسف نے فرمایا

”مفتی صاحب! مصافحہ تو بعد میں کیجیو، پہلے مجھے فداں فداں مسدہ کا جواب

بتا دو۔ حضرت نے جوابات ارشاد فرمائے۔ بعد میں مولانا محمد یوسف نے فرمایا کہ ”ہم وہ

دعوت میں لکایا اور خواہیجئے گئے۔“

حضرت نے فرمایا کہ

”ایک دو کو کسی کونے میں بیٹھ کر کتابوں کی ورق گردانی کرنے دیں تاکہ آپ کے اس طرح کے سوالات کے جوابات تلاش کرتے رہا کریں۔“ (ماہنامہ انوار، تذکرہ مفتیہ الامت، حصہ دوم، ص: ۲۳۸)

اسی تعلق کا نتیجہ تھا کہ جب بھی آپ دہلی تشریف لے جاتے تو مرکز تبلیغ ضرور تشریف لے جاتے اور اکابرین مرکز بھی آپ کے لئے چشم براہ ہوا کرتے۔ اسی طور پر دعوت و تبلیغ کے متعلق آپ نے اپنے فتویٰ تحریر فرمائے کہ دوسرے کسی مفتی نے برصغیر کی پوری تاریخ میں اتنے نہیں لکھے، ان فتویٰ میں تبلیغ کی ضرورت، اس کی مشروعیت و فرضیت اس کے فوائد و ثمرات اور اس پر کئے جانے والے ہر قسم کے اعتراضات کے مکمل اور تشفی بخش جوابات موجود ہیں۔

تبلیغ میں کم از کم تین چلے، ایک چلہ اور سہ روزہ کا مطالبہ ہوتا ہے، اس کے ثبوت کا مطالبہ ہو تو آپ نے دیا یہ فرمایا کہ اس طرح کی چیزوں کے لئے نص ہونا لازم نہیں ہے، چنانچہ ایک مامون جو کسی مدرسہ میں استفادہ تھے یہی سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ

”مدرسہ میں نصاب کی کتابیں پڑھانا، پھر آچھ کتابیں ایک سال میں پچھ دوسری کتابیں دوسرے سال، اسی طرح رجسٹروں میں بچوں کی حاضری لکھنا، تعلیم کے لئے گھنٹے مقرر کرنا، تعلیم کے آغاز و اختتام کے لئے یومیہ اور پھر سالانہ وقت مقرر کرنا، امتحانات لینا، نتائج درج کرنا، ترقی دینا وغیرہ کسی نص سے ثابت نہیں، پھر اگر یہ چیز غیر شرعی نہیں تو تبلیغ کے چار ماہ اور چالیس دن کیوں غیر مشروع ہیں؟“

”در اصل اس طرح کے امور کے لئے انسانوں کے اپنے تجربہ سے کسی نئے

کشف بخش ہونا اس کے جائز اور مشروع ہونے کے لئے کافی ہے۔“

یہ کہہ کر پھر تبلیغ کے وسیع ترین منافع اور اثرات کو نہایت دلنشین انداز میں بیان فرمایا کرتے تھے۔

انسان کی فطرت میں یہ بات داخل ہے کہ وہ جب کسی شخص یا کسی کام سے نفع محسوس کرتا ہے تو اس کی

قدر و منزلت کو دل کی گہریوں میں بسا لیتا ہے، کبھی کبھی یہ قدر اپنی حدود سے بڑھ کر دوسرے اشخاص و دوسرے کاموں کی ترقی کا سبب بھی بنتی ہے، چنانچہ ایک ایسا شخص جو دین سے دور ہو اور دعوت و تبلیغ میں مگ سردیندار بن، ظاہر ہے اس کی نظر میں اس کام کی عظمت اور عقیدت کتنی ہوگی لیکن اگر یہ عقیدت دوسرے کسی شعبہ کی توجہ کا باعث بن تو یہ نادر ہے۔

چنانچہ دعوت سے وابستہ کچھ حضرات نے یہ سمجھا کہ مولانا محمد الیاس صاحب واہم ہو اُترتے تھے، یہ سارا کام بظاہر اہم کے آپ کو صحت کیا گیا۔ حضرت فقیہ الامت کے سامنے یہ سوال آیا تو آپ نے اس کی تردید فرمائی اور فرمایا کہ

”اگر حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کی موجودگی میں یہ بات کہی جاتی تو وہ ضرور اس کی تردید فرما دیتے، یہ غلو عقیدت کا نتیجہ ہے ایسا عقیدہ رکھنا درست نہیں ہے۔“ اسی طرح آپ صاف فرمایا کرتے تھے

”دعوت و تبلیغ میں مگ کرو عطا، تذکیر، ترمیم و ارشاد کو، خانقاہی نظام کو اور مدارس کے کام کو جو قدر کی نگاہ سے نہ دیکھے یا تحقیر کرے وہ غلطی میں مبتلا ہے۔“ اس بات کو صریح صریح سے بیان فرماتے، چنانچہ اس نوع کے فتاویٰ بھی شائع شدہ موجود ہیں جس میں تبلیغ و دوسرے دینی کاموں کی قدر کرنے کی تلقین کی گئی ہے (۱)۔

• • •

سے مطلع فرمادیتے ہیں۔

(ب) اگر کوئی احکام شرعیہ سے ہٹ کر سوال کرے تو اس کا جواب حتماً نہیں دیتے ہیں (۱)۔

(ج) اگر سائل کا مقصد فتنہ پردازی ہو تو جواب سے معذرت فرمادیتے ہیں۔

(د) بسا اوقات خود سائل کو پابند فرماتے ہیں کہ اپنی لکھی ہوئی بات جس کی تحقیق چاہتا ہے، مثلاً کوئی

حدیث یا تاریخی واقعہ کا حوالہ دے تب جواب دیا جائے گا۔

(ه) معاند سائل کو حتی الامکان سمجھانے کی کوشش فرماتے ہیں، اگر پھر بھی نہ سمجھے تو جواب سے

معذرت کی جاتی ہے۔

(و) کبھی سائل کو دیکھتے ہوئے ﴿لَا يَحَافُونَ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّائِمَةً﴾ (۲) کا مظاہرہ کرتے ہوئے سائل

کی خوب خبر لیتے ہیں۔

(س) اہل علم کے سوالات کے ٹھوس و مدلل جوابات دیئے جاتے ہیں۔

(ز) اہل علم میں سے وہ حضرات جو اپنی ہی تحقیق کو حرفِ آخر سمجھیں اور کسی کی بات نہ مانیں، ان کو

جواب دیتے وقت اولاً تو جواب کو خوب مدلل ذکر فرماتے ہیں اور آخر میں اس کی تصریح بھی فرماتے ہیں کہ یہ تحقیق

آپ جیسوں کو مطمئن نہ کر سکے گی، اس کا کوئی علاج نہیں۔

(ر) جس چیز کے بارے میں علم نہ ہو تو ”لا أدري“ کہنے میں جھجک محسوس نہیں فرماتے۔

④ مبہم سوالات کا جواب دینے سے کبھی حضرت مفتی صاحب معذرت فرماتے ہیں اور کبھی جواب مکھ کر یہ

تحریر فرماتے ہیں: ”مبہم سوالات کر کے جوابات کو کسی شخص پر منطبق کرنا بسا اوقات غلط اور موجب فتنہ بھی ہوتا ہے

جس کی ذمہ داری سائل پر ہوتی ہے۔“

⑤ کبھی مستفتی بلا ضرورت سوال میں مختلف باتیں تحریر کرتا ہے جن کی وجہ سے سوال طویل ہو جاتا ہے، م

طور پر حضرت مفتی صاحب ایسے سوالات کا مختصر الفاظ میں خلاصہ نکالنے کے بعد یہ لکھ کر کہ: ”اگر واقعی آپ کے

سوال کا حاصل یہ ہے“ جواب تحریر فرماتے ہیں۔

(۱) س کا اند زہ فتویٰ محمودیہ، کتاب العلم، باب الملکیات، سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔

(۲) (المائدة: ۵۴)

فتاویٰ محمودیہ پر کام کرنے کی نوعیت

کتب فتاویٰ میں ”فتاویٰ محمودیہ“ کی اہمیت اہل علم و ادب باب فتاویٰ پر مخفی نہیں، قدیم مسائل کے ساتھ اس میں جدید مسائل بھی موجود ہیں، لیکن غیر مرتب ہونے کی وجہ سے اس بحر بیکراں سے کما حقہ استفادہ آسان نہیں تھا، اس لئے ملک کے مشہور و معروف اور عظیم ادارے جامعہ فاروقیہ کراچی کی لجنہ الشرفین (جو درجہ تخصص فی الفقہ الاسلامی کے طلبہ کو مقالہ کی تفویض کے ساتھ اس کی نگرانی کا کام بھی سرانجام دیتی ہے) نے کافی غور و خوض اور مشاورت کے بعد یہ طے کیا کہ فتاویٰ محمودیہ پر تحقیقی کام کیا جائے، اس کی تبویب و تخریج کی جائے اور پھر طبع کرایا جائے تاکہ خواص و عوام سب کے لئے یکساں طور پر مفید ہو۔

فتاویٰ محمودیہ سے پہلے دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی کی زیر نگرانی کفایت المفتی پر اسی طرح کا تحقیقی کام ہوا، اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے حضرات علماء کرام کے ہاں مقبول ہوا، اہل علم کے لئے عموماً اور ارباب فتاویٰ کے لئے خصوصاً اس سے استفادہ بہت آسان ہوا، اسی بناء پر اس کی طرف بنظر تحسین دیکھا گیا اور اسے ہاتھوں ہاتھ یہ گیا، اس لئے بھی فتاویٰ محمودیہ کے متعلق لجنہ کے لئے حتمی فیصلہ کرنا آسان ہوا۔

لجنہ کی رہنمائی و اشراف میں فتاویٰ محمودیہ پر جو تحقیقی کام ہوا اس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

تبویب و ترتیب

فتاویٰ محمودیہ قدیم میں تبویب بایں معنی نہیں تھی کہ تقریباً ہر جلد یا اکثر و بیشتر جلدوں میں فقہ و فتویٰ کے تمام یا اکثر ابواب موجود تھے، مسئلہ تلاش کرنے میں کافی دشواری پیش آتی تھی، ایک ہی مسئلہ کے لئے، مثلاً کسی کو نکاح یا طلاق کا مسئلہ ڈھونڈنا ہوتا تو اسے تمام یا اکثر جلدوں کی ورق گردانی کرنی پڑتی تھی، پھر کہیں جا کر شاید اسے مسئلہ ملتا اور تبویب نہ ہونے کی وجہ غالباً یہ تھی کہ حضرت مفتی صاحب قدس سرہ کے فتویٰ کا مجموعہ مختلف

جدوں کی شکل میں جیسے جیسے تیار ہوتا گیا، افادہ عامہ کے پیش نظر اسے چھاپنے کا اہتمام کیا گیا۔

ضرورت اس بات کی تھی کہ ہر باب کے تمام مسائل کو یکجا کیا جائے تاکہ ان سے استفادہ سہل اور آسان ہو، اسی ضرورت کے پیش نظر متعلقہ باب کے تمام مسائل و ابحاث کو یکجا کیا گیا، مثلاً: کتاب الطہارۃ کے مسائل پہلی جلد سے لے کر آخری جلد تک جہاں جہاں موجود تھے، ان سب کو کتاب الطہارۃ میں متعلقہ باب کے تحت اکٹھا کیا گیا۔

فقہی مسائل کے ابواب تو متعین اور معلوم ہیں، متعلقہ مسائل کو انہی ابواب کے تحت فقہی ترتیب کے مطابق جمع کیا گیا، البتہ بدعات اور رسمیں کہ بعض ولادت اور ختنہ سے تعلق رکھتی ہیں، بعض نکاح سے، بعض منی سے، بعض نماز جنازہ، میت اور تجبیر و تکفین سے۔ کوشش یہی کی گئی ہے کہ تمام مسائل کو باب البدعات والرسوم کے ذیل میں جمع کیا جائے لیکن بعض رسمیں جو نکاح سے متعلق ہیں اور کتاب النکاح میں ان کا ہونا ضروری ہے تو انہیں کتاب النکاح یا دیگر متعلقہ ابواب میں رکھا گیا۔ اسی طرح وہ مسائل جو کسی بحث سے متعلق تھے، لیکن ان کا تعلق کسی باب سے واضح طور پر نمایاں نہیں تھا، ان کو اس باب کے آخر میں ”متفرقات“ کے عنوان کے تحت ذکر کیا گیا۔ اسی طرح بعض سوالات اس قسم کے تھے کہ تمہید یا صورت مسئلہ بیان کرنے کے بعد مختلف سوالات پوچھے گئے: بعض عقد سے متعلق، بعض نکاح سے متعلق، بعض جنازہ سے متعلق، لیکن مفتی صاحب نے ان سب کا ایک ساتھ جواب لکھ دیا، الگ الگ نہیں، یا اس طرح جواب لکھ دیا کہ ایک کو الگ کرنے سے دوسرا جواب ناقص رہ جاتا، ایسے مسائل کو ایک باب میں رکھا گیا الگ الگ نہیں کیا گیا۔ جواب حاصل کرنے کے بعد کبھی مستفتی فتویٰ پر اعتراض کر کے یا جواب میں اختصار ہونے کی وجہ سے دوبارہ سوال لکھ کر بھیج دیتے ہیں، ایسے سوالات کو ایک ساتھ رکھا گیا ہے تاکہ بآسانی معلوم ہو کہ اشکال اوپر والے مسئلہ کے متعلق ہے۔

فتاویٰ محمودیہ ہزاروں مسائل پر مشتمل ہے، ہر باب میں ایک جیسے مسائل کافی ہیں، (مطالعہ کے دوران بخوبی اس کا اندازہ ہو جائے گا) تبویب میں ان میں سے کسی مسئلے کو حذف نہیں کیا گیا، البتہ وہ مسائل جو واقعتاً مکرر تھے اس حور پر کہ دونوں استفتاء ایک، مستفتی، جواب اور جواب لکھنے کی تاریخ بھی ایک، صرف عنوان کا فرق تھا، ان کو حذف کر دیا گیا، اس لئے کہ مکرر مسائل کو ذکر کرنے کا بظاہر کوئی فائدہ نہیں اور ایسے مسائل کی تعداد بہت ہی کم ہے۔

تخریج

فتاویٰ محمودیہ میں موجود مسائل مختلف قسم کے ہیں: ایک قسم ان مسائل کی ہے جن میں نہ کسی کتاب کی (بطور حوالہ) عبارت ہے، نہ حوالہ، بلکہ صرف سوال کا سلیس اردو میں جواب دیا گیا ہے۔ دوسری قسم ان مسائل کی ہے جن میں بطور حوالہ صرف کتاب کا تذکرہ ہے، مثلاً فتویٰ کے آخر میں ہے کداحی صحیح لہجری، کد فی سنن اسی داؤد، کداحی الدر المختار، کداحی رد المحتار وغیرہ۔ تیسرے وہ مسائل ہیں جن میں عربی کتب (احادیث و فقہ) کی عبارتیں نقل کی گئی ہیں۔

ان سب مسائل کی تخریج کی گئی، پہلی قسم کے مسائل میں امہات کتب (تفسیر، حدیث و فقہ) سے صریح اور قریب ترین جزئیہ تلاش کر کے اس کا حوالہ لکھا گیا۔ اسی طرح دوسری قسم کے مسائل میں جواب میں مذکورہ کتاب کی عبارت نقل کر کے حوالہ لکھا گیا، اسی طرح اگر مفتی صاحب نے اگر کوئی عبارت حدیث و فقہ وغیرہ کی نقل تو کی لیکن پوری نہ کی، صرف اپنے مدعی تک محدود ایک جملہ نقل کیا تو اس قسم کی عبارتوں کو اصل کتاب سے مکمل اور واضح طور پر نقل کرنے کا اہتمام کیا گیا۔ تیسری قسم کے مسائل میں مذکورہ کتاب کی عبارت کو اس کے متداول نسخوں میں تلاش کے بعد نقل کر کے حوالہ لکھا گیا۔ اصل کی طرف مراجعت کے دوران فتویٰ میں تحریر کردہ عبارت کا اصل سے موازنہ کیا گیا تو کاتب کی غلط کتابت کی وجہ سے کافی غلطیاں نظر آئیں، ان کی تصحیح کی گئی۔

جوابات میں بعض ایسی کتابوں اور رسالوں کا حوالہ بھی ہے جو پاکستان میں ناپید ہیں، تلاشِ بیارے بعد بھی وہ کتابیں کہیں دستیاب نہیں ہوئیں، ایسی کتابوں کا متبادل حوالہ لکھا گیا۔

تخریج کا طریقہ

تخریج میں کم از کم تین کتابوں کا حوالہ لکھنے کا بھرپور اہتمام کیا گیا، چاہے جواب پہلے سے باحوالہ تھا یا بے حوالہ، تین کتابوں میں سے اس کتاب کی عبارت نقل کی گئی جس کی مناسبت جواب کے ساتھ زیادہ تھی اور حوالہ لکھنے میں وہ طریقہ اختیار کیا گیا جو متداول ہے کہ پہلے کتاب کا نام، پھر باب، فصل، مضرب (اگر کہیں تھا)، پھر جلد، صفحہ اور طبع لکھنے کا اہتمام کیا گیا تاکہ استفادہ کرنے والوں کے لئے اصل ماخذ تک رسائی آسانی ممکن ہو۔

عنوانات کی تسہیل اور توضیح

فتویٰ محمودیہ میں عنوانات پہلے سے موجود تھے، بعض عنوانات بہت طویل اور بعض عنوانات بہت مختصر، اسی طرح بعض عنوانات مبہم بھی تھے، مثلاً زلیہ افتاری کے مسائل میں اکثر کے عنوانات یوں تھے ”زلیہ افتاری سے متعلق مسئلہ“، میراث سے متعلق مسائل کے عنوانات میں بھی ابہام زیادہ تھا، اکثر کے عنوانات ”میراث سے متعلق مسئلہ“ تھے۔ اسی سبب طویل عنوانات کو حسب ضرورت مختصر کیا گیا اور مختصر عنوانات میں مناسب اضافہ کیا گیا، اسی طرح مبہم عنوانات کے سوال و جواب کو بغور دیکھ کر وضاحت کی گئی اور نئے عنوانات قائم کئے گئے تاکہ استفادہ میں حتی الامکان آسانی ہو۔

ہندی الفاظ کا ترجمہ

کہیں سوال یا جواب میں ہندی زبان یا اردو کا کوئی مشکل لفظ تھا تو اردو لغت کی معروف و مشہور کتابوں (مثلاً نورالمغات، فیہ وزالمغات وغیرہ) سے حاشیہ میں اس لفظ کا ترجمہ لکھا گیا اور ساتھ ساتھ حوالہ بھی نقل کیا گیا۔

ہندی ہندسوں کی وضاحت

معدت یا میراث کے متعلق مسائل میں اکثر اعداد ہندی رسم الخط میں لکھے گئے تھے، عام طور پر ان کا سمجھنا ہر ایک کے لئے ممکن نہیں تھا، اس لئے ان کو اردو ہندسوں میں لکھا گیا تاکہ سوال و جواب اور مسئلہ آسانی سے سمجھ سکیں۔

غیر مفتی بہ اقوال کی نشاندہی

ملک و حالات کی تبدیلی کی وجہ سے احکام میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے، اس لئے کہ بہت سے مسائل کا دارومدار عرف پر ہے اور قواعد فقہ میں ایک مشہور قاعدہ ہے: ”استعرف فاص“، اسی بناء پر وہ مسائل جن کا حکم پاکستان میں الگ اور ہندوستان میں الگ ہے، یا حضرت مفتی صاحب نے اپنی تحقیق کر کے جمہور کے خد فوئی فتویٰ صادر فرمایا ہے حاشیہ میں بعد از تحقیق ان سب کی نشاندہی کی گئی ہے۔

علامت ترقیم لگانے کا خاص اہتمام

علامت ترقیم کی اہمیت ہر زبان میں واضح اور مسلم ہے، علامات ترقیم کے ذریعہ تحریر ساری سے سمجھ میں آ جاتی ہے، تحریر میں جب تک علامت ترقیم نہ ہوں اس وقت تک اسے ناقص تحریر سمجھا جاتا ہے اور ناقابل اشاعت تصور کیا جاتا ہے، اس لئے عربی و اردو عبارات میں علامات ترقیم لگانے کا خاص اہتمام کیا گیا۔

اسی طرح عربی تحریریں اور عبارتوں میں جملہ قطعی میں مضموم اور مفتوح ہونے کی صورت میں الف کے اوپر ورتسور ہونے کی حالت میں الف کے نیچے ہمزہ لکھا جاتا ہے، فتاویٰ محمودیہ میں علامات ترقیم کے ساتھ ہمزہ لکھنے کا بھی خاص خیال رکھا گیا۔

اظہار تشکر

جدوں کی کثرت اور مسائل کی بہتات سے ہر شخص بخوبی اندازہ کر سکتا ہے کہ یہ کام بہت طویل ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت محنت طلب اور تھکا دینے والا کام تھا، تبویب، ترتیب، تخریج، تصحیح، کمپوزنگ، پروف ریڈنگ، طباعت ان میں سے ہر ایک مستقل کام تھا، محض اور محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے پایہ تکمیل تک پہنچا، دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کے اساتذہ اور ۱۴۲۴ھ کے تخصص سال دوم کے طلبہ نے بڑی محنت کی اور تعاون کیا، انہوں نے رات دن یک کر کے عرق ریزی اور جانفشانی سے کام کیا، تخریج کے لئے اکثر و بیشتر جامعہ فاروقیہ کے علاوہ دیگر کتب خانوں سے بھی مراجعت کی ہر مسئلہ اور ہر جزئیہ کی تخریج کر کے تقریباً پانچ ماہ کے مختصر عرصہ میں اس کی تکمیل کی۔

اسی طرح تصحیح اور پروف ریڈنگ یہ بھی ایک مشکل مرحلہ تھا، اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے مولانا مفتی فضل مولیٰ صاحب اور ۱۴۲۵ھ کے تخصص سال دوم کے طلبہ کو کہ انہوں نے بڑی محنت کر کے اس مشکل مرحلہ کو انجام تک پہنچایا اور دوران تصحیح مزید حوالہ جات لکھنے کا اہتمام بھی کیا اور جو کسی کسی مرحلے میں روگئی تھی اس کو بھی پورا کرنے کی کوشش کی۔

بہر حال بنظر غائر اگر دیکھا جائے تو یہ طویل اور محنت طلب کام بفضل خداوندی کے بعد حضرت الشیخ، محدث العصر، سید امیر، استاذ العمام، مربی و مرشد کامل حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم اعلیٰ کی خصوصی دعاؤں اور خصوصی سرپرستی، حضرت مولانا محمد یوسف افغانی صاحب دامت برکاتہم اعلیٰ کے

تعاون خاص اور کامل نگرانی، حضرت مولانا منظور احمد مینگل صاحب دامت برکاتہم، مولانا مفتی عبدالباری صاحب، مولانا مفتی سمیع اللہ صاحب، مولانا مفتی عظمت اللہ صاحب، مولانا مفتی فضل مولیٰ صاحب کے خصوصی اشراف، نگرانی اور رہنمائی میں مکمل ہوا۔

نہ پاسی ہوگی اگر اپنے بے حد مخلص بھائی جناب شاہد بشیر صاحب کا یہاں تذکرہ نہ کروں جنہوں نے اس عظیم کام میں بھرپور حصہ لیا۔ اللہ تعالیٰ جناب شاہد بشیر صاحب اور ان کے مرحوم والدین کے لئے صدقہ جاریہ بنائے۔ آمین!

اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے اور فتاویٰ محمودیہ کو اللہ تعالیٰ اپنی بارگاہ ایزدی میں شرف قبولیت سے سرفراز فرمائے اور حضرت فقیہ الامت رحمۃ اللہ علیہ کے رفیع درجات کا ذریعہ بنائے، مرتب اول حضرت مولانا مفتی محمد فاروق صاحب و دیگر مستفیدین اور ہم سب کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین!

فصلہ الحمد أولاً و آخراً، و طاهراً و باطناً، و الحمد لله الذي نعمته تنم

لصالحات. و صلى الله و بارك و سلم على سيدنا محمد المصطفى، و على آله

و أصحابه و أتباعهم و من تبعهم إلى يوم الدين.

(حضرت مولانا) عبید اللہ خالد (دامت برکاتہم العالیہ)

مدیر الفاروق و استاد حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

کتاب الایمان والعقائد

ما يتعلق بالایمان

(ایمان کا بیان)

اسلام کیا ہے؟

سوال [۱]: اسلام کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ پاک نے رسول بنا کر بھیجا اور آپ کی اطاعت کو لازم قرار دے کر نجات کو اس میں منحصر کر دیا (۱) یہ تو ہر انسان کو حق ہے کہ اللہ پاک کا واجب الاطاعت ہونا اور اللہ پاک کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا واجب الاطاعت ہونا پہلے خوب تحقیق کر لے، لیکن جب اس کا قلب توحید و رسالت کو قبول کر لے تو پھر اللہ اور اس کے رسول کا کوئی حکم ثابت ہو جانے کے بعد اس کی علت معلوم ہونے پر تعمیل ارشاد کو معلق رکھنے کا حق نہیں رہتا، جیسے ایک شخص فوج میں بھرتی ہو جائے اور ایک افسر کے ماتحت اس کو کر دیا جائے تو ہر نقل و حرکت کے متعلق حکم کی تعمیل کرنا اس کا فرض ہے، ہر ہر جزئی کی وجہ دریافت کرنے پر حکم کی تعمیل کو موقوف رکھنے کا حق نہیں، فوج میں بھرتی ہونے سے پہلے جس طرح اپنا اطمینان کرنا چاہے، کر سکتا ہے۔ اس تمہید کے بعد جواب عرض ہے:

حضرت نبی اکرم رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا تھا کہ اسلام کیا ہے؟ تو ارشاد

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ (آل عمران ۳۱)

وقال تعالیٰ: ﴿مَنْ يَطْعِ الرُّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾. [النساء: ۸۰]

قال عليه السلام "مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ" (مشکوٰۃ المصابیح،

کتاب الإمارة والقضاء: ۲/۲۲۸، قدیمی)

فرمایا کہ: ”توحید و رسالت کی شہادت دینا، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، رمضان شریف کے روزے رکھنا، بیت اللہ کا حج کرنا جب کہ استطاعت ہو“۔ یہ چیزیں اسلام کے ارکان ہیں (۱)۔ لغت میں اسلام کے معنی ہیں ”گردن نہادن بر طاعت“ یعنی خدا پاک کے ہر حکم کی اطاعت کرنا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم
حررہ العبد المحمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۱۱۸۹ھ۔
الجواب صحیح بندہ نفع مالدین عفی عنہ، ۵/۲/۱۱۸۹ھ۔

ایمان کی بنیاد

سوال [۲]: کیا مکمل مسلمان بننے کے لئے صرف کلمہ طیبہ کا زبان سے پڑھ لینا کافی ہے، یا پھر ساتوں کلموں کا پڑھنا ہوگا، جو بھی صورت ہو اس پر جسمانی اعضاء مثلاً: ہاتھ، پاؤں، دل و دماغ، آنکھ، کان سے عمل کرنا ہوگا، یا نہیں؟ نیز ساتوں کلمے میں یہی ساتوں کلمہ طیبہ، کلمہ شہادت، کلمہ تہجد، کلمہ توحید، کلمہ رد کفر، ایمان مجمل، ایمان مفصل ہیں یا کوئی اور دوسرا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً :

حدیث شریف میں ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے (۳)، ان میں سے ایک توحید و

(۱) ”قال يا محمد احبرني عن الإسلام، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَتَقِيَمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا“۔ (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان: ۲۷/۱، قديمي)

(۲) ”(وَالْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ) أَي سَاطَاً (وَالْإِنْقِيَادَ لِأَوَامِرِ اللَّهِ تَعَالَى): أَي طَاهِرًا“۔ (شرح المفتح الأكبر للملا علي القاري، ص: ۸۹، قديمي)

” (الإسلام)۔ وهو لغة الانقياد مطلقاً، وشرعاً: الانقياد الظاهر بشرط انقياد الباطن المعترعه بالإيمان“۔ (مرقاۃ المفاتيح، كتاب الإيمان: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

”ویان لأصل الإسلام وهو الاستسلام والانقياد“۔ (الكامل شرح المسلم للنووي، كتاب

الإيمان: ۲۵/۱، قديمي)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”بنی الإسلام علی خمس شہادۃ أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان“۔ متفق عليه“۔ (مشکوۃ المصابیح، كتاب الإيمان: ۱/۱۲، قديمي)

رسالت کی شہادت صرف زبان سے پڑھ لینا کافی نہیں، جب تک دل میں تصدیق نہ ہو، دوسری چیز نماز کا قائم کرنا ہے، تیسری چیز زکوٰۃ دینا ہے، چوتھی چیز رمضان کے روزے رکھنا ہے، پانچویں چیز حج کرنا ہے (۱)۔

ن پانچوں میں جس قدر استحکام و مضبوطی ہوگی، اسی قدر بنیاد اسلام کامل ہوگی، اس کے علاوہ بہت سی چیزیں تکمیل ایمان کے لئے بیان کی گئی ہیں، مثلاً: ”المسلم من سلم المسلمون من لسانه و یدہ“ (۲) حدیث (۲) کامل مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان سلامت رہیں، یعنی کسی کو اذیت نہ ہو۔

نظم اسلام انسان کے لئے تمام اعضاء: کان، آنکھ، دل وغیرہ کے لئے احکام رکھتا ہے۔ اس لئے ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿سَمِعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْغَوَاذِ كَيْ أَوْثَقَتْ كَانِ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ (۳) (القرآن)

اگر کسی میں کوتاہی ہو تو اس کی تکمیل کے لئے آمادہ کیا جائے، اس کا رشتہ اسلام سے منقطع نہ کر دیا جائے، ساتوں کلمے یا اس کے علاوہ آیات و روایات میں اس قسم کی جو چیزیں موجود ہیں، وہ یقین کی پختگی کے لئے بطور اقرار کے ہیں، تاکہ وقت فوقتاً اس کا تکرار ہوتا رہے اور ان کے مقتضی پر عمل سے غفلت نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۸/۱۰/۸۹ھ۔

ایمان میں کمی و زیادتی

سوال [۳]: زید کہتا ہے کہ ایمان اور تصدیق و یقین کا ایک ہی مطلب ہے، بکر کہتا ہے کہ ایمان و تصدیق و یقین میں فرق ہے، ایمان جزو عمل ہے، گھٹتا بڑھتا ہے، نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقدار ایمان اور حج معمولی مسلمان تارک صوم و صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کے ایمان میں مساوات نہیں، ارکان اسلام کی پابندی

= (والصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أركان الإسلام و دعائمه العظام ۱/۲۲، قديمی)

(و صحيح البخاری، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بني الإسلام على خمس: ۱/۶، قديمی)

(۱) (سیاتی تحریجہ تحت عنوان: ”ایمان میں کمی و زیادتی“)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الإيمان: ۱/۱۲، قديمی)

(و صحيح البخاری، كتاب الإيمان، باب: المسلم من سلم المسلمون من لسانه و یدہ ۱/۶، قديمی)

(۳) (بنی اسرائیل: ۳۶)

سے ایمان بڑھتا ہے، نہ کرنے سے گھٹتا ہے، ہم از قرآن مجید کی ایک درجن آیتوں سے زیادتی ایمان ثابت ہے، حدیث میں کچھ اور پرستار ایمان کی شائیں آئی ہیں، متعدد مقام پر ہے کہ ایمان ہمیشہ ہوتا ہے، بڑی شاخ ”لا إله إلا الله“ ہے، چھوٹی شاخ ”راستے سے نقصان وہ چیزوں کو دور کرنا ہے“، اگر ایمان کم نہ ہو تو کوئی ایمان دار دوزخ میں نہ گرنے کا، اس لئے کہ ایمان دار کے لئے تو بہشت ہے، وہ کیا چیز ہے جو آدمی دوزخ میں نہ جائے گا؟ کیا ایمان دار دوزخ میں جا سکتا ہے؟

زید کہتا ہے کہ ایمان نہیں گھٹتا بڑھتا، نور گھٹتا بڑھتا ہے، بکر کہتا ہے کہ اپنے اس قول کی دلیل کسی غیر معصوم کے کلام و رائے و قیاس سے نہیں، بلکہ قرآن شریف، یا نبی معصوم کے کلام سے پیش کرو، اس لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ایسی صاف اور روشن شریعت چھوڑ چلا ہوں، جس میں کوئی الجھن، یا مشکل نہیں اور اپنے استدلال میں سورۃ نساء کی آیت اور یہ قول پیش کرتا ہے کہ جس کے دس میں ذرہ بر ایمان ہوگا، وہ دوزخ سے نکل جائے گا، ثابت ہوا کہ ایمان عملوں سے گھٹتا بڑھتا ہے اور ایمان عمل کا جز ہے۔ زید کہتا ہے کہ اگر ایمان عمل کا جز ہے تو تارک صوم و صدقہ، حج و زکوٰۃ وغیرہ مسلمان ہی نہیں، حالانکہ وہ سب باتوں پر یقین رکھتا ہے، تو بوجہ غفلت و سستی عمل نہیں کرتا۔

بکر کہتا ہے کہ ایسے شخص کے واسطے خداوند کریم خود فیصلہ کرے گا، ہم تو اس کا ظاہر دیکھ کر فتویٰ دیں گے۔ مہربانی فرما، قرآن مجید، سنت نبی معصوم سے فیصلہ ارسال فرمائیں۔ حق تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

مقدمہ کے ذمہ ضروری ہے کہ امام نے جو کچھ قرآن و حدیث کا مطلب سمجھا ہے اور اس سے مسائل کا استنباط کیا ہے، اس کو ماننے اور ان مسائل پر عمل کرے اور اس کے خلاف قیاس آرائی کرنا اور اٹکل کے تیر چلانا منصب مقلد کے خلاف ہے، خصوصاً جب کہ جمیع علوم شرعیہ میں پوری مہارت نہ رکھتا ہو تو اس کے لئے نہ گزرجائز نہیں کہ اپنے امام کے بیان کردہ مسائل میں تردد اور رائے زنی کرے، اسی صریح دلیل دریافت کرنے کا بھی اس کو حق نہیں، بلکہ صرف مسائل معصوم کر کے ان پر عمل کرنا ضروری ہے، نیز مجیب کے ذمے صرف نقل مسائل ضروری ہے، دلائل بیان کرنے کا مکلف نہیں، اس کے ذمہ دار امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ہیں کہ انھوں نے یہ مسائل کہاں سے استنباط کئے ہیں اور ہر شخص اس بات کی اہمیت بھی نہیں رکھتا کہ قرآن

وحدیث کا جمدہ طرق بیان اور طرز استنباط واستدلال سمجھ سکے۔ اس تمہید کے بعد جوابات سنئے

یہاں کی تعریف میں تقریباً ایک درجن اقوال ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایمان نام ہے تصدیق قلبی کا اور اقرار باللسان بھی ایمان کے لئے ضروری ہے، کیونکہ قلبی تصدیق کا عمل خدا کے سوا اور کسی کو نہیں ہوتا، لہذا اجرائے احکام دنیویہ کے لئے اقرار بھی ضروری ہے (۱) اور اعمال ایمان کا جز نہیں، بندہ حقیقت ایمان سے اعمال خارج ہیں (۲)۔ اور ایمان میں مومن بہ کے اعتبار سے کمی زیادتی نہیں، بندہ نفس ایمان میں انسان، جن، ملائکہ سب مساوی ہیں (۳) کیونکہ جس نے توحید و رسالت اور خدا کے جمیع

(۱) ”والإيمان هو الإقرار والتصديق“ وذهب جمهور المحققين إلى أن الإيمان هو التصديق بالقلب، وإنما الإقرار شرط لإحراء الأحكام في الدنيا، لما أن التصديق أمر باطن لا بد له من علامة “ (شرح لفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۸۵، ۸۶، قديمي)

”وذهب جمهور المحققين إلى أنه هو التصديق بالقلب، وبما لا يقرر شرط لإحراء الأحكام في الدنيا، لما أن تصديق القلب أمر باطن لا بد له من علامة “ (شرح العقائد السنية لفتاوي، ص: ۲۲ قديمي)

”والإقرار شرط لإحراء أحكام الإسلام في الدنيا“ (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۳۳۷، قديمي)

۲ ”قال الإمام الأعظم رحمه الله في كتابه ”الوصية“ ثم العمل غير الإيمان، والإيمان غير العمل بدليل أن كثيراً من الأوقات يرتفع العمل من المؤمن، ولا يجوز أن يقال يرتفع عنه الإيمان“ (شرح لفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۸۹، قديمي)

”أن الأعمال غير داخله في الإيمان لما مر من أن حقيقة الإيمان هو لتصديق“ (شرح لعقائد السنية لفتاوي، ص: ۱۲۴، قديمي)

”أن الأعمال غير داخله في مسمى الإيمان“ (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۳۳۳، قديمي)

”وأن كون عطف العمل على الإيمان يقتضي المعارفة، فلا يكون العمل داخل في مسمى الإيمان“ (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۳۳۴، قديمي)

(۳) ”(وإيمان أهل السماء) أي من الملائكة وأهل الجنة (والأرض) أي من الأنبياء والأولياء وسائر المؤمنين من الأبرار والفقراء (لا يزيد ولا ينقص) أي من جهة المؤمن به نفسه“ (شرح لفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۸۷، قديمي)

احکام کی دس سے تصدیق کی اور زبان سے اقرار کیا وہ مومن ہے، اس تصدیق اور اقرار میں سب مومن برابر ہیں، کوئی فرق نہیں اور جس نے انکار کیا وہ کافر ہے، اس انکار میں سب مساوی ہیں۔

صحیحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ایمان میں اس واسطے فرق ہوتا رہتا تھا کہ جس قدر آیات کلام اللہ نازل ہوئیں، ان پر ایمان لائے، اس کے بعد اور آیات نازل ہوئیں ان پر ایمان لائے، پہلے ایمان میں کمی تھی، بعد کو زیادتی ہو گئی۔ قرآن کریم میں زیادتی اور کمی جو ایمان کے متعلق مذکور ہے، اس کا یہی مطلب ہے (۱) اور تمام کلام اللہ نازل ہونے کے بعد کمی زیادتی کا احتمال نہیں رہا، البتہ اعمال میں کمی زیادتی ضرور ہوتی ہے اور اس سے ایمان کے ثمرات میں کمی زیادتی ہوتی ہے۔

شریعت بالکل روشن اور واضح ہے، مگر میں پوچھتا ہوں کہ آفتاب اس قدر روشن اور واضح ہے، آپ نے کبھی اس کی طرف دیکھ کر اس کی ماہیت کا ادراک بالبصر کیا ہے؟ ایسے مسائل میں گفتگو کرنا ہر شخص کو منہ سب نہیں، پہلے اعلیٰ درجے کا کمال عموم میں حاصل کرے، اس کے بعد مضائقہ نہیں۔

”والإيمان هو تصديق بما جاء به من عند ربك، والإقرار به، والأعمال فهم

تترید، ولایم لا رید ولا یفقص: "خفائید سنی ص ۸۹) (۲) -

"إيمان بقرآن" وتصديق بحديث، وشرف مع لأمس لإيمان. قدست
شرفية عمل من الإيمان، وعن هذه قلت بزيادة الإيمان ونقصانه، واحتجت بقوله
تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾. لا أن أقول معنى الإيمان ههنا هو تصديق
بإيمان أي تصديقاً، إذ الإيمان لجميع شرف واحب، والقرآن كل يرس على سبي صبي
بأنه معاني علمه وسلمه به فله، وسورده فله، وكما برئت إليه وحب تصديق بها، فمن
له تصديق بأنه من شرف، فله كثر كماله به تصديق لجميع شرف، فله تأويل الآية

(١) 'وأما خبر قوله يعني: "وإدّلت عليهم آياته وادّعتهم إيماناً" فمعناه يقابل: "أو يقول بأن المراد زيادة الإيمان بربانده رسول المؤمن به. أي القرآن." (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص ٨٨، قدمي)

عنی "مسألة" (شرح فقہ اکبر لابی المصور الماتریدی، ص ۱۰) (۱)۔
 "مسألة" مما لا شكه وإيمان لا يس ولا يريد ولا يقص في الله ولا حرد
 من حجة مؤمن به "ح" (شرح فقہ اکبر، ص: ۳۴، الشيخ أبي المنهجي (۲) (وشرح
 فقہ اکبر، ص: ۱۶۶، لعلي القاري) (۳) (وجوهرة منيفة، ص: ۴) (۴) (ومسامرة،
 ص: ۱۵۳) (۵) وغير ذلك من كتب الكلاء، من شاء التفصيل فليرجع إليه۔ فتقد والله
 سبحانه تعالى اعلم۔

حررہ: عبد محمود حسن گنوی عفا اللہ عنہ معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۲۹/ محرم ۱۴۳۳ھ۔
 صحیح: عبد الطیف عفا اللہ عنہ مدرسہ مظاہر علوم، ۳۰/ ۱/ ۱۴۳۳ھ۔

کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت کا ثبوت

سوال [۴] ۱ ایک شخص خود کو خفی مذہب بتلاتا ہے، مگر یہ شخص کہتا ہے کہ حدیث شریف میں کلمہ
 شہادت آیا ہے، جس کی عبارت یہ ہے: "أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله"۔
 اور یہ کہتا ہے کہ کلمہ طیبہ قرآن وحدیث میں صرف اتنا آیا ہے: "لا إله إلا الله"، کہتا ہے کہ کلمہ
 طیب کے "محمد رسول الله" نہیں آیا، کہتا ہے کہ اگر آیا ہے تو مجھے بتاؤ کس جگہ آیا ہے اور کس کی روایت

(۱) (شرح الفقہ الاکبر لأبي المصور الماتریدی، مسألة الخلاف في أن العمل من الإيمان أو حارج عنه،
 ص: ۱۶، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية)

(۲) شرح لفقہ الاکبر للشيخ أبي المنهجي، الإيمان لا يريد ولا يقص، ص ۳۰، مطبعة مجلس دائرة
 المعارف النظامية)

(۳) شرح لفقہ الاکبر للملا علي القاري، تحت قوله إيمان أهل السماء والأرض لا يريد ولا يقص، ص ۸۷،
 قديمي)

(۴) لحوهرة المنيفة، فصل المؤمنون مستوون في درجة الإيمان، ص ۵۵، مطبعة مجلس دائرة المعارف
 لصامة)

(۵) (المسامرة بشرح المسامرة، ص: ۳۷۱، المكتبة المحمودية التحاروة الكبرى)

سے آیا ہے اور کس حدیث میں آیا ہے؟ اور یہ شخص کلمہ طیب میں ”لا إله إلا الله“ کے ساتھ ”محمد رسول الله“ ملا کر پڑھنے والے کو بدعتی بتلاتا ہے۔

علماء دین ازراہ کرم و شفقت فدیان کو پوری طرح سے یہ تحریر کریں، کہ کلمہ طیب کے ساتھ میں ”محمد رسول الله“ آیا ہے یا نہیں، اگر آیا ہے تو حدیث کتب و راوی معہ صفحہ کے نام سے آگاہ کریں اور نہیں آیا ہے تو فرمادیتے کہ کلمہ طیب کے ساتھ، ”محمد رسول الله“ کیوں ملایا گیا ہے اور اگر کلمہ شہادت ”أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله“ کے معنی اور ”لا إله إلا الله محمد رسول الله“ کے معنی ایک ہی ہیں تو فرمادیتے کہ ”أشهد“، و ”أشهد“ کا لفظ جو حدیث میں آیا ہے وہ کیوں رٹائے گئے؟ کیوں کہ اس شخص نے سخت فتنہ برپا کر دیا ہے، اور بستی کے لوگ زمین و آسمان پڑھ بہت چکر میں پڑے ہیں، اب احقر کا خیال ہے کہ علماء دین کی طرف سے جو جواب بموجب شریعت کے عنایت ہوگا، اس شخص کو اور بستی والوں کو پڑھ کر سنا دیا جائے اور فتنہ کا خاتمہ ہو جاوے اور یہ شخص یہ کہتا ہے کہ میں کلمہ شہادت پڑھنے سے منع نہیں کرتا، صرف کلمہ طیب میں ”محمد رسول الله“ ملا کر پڑھنے کو منع کرتا ہوں۔

۲ نیز اس شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں جس نے کلمہ طیب میں ”محمد رسول

الله“ ملانا بند کر دیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً :

۱ قریب ہی اس سوال کا جواب یہاں سے جا چکا ہے، اب یہ دوبارہ آیا ہے، پہلے صرف مسئلہ دریافت کیا تھا، اب دلیل بھی طلب کی ہے قرآن شریف میں کلمہ طیب کے دونوں جزء ”محمد“ و ”محمد“ مذکور ہیں ”لا إله إلا الله“ سورہ الصافات، پارہ ”و مائی“ میں مذکور ہے (۱) اور ”محمد رسول الله“ سورہ نافتح پارہ حم میں ہے (۲)۔ حدیث شریف میں کلمہ طیب اور کلمہ شہادت دونوں موجود ہیں، کلمہ طیب کا پہلا جز اور کلمہ

(۱) قل الله تعالى ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (الصافات ۳۵)

اسی طرح سورہ محمد میں بھی ”لا إله إلا الله“ موجود ہے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿وَقَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ

اسْتَعْمَرُوا لَدُنْكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (سورہ محمد، الآية ۱۹)

(۲) (الفتح: ۲۹)

شہادت دونوں موجود ہیں (۱) کلمہ حبیبہ کا پہلا جز اور کلمہ شہادت چار اذان میں پانچوں وقت پڑھا جاتا ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لفظ ”شہید“ کے ساتھ بھی تعیم دی ہے اور بغیر اس کے بھی، کسی اور شخص نے تہفہ فرمے نہیں اڑایا، التحیات میں توحید و رسالت کی شہادت ہے (۲)۔

حدیث کتابوں میں مختلف صیغوں اور طریقوں سے توحید و رسالت کے اقرار و بیان کیا گیا ہے، ایک حدیث نقل کرتا ہوں جس کے راوی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں ”مکتوب علی عرش لا اله الا الله محمد رسول الله، لا اله الا الله من قبله“۔ سمعیں میں بعد از مدرسہ فی ذریعین عن عبد بن رصی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (کنز العمال ۱۵۱) (۳)۔

چار صفحات میں اس موقع پر کلمہ طیبہ اور کلمہ شہادت کے طریقے اور صیغے لکھے ہیں، جس کا دل چاہے مطالعہ کرے۔

۲ غائبانہ شخص ناواقفیت سے ایسا کہتا ہے، اس کو نرمی سے سمجھا دیا جائے اور مسئلہ بتا دیا جائے،

(۱) ”عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة من حير، ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن برة من حير ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن درة من حير“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان باب زيادة الإيمان ونقصانه: ۱/۱۱، قديمي)

”بني الإسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله الح“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ”بني الإسلام على خمس“ ۶/۱، قديمي)

”قال رسول الله ﷺ ”أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله الح“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب: (فإن قاموا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فحلوا) سيئلتهم: ۸/۱، قديمي)

(۲) ”التحبات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام عليك وعلى عباد الله الصالحين“ أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الح“ (مشكوة المصابيح، كتاب الصلاة، باب الشهاد: ۸۵/۱، قديمي)

(۳) (كنز العمال: ۱۷۷، مكنه التراث الإسلامي حلب)

یا کسی عالم کے ذریعہ سے زبانی سمجھا دیا جائے، فتنہ پیدا کرنا سخت گناہ ہے، قرآن شریف میں آیا ہے:

﴿وَلَا يَتَّبِعُ أَهْلَهُمْ مِنْكُمْ﴾ (۱) اس سے بچنا لازم ہے اور اس شخص کو تو یہ لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عنہما اللہ عنہ معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۶/ ذیقعدہ/ ۱۳۵۷ھ۔

جواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔ صحیح: عبدالمطیف، ۶/ ذیقعدہ/ ۱۳۵۷ھ۔

حمد خبریہ کی تعریف اور کلمہ توحید

سوال [۵]: جملہ اسمیہ خبریہ فعلیہ وہ ہوتا ہے کہ جس کے قائل کو صدق و کاذب کہہ سکیں تو ”لا ینہ
لا ینہ محبت رسول اللہ“ (حسی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں بھی یہ مان ہو سکتا ہے اور غیر مسلم کہہ سکتا
ہے کہ ”لا ینہ لا ینہ“ تا آخر کو بھی صادق و کاذب کہہ سکتے ہیں۔ ۲۱ شعبان ۱۳۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاں یہ تعریف کی جاتی ہے وہاں یہ قید بھی شراح بیان کرتے ہیں کہ وہ خصوصیت طرفین اور دلائل
خارجیہ سے خالی ہو، اگر دلائل سے ایک جانب متعین ہو جائے جیسے: ”لسم، فوق و لأرض تحت“ یہ جملے
خبریہ ہیں کیوں کہ دلائل کے ساتھ ایک جانب صدق متعین ہوئی، دوسری جانب کا احتمال نہیں رہا۔

حمد خبریہ کی تعریف درحقیقت انشاء سے ممتاز کرنے کے لئے ہے کہ اس میں (نہ) صدق کا احتمال
ہے ورنہ کذب کا، کیونکہ وہاں حکایت نہیں ہوتی اور یہاں حکایت ہوتی ہے اور حکایت میں دونوں احتمال
ہوتے ہیں، محکی عنہ کے ساتھ مطابق ہو یا غیر مطابق، اول صادق ہے، ثانی کاذب، جس طرح دلائل سے
کذب متعین ہوتا ہے اسی طرح صدق بھی دلائل سے متعین ہوتا ہے اور کذب کا احتمال نہیں رہتا، لیکن اس
سے حمد خبریہ ہونے سے نہیں نکلتا، کیونکہ خبر کا مدار حکایت پر ہے اور اس میں دو احتمال ہیں اور کسی ایک احتمال
کے تعین سے حکایت باطل نہیں ہوتی، بس خبر برقرار رہے گی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (البقرة: ۱۹۱)

(۲) ”والمركب التام إما أن يحتمل الصدق والكذب، فهو الحبر والقصة، أو لا يحتمل فهو الإنشاء، فإن قل
الحبر إما أن يكون مطابقاً للواقع أو لا، فإن كان مطابقاً للواقع لم يحتمل الكذب، وإن لم يكن مطابقاً لم يحتمل

حرره، اعيد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷ ۹ ۵۶ھ۔

اجواب صحیح سعید احمد غفرلہ صحیح عبداللطیف ناظم مدرسہ مظاہر علوم، ۴ رمضان ۵۶ھ۔

توحید کی تشریح

سوال [۶] توحید ایک ہے یا دو ہے؟ ایک ہے تو کیوں اور دو ہے تو کس لئے؟ اور احمد رضا خان نے جو توحید بتائی ہے تو کس طرح بتلایا؟ مفصل جوابات سے مطلع فرمائیں

الجواب حامداً ومصلياً:

توحید کے معنی ہیں: خدائے پاک کو ذات و صفات اور افعال کے اعتبار سے یکتا ماننا، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ سمجھنا (۱)۔ اور احمد رضا خان صاحب نے توحید کس لئے بتائی اور کہاں بتائی، اس کی تفصیل

= الصدق، فلا خبر داخل في الحد فقد يحجب عنه: بأن المراد بالواو الواصلة أو الفاصلة بمعنى أن الخبر هو الذي يحتمل الصدق أو الكذب، فكل خبر صادق يحتمل الصدق و كل خبر كاذب يحتمل الكذب، فجميع الأحبار داخله في الحد، وهذا الجواب غير مرضي، لأن الاحتمال لا معنى له حينئذ، بل يجب أن يقال: الخبر ما صدق أو كذب، والحق في الجواب أن المراد احتمال الصدق والكذب بمجرد النظر إلى مفهوم الخبر، ولا شك أن قولنا السماء فوقنا إذا حردنا النظر إلى مفهوم اللفظ ولم نعتبر الخارج احتمال عند العقل الكذب، وقولنا: اجتماع القيصين موحود يحتمل الصدق، مجرد النظر إلى مفهومه، فمحصل التقسيم أن المركب التام إن احتمل الصدق والكذب بحسب مفهومه فهو الخير وإلا فهو الإنشاء“ (القطبي، ص: ۷۳، ۷۴، وشيديه)

”فصل المركب التام صريحا يقال لأحدهما الخبر والقضية، وهو ما قصد به الحكاية و يحتمل الصدق والكذب، ويقال لقائله إنه صادق فيه أو كاذب بحر السماء فوقنا والعالم حادث، فإن قيل قولنا لا إله إلا الله قضية و خبر، مع أنه لا يحتمل الكذب؟ قلت مجرد اللفظ يحتمله وإن كان دال على خصوصية الحاشيتين غير محتمل للكذب“ (مرقاة المفاتيح، ص ۱۳، ۱۴، قديمي)

(۱) ”وقال أبو قاسم التميمي في “كتاب الحجة“ التوحيد مصدر وخذ يوحّد، ومعنى وحدت الله اعتقده مفعلاً بذاته و صفاته، لا نظير له ولا شبه، وقبل: معنى وخذته علمته واحداً، وقيل: سلبت عنه الكسفة والكمية، فهو واحد في ذاته لا انقسام له، وفي صفاته لا شبه له في إلهيته، ومكة، وتدبره، لا شريك له، ولا رب سواه، ولا خالق غيره“ (فتح الباری، كتاب التوحيد ۱۳، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶

سامنے ہو، تو اس کے متعلق تحریر کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

اجواب صحیح بندہ نبی مالدین غفرلہ عنہ۔

مسلمان ہونے کے لئے کلمہ شہادت کی ضرورت

سوان [۱-] (الف) کلمہ پڑھنا تو مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہے تو پھر صرف شہادتین ہی

کافی ہے، یا شش کلمہ؟ شش کلمہ پڑھنا کیسا ہے؟

(ب) اس وقت مسلمان نسبی ہیں، کتنے ہی ایسے مسلمان ہیں جنہوں نے کبھی کلمہ نہیں پڑھا ہے، بقیہ ارکان میں قصور نہیں کرتے ہیں، تو کیا عدم کلمہ خوانی کی وجہ سے ان کے بقیہ اعمال پر کوئی اثر پڑے گا؟ اور کچھ ایسے ہیں کہ مسلمان تو ہیں، لیکن نہ تو انہوں نے کلمہ پڑھا، نہ تو رکن خمسہ میں سے کسی کی ادائیگی کرتے ہیں، تو کیا ان کے مسلمان ہونے میں کوئی نقص ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً :

(الف) نفس ایمان تو کلمہ شہادت کی تصدیق و اقرار سے حاصل و ثابت ہو ہی جائے

= ثم الإمام الأعظم أوضح معنى التوحيد بظهور المرام حيث قال (والله تعالى واحد) أي في ذاته (لا من طريق العدد) أي حتى لا يتوهم أن يكون بعدد أحد (ولكن من طريق أنه لا شريك له) أي في بعته السرمدية لا في ذاته، ولا في صفاته، ولا بطوره، ولا شبيه له كما سيأتي في كلامه البية تسبيح علي هـ. لتسريته، وكأنه استفاد هذا المعنى من سورة الإخلاص على صورة الاختصاص ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ أي متوحد في ذاته، مفرد بصفاته ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ أي المستعنى عن كل أحد والمحتاج إليه كل أحد ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ أي ليس بمحل الحوادث ولا بحادث ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ أي ليس له أحد مماثلاً ومجانساً ومشاهاً. (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص ۱۴، قديمی)

”هو إثبات حقيقة ذات الرب تعالى و صفاته و أفعاله و أسمائه، ليس كمثله شيء في ذلك

كلمه . كما احبره عن نفسه، و كما آخر رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم “ (شرح العقيدة الطحاوية

لابن أبي العز، أنواع التوحيد الذي دعت إليه الرسل، ص : ۸۹، قديمی)

کا (۱)، البتہ اس کے درجات بہت ہیں، ایک درجہ شش کلمات سے حاصل ہوتا ہے، ان کو نہ پڑھنا، نہ سیکھنا بڑی محرومی ہے (۲)۔

(ب) شہادتین کی تصدیق حاصل ہونے کے بعد ارکان کی ادائیگی جب صحیح طور پر ہو تو اس کو غلط یا ناقص نہیں کہا جائے گا، البتہ ایمان کی پختگی و تجدید کے لئے کلمہ پڑھتے رہنا لازم ہے (۳) اور یہ افضل لذکر ہے۔ کما ورد فی الحدیث (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۶/۹۳ھ۔

مسلمان ہونے والے کو فوراً مسلمان کرنا چاہئے

سوال [۸]: چند احباب امام مسجد کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ ایک نوجوان مسلمان ہونا چاہتا ہے، آپ کلمہ پڑھ دیں، یعنی مسلمان بنائیں امام صاحب نے جواباً کہا کہ اس وقت ضروری کام میں لگے ہوا ہوں، خدا صاحب اثر و رسوخ حاجی صاحب بھی تشریف فرما ہیں، اس لئے آپ حضرات کسی اور امام کے پاس جائیں، اس بات پر ایک صاحب کا کہنا ہے کہ اگر یہ شخص ایمان لانے سے قبل راستے میں مرجاتا تو

(۱) ”والإيمان هو الإقرار والتصديق“ وذهب جمهور المحققين إلى أن الإيمان هو التصديق بالقلب، وإسما الإقرار شرط لإجراء الأحكام في الدنيا، لما أن تصديق القلب أمر باطن لا بدله من علامة “ (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، ص: ۸۵، ۸۶، قدیمی)

(۲) چنانچہ کلمات کے بارے میں مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں ”ان تمام کلمات کو پڑھنا اور سیکھنا ضروری نہیں، البتہ ان کا پڑھنا اور سیکھنا ثواب سے خالی نہیں، اس سے یہ یاکم کہ ان کا پڑھنا ذکر میں داخل ہے اور ذکر کا ثواب اور فضیلت قرآن و حدیث میں منصوص ہے، نیز بعض کلمات کی فضیلت و تعلیم خود احادیث میں وارد ہے“۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، یعنی عزیز الفتاویٰ، ص: ۹۶، دارالاشاعت)

(۳) وفی روایۃ کسر العمال: ”حددوا ایمانکم، اکثرُوا من قول لا إله إلا الله“ (کسر العمال ۳۱۶، مکتبہ احیاء التراث الاسلامی)

(۴) وفی روایۃ حابر بن عبد الله رضی الله تعالیٰ عنہ یقول ”سمعت رسول الله صلی الله تعالیٰ عنہ وسلم یقول ”افضل الذکر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله“ (جامع الترمذی، أبواب الدعوات، باب ما جاء أن دعوة المسلم مستحاة، ۲/۶۷۱، سعید)

امام صاحب ذمہ دار ہوتے۔ امام صاحب سے بہت بڑا گناہ صادر ہوا کہ ایک غیر مسلم کو ایمان سے مشرف نہ کیا، ایسی زبردست غلطی نہ کرنا چاہئے تھی، امام صاحب کو توبہ کرنا چاہئے، کیا ان صاحب کا کہنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک شخص کفر چھوڑ کر اسلام قبول کرنا چاہتا ہے، واقعی اس کو فوراً مسلمان کرنا چاہئے اور کفر سے توبہ کرا دی جائے، اس میں تاخیر کرنا، یا کسی اور کے پاس بھیجنا نہایت غلط طریقہ ہے، فقہاء نے اسے شخص پر بہت سخت حکم لگایا ہے (۱)، مگر جس طرح اس جرم کے مرتکب امام صاحب ہیں، اسی طرح وہ لوگ بھی مرتکب ہیں، جو اس شخص کو امام صاحب کے پاس لائے اور انھوں نے خود مسلمان نہیں کیا، چونکہ امام صاحب کے پاس لائے تک درمیان میں وہ شخص مرجعاً تا توفیہ دار کون ہوتا؟ ظاہر ہے کہ وہی لوگ ہوتے جنھوں نے خود مسلمان نہیں کیا، بلکہ امام صاحب کے پاس لارہے تھے، اس لئے تنہا امام صاحب کو مجرم قرار دینا غلط ہے۔ پس امام صاحب بھی توبہ کریں اور وہ لوگ بھی توبہ کریں جو امام صاحب کے پاس لارہے تھے اور انھوں نے خود مسلمان نہیں کیا تھا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مدہ: عبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۱۴ ۸ ۱۳۹۹ھ۔

غیر مسلم کس طرح مسلمان ہوتا ہے؟

سوال ۱۹: عرض ہے کہ آج سے ڈیڑھ سال قبل مجھے عجیب سا جلوہ و نور دیکھائی دیا، یعنی میں ایک ہندو مذہب سے تعلق رکھتا ہوں، لیکن میرے جتنے بھی دوست ہیں وہ سب مسلم ہیں، میرے ان لوگوں

(۱) "نصر سی اتی مسلماً فقال اعرض عنی الإسلام حتی أسلم عدک، فقال اذهب إلى فلان العالم حتی يعرض عليك الإسلام فتسلمه عده. اخلصوا فيه، قال أبو جعفر رحمه الله تعالى لا بصير کفر کدافی فدوی فصیحان" (الفتاویٰ لعالمکبریۃ، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین ۲ ۲۵۸، رشیدیہ)

"وفی الحلاصۃ کافر قال لمسلم اعرض علی الإسلام، فقال اذهب إلى فلان العالم، کفر، لأنه رصی ببقائه فی الکفر إلى حین ملازمة العالم ولقائه، أولجهله بتحقیق الإیمان لمحرد إفراده بکلمتی الشهادۃ، فإن الإیمان الإحمالی صحیح إجماعاً" (شرح الفقہ الأكبر للملا علی القاری، ص ۱۷۷، قدیمی)

کے ساتھ رہنے اور ان لوگوں کو وقت پر نماز ادا کرتے ہوئے دیکھ کر دل میں بھی ایک خواہش پیدا ہوئی کہ کاش اگر میں بھی مسلمان ہوتا تو آج اللہ تعالیٰ کی اس طرح عبادت کرتا۔ پس مولوی صاحب! اس ہی رات میں مجھے خواب میں ایک نورس نظر آیا، خدا کا اور مجھے ایسا محسوس ہوا کہ میں بھی مسلم ہوں، اذان کا وقت ہو رہا ہے، میں بھی اوروں کی طرح وضو کر کے نماز کے لئے کھڑا ہوں اور سجدہ کر رہا ہوں اللہ تعالیٰ کے حضور میں۔ پس اس کے بعد ہی میری آنکھ کھل گئی، پھر بس مولوی صاحب! اسی دن سے (یعنی وہ جمعہ کا دن تھا میں نے پائی وغیرہ تھا پور درگاہ یوسفین نام تو آپ نے سنے ہوں گے) گیا اور وہاں دوسرے مسلم بھائیوں کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز ادا کی۔

پس جب سے ہی میں نماز کا سلسلہ جاری رکھے ہوئے ہوں اور خدا کے فضل سے میری نماز جمعہ بہت کم ناغہ ہوتی ہے، وہ ناغہ مجبوری کے تحت ہوتی ہے اور وہ مجبوری یہ ہے جس کی بناء پر میں نماز سے محروم رہتا ہوں، میں اسی درگاہ یوسفین میں نماز پڑھ رہا تھا، اتنے میں میرے کالج کے دوست بھی وہاں نماز پڑھنے آئے اور بعد نماز میرا مذاق اڑانا شروع کیا، بعض نے تو مبارکباد دی اور کہا کہ اگر اتنا ہی نماز کا شوق ہے تو شہر کیوں نہیں چھپاتے، خیر میں مسلمان ہو گیا ہوں، لیکن مولوی صاحب! میں ایسا نہیں کر سکتا، کیونکہ میرے بھائی وہن ہیں، جوشادی کے قریب ہیں، میرے ایسا کرنے سے ان سب کی بدنامی ہوگی اور ان لوگوں کی شادی نہیں ہوگی اور دوسری مجبوری یہ ہے کہ میں ابھی پڑھ رہا ہوں، اگر میں نے دوستوں کے کہنے سے ایسا عمل کیا، یعنی مسلمان ہو گیا تو میں بے گھر ہو جاؤں گا اور میری تعلیم ادھوری ہی رہ جائے گی، آج کل کا کیا حال ہے، بس ایک بار ایسے ہی میرے گھر والوں کو معلوم ہو گیا کہ میں نماز پڑھتا ہوں تو وہ لوگ مجھے بہت ڈانٹے و راب بہت سختی کرتے ہیں، لیکن مولوی صاحب! میرا پختہ ارادہ ہے کہ میں خدا کے راستہ سے نہیں ہٹوں گا، میں نے گھر بھی چھوڑنے کی ٹھان لی ہے، لیکن یہ میرا آخری سال ہے، تعلیم کے اعتبار سے اس سے گزار رہا ہوں۔

پس اب آپ سے گزارش ہے کہ آپ مجھے فتویٰ عطا فرمائیں کہ میں آپ کی سرپرستی میں مسلمان ہو گیا ہوں، بلکہ میں آپ پر کسی قسم کی آنچ نہیں آنے والی گا بس آپ مجھ پر بھروسہ کر کے فتویٰ دیجئے جو کہ مجھ کو گھر چھوڑنے کے بعد بہت کام آئے گا۔

اس فتویٰ مانگنے کی چند وجوہات یہ ہیں: میں اکثر جب کبھی نماز پڑھنے مسجد میں جاتا ہوں تو میرے دوست ملتے اور کہتے ہیں کہ اگر تم مسلمان ہو گئے ہو تو کسی بڑے عالم کے پاس سے فتویٰ کیوں نہیں لیتے، جو تمہیں بہت کام آئے گا؟ بعض لوگ جب میں نماز کو گیا، یہاں تک کہتے کہ نہ جانے کہاں سے گندے گندے لوگ آ کر ہماری مسجد کو ناپاک کر دیتے ہیں، جاؤ جاؤ یہاں سے۔ اس لئے میں آپ سے فتویٰ مانگتا ہوں، قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں اسلام قبول کرتا ہوں، مجھے اسلام میں شامل کر لیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آدمی مسلمان کسی کے کرنے سے نہیں ہوا کرتا، بلکہ جب وہ اپنے خیالات (عقائد) اللہ و رسول کے حکم کے مطابق و موافق کرے اور غلط خیالات و عقائد کو دل سے نکال دے تو وہ مسلمان ہو جاتا ہے، پھر آہستہ آہستہ دین سیکھتا رہے۔ ”دین اسلام“ کوئی ایسی برادری نہیں کہ جب برادری والے چاہیں اس کو داخل کریں، جب چاہیں خارج کر دیں، اگر آپ نے خدا کو ایک مان لیا، ہر قسم کے شرک سے توبہ کر لی اور اس کے بھیجے ہوئے رسولوں کو مان لیا اور اس کی اتاری ہوئی کتابوں کو مان لیا اور مرنے کے بعد زندہ ہونے کو تسلیم کر لیا اور تقدیر پر یقین کر لیا تو آپ یقیناً مسلمان ہیں (۱)، کسی اشتہار کی ضرورت نہیں، نہ آپ کے ذمہ نہ کسی کو یقین دلانے کے لئے اشتہار شائع کریں، اللہ پاک کے لئے آپ نے اسلام قبول کیا ہے، تو اس کو خود ہی معلوم ہے اور یہی ذریعہ نجات ہے۔ جو لوگ کسی مسلمان کو خواہ وہ قدیم ہو، یا جدید، نماز کے لئے مسجد میں آنے سے روکتے ہیں اور اس پر نازیبا فقرے کہتے ہیں، وہ بہت غلط کام کرتے ہیں (۲) اس کا انجام خراب ہے، ان کو باز آنا چاہئے۔

جب آپ نے اللہ کی خاطر اپنے آپ کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے دوزخ کے عذاب سے بچنے کے لئے دین اسلام قبول کیا ہے، تو اس کے نتیجے میں قوم میں رسوائی، یا گھر چھوٹنا، یا خاندان کے آدمیوں کی

(۱) وفی حدیث حمرئیل ”قال فانخبرنی عن الإیمان؟ قال ”أن تؤمن بالله، وملائکته، وکتابه، ورسوله،

والیوم الآخر، وتؤمن بالقدر خیرہ وشرہ“ الح (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإیمان ۱۱۱، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، کتاب الإیمان : ۲۷/۱، قدیمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ”و من أظلم ممن ملاح مع مساحد اللہ أن یدکر فیہا اسمہ، و سعی فی حرابیہا، أولئک ما

کان لہم أن یدحوا إلا حائف لہم فی الدنیا حرى، و لہم فی الآخرة عذاب عظیم“ (البقرة ۱۱۴)

آپ کی وجہ سے شادی میں رکاوٹ پیدا ہونے وغیرہ معمولی چیزیں ہیں، ہرگز قابل توجہ نہیں تعلیم ادھوری رہ جانے کی فکر بھی کوئی اہمیت نہیں رکھتی۔ اگر آپ نے اپنے خاندان والوں کو اپنے مسلمان ہونے کی اطلاع نہ کی اور آپ کا انتقال ہو گیا تو وہ آپ کو اس دنیا ہی میں نذر آتش کر دیں گے، انتقال کی تاریخ کسی کو معلوم نہیں، سب ہوگا، تعلیم پوری ہونے پر ہوگا۔ یہ بھائی بہن کی شادی ہونے پر ہوگا، یا اس سے پہلے بھی ہو جائے گا۔

خدائے پاک آپ کی پوری حفاظت کرے اور آپ کو صراطِ مستقیم پر چلائے اور حق پر قائم رکھے اور ہر قسم کے شروفتوں سے بچائے۔ آمین! فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

نومسلم کب تک نومسلم رہے گا؟

سوال [۱۰]: ایک نومسلم کتنے سال تک نومسلم کہلایا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نومسلم کا مطلب یہ ہے کہ وہ خود اسلام لایا ہے، مسلمان کی نسل سے پیدا نہیں ہوا، اس معنی کے اعتبار سے وہ ساری عمر نومسلم ہی رہے گا اور یہ کوئی عیب نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۳/۹۱ھ۔

صفتِ احدیت

سوال [۱۱]: اللہ واحد فی ذاته، وصفاته، وأفعاله، وسائر حقوق روحانیہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہم۔ ہو۔ حق (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۸۸ھ۔

(۱) (و لا شئیء منہ) اتفق اهل السنة على أن الله ليس كمثله شئ، ولا في ذاته، ولا في صفاته، ولا في -

الجواب حامداً ومضيفاً:

نہ وریات این ان چیزوں کے ہیں جن کا حضرت رسول متنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین سے ہونا قطعی اور یقینی ہو اور حد و اثر و شہادت عام تک پہنچ چکا ہو، حتیٰ کہ عوام بھی جانتے ہوں کہ یہ چیزیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین سے ہیں جیسے توحید، رسالت، ختم نبوت، حیات بعد الموت، سزا و جزا، ائمہ، نماز، زکوٰۃ، فرضیت، شہادہ، رسوخ حرمت، کد فی، کد سجدیں (۱)۔ فقہ وائدہ سلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/ ۱۱/ ۸۹ھ۔

ایمان بالرسول اجمالاً کافی ہے یا اوصاف کے ساتھ؟

سوال [۱۴] ایمان بالرسول نہ وریات این میں شامل ہے، یا نہیں؟ اور صفات ایمان کا کافی ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں یا ان اوصاف کے ساتھ جن کے کہ حضور اکرم صلی

= وصية الإمام الأعظم أبي حنيفة، ص: ۵۸، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية)

’فعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال: القدر بطاع التوحيد، فمن وجد الله و كذب بالقدر،
نقض تكذيبه توحيداً“ (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۲۷۳، قديمي)

(۱) ’والمراد “بالضرورة” على ما اشتهر في الكتب ما علم كونه من دين محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم بالضرورة، بان تواتر عنه واستفاض، و علمته العامة، كالتوحيد والنبوة، و حتمها بحتمه الأبياء، و
بقطوعها بعده، و هذا مما شهد الله به في كتابه، و شهدت به الكتب السابقة، و شهد به سيدنا صلى الله تعالى
عليه وسلم، و شهد به الأموات ايضاً، كرسول حارحة الذي تكلم بعد الموت، و كالعن
والحرء، و وحبوب الصلاة والركعة، و حرمة الحمر وحوها“ (الكفار المحدث، ص: ۳۰۲، لأبورشاه
صاحب الكشميري رحمه الله تعالى من مجموعة رسائل الكشميري الحد الثالث إدارة القرآن،

’ (وركنها إحصاء كلمة الكفر على اللسان بعد الإيمان) وهو تصديق محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم في جميع ما جاء به عن الله تعالى مما علمه محينه ضرورة“ قال في رد المحتار ”و دعاه لما علم
بالضرورة أنه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم، بحيث يعلمه العامة من غير افتقار الى نظر و
استدلال كالتوحيد والنبوة، والبعث، والجزاء، و وحبوب الصلاة، والركعة، و حرمة الحمر، و حوها“
(رد المحتار: ۲/ ۲۲۱، باب المرتد، معيد)

مصدقاً علیہ وسمم مستحق ہیں، ایمان رکھنا نہ وریات میں سے ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً :

ایمان با رسول ایسا نہ وریات دین میں سے ہے کہ بغیر اس کے آدمی مومن بہانے کا مستحق نہیں۔
ہر تہذیبی خصوصیات قطعیہ مثلاً خاتم النبیین وغیرہ کا ماننا بھی نہ وری ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد المذنب غفرلہ و راعیہ و یوبند۔

قرآن پر ایمان کا مطلب

سوال [۱۱] جب قرآن شریف پر یہ ایمان ہے تو پھر قرآن مجید کو مکمل یا جزوی طور
سے نہ کار کرنے سے، یا قرآن شریف کے جزوی حصے کو مکمل طور سے، یا جزوی طور سے انکار کرنے پر کیا فتویٰ
ہوگا؟ خواہ وہ انکار زبان سے ہو، یا پیراعتقاد سے؟

الجواب حامداً ومصلياً :

قرآن پاک کو مکمل طور پر تصدیق لازم ہے، اگر پورے قرآن یا اس کے کسی جز (حیثیت) کے
متعلق یہ عقیدہ ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ نہیں ہے تو ایمان باقی نہیں رہے گا (۲) اور اگر مکمل

(۱) "فالتحقيق ان الإيمان هو تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقلب في جميع ما علم
بضرورة محينه به من عند الله احمالاً، والله كافي في الحروح عن عهدة الإيمان، ولا تحط درجته عن
الإيمان التفصيلي، كذا في شرح العقائد، إلا أن الأولى أن يقال إحمالاً إن لو حط إحمالاً، وتفصيلاً
لو حط تفصيلاً". (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۸۶، قديمي)

(و كذا في شرح العقائد النسفية للتمنازاني، ص: ۱۲۰، قديمي)

و ما الإيمان سیدنا علیہ الصلاۃ والسلام، فیحب دہ رسول فی محل و حرم لاساء
والرسل، فبإذا آمن بأه رسول، ولم يؤمن بأنه حاتم الرسل لا يسح ديه إلى يوم القيمة، لا يكون
مؤمناً" (الفتاوى البزازية، كتاب الفاظ تكون إسلاماً أو كفراً أو حظاً، النوع الثالث في لاساء
۵، ۳۲۷، رشديه)

(۲) قال الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله، والكتاب الذي نزل عن رسول الله، والكتاب

وَتَأْتِي بَعْدَ تَوَاسُّعِ الْكُفْرِ كَمَا تَحْتَمِلُ بَيِّنَاتُ (۱)، نَسْ يَمَانِ اس سے متعلق اور ضرورتاً جو بات ہے، مگر تصدیق قبلوں جب تک باقی ہے، ختم نہیں ہوتا (۲)۔ فقہاء اہل سنت و جماعت علیٰ اجماع۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ۔

فطرت پر ہونے کی تشریح

سوال [۱۶]۔ فطرت دین کے یا معنی ہیں؟

= لدى ابرل من قبل، ومن يكفر بالله و ملائكة و كتبه و رسنه و اليوم الآخر، فقد ضل صلالاً بعيداً (الساء ۳۶) وفي الحديث قال فاحسبني عن الايمان؟ قال: "ان تؤمن بالله و ملائكته و كتبه و رسنه و اليوم الآخر و تؤمن بالقدر حره و سره" (الح ۱) (مشكوة المصابيح، كتاب الايمان ۱۱۱، قديمی)

"د۔ سكر الرحل آية من القرآن، او سحر بآية من القرآن، وفي الحرواية 'و عذب كفرة' فتاوى لعلمكبرية، كتاب لسير، الباب التاسع في احكام المرتدين، مطلب موحيات الكفر نوع، و منها ما يتعلق بالقرآن ۲۶۶، رشیدیہ)

(و كذا في شرح لفقه الاكبر للملا على القاري، فصل في الفراءة و الصدوة، ص ۱۶، قديمی) 'و ما لعين داركان، فهو من كمال الايمان و حسن الاحسان عند اهل السنة و الجماعة' شرح لفقه الاكبر للملا على القاري، ص ۷۲، قديمی)

'لا عني من ذهب الي ايها ركن من الانسان الكامل بحث لا يخرج ذكرها عن حقيقة الايمان' شرح بعضه بسفحة لتفاري، ص ۲۵، قديمی،

'و العمل معبر له لا يشمل اسم الايمان عند افراده بالذکر، وإن اطلق عليهما كان محاراً' شرح لعقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص ۳۳، قديمی،

۲ "حسب ان من حصل له حقيقة تصديق، فسواء اتي بالتأنيب او ارتكب المعصية، فتصديقه هو عني حاله، لا تعرفه أصلاً" (شرح العقائد المسعدة للتفاري، ص ۱۲۵، قديمی)

الجواب حامداً ومصلحاً :

انسان میں پیدا ہونے کی وحدیت و اہلیت کہ وہ بغیر کی ماحول کے اثر کے دین سے مدد کی چیزوں کو قبول کر لے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم، یوبند ۳/۱۱/۸۹ھ۔

امت دعوت واجابت

سوال [۱]: ہندو، پارسی، یہودی اور نصاریٰ وغیرہ بھی یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متقی بننے کے مستحق ہیں؟ اگر مشرک بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امتی ہیں تو مسلم اور غیر مسلم میں فرق ہے؟

= (و کذا فی شرح الفقہ الاکبر للسلا علی القاری، ص : ۱۳۴، قدیمی)

(۱) قال وللمراد تمكن الناس من الهدى في اصل الحجة، واليهو لقبول الدين، فهو ترك لغيره عيبه لاستمر على لروميه ولم يشاركها الى غيرها، لأن حسن هذا الدين ثابت في النفوس، و ما بعدل عنه لأفد من الألفات السرية كالتقليد، انتهى (فتح الباری، کتاب الحائز، باب ما قيل في ولاد المشرکین ۳۱۸۳، قدسی)

والأصح أن معناه أن كل مولود منها للإسلام (شرح النووي على الصحيح نسبه، کتاب القدر، باب معنی كل مولود يولد على الفطرة الح ۲، ۳۳، قدسی)

قوله "ف من مولود إلا يولد على الفطرة" أي على مبادئ الإسلام من التوحيد وغيره التي جعل الله للناس عليها قال الطيبي كلمة (من) الاستعراقية في سياق النصي تنبيد لعموم، والتقدير : ما مولود يولد على أمر من الأمور إلا على هذا الأمر، والفطرة تدل على نوع منها، وهو الاستداء والاختراع، كالحلقة والقعدة، والمعنى بها ما تمكن الناس من الهدى في أصل الحجة، واليهو لقبول الدين، فهو ترك عيبه لاستمر على لروميه ولم يشاركها الى غيرها، لأن هذا الدين حسنه موحود في النفوس، وإنما بعدل عنه لأفد من الألفات السرية والتقدير (تكملة فتح الملهم، کتاب القدر، باب معنی كل مولود يولد على الفطرة ۲، ۳۹،

۳۹۸، مکتبہ دار العلوم کراچی)

آپ شریعتین کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا امتی شہرت ہیں تو اس دعا کا ان سے تعلق نہیں ہو جاتا۔ "سیدہ عاتقہ راضیہ اللہ عنہا" جس نے معنی میں کہ "ابا امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مغفرت فرمادے" امین، پھر اس کے خلاف اللہ رب العزت فرماتے ہیں کہ "شک ابدی جہنمی ہیں اور ان کی مغفرت نہیں ہوگی کہ یا ہم اللہ رب العزت کی مرضی کے خلاف ان کی مغفرت کی دعا کر رہے ہیں؟" کا جواب مدلل تحریر ہے۔ فقط۔

الحواب حامداً ومصلیاً :

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت ہونے کے دو معنی ہیں (۱) ایک یہ کہ جن کی طرف آپ کو نبی بنا کر بھیجا گیا اور آپ نے دعوت دی، اس اعتبار سے ہر ملک کے رہنے والے اور مذہب پر چلنے والے آپ کے امتی ہیں۔ کیونکہ آپ کی نبوت عام ہے، کسی قوم اور کسی ملک کے ساتھ خاص نہیں، جیسے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی نبوت کا حال تھا۔ افسوس! یہ سب سب ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (۲) کا وہ امت (۳) ہے۔

دوسرے معنی سے ہیں۔ وہ وہ جنہوں نے آپ کی دعوت کو قبول کیا ہے اور آپ پر ایمان

لا امة احب اليهم جامع من دين او زمان او مكان او غير ذلك. فانه محصل بطلان تارة ويرد بها كل من كان مبعوث اليهم سي، اموا به او لم يؤموا، ويسمى امة الدعوة. واخرى يراد بهم لسومون به لسدعون به وهم امة الاحابة (في بعض التقدير لساوي شرح الجامع الصغير ۳/ ۳۰۰ ر. ق. الحديث ۶۲۰. مكه بر مصطفى النار مكة)

او كذا في شرح الطيبي، كتاب الايمان: ۳/ ۳۹۹، نزار مصطفى الباز

فان منه صلى الله تعالى عليه وسلم على ثلاثة اقسام، احدها اخص من الاخر منه لاسع، ثم منه لاحابة، ثم امة الدعوة. فالاولى اهل العمل الصالح، والثانية مطلق المسلمين، والثالثة من عددهم ممن بعث اليهم. فتح ناري كتاب الرقاق، باب يدخل الجنة سبعون الفا غير حساب (۱) (۲) (۳) در اسعوفه

(۲) (الأعراف: ۱۵۹)

۳، السبا ۴۸

کے اور کسی دوسرے ایمان پر قائم نہیں رہے، یہ امت اجابت ہے، اس کے لئے مغفرت کا وعدہ ہے اور اسی کے لئے سب فضائل ہیں (۱) جو وہ ایمان نہیں لائے، ان کے لئے فضائل و مغفرت کا وعدہ نہیں، نہ ان کے لئے مغفرت مل جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمؤمن، نشریہ، اراحدوم، یوبند، یکم محرم الحرام ۱۴۰۹ھ۔

وسوسہ شیطانی سے ایمان ضائع نہیں ہوتا

سوال [۱۸]: ایک شخص پابند شرع ہے، ایک روز ایک کتاب کا مطالعہ کرتے ہوئے اس کے دل میں شیطانی وسوسہ آیا کہ میں مسلمان نہیں ہوں اور یہ کہ میں مرتد ہو گیا ہوں، لیکن نہ اس سے کوئی انکار اور نہ ہی کوئی گنہ پایا گیا جو اس میں لکفر ہو، اور اس کو بے حد پریشانی ہوئی اور ڈر کی وجہ سے بہت پریشان ہوا کہ میں قیامت کے روز اللہ پاک اور اس کے رسول کو کیا منہ دکھلاؤں گا؟ اس کے بعد اس نے کلمہ طیبہ اور احوال اور استغفار کا ورد کرنا شروع کر دیا اور اپنے دل میں اس وسوسہ کو دور کرنے کے لئے اس نے یہ کہا کہ ”اے شیطان! اب تک ہم مسلمان تھے، یہ نہیں؟ لیکن اب ہم مسلمان ہو گئے ہیں، چاہے تو کتنے ہی وسوسہ ڈال“۔ اور وہ یہ سمجھ گیا کہ یہ شیطانی وسوسہ ہے، اب دریافت حسب امر یہ ہے کہ اس میں کوئی خطرناک بات تو نہیں ہے جو کہ ایمان کے منافی ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اس شیطانی وسوسہ سے اس کا ایمان زائل نہیں ہوا، الحمد للہ ایمان موجود ہے (۳)، کلمہ طیبہ و رزاق

(۱) ”هؤلاء أمتك، وهؤلاء سبعون ألفاً قداميهم، لا حساب عليهم ولا عذاب“ (صحیح البخاری،

کتاب الرقاق، باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب: ۲/۹۶۹، قدیمی)

(۲) ”متي هده“ أي الموحودون الآن كما عليه اس رسلان، وهم قرنه، ويحتمل إرادة أمة

الاحياء (أمة مرحومه) أي جمعة مخصوصة بمزيد الرحمة وإتمام العمة، موسومة بذلك في الكتب

المتقدمة، (ليس عندها عذاب في الآخرة) (فيص القدير شرح الجامع لصغير ۳ - ۶، رقم

لحديث: ۱۶۲۱، مكنه نزار مصطفى الباز مكة)

(۳) ”ول الله عني“ ما كان للشي والدنيا أمراً أن يستعصروا المنسركين ولو كانوا أولي قربى من عدم

نسن لهم أنهم أصحاب الحليم“ [التوبة: ۱۱۳]

(۴) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “إن الله يحور -

کثرت سے پڑھا کرے اور ہر روز اپنے مومن بھائیوں پر خدا کے پاک کلام کو یاد دلا کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

ترجمہ: عبدالمجید، غفرلہ، دارالعلوم، دہلی، ۱۹۵۲ء۔

دینیات میں وسوسہ اور اس کا علاج

سب ان | | قریب تین ماہ ہوئے ہیں میرے دل و دماغ میں ایک شبہ پڑ گیا ہے، مجھے ہر وقت یہ خیالات پریشان کرتے رہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی تھے یا نہیں تھے، قرآن پاک آسمانی کتاب ہے یا نہیں، اسلام سچا مذہب ہے یا نہیں؟ ان خیالات کی وجہ سے مجھے بڑی بے چینی رہتی ہے، اس کی کام میں دل نہیں ملتا، میں اس سے بے بس ہوں، کچھ دیکھنے کی باتیں دیکھتا ہوں، مگر میرے دل و دماغ سے یہ نہیں جاتا ہی نہیں ہے، اترتے ہیں پاک پڑتوں کو یہ نہیں آتا ہے کہ یہ سب یوں ہی تو نہیں ہے اور اگر حدیث شریف پڑتوں تو بھی یہی نہیں آتا ہے، سب بتائیں کہ میں کیا کروں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

آپ رات و عشاء کے بعد تازہ غسل کر کے دو رکعت نفل نماز توبہ کی نیت سے پڑھیں، پھر ارشاد شریف ۵۰۰ دفعہ پھر سعفر بن زید سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی یہ کہے کہ میں نے کفر کیا ہے اور اپنی ذات پر اور اپنے رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور اپنے

= عن امتی ما وسوست به صدرها ما لم تعمل به او تتكلم به. متفق عليه. (مشکوٰۃ لمصابیح، کتاب الایمان، باب فی الوسوسة، ۱۸۱، قدیمی)

فلن صحت لروضة فی شرح صحيح البخاری المذهب الصحيح لمختار الہدی عنہ
حسین بن علی بن سفيان بن عوف بن اسفیر بن واحد بنہا، فتولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سجود علی منی ما وسوست به صدرها، محمول علی ما اذا لم یسفر، وذلک معنی لا شک لا
لا شک لا شک علی خلاف الاسفیر بن واحد، مشکوٰۃ لمصابیح، کتاب الایمان، باب فی
الوسوسة، ۲۳۱، رشیدیہ

وکذا فی فتح الباری، کتاب الایمان، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "ان اعذبکم باللہ وان
سعرکم فی شئ" ج ۱، ص ۹۰، قدیمی،

و مجمع لا یفرق باب السوء، ۶۱۱، دار احیاء التراث العربی

قرآن پاک پر یقین غیب فرما، جیسا کہ یقین کا حق ہے، اور میرے گناہوں کی نحوست سے اس دوست کو ضائع نہ فرما، یہ عمل سات روز تک کریں اور چلتے پھرتے درود شریف کثرت سے پڑھا کریں، مکی صاحب نسبت قبیح سنت بزرگ سے اپنا صداجی تعلق قائم کر لیں۔ خدائے پاک آپ کی مدد فرمائے، سورہ "حمہ سجدہ" روز نہایت مرتبہ پڑھا کرے، مگر بھی دفعہ سو سو بار شبہ کے لئے اکیس ہے۔ فقط اللہ ہی مددگار ہے۔

حررہ العبد محمد عثمانی عن دارالعلوم دیوبند، ۳/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نقیہ الدین عثمانی عن دارالعلوم دیوبند، ۴/۷/۹۲ھ۔

مجبوراً خنزیر کا گوشت کھانے سے ایمان نہیں جاتا

سوال [۲۰]: کوئی مسلمان ایسی جگہ پھنس جائے کہ کافرا سے شراب، یا سور کا گوشت زبردستی کھادیں اور وہ جان بچانے کے لئے کھائے تو وہ ایمان سے خارج ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہی مجبوری کی وجہ سے وہ اسلام سے خارج نہیں ہوا (۱)، انتہائی ندامت کے ساتھ خدا سے دعا کرے کہ وہ زندہ محفوظ رکھے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۹۳ھ۔

(۱) "السلطان إذا أخذ رجلاً وقال: لأقتلك أو لتشرين هذا الخمر، أو لتأكلن هذه الحمية، أو لتأكلن لحم هذا الخنزير، كان في سعة من تناوله، بل يفرض عليه تناول إذا كان في غالب رأيه أنه لو لم يتناول يقتل، فإن لم يتناول حتى قتل، كان آثماً في ظاهر الرواية عن أصحابنا" (الفتاوى العالمگیریہ، الطب الثاني من كتاب الإكراه: ۵، ۳۸، رشیدیہ)

"وعلى أكل لحم خنزير، وميتة، ودم، وشرب خمر يحبس أو ضرب أو قيد لم يحل، وحل قتل وفصع، يعني لو أكره على هذه الأشياء بما لا يحلف على نفسه أو عصبه كالصرب لا يسعه أن يقدم عليه، وما يحلف، يسعه ذلك، لأن حرمة هذه الأشياء مقيدة بحالة الإحسان، وفي حالة الضرورة مقيدة على أصل الحل لقوله تعالى: «إلا ما اضطررتكم إليه» (الأعداء ۱۲۰) فحسبى حالة لا اضطرار،

لأنه فيها مباح" (البحر الرائق، كتاب الإكراه: ۸/۱۳۲، رشیدیہ)

و کذا فی روح المعانی، [المائدة: ۳]، ۶، ۶۵، ۶۶، دار إحياء التراث العربی

زمانہ کو برا کہنے کی ممانعت اور مفتی قدرت اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی تقریر

سوال [۲۱]: حضرت مولانا مفتی قدرت اللہ صاحب مرحوم مدظلہ شامی مراد آبادیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے اپنی ایک کتاب میں جس کا سرورق غائب ہے، مگر تصوف میں ہے لکھا ہے کہ زمانہ، ہو، تقدیر، بیماری کو برا نہ کہو، مگر وجہ بیان نہیں ہے، مگر حضرت مولانا احمد سعید صاحب نے، پوری تقریر (جو کہ کتاب کی شکل میں ہے) کفار مکہ کے توکل کا بیان فرماتے ہیں حجر اسود وال تنازعہ بیان کیا ہے کہ ”وہ شخص ہمارا حکم ہوگا جو صبح الصبح مسجد حرام میں داخل سب سے اول ہو، لہذا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم داخل مسجد حرام ہوئے اور ختم بنائے گئے (۱) یہ تھا کفار مکہ کا توکل، اور آج کل کا ہمارا زمانہ ہے کہ باوجود مسلمان ہونے کے توکل منقود ہے۔“ اس عبارت سے زمانہ کی برائی معلوم ہوئی۔

اسی کتاب میں دوسری جگہ لکھا ہے کہ ”ایک زمانہ وہ تھا کہ کفار مسلمانوں کو دیکھ کر اسد من طرف رغبت کرتے تھے، ایک آج کل کا زمانہ ہے کہ ہم کو دیکھ کر خیر مسلمان ہی نفرت کرتے ہیں۔“ اس عبارت سے بھی زمانہ کی برائی معلوم ہوئی۔

اس کتاب میں تیسری جگہ لکھا ہے کہ ”دین حق کا چراغ بجھا نہیں کرتا، لیکن بادمخالف کے جھوٹے بجھانے کی کوشش کرتے ہیں۔“ اس عبارت سے ہوا کی برائی معلوم ہوئی۔ اور تقویۃ الایمان میں بہت سی جگہ زمانہ کا غلط اس طرح استعمال فرمایا کہ: ”ہر زمانے کے لوگ نئی نئی الگ الگ راہیں نکالتے ہیں۔“ ان جگہوں سے بھی زمانہ کی برائی معلوم ہوئی ہے، اگر ان چیزوں کو برا کہتا برا ہے تو ان اکابرین نے ان لفظوں کو اس طرح پریوں

(۱) ”قل اس اسحق ثم ان القنائل من قریش حمعت الحجارۃ لساءھا، کل قبیلۃ تجمع علی حدۃ، ثم سوھا حتی تبلغ السیان موضع الرکن، فاخصموا فیہ کل قبیلۃ ترید ان ترفعه الی موضعہ دون الأخری حتی تحاوزوا وتحلفوا واعدوا للقتال“ فزع بعض اهل الروایۃ ان انا أمیۃ بن السعرة بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم و کان عامئذ أسن قریش کلھا، قال: یا معشر قریش! اجعلوا بینکم فیما تحتفون فیہ أول من بدخل من باب هذا المسجد یقصی بیکم فیہ فمعلوا، فکان أول داخل علیہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلما رأوه قالوا: هذا الأمیر وصبا هذا محمد الح“ (سیرۃ بن ہشام ۱، ۱۹۶، ۱۹۷، حدیث بنیان الکعبۃ و حکم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بن قریش فی وضع الحجر۔ اختلاف قریش فیمن یضع الحجر و لعقه الدم، مصطفی النابی الحلبي بمصر)

استعمل فرمایا ہے؟ محمد فہیم الدین، مدرسہ تعلیم القرآن لاؤڈ بازار، پاؤڈی ضلع پوڑی گڑھوال (پوٹی)

الجواب حامداً ومصلیاً :

زمانہ و برائے سے منع کیا یا ہے، یہ حدیث قدسی میں موجود ہے (۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ خالق خیر اور خالق شر زمانہ و قرار و کثیر برائے جائے، حالانکہ خالق ذات وحدہ الاثر یک لہ ہے، زمانہ تو خیر و شر کا ظرف ہے خالق نہیں، اس سے زمانہ و (برا) کہن خالق جل جلالہ کو برا کہتا ہے (۲)، ابنتہ اس طرح کہا جائے کہ قدس زمانہ میں خیر تھی، یعنی اس وقت جو حضرات موجود تھے، ان میں خیر غالب تھی، پھر بعد والے زمانے میں خیر مہوئی ہے۔ یہ مضمون حدیث شریف سے ثابت ہے ”حیر القرون قرسی، ثم ندین بنوہم، ثم ندین بنوہم“

(۱) ”عن ابی ہریرۃ رسی اللہ تعالیٰ عہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”قال اللہ عزوجل: ”ریؤذی اس آدہ یسب لدھر و أنا الدھر، یدی الأمر أقلب اللیل والنهار“ (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، سورة الحاثیة: ۲/۵۱، قدیمی)

(۲) و لصحیح لمسلم، کتاب الألفاظ من الأدب و غیرہا، باب الہی عن سب الدھر ۲/۲۳۷، قدیمی
(۳) ”یسب الدھر“ یعنی طأمه أن الدھر یعطی و یمع، و یصیر و یقع، و أنا الدھر“ ای حاق الدھر او مصرف الدھر او مقنہ او مدبر الأمور التي یسوها إلیہ، فمن سبه یكونه و عہا عاد سبه إلی، لای أنا الفاعل لہ، و إنما الدھر رمان فعل طرفاً لمواقع الأمور، و اتی بأداة الدھر مألعة فی الرد عنی من یسبه“، (مرقة المفاتیح، کتاب الإیمان: ۱/۱۸۱، رشیدیہ)

قل العلماء و هو محار و سبه أن العرب كان شأنها أن تسب الدھر عند الوارث و الحوادث و مصائب الدرة بہ من موت أو هزم أو تلف مال أو غیر ذلك فیقولون: یا حبة الدھر، و نحو هذا من لفظ سب لدھر، فقال السی صلی اللہ علیہ وسلم (لا تسبوا الدھر) أي لا تسبوا فعل الوارث، و بكم إذ سبم فاعلها وقع السب عنی اللہ تعالیٰ، لأنه هو فاعلها و مرلہا، و أما الدھر الذي هو الرمان فلا فعل لہ بل هو مخلوق من حملة خلق اللہ تعالیٰ، و معنی فإن اللہ هو الدھر: ”أي فاعل الوارث و الحوادث و حلق لکنت، و اللہ اعلم“ (الکامل شرح المسلم للووی، کتاب الألفاظ من الأدب و غیرہا، باب لہی عن سب الدھر، ۲/۲۳۷، قدیمی)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب التفسیر، سورة الحاثیة: ۸/۳۸، ۷/۳۹، قدیمی)

ثم يفتشوا للكذب (الحديث (۱)۔

حضرت مولانا احمد سعید صاحب کی تقریر سے جو اور آپ نے نقل کئے ہیں، ان میں بھی زمانہ کو برا نہیں کہا گیا، نہ زمانہ بوناق و شر قرار دیا گیا، نہ زمانہ کی طرف تسلیم کرتے ہوئے اس کے آدمیوں کا تقیہ اور زمانہ سابق سے فرق ظاہر کیا ہے۔ باو مخالف کا نور حق کو بچانے کی کوشش کرنا خود قرآن کریم میں موجود ہے ہر سیدوں نے مصنف اور مآلہ اموہنہ ۵ رایۃ (۲)۔ ہوا کی وجہ سے اس کی کا نقصان ہو جائے، مثلاً درخت مرجے تو ہوا و لعنت نہی جائے کیونکہ ہوا تو مامور ہے، از خود وہ کچھ نہیں کر سکتی (۳)۔ سائل نے جو تضاد پیش کیا ہے، وہ عموماً ذاتی مطالعہ سے پیدا ہوتا ہے، اگر ماخذ سامنے ہوں اور باقاعدہ ان کو سمجھ کر مستند اساتذہ سے پڑھا ہو تو بہ یک کا محمل سمجھ میں آجائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرروا۔ محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۹۴ھ۔

(۱) لم أحده بهذا اللفظ، وقد وحدته بالألفاظ الآتية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "خير أمتي قري، ثم الدين يوبيه، ثم الدين يلوبيه" قال عمران "لا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً" "ثم إن بعدكم قوماً ينهدون ولا يستشهدون، ويحورون ولا يؤتمنون، ويسدرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السمن"

إن السبي صلى الله عليه وسلم قال "خير الناس قري، ثم الدين يلوبيه، ثم الدين يوبيه، ثم يحيى، قومه تسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته" (صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: ۵/۱، قديمي)

وقال عليه السلام "احفظوا في أصحابي، ثم الدين يلوبيه، ثم الدين يوبيه، ثم يفسد الكذب، حتى يشهد الرجل، وما يستشهد، يحلف، وما يستحلف" (كر العمال، رقم ۳۲۵۵، ۲۴۰/۱، دار الكتب العلمية)

(۲) (التوبة: ۳۲)

(۳) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن رجلاً لعن الريح عند النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، فقال "لا تلعنوا الريح، فإنها مأمورة، وأنه من لعن شيئاً ليس له أهل، رجعت الريح عنه" رواه الترمذي، وقال هذا حديث عرب" (مسكوة المصابيح، باب في الرياح ۱۳۲، ۳۳، قدسي كتب حاشه)

زمانہ کو برا کہنا

سوال [۲۲]: لوگوں کی زبان زد ہے کہ زمانہ ایسا آگیا، ویسا آگیا۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ زمانہ میں ہوں (۱) تو کہنے والے زمانہ سے مراد وقت لیتے ہیں۔ اس معامد میں فرمائیے کہ کیا لفظ استعمال کریں اور ان کی نیت میں خرابی نہیں ہے، مذکورہ سوال میں وعید ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زمانہ کو خود مؤثر بالذات اعتقاد کرنا غلط ہے، اگر وقت کو ظرف تصور کرتے ہوئے مثلاً اس صرح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں خیر غالب تھی، رفتہ رفتہ بعد میں خیر مہجور ہوئی گئی اور شر بڑھتا گیا تو صحیح ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ، د. رابعہ مودی، بوند، ۱۹/ ۱۱/ ۹۵ھ۔

احکام اسلام کو اپنانا اعلیٰ درجہ کے مسلمانوں کا کام ہے

سوال [۲۳]: کچھ مسلمانوں کا یہ کہنا کہ نماز پڑھنا، زکوٰۃ دینا، روزہ رکھنا، حجوت بولنا، سینہ دیکھنا، رشوت لینے سے معمولی مسلمان کو کوئی فرق نہیں پڑتا، یہ سب عمل تو اول درجہ کے مسلمانوں کے کرنے کے ہیں، ہمارے کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، کیونکہ ہم تو معمولی مسلمان ہیں، اللہ تعالیٰ تو غفور رحیم ہے۔ ہمیں تو پورا یقین ہے کہ ہمیں ضرور بخش دے گا اور ہم ضرور جنت میں جائیں گے، کیا یہ صحیح ہے؟ اور ایسا کہنے والوں کے لئے کیا حکم ہے؟

(۱) "عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "قل الله. (يؤدسي ابن الدهر) لدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار" (صحيح البخاري، كتاب التفسير، ۷/ ۱۵۲، قديمي)

(۲) "كان اهل لجاهلية يقولون: بما يهلكنا الليل والنهار، هو الذي يميتنا ويحيينا فيسور الدهر. (وانما الدهر) معناه انا صاحب الدهر ومدير الامور التي ينسونها الى الدهر وانما الدهر زمان جعل طرفاً لمواقع الامور". (فتح الباري، كتاب التفسير، ۷/ ۳۸، قديمي)

روكده في تفسير اس كنبر ۱۵۱، سہیل اکیدمی لاہور

روكده في تفسير روح المعاني، سورة الحانية، رقم الآية ۱۲۵، ۲۵، ۱۵۳

فمنه لا، فأين يكون؟ فنقول: لله تعالى: "قوموا على قبر عدي فكبراني وهدلاني وذكري وكدكث عدي إلى يوم القيامة" وتمامه في تحفة الأهدى - رد المحتار ۱/ ۵۵۰ (۱) - فقط والله أعلم.

حرره، عبدالمؤمن شوقي عفا الله عنه معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور، ۲۳/ ۱۰/ ۱۳۵۹ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ ہذا، الجواب صحیح عبداللطیف مدرسہ ہذا۔

تجدید ایمان کا طریقہ

سوال [۲۵]: احرارے عریضہ (منسلک ہذا کے سوال نمبر ۵۱۳) کے جواب میں حضرت وائے تحریر فرمایا کہ کسی قوم، یا فعل کی وجہ سے اگر آدمی اسلام سے خارج ہو جائے تو ایسے شخص کو تجدید ایمان کے ساتھ

(۱) (رد المحتار، کتاب الصلوة، مطلب هل تتغير الحفظة: ۵۲۸/۱، سعید)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "يتعقون فيكم ملائكة بالليل و ملائكة بالنهار، و يحتمعون في صلوة الفجر، و صلاة العصر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم، فيسألهم ربهم و هو أعلم بهم كيف تركتم عبادي" فيقولون تركناهم و هم يصدون، أتياهم و هم يصدون" (صحيح البخاري، كتاب مواقيت الصلاة، باب فصل صلاة العصر ۱/ ۷۹، قديمي)

الصحيح لمسلم، كتاب لمساحد و مواضع الصلاة، باب فصل صلاتي الصبح و العصر و المحافظة عليهما ۱/ ۲۲۷، قديمي)

(و مسند أحمد، رقم الحديث: ۹۹۳۶، ۲/ ۴۸۶، دار إحياء التراث العربي)

(و كنز العمال، رقم: ۱۸۹۴۷، ۴/ ۲۹۴، مكتبة التراث الإسلامي حلب)

"عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إن الله تبارك و سعدي و كثر عبده المؤمن ملكين يكتبان عمله، فإذا مات قالا: رسا قد مات فلان، فاذن لنا فصعد إلى السماء" فيقول الله عز و جل (سمائي مملوثة من ملائكتي يسبحون) فيقولان: "فأين يكون؟" فيقول الله تعالى: " (قوموا على قبر عدي فكبراني و هذلاني و اذكراني و اكتبوا ذلك لعدي إلى يوم القيامة)"

(كنز العمال، رقم: ۲۲۹۶۷، ۱۵/ ۷۴۸، مكتبة التراث الإسلامي)

(و كذا في نصب الراية، رقم الحديث: ۱۸۴۱، ۱/ ۴۳۴، مؤسسة الريان)

(والدرية، رقم الحديث: ۱۹۲، ۱/ ۱۶۰، دار نشر الكتب الإسلامية لاهور)

موجبات کفر سے برأت بھی ضروری ہے اس کی تشریح مطلوب ہے

۱ تجدید ایمان کا یہ مصعب ہے اور کیا طریقہ ہے؟

۲ موجبات کفر سے ایمان ہے اور وہ کیا ہیں؟

۳ کفر و کفر کا کرپہ ہے تو کیا وہ بار وادارنا ہوگا جب کہ استطاعت ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

۱ کلمہ شہادت زبان سے ادا کرے اور دل سے اس کی تصدیق کرے جس چیز سے نکالی نہ، پر

ایمان سے خارج ہو گیا تھا اس کا اقرار کرے، اگر اسودم سے خارج ہو کر مثلاً عیسائیت و ختیار بریت تو اس سے
بیزاری و برکت کرے۔ (۱)۔

۲ وہ بہت ہیں، خدا کے پاک کی ذات و صفات کا انکار، اس کی شان میں کستائی، کسی رسول کا انکار
و ران کی شان میں کستائی، خدائی کتاب کا انکار اس کی شان میں کستائی، تشیّد و آخرت و مددکدہ کا انکار وغیرہ
وغیرہ (۲) کتاب ۱۰ بد مذہب میں بھی ایسی بہت سی چیزیں لکھی ہیں (۳)۔

(۱) "ثم اعلم أنه يؤخذ من مسألة العيسوي أن من كان كفرة بذكر امر ضروري كحرمة الحمر مثلاً أنه
لا بد من تبرئه مما كان يعتقد، لأنه كان يقر بالشهادتين معه، فلا بد من تبرئه منه كما صرح به الشافعية،
وهو ظاهر" (رد المحتار، مسحث في اشتراط التبرئ مع الإتيان بالشهادتين: ۳، ۲۲۸، سعيد)

"وفي فتاوى العالم الكبرية "وإسلامه أن يأتي بكلمة الشهادة ويتبرأ عن الأديان كلها سوى
الإسلام" (كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين: ۴، ۲۵۳، رشديه)
(و كذا في الحواشي، كتاب السير، باب أحكام المرتدين ۵، ۳۱۶، رشديه)

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا بِاللهِ ورسوله والكتب الذي نزل على رسوله،
والكتب الذي نزل من قبل، ومن يكفر بالله و ملائكته و كنه و رسوله و ليوم الآخر، فقد صلل صلالاً
بعيداً﴾ (النساء: ۱۳۶)

۲، قال الله تعالى: ﴿من كفر بالله ورسوله و يريد أن يغرر فليس الله ورسوله، و يقولون يوم بعض
و يكفر بعض و يريدون أن يحذروا من ذلك سلاً أولئك هم الكفرون حذروا﴾ (النساء: ۱۵۰، ۱۵۱)

۳ تجدید ایمان کے بعد سبہائے گزشتہ کی زکوٰۃ دوبارہ دینا لازم نہیں (۱)۔ فقط و تد
سبح نہ تعالیٰ اعظم۔

حررہ عبد محمود عثیٰ عنہ، رالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۸۷ھ۔

اجوب صحیح بندہ محمد امجدین عثیٰ عنہ، رالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۸۷ھ۔

تجدید ایمان کا طریقہ

سوال [۲۶]: میں ۳۶ سالہ غیر شادی شدہ مسلم ہوں، بار بار یہ خیال آتا ہے کہ تجدید ایمان کرنا چاہیے
تو بہتر ہے، کیونکہ ایمان بہت ہی بڑی دولت ہے، پہلے مجھے دین سے اتنا کاوش نہیں تھا اور ہمارے گھر میں پہلے

= "إذا أنكر الرجل آية من القرآن، أو تسحر بآية من القرآن، وفي الحرمة دعاء كثر
(الفتاوى العالمكبرية، الباب التاسع في أحكام المرتدين مطب موحات لكثرة ومبدأ تنعق
بالقرآن، ۲۶۶/۲، رشیدیہ)

و كذا في شرح الفقه لأكر لملا على القاري، فصل في القراءة والصلوة، ص ۱۶۰، قدیمی
"من أنكر لقيامة، أو الحنة، أو النار، أو السرار، أو الصراط، أو الصحف المكتوبة فيها عمل
لعدد، يكفر، ولو أنكر البعث فكذلك" (الفتاوى العالمكبرية، كتاب السير، الباب التاسع في حكمه
المرتدين، موحات الكفر أنواع، منها ما يتعلق بيوم القيامة: ۲/۲۷۴، رشیدیہ)

(۳) (ملا بد منه، ترجمہ باب کلمات الکفر، از فتاویٰ برہانی، ص: ۱۲۳، مکتبہ شرکت عدنیہ)
(۱) "قولہ، وإسلام) فلا ركة على كافر لعدم حفظه بالفروع سواء كان أصيلاً أو مرتداً، فهو ستم
لمرتد لا يحاط بشيء من أعادات أيام رده، ثم كما شرط للوحيات شرط لبقاء الركاة عدد، حتى
لو رتد بعد وحيات سقط كما في الموت" (رد المحتار، كتاب الركاة: ۲/۲۵۹، سعيد)

"ثم لإسلام كما هو شرط للوحيات شرط لبقاء الركاة عدداً، حتى لو ارتد بعد وحيات سقطت كما في
الموت، فلو بقي على ارتداده سنين، فعد إسلامه لا يحس عليه شيء لتلك السنين كذا في معراج
الدراية"، (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الركاة: ۱/۱۷۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۲/۳۵۴، رشیدیہ)

سے بدعتی رکمیں چل رہی ہیں، شافعی مسنک کے مطابق تجدید ایمان کا طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

حدیث پاک میں تجدید ایمان کی تاکید آئی ہے، ہر شخص کو اس پر عمل کرنا چاہئے "لا إله إلا الله" کثرت سے پڑھنا چاہئے، اس سے ایمان تازہ ہوتا ہے (۱) "أماست بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ولنفسه خيرة وشره من الله تعالى والبعث بعد الموت" کا قلب میں استحضار اور زبان سے اقرار بھی تجدید ایمان کے لئے مفید ہے۔ پانچ وقت مسجد میں جا کر خدائے پاک کی عظمت کے تصور کے ساتھ نماز کا ادا کرنا بھی مقوی ایمان ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۱/۹۴ھ۔

نجات کس ایمان پر ہے؟

سوال [۲۷]۔ دنیاوی زندگی میں کتنے درجہ کا ایمان فرس نین یا واجب ہے؟ یا آخرت میں عمومی طور پر اللہ تعالیٰ کتنے درجہ ایمان کا مطالبہ فرمائیں گے؟ اس کی شرعی حدود کیا ہیں؟ ایمان کا قیام علیٰ انفرادیت کس کے درجہ تک کا نہ ہونا یقینی ہو، اور صاحب حیثیت بھی نہ ہوں تو کیا کروں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

وہ بخشے پر آئے تو ذرہ برابر ایمان پر بھی بخش دے، بلکہ ایسے ایمان پر بھی بخش دے جس کا کوئی اثر کسی پر نہ ہو (۲)، گرفت کرنے پر آئے تو بڑے پختہ ایمان والوں کی گرفت کر لے (۳) کوشش اس کی لازم ہے

(۱) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم " حددوا إيمانكم " قيل يا رسول الله وكيف حدد إيمانكم؟ قال " أكثروا من قول لا إله إلا الله " (مسند أحمد ۲/۳۵۹، رقم الحديث: ۸۴۹۳)

قوله عليه الصلاة والسلام " حددوا إيمانكم. أكثروا من قول لا إله إلا الله " (كسر العمال ۴/۱۶۱، مكتبة التراث الإسلامي)

(۲) "عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال "يحرج من النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن شعير من حير، ويحرج من النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن ذرة من حير، ويحرج من النار من قال لا إله إلا الله، وفي قلبه وزن ذرة من حير" (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان ونقصانه: ۱۱/۱، قديمي)

(۳) قال الله تعالى "إن تعدوهم فإنه عبادك، وإن تعدوهم فإنه عبادك أنت العبر الحكيم" (المائدة ۱۱۸)۔

کہ ایمان زیادہ سے زیادہ قوی ہو جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۹۵ھ۔

کیا محض ایمان پر جنت کی بشارت ہے؟

سوال [۲۸]: آیت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ﴾ (۱) میں ایک

عالم نے ائمہ مفسرین کا یہ مذہب بتایا ہے کہ محض ایمان دار بغیر اعمال صالحہ نماز، روزہ وغیرہ کے بھی اس بشارت کے مستحق ہیں، کیونکہ شی نہیں عطف کی جاتی ہے اپنے نفس پر، یہ کیونکر ہے؟

لجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کوئی شخص ایمان لاتے ہی مر جاوے اور اعمال صالحہ کی اس کو نوبت نہ آئی ہو تو وہ بھی قانون خداوندی میں مذہب حق کی بناء پر اس بشارت میں داخل ہے (۲) اور جس کو ایمان لانے کے بعد وقت ملا، لیکن اس نے اعمال صالحہ نہیں کئے، بندہ معصی میں مبتلا رہا، اس کے لئے قانوناً دخول اولی نہیں، البتہ سزا کے بعد مستحق جنت ہوگا (۳) ان عالم کے استدلال کا حاصل (یہ) ہوا کہ ایمان اور اعمال صالحہ جدا جدا ہیں، ہند دونوں کے مجموعہ پر

= "والله تعالى متفضل على عبادہ، عادل، قد يعطي من الثواب أصعاف ما يستوحه العبد تفضلاً منه، وقد يعاقب على الذنب عدلاً منه، وقد يعفو فضلاً منه". (الفقه الأكبر، ص ۹۳۰، ۹۳۱، قدیمی)

(۱) (الکھف: ۱۰۷)

(۲) 'عن أبي إسحاق قال سمعت الرءاء رضي الله عنه يقول أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل مقنع بالحديد، فقال: يا رسول الله! أقاتل أو أسلم؟ قال: "أسلم ثم قاتل" فأسلم ثم قاتل فقتل، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "عمل قليل وأجر كثير" (صحيح البخاری، کتاب الجہاد، باب عمل صالح قبل القتال: ۳۹۴/۱، قدیمی)

"عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول "أحبروني عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة" ثم يقول

"هو عمرو بن دثت" (فتح الباری، کتاب الجہاد والسير، باب عمل صالح قبل القتال، ۳۱۶، قدیمی)

(۳) "وأهل الكسائر من المؤمنين لا يحلدون في النار وإن ماتوا من غير توبة، لقوله تعالى: "فمن عمل مثقال ذرة خيراً يره" ونفس الإيمان عمل حبر لا يمكن أن يرى حواء قبل دخول النار، ثم يدخل النار، لأنه داخل بالإجماع، فعين الحروح من النار" (سراج العوائد السنية للفتاوى، ص ۱۱۷، قدیمی) -

بشارت ہوئی، نہ صرف ایمان پر تو پھر محض ایمان دار ہونے پر استحقاق بشارت کے لئے یہ دلیل پیش کرنا غلط ہوگا۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
صحیح عبد مطیف، عبد الرحمن، ۱۸/۵۲۱ھ۔

اخیر وقت کا اسلام

سوال [۲۹]: مسلمان کے علاوہ جتنے انسان ہیں، ان کے مرنے کے وقت فرشتے اس کے سامنے توحید و ایمان کی باتیں سناتے ہیں، اگر وہ مان لے تو ایمان دار ہو کر مرتا ہے اور اگر نہیں مانتا ہے تو کافر، یہ بات حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً

میں نے یہ بات حدیث کی کسی کتاب میں نہیں دیکھی، بلکہ اس کے خلاف دوسری چیز ثابت ہے، وہ یہ کہ مرتے وقت کا جب کہ برزخ کے احوال منکشف ہونے لگیں تو ایمان مقبول نہیں۔ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ عبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۸۷ھ۔

= "ولا يقول إن المؤمن لا تصره الذنوب وإنه لا يدخل النار، ولا إنه يحل فيها، وإن كان فاسقاً بعد أن يحرح من الدنيا مؤمناً" (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص ۷۷، ۷۸، قديمي)
"مع الاتفاق على أن مرتكب الكبيرة لا يحرح من الإيمان، بل هو في مشيئة الله، إن شاء عذبه، وإن شاء عفا عنه." (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۳۳۳، قديمي)
() قال الله تعالى ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسًا قَالُوا إِنَّا بِاللَّهِ مُخْلِصُونَ وَمَا نَكُورُ﴾ (غافر: ۸۴، ۸۵)
إيمانهم لما رأوا بأساً ﴿﴾ (غافر: ۸۴، ۸۵)

"عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "إن الله يقل توبة العبد ما لم يعرغر" (مسند أحمد، رقم الحديث ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، دار إحياء التراث العربي)
(تفسير ابن كثير، (سورة غافر، آية: ۸۴، ۸۵): ۸۱/۴، دار القلم)

وقال العلامة الألوسي رحمه الله تعالى "﴿فَلَمَّا يَكُ يَنْعَمُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسًا﴾" أي عند -

خاتمہ بالخیر

سوال [۳۰]: مرنے کے پہلے کسی نے گناہوں سے توبہ کر لی اور کلمہ پڑھ لیا، اس کے بعد سے کوئی گناہ کا کام نہیں ہوا، بعد اس کے مر گیا تو خاتمہ بالخیر ہوا یا نہیں؟ وہی کلمہ وغیرہ پڑھنا اخیر کا پڑھنا سمجھا جائے گا یا پھر کلمہ پڑھنا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

یہ بھی انشاء اللہ خاتمہ بالخیر ہے، اگر اس کلمہ کے بعد کوئی بات کر لی ہو تو پھر کلمہ پڑھ لے۔ غرض دنیا سے رخصت ہوتے وقت آخری بات کلمہ ہو تو بڑی فضیلت وسعادت کی چیز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔



= رؤية عذابنا، لأن الحكمة الإلهية قضت أن لا يقل مثل ذلك الإيمان". (روح المعاني، (غافر، ۸۴، ۸۵): ۹۲/۲۴، دار إحياء التراث العربی)

(و کذا فی رد المحتار، باب المرتد، مطلب: أجمعوا علی کفر فرعون اھ۔ ۲، ۲۳۱، سعید)

(۱) "عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، "من كان

آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة". رواه ابو داؤد" (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الحائز، باب ما یقال

عند من حصره الموت: ۱/۱۴۱، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الحائز، باب فی التلقین: ۸۸/۲، مکتبہ امدادیہ ملتان)

ما يتعلق بالقدر

(تقدیر کا بیان)

مسئلہ تقدیر

سوال [۳۱]: بعض لوگوں نے یوں سوال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو تقدیریں مقرر کی ہیں، اس کے مطابق (نسن) دنیا میں آنے کے بعد عمل کرے گا، یعنی چاہے نیک ہو یا بد، اسی کے حکم کے ماتحت ہوگا، کیونکہ خداوند قدوس نے قرآن شریف میں فرمادیا کہ میرے حکم کے بغیر پتہ بھی بن نہیں سکتا، لہذا انسان دنیا میں آنے کے بعد جو نہ کر رہا ہے، اس کو آخرت میں کیوں سزا دے گا؟ کسی عالم کا مانع کتنی ہی عقلمند کیوں نہ ہو، اللہ کی مکھی ہوئی تقدیر سے کم، بیش نہیں کر سکتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسئلہ تقدیر میں بحث کرنے کی اجازت نہیں (۱) صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک دفعہ کسی گفتگو میں

(۱) "والقدر سر من أسرار الله تعالى، لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا، ولا يحور الحوص فيه، والبحث عنه بطريق العقل" (مروقة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الإيمان بالقدر ۱/۲۵۶، رشیدیہ)
 "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "من تكلم في شيء من القدر سئل عنه يوم القيامة، ومن لم يتكلم لم يسأل عنه" رواه ابن ماجة" (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الإيمان، باب الإيمان بالقدر، ۱/۲۳، قدیمی)

"وأصل القدر سر الله في خلقه لم يطلع على ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل، ولا تعمق النظر في ذلك، أربعة الحدلان وسلم الحرمان، ودرجة الطغیان، فالقدر كل الحد من ذلك، بطرا وفكراً وسوسة، فإن الله تعالى طوى علم القدر عن أمانه، وبها هم عن مرامه كما قل في كتابه "لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون" (الأنبياء ۲۳) فمن سأل لم فعل "فقدر د حکم کتاب اللہ، و من رد حکم کتاب اللہ تعالیٰ کد من الکافرس" وقال علی رضي الله تعالى عنه "القدر سر الله، فلا تكشفه". (العقيدة الطحاوية، ص: ۱۸۰، قدیمی)

مشغول تھے، حضرت رسول ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے، فرمایا کہ ”یَا نَفْسُ رُوحِی تَحْیٰ؟“ عرض کیا کہ تقدیر کے مسئلہ میں بات تھی، چہ و مبارک خصلہ سے سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ ”کیا اس کے لئے تم پیدا کئے ہو یہ میں اس کے لئے بھیجی آیا ہوں؟ بلاک ہو گئے وہ لوگ، جنہوں نے اس میں ”نَفْسُکَ“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ، عبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/ ۹۰ھ۔

اجوب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

تقدیر مبرم اور معلق

سوان [۳۲]: تقدیر کا فیصلہ اٹل ہے، قلم لکھ چکے، صحیفے سوکھ چکے، قلم اٹھ گیا، اب معترض اعتراض کرتا ہے کہ جب فیصلہ ہو چکا تو پھر بندہ پر نہ اور جزا کیوں؟ مثلاً کسی نے خود کشی کی تو اس پر نہزہ کیوں؟ اور تقدیر کی کتنی قسمیں ہیں؟

الحواب حامداً و مصلیاً:

تقدیر کا فیصلہ اٹل ہے، نہ جزا اور بھی تقدیر ہی کا فیصلہ مان لیا جائے تو کیا اشکال ہے! تقدیر حقیقتہً ایک ہی قسم کی ہے جو کہ اٹل ہے، جس کو حربی میں مبرم کہتے ہیں۔ اور دوسری جو قسم پیش جبرائت میں ملتی ہے، وہ بندوں کے اعتبار سے ہے، جس کو معلق کہتے ہیں، نہ کہ علم الہی کے اعتبار سے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ عبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۳/ ۹۵ھ۔

”عن سی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال حرج عبد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و نحن تنازع فی الشدر، فغضب حتی احمر وحبہ، حتی کانت فقیء فی وحنیہ حب الرمان، فقال: ”أبہذا أمرتم“ أہ بہذا أرسلت الیکم“ انما ہلک من کان قنکم حين تنازعوا فی هذا الامر، عرمت عنکم، عرمت علیکم أن لا تنازعوا فیہ“ رواہ الترمذی (مشکوۃ المصابیح، باب الإیمان بالقدر: ۱/ ۲۲، قدسی)

جامع الترمذی، ابواب القدر ۲/ ۳۷، سعید کراچی)

”د نفعی و السرد کل مہما متست فی النوح غیر قابل للمحو، نعم المعلق سرمد بالسنة إلى عدمه تعالی، فیسرد بالسحو إما ہو من التردید الواقع فی النوح الی بحقیق الأمر السرد لمہم الی معوم

تقدیر پر ایمان لانے کا مطلب

سوال [۳۳] تقدیر پر ایمان، نے کاشیغہ مفہوم کیا ہے؟ آیا یہ کہ جملہ امور پیدائش سے پہلے ہی مکمل ہو چکے ہیں جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے؟^۱ اگر ایسا ہے تو مشکوٰۃ شریف کی حدیث ص ۹۵ کا کیا مطلب ہے، جس میں حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”میری امت کے دو فرقے ایسے ہیں کہ ان کا اسدم میں کوئی حصہ نہیں ہے، ایک ان میں سے مرجع ہے جو کہتا ہے کہ سب پچھو خدا کی تقدیر سے ہے ورنہ مثل پتھر کے ہے، اور دوسرا قدریہ ہے جو تقدیر کا منکر ہے“ (۱)۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

تقدیر پر ایمان لانے کا مفہوم یہی ہے کہ خدائے پاک نے اس عالم کو پیدا فرمانے سے پہلے ہی تجویز فرمادیا

= فی ام الكتاب، او محو احد السقین الندی لیس فی علمہ تعالیٰ فتأمل (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

”وأن الندی سق فی علمہ اللہ لا یتعیر ولا یتبدل، وأن الندی یحور علیہ التعلیر والتبدیل ما یدو لیس من عمل العاقل، ولا یعد أن یتعلق ذلك بما فی علم الحفظه والموکلین بالآدمی، فیک فی محو والإثبات کالزیادة فی العمر والقص، واما ما فی علم اللہ، فلا محو فیہ ولا إثبات، والعلم عند اللہ“ (فتح الباری: کتاب القدر: ۱/۵۹۷، قدیمی)

”و أنت تعلم أن المحو والإثبات إذا کما بالنسبة إلى ما فی أیدی الملائکة ومحور، فلا فرق بین السعادة والشفوة والبرق والأحل و بین غیرها فی أن کلا یقل المحو والإثبات، و إن کما بالنسبة إلى ما فی لعلہ، فلا فرق ابصار بین تلك الأمور و بین غیرها فی أن کلا لا یقل ذلك، لانه العلم إسماء تعق یتع علی ما هی علیہ فی نفس الامر، و الا لکان حیلاً، و ما فی نفس الامر مما لا یتصور فیہ التعلیر والتبدل“ (روح المعانی | الرعد: ۳۹ [۱۳ ۲۴۵، دار المکر)

(۱) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ’صفر من امنی لیس لهما فی الإسلام نصیب: المرحنة والقدرية‘ رواه الترمذی، و قال هذا حدیث عربی حسن صحیح“ (مشکوٰۃ المصابیح، باب الإیمان بالقدر: ۱/۲۲، قدیمی کتب خانہ)

(و جامع الترمذی، أبواب القدر، باب ما جاء فی القدرية ۲-۳، بیچ ابو سعید)

تھا کہ خداں شخص خداں کام کرے گا اور فلاں چیز اس طرح ہوگی (۱)، لیکن اس کے باوجود حق تعالیٰ نے انسان کو مکلف بنایا، اس کے لئے قانون نازل فرمایا، اگر انسان دیدہ و دانستہ اس قانون پر عمل نہ کرے اور تقدیر کا سہارا لے کر اپنے کو مجبور محض پتھر کی طرح تصور کرے، درآنحالیکہ دنیا کے کاموں میں رات دن جدوجہد کرتا ہے اور خدا کی دی ہوئی ساری قوتوں کو صرف کرتا ہے وہ تقدیر پر صابر رہ کر عملی جدوجہد سے کنارہ کشی کرتا ہے تو ایسا شخص یقیناً گمراہ ہے، سعی و عمل کا صریح حکم موجود ہے، پتھر کو سعی و عمل کا حکم نہیں دیا جاتا، نہ وہ پتھر کی طرح ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "والمراد أن الله تعالى علم مقادير الأشياء وأرمانها قبل إيجادها، ثم أوجد ما سبق في علمه أنه يوجد، فكل محدث صادر عن علمه وقدرته وإرادته، هذا هو المعلوم من الدين بالبراهين القطعية، وعليه كان السلف من الصحابة وخيار التابعين". (فتح الباری، کتاب الإیمان، باب سؤال جبریل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : ۱/۱۵۸، قدیمی)

"واعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر، ومعناه أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم، وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة، فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى" (شرح المسلم للوہی، کتاب الإیمان ۱/۲۷، قدیمی)

(و کذا فی شرح السنة، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر : ۱/۱۴۰، ۱۴۱، دار الکتب العلمیة)

(۲) "وعلى العبد أن يؤمن بالقدر وليس له أن يحتج به على الله، فالإيمان به هدى، والاحتجاج به على الله ضلال وعي" (مجموعۃ الفتاویٰ لابن تیمیہ، کتاب القدر : ۱۴۴۸، مکتبۃ العیسیٰ ریاض)

"وإذا عرفت ذلك فليعلم أن أفعال اختيارية يثابون عليها إن كانت طاعة، ويعاقبون عليها إن كانت معصية، لا كما رعت الجبرية أن لا فعل للعبد أصلاً، لا كسماً، لا حقاً" (شرح الفقہ الأکبر للملا علی القاری، ص : ۱۰۲، دار الفنائس، بیروت)

(و کذا فی شرح العقائد النسفیة للتفتازانی : ص : ۸۲، قدیمی)

قال رحمه الله : "فالعبد له كسب وكسه مخلوق يخلقه الله حالة ما يكسب". (شرح السنة،

کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر : ۱/۱۴۱، دار الکتب العلمیة)

"وتوسط أهل السنة فمنهم من قال : أصل الفعل خلقه الله وللعبد قدرة غير مؤثرة في

المقدور، وأثبت بعضهم أن لها تأثيراً، لكنه يسمى كسباً" (فتح الباری، کتاب القدر ۱۴/۵۹۹، دار

الکتب العلمیة)

حرره العبد محمود وغفر له دار العلوم دیوبند۔

اجواب صحیح بندہ فی مالدین ۱۹ ۶ ۹۲ھ۔

مشیت ایزوی تقدیر ہے

سوال [۳۶]: ہر مومن شوق لائے ہوئے ہے کہ (۱) کیا مطلب ہے؟ اور پھر یہ بھی ارشاد

ہے ہر نفس شاء فاعلم من، ومن شاء فیکفر، یا عبد النصائس۔ (۲) الایۃ، پھر جزاء و سزا کیوں مرتب ہوتی ہے؟ جب کہ سب کچھ مشیت ایزوی ہی سے ہوتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ تقدیر ہے، اس پر ایمان نہ فرض ہے (۳) بحث و تفتیش کی اجازت نہیں کہ میں تم مکس

(۱) (الدھر: ۲۹)

(۲) (الکھف: ۲۹)

(۳) وفی حدیث جبریل: "قال فاخبرنی عن الإیمان، قال: "أن تؤمن بالله و ملائکته و کتبه و رسده و الیوم الآخر و تؤمن بالقدر خیرہ و شرہ" (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإیمان ۱۱۱ قدیمی)
(والصحيح لمسلم، کتاب الإیمان: ۲۷/۱، قدیمی کتب خانہ)

"عن علی رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع يشهد أن لا إله إلا الله، وأنى رسول الله بعثى بالحق، و يؤمن بالموت، و البعث بعد الموت، و يؤمن بالقدر" رواه الترمذی و ابن ماجه" (مشکوۃ المصابیح کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر ۲۲۱، قدیمی)
(وسنن الترمذی، أبواب القدر، باب ما جاء أن الإیمان بالقدر خیرہ و شرہ: ۳۶/۲، سعید)

"قال الشيخ رحمه الله تعالى: الإیمان بالقدر فرض لازم، و هو أن يعتقد أن الله تعالى خالق أعمال لعباده، خیرها و شرها، كتبها عليهم فی اللوح المحفوظ قبل أن خلقهم، قال الله سبحانه و تعالى: "و به حدقکم و ما تعملون" و قال الله عز و جل: "قل الله خالق کل شیء" و قال عز و جل: "إنا کل شیء حصدہ بقدر" (شرح السنة، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر: ۱۴۰/۱، ۱۴۱، دار الکتب العلمیة)

"أن يؤمن بالقدر، یعنی بأن جميع ما یجرى فی العالم بقضاء الله و قدره"، (تحفة الأحودی، کتاب

لقدر، باب ما جاء أن الإیمان بالقدر خیرہ و شرہ: ۳۵۷، ۶، دار احیاء التراث العربی)

ہشیار باش (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود نسوہی عفا اللہ عنہ۔

کیا تقدیر پر ایمان لانے سے جبر لازم نہیں آتا؟

سوال [۲۵]: "لا یرد انقصاء إلا الدعاء" (۲) اس حدیث شریف کا مطلب و تشریح تفصیل سے بیان فرمائیں، احقر اپنے ناقص خیال میں اس کا مطلب یہ سمجھا ہے کہ تقدیر کو دعائے سوا کوئی چیز رد نہیں کر سکتی تو کیا تقدیر میں جو لکھا ہوا ہے اس کے خلاف ہو سکتا ہے، ایک صاحب کہہ رہے تھے کہ میری تقدیر میں اگر یوں لکھا ہوا ہو کہ میں فداں شخص کو قتل کروں گا تو میں قتل پر مجبور ہوں، کیونکہ میری تقدیر میں یوں ہی لکھا ہوا ہے تو اس صورت میں میں گناہ گار کیوں؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

اہل تحقیق کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ قضاء بدلتی نہیں، اگر بدلتی تو دعاء سے بدل جاتی، یعنی قضاء،

(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : خرج علیہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نحن ننازع فی القدر، ففضحتی احمر وجهہ، حتی کأما فقیء فی وجتہ حب الرمان، فقال : "أبہدا أمرتم أم بہذا أرسلت إلیکم؟" إیما ہلک من کان قبلکم حین تنازعوا فی هذا الأمر، عزمت علیکم، عزمت علیکم ألا تنازعوا فیہ" (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر، ۲۲، قدیمی)

قال اللہ تعالیٰ ﴿وَإِذَا رَأَیْتَ الذِّینَ یُخَوِّصُونَ فِی آیَاتِنَا، فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى یَحْضُوا فِی حَدِیثٍ غَیْرِهِ﴾ (الانعام : ۶۸)

"والقدر سر من أسرار اللہ لم یطلع علیہ ملکاً مقرباً ولا نبیاً مرسلأ، لا یحور الحوص فیہ، والحدیث

عہ بطریق العقل". (شرح السہ، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر ۱۴۱، دار الکتب العلمیۃ)

(۲) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الدعوات : ۱۹۴/۱، قدیمی)

(و جامع الترمذی، أبواب القدر، باب ما جاء لا یرد القدر إلا الدعاء : ۳۵/۲، سعید)

کی پختگی کو بتانا ہے، نیز دعاء کی اہمیت کو ذہن نشین کرانا ہے، شروع حدیث اور مشکوٰۃ کی شرح مرقات وغیرہ میں تفصیل مذکور ہے (۱)۔

(۱) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: " (لا يرد القضاء إلا الدعاء) القضاء : هو الأمر المقدر، و تأويل الحديث أنه أراد بالقضاء ما يخافه العبد من نزول المكروه به و يتوقاه، فإذا وفق للدعاء دفعه الله عنه، فسميته قضاء محاز على حسب ما يعتقد المتوقى عنه، يوصحه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الرقي: "هو من قدر الله"، و قد أمر بالتداوى والدعاء مع أن المقدور كائن لحفائه على الناس و جوداً و عدماً وقيل : معناه أنه إذا بر لا يضيع عمره فكانه راد، وقيل : قدر أعمال البر سبباً لطول العمر، كما قدر الدعاء سبباً لرد البلاء، فالدعاء للوالدين و بقية الأرحام يزيد في العمر، إما بمعنى أنه يبارك له في عمره فييسر له في الزمن القليل من الأعمال الصالحة ما لا يتيسر لغيره من العمل الكثير، فالزيادة مجازية، لأنه يستحيل في الآجال الريادة الحقيقية" (مرقاۃ المفاتيح كتاب الدعوات: ۵/ ۱۴، رشیدیہ)

"فيقال : الدعاء المأمور به لا يحب كوناً، بل إذا أمر الله العباد بالدعاء، فمنهم من يطيعه فيستجاب له دعاؤه و ينال طلبته، و يدل ذلك على أن المعلوم المقدور هو الدعاء والإجابة، و منهم من يعصيه فلا يدعوه فلا يحصل ما علق بالدعاء، فيدل ذلك على أنه ليس في المعلوم المقدور الدعاء ولا الإجابة، فالدعاء الكائن هو الذي تقدم العلم بأنه كائن، والدعاء الذي لا يكون هو الذي تقدم العلم بأنه لا يكون". (مجموعۃ الفتاوی لابن تمیمیۃ، کتاب القدر: ۸/ ۱۱۹، مکتبہ العبیکان ریاض)

قال الله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَ عَدَهُ أَمْ الْكِتَابُ﴾ يعني مما كان في اللوح، فما كان مكتوباً قابلاً للمحو يسمى بالقضاء المعلق، يمحوه الله تعالى بإيجاد ما علق محوه به، سواء كان ذلك التعليق مكتوباً في اللوح أو مضمراً في علم الله تعالى، و ما ليس قابلاً للمحو يسمى بالقضاء المرم، و ذلك القضاء لا يرد" (التفسير المظهری: ۵/ ۲۴۵، حافظ کتب خانہ کوئٹہ)

"فالجواب أن الجميع مفروع منه لكن الدعاء بالحاجة من عذاب النار، و من عذاب القبر، و نحوهما عادة، و قد أمر الشرع بالعادات، فقل: أفلا نتكل على كتابنا و ما سبق لنا من القدر، فقال "اعملوا فكل ميسر لما خلق له". و أما الدعاء بطول الأجل فليس عبادة و كما لا يحسن ترك الصلاة والصوم و الذكر اتكلاً على القدر، فكذا الدعاء بالحاجة من النار و محوه" (شرح مسلم لسووی، كتاب القدر، باب بیان أن الآجال والأرزاق وغيرها لا تزيد و لا تنقص عما سبق به القدر

تقدیر میں جو کچھ لکھا ہوتا ہے وہ ہو کر رہتا ہے، مگر کسی کو نہیں معلوم کہ کیا لکھا ہوا ہے، اس لئے خواہش طبعی کے موافق گناہوں پر قصد اقدام کرنا اور یہ کہنا کہ تقدیر میں لکھا ہوا ہے، اس لئے میں ضرور کروں گا اور میں مجبور ہوں، یہ طریقہ غلط، ناجائز اور گمراہی ہے، یہ اہل سنت والجماعت کا مسلک نہیں، بلکہ جبر یہ کا مذہب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۹۲ھ۔

تقدیر کے مسئلہ پر اشکال

سوال [۳۶]: قابل غور بات یہ ہے کہ تقدیر کا مسئلہ جو پروردگار نے روز اول میں لکھ دیا ہے وہ ضرور پورا ہوگا، چاہے کچھ بھی ہو تو پھر انسان کی اس میں کیا خطا ہے کہ کسی آدمی کی زندگی عبادت میں گزری، آخری وقت خاتمہ خراب ہوا تو اس کے لئے دوزخ اتنی زندگی بھر کی عبادت غارت ہو گئی، زندگی میں کبھی نہ کبھی رمضان کا مہینہ ضرور آیا ہوگا اور اس میں چوبیس گھنٹہ میں کوئی نہ کوئی دعاء ضرور بندے کی قبول ہوتی ہے، کبھی کبھی وقتاً فوقتاً دعاء نے دعاء ضرور مانگی تو پھر اللہ نے کیوں پورا نہیں کیا؟ تو معلوم ہوا کہ معاذ اللہ، اللہ تعالیٰ بندہ کے دشمن ہیں، ایک زندگی بھر کی فسق و فاجر عورت ایک کتے کے پانی پلا دینے سے جنت میں گئی، زندگی بھر کی کسی خطا سے سزا کی مستحق نہیں ہوئی، ایک صاحب نے بتایا کہ انسان کو صرف ارادہ کرنے کا گناہ ملے گا، عمل کا گناہ نہیں، اس کا مذاب ہوگا۔ تو میں کہتا ہوں کہ ارادہ بھی خداوند قدوس کے ہاتھ میں ہے، غلط ارادہ نہ کریں اور نہ روکیں تو پھر

(۱) "وإذا عرفت ذلك فليعباد أفعال اختيارية يتأبون عليها إن كانت طاعة، و يعاقبون عليها إن كانت معصية، لا كمار عمت الحرية أن لا فعل للعبد أصلاً، لا كسأ و لا خلقاً" (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، ص: ۴۲، قدیمی)

"و للمعباد أفعال اختيارية يتأبون بها إن كانت طاعة و يعاقبون عليها إن كانت معصية، لا كمار عمت الحرية أنه لا فعل للعبد أصلاً" (شرح العقائد السنية للفتاویٰ، ص: ۱۲۰، قدیمی)

"فالعبد مساقون إلى أن يفعلوا ما يصدر عنهم باختيارهم لا بالإكراه والحر و ليسوا محبورين

فی اختیارهم الأزلی". (روح المعانی، [البقرة: ۷۱]، ۱/۱۳۳، دار إحياء التراث العربی)

مذہب کا مستحق نہ رہیں۔

عقائدِ مذہبی میں پڑھا ہے۔ انسان نہ محدود ہے نہ بالکل آزاد ہے۔ کہ چاہے جو کرم تو میں کرتا ہوں کہ محدود نہیں رہتا تو جہاں غلط ارادہ کرتے، وہ محدود کر دے، جب اچھا ارادہ کرتے تو چھوڑ دے، مذہب کا مستحق نہ رکھے تو شاید آپ کہیں کہ دوزخ بنانے کی ضرورت ہی نہیں تو میں کہوں گا بالکل ضرورت نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ آپ کی سمجھ سے اونچا ہے، جیسے کوئی میز ان پر گرنے والا ہے کہ مجھے مسئلہ مانا گیا ہے، سمجھ میں نہیں آتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمودغنی دارالعلوم دیوبند

کیا تقدیر میں تبدیلی ممکن ہے؟

سوال [۳۷] تقدیر کسے کہتے ہیں؟ کیا تقدیر میں تبدیلی ممکن ہے؟

الف اثبات کی شکل میں ان احادیث و آیات سے تعارض ہوتا ہے، جن میں تقدیر کا نہ بدن و رد ہے جیسے ایک حدیث کا مفہوم ہے کہ کچھ صحابہ نے اپنی جنسی چیزوں کو ختم کرانے کے ارادے کئے، اس پر حضور کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جو چیز مقدر ہو چکی ہے، وہ ہم حالت میں ملے گی“ (۱) اسی طرح قرآن کا احادیث میں بعض جگہوں پر بھی (۲)۔

ب۔ نفی کی شکل میں ان احادیث سے تعارض ہوتا ہے، جن میں وارد ہے کہ تقدیر بدن سکتی ہے۔

(۱) ”عن اسی ہریرۃ رسی اللہ تعالیٰ عنہ قال قلت یا رسول اللہ! انی رجل شاب وانا حائف علی نفسی العت، ولا اجد ما اتروح به الساء، فسکت عی، ثم قلت مثل ذلك فسکت عی، ثم قلت مثل ذلك فسکت عی، فقال السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”یا ہریرۃ! حق نعمہ بما أنت لاق، فاحتصر علی ذلك أو ذر“ (صحیح البخاری، کتاب الکح، باب ما یکرہ من السی والحصاء: ۲، ۵۹، ۷۶۰، قدیمی)

(و مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالغدر: ۲۰۰، قدیمی)

۲، سورۃ ق: ۲۹

جیسے: ”لا یرد القضاء إلا بالدعا“ (۱) وغیرہ۔

ج: کیا اولیاء اللہ اس کے مجاز ہیں کہ تقدیر میں کسی قسم کی تبدیلی کریں، مثلاً موت کے وقت کو بدل دیں یا تقدیر کو تاخیر کریں یا مرنے کے بعد زندہ کر دیں حالانکہ قرآن اعلان کرتا ہے: ﴿لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَسْمِعُونَ﴾ (۲)۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

علم الہی میں ہر شے کے لئے ایک نقشہ ہے کہ اس کا اس طرح ظہور ہوگا، اس کو تقدیر کہتے ہیں، اس نقشہ میں تبدیلی نہیں ہوتی، مگر کوئی چیز مطلق ہوتی ہے، جس کا اظہار پہلے سے کارکنان قضاء و قدر پر بھی بسا اوقات نہیں ہوتا اور قیوب قدسیہ پر بھی انکشاف نہیں ہوتا اور وہ عدم ظہور تعلیق کی وجہ سے اس کو مبدل سمجھ جاتے ہیں (۳)۔

تعلیق کبھی دعا کی ہوتی ہے کبھی کسی اور چیز کی، امید ہے اس گزارش سے (اف، ب، ج) کا جواب

(۱) (جامع الترمذی، أبواب القدر، باب ما جاء لا یرد القدر إلا الدعاء ۳۵/۲، سعید)

(مشکوۃ المصابیح، کتاب الدعوات: ۱/۱۹۲، قدیمی)

(۲) (الأعراف: ۳۴)

(۳) ”واعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر، ومعاد: أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم وعدم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة، فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى“ (شرح مسلم للنووی، کتاب الإیمان ۲۷/۱۰، قدیمی)

”قال في شرح السنة: الإیمان بالقدر فرض لازم، وهو أن يعتقد أن الله تعالى خالق أعمال العباد حيرها وشرها، وكنها في اللوح المحفوظ قل أن خلقهم، و الكل بقضائه وقدره وإرادته ومشيئته غير أنه يرضى الإیمان والطاعة، و وعد عليهما الثواب، و لا يرضى الكفر والمعصية و أوعده عليهما العقاب، والقدر سر من أسرار الله تعالى لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا“ (مراقبة المفاتيح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر: ۲۵۶/۱، رشیدیہ)

”وقال أبوالمظفر بن السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محص القياس والعقل، فمن عدل عن التوقيف فيه ضلّ و تاه في بحار الحيرة، و لم يبلغ شفاء العین، و لا ما يطمئن به القلب، لأن القدر سر من أسرار الله تعالى اختص العليم الخبير به، و صرب دونه الأستار، و حجب عن عقول الخلق و معارفهم لما علمه من الحكمة، فلم يعلمه نبی مرسل و لا ملك مقرب“ (فتح الساری، کتاب القدر: ۵۸۳/۱۱، دار الكتب العلمية)

واضح ہو جائے گا۔

مسئلہ تقدیر کی دلیل شروح حدیث فتح الباری (۱) عمدۃ القاری (۲) مرقۃ (۳) وغیرہ میں مذکور ہیں۔
زیادہ تفصیل مطلوب ہو تو مفتاح الغیب (۴) اور روح المعانی (۵) میں دیکھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۷/۹۳ھ۔

(۱) "قوله. (باب: ﴿قُلْ لَنْ يَصِيْبَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ قضی) فسر "کتب" بقصی و هو أحد معانيها، و به جزم الطري في تفسيرها، و قال الراغب: و يعبر بالكتابة عن القضاء الممضى كقوله (لولا كتاب من الله سبق) أي فيما قدره، ومنه (كتب ربكم على نفسه الرحمة) و قوله: ﴿قُلْ لَنْ يَصِيْبَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ يعنى ما قدره وقضاه قال ابن بطل: و قد قيل إن هذه الآية وردت فيما أصاب العباد من أفعال الله التي احتص بها دون خلقه، و لم يقدرهم على كسبها دون ما أصابوه مكتسبين له محترمين، قلت: والصواب: التعميم وأن ما يصيبهم باكتسابهم واختيارهم، هو مقدور لله تعالى و عن إرادته وقع، والله اعلم". (فتح الباری، کتاب القدر، باب (قُلْ لَنْ يَصِيْبَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا) ۱۱۰، ۶۲۹، دار الکتب العلمیة)

(۲) ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا﴾ أي حکماً مقطوعاً بوقوعه، وقال المہلب غرضه فی الباب أن یبین أن جمیع مخلوقات الله عروجاً بأمره بكلمة "كن" من حیوان أو غیره و حركات العباد و اختلاف إرادتهم وأعمالهم من المعاصی أو الطاعات، كل مقدر بالأرمان والأوقات، لا زيادة فی شيء منها، و لا نقصان عنها و لا تأخیر لشيء منها عن وقته و لا يقدم قبل وقته (عمدة القاری، کتاب القدر، باب (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا): ۲۳/۲۳۱، دار الکتب العلمیة)

(۳) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "كتب الله مقادير الحلائق قبل أن يخلق السموات والأرض"، معنی "كتب الله" أجرى الله القلم على اللوح المحفوظ بإيجاد ما بيهما من التعلق، و أثبت فيه مقادير الخلق ما كان و ما هو كائن إلى الأبد على وفق ما تعلقت به إرادته أولاً كإثبات الكاتب ما في ذهنه بقلمه على لوحه، و قيل: أمر الله القلم أن يثبت في اللوح ما سيوجد من الحلائق ذاتاً و صفه و فعلاً و خيراً و شراً على ما تعلقت به إرادته" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر، ۱، ۲۵۷، رشیدیہ)

(۴) ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَعْلُومًا﴾ أي مقصياً ما قضاء كائن ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مَقْدُورًا﴾ أي كل شيء بقضاء و قدر فإن الخير كله بقضاء و ما في العلام من الضرر بقدر، فالله تعالى خلق المكلف بحيث يشتهي و يغضب، ليكون اجتهداده في تعليل العقل والدين عليهما مثاباً عليه بأبلغ وجه فقضى =

انسان سے برے کام کیا اللہ تعالیٰ کراتا ہے؟

سوال [۳۸]: انسان جو اچھے برے کام انجام دیتا ہے، کیا وہ خود کرتا ہے یا اللہ کراتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اللہ تعالیٰ برے کام کرنے کے لئے کسی کو حکم نہیں کرتا، بلکہ وہ تو برے کام سے منع کرتا ہے (۱) انسان نفس و شیطن کے بہکانے سے خود برے کام کرتا ہے اور نہ ان کا مستحق ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ عبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ہر ایک کا ارادہ خدا کے ارادہ کے تابع ہے

سوال [۳۹]: بموجب آیت کریمہ ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (۳) ہر کام کے لئے پہلے مشیت الہی ہوتی ہے، اس کے بعد بندہ کا ارادہ ہوتا ہے اور ارادہ کی عملی صورت کا نام اہتمام ہے، چنانچہ اہتمام کا انکار ارادہ کا انکار ہے اور ارادہ کا انکار مشیت الہی کا انکار ہے یعنی اہتمام کو ضلالت بتانا، یہ اہتمام کی اصل مشیت الہی کو ضلالت بتانا ہے جو اصولاً غلط ہے، لہذا اہتمام کے متعلق اگر کوئی حدیث صریح ہو تو نقل فرمائیے، ورنہ یہ تحریر فرمائیے کہ اس کے متعلق کوئی حدیث صریح نہیں ہے۔

= دَلِك فِي الْعَصِ إِلَى أَنْ زِي وَ قَتَلَ فَالله لَمْ يَحْلَقْنِهَا فِيهِ مَقْصُوداً مِنْهُ الْقَتْلُ وَالرَّيَاوِي كَر دَلِك
بقدر الله الح (التفسير الكبير الموسوم بمفاتيح العيب ۲۵ ۲۱۲، ۲۱۳، سورة لأحراب، رقم لآية
۳۷، ۳۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(۵) ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ وهو الإرادة الأزلية المتعلقة بالأشياء على ما هي عليه، وحوز
كوبه بالمعنى المشهور له، وهو إيجاد الأشياء على قدر مخصوص وكمية معينة من وجوده مصدحة
وغيرها، (روح المعاني، سورة الأحزاب: ۴۰/۱۲، دار الفكر)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَيَهِي عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمَكْرِ وَالْفِي﴾. (الحل: ۹۰)

(۲) قال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ (يوسف: ۵۳)

وقال تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾. (القرة: ۲۶۸)

(۳) (الدهر: ۲۹)

نوٹ: جواب بقدر سوال لکھا جاوے، زائد باتیں نہ لکھی جاویں کہ پھر سوال کرنا پڑے، چار حدیثوں کے لئے جگہ چھوڑی جاتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

یہ اشکال بعینہ اسی تقریر کے ساتھ معاصی میں بھی جاری ہے تو جس طرح حدیث و قربات مستحبہ غیر واجبہ کے اہتمام کا انکار ارادہ کا انکار ہے اور ارادہ کا انکار مشیت الہی کا انکار ہے، اسی طرح معاصی کے اہتمام کا انکار ارادہ کا انکار ہے اور ارادہ کا انکار مشیت الہی کا انکار ہے (۱)۔ فَمَا عَزَلَكُمْ رَبُّكُمْ لِمَا فَقَضَا رَبُّكُمْ لَكُمْ تَعْلَمُونَ۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳ شعبان ۱۴۱۶ھ۔

تنبیہ: طرز سوال مناظرانہ ہے مستفتیانہ نہیں، اس کے متعلق پہلے بھی عرض کیا تھا۔ فی السحوب كفاية لمن أراد الهداية وأما المجادل فلا يقع إلا بالمحادلة۔

سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۵ شعبان ۱۴۱۶ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاؤُنْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (الدھر : ۲۹)

قال الله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاؤُنْ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (التکویر : ۲۹)

”و عن بعض بنات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعلمها فيقول ”قولي حين تصبحين سبحان الله وبحمده ولا قوة إلا بالله، ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً“ الح (مشكوة المصابيح، كتاب الدعوات، باب ما يقول عند الصباح والمساء والمناجاة: ۱، ۲۱، قديمي)

”و من قال : إنه يكون في الوجود شيء بدون مشيئة الله فقد أخطأ، ومن قال : ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، فقد أصاب، وكل ما تقدم فقد كان بمشيئة الله قطعاً، فالله خلق السموات بمشيئته قطعاً، وأرسل محمداً بمشيئته قطعاً، والإنسان الموجود خلقه بمشيئته قطعاً، وإن شاء الله أن يعير المخلوق من حال إلى حال، فهو قادر على ذلك، فما خلقه فقد كان بمشيئته قطعاً، وإن شاء الله أن يعيره غيره بمشيئته قطعاً، والله أعلم“ (مجموع الفتاوى لابن تيمية، كتاب القدر ۸، ۳۹، مكتبه العسكان، الرياض)

انسان مختار ہے یا مجبور؟

سوال [۴۰] زید معتقد ہے کہ دنیا میں جب میری پیدائش نہیں تھی، قبل پیدائش نہ میں فرشتہ تھا، نہ جنت، نہ دوزخ، نہ پتھر، غرض یہ کہ کچھ بھی نہیں تھا کو یہ میرا وجود ہی نہیں تھا، جبکہ شئی محض ہو تو نہ مسکن ہونے سے مطلب، نہ کافر ہونے سے مطلب، نہ دوزخ سے کوئی غرض، نہ جنت سے۔ اب جبکہ اللہ عزوجل نے دنیا میں میرا وجود بخش اور میں آدمی بن گیا تو مجھ کو مسکن رہنا فرض ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تبارق قرآن وحدیث وماننا، جنت اور دوزخ پر ایمان الانا وغیرہ سب ضروری ہوگا۔

زید کا دل تصدیق کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم نہیں ہے، پھر جبکہ جنت کی باتیں اور دوزخ کی ہزار ہا دردناک سزا میں زید کے کانوں میں پڑتی ہیں تو زید کو بیماری پیدا ہو جاتی ہے، کہ میں دنیا میں نہیں آتا، وہیں تحیہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے میری روح پیدا کر کے یہ سب ظلم کیا، (نعوذ باللہ) کہ مجھ کو دنیا میں پیدا کیا، ورنہ مجھ کو دوزخ جنت سے کیا مطلب تھا، زید کو بہت سمجھایا جاتا ہے، اب یہ بھی کہتا شروع کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کو پیدا کرنے سے پہلے ہی کہتا ہے کہ فلاں دوزخی اور فلاں جنتی، اللہ وسب علم پہلے سے ہے کہ فلاں آک چل کر مرے ہوگا، فلاں مسکن ہو جائے گا۔ تو اب انسان کو کوئی اختیار اور سب ہی نہیں، مجبور محض ہوا، سب کچھ تو اللہ تعالیٰ پہلے ہی سمجھ دیتا ہے۔ اب دنیا میں انسان وہی کر رہا ہے، جو کہتا ہوا ہے تو کسی کو اللہ تعالیٰ جنت دے دے اور کسی کو دوزخ دے، یہ ظلم نہیں تو کیا ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ کسی شئی کا محتاج نہیں ہے اور اس کی عبادت کے سے فرشتے ہی کافی ہیں، اب انسان کو پیدا کیا، بنا، بریں جب اللہ تعالیٰ دوزخی کو جنت میں، اخل کرے گا تو کتنا معاف فرماے تو حسن کیسے، بلکہ ظلم سے باز آتا ہے (نعوذ باللہ) مذکورہ بالا تحریر کا کیا جواب ہوگا؟ جبکہ زید دنیا میں اس کی کوئی ضرورت ہی نہیں تھی، یہ تو اللہ تعالیٰ کی خستت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید از خود بے علم ہے، اس کو خبر نہیں کہ دنیا میں آنے سے کیا فائدہ، اس کا مقصد حیات تو ہو جاتا ہے جس نے اس کو پیدا کیا ہے اور اس نے اس کو مقصد کو بتا بھی دیا ہے (۱) اگر زید اپنے اختیار سے پیدا ہوتا تو وہ خود مقصد تجویز کرتا، جب ایسا نہیں ہے تو اس کو خود تجویز کرنے کا حق ہی نہیں ہے، جو حکم زید کو دیا گیا ہے، اس پر

پابندی سے عمل کرتا رہے، اس کی تقدیر میں کیا لکھا ہے اس کا وہ ذمہ دار نہیں ہے، نہ اس کو بتایا گیا ہے کہ تقدیر میں یہی ہے، اس سے زائد اس مسئلہ میں بحث نہ کرے، ورنہ زائد وقتہ میں مبتلا ہو کر ایمان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۴۱]: آدمی مجبور محض ہے یا کہ نہیں؟ واضح دلیل پیش کریں زید کی بیماری کا مدین ضروری ہے۔
الجواب حامداً ومصلیاً :

انسان کو اختیار و ارادہ دیا گیا ہے (۲) چنانچہ اپنے اختیار و ارادے سے کھاتا ہے، پیتا ہے، سنتا ہے، چلتا

= وقال الله تعالى ۝ وما خلقت الجن والإانس إلا ليعبدون ۝ أي إنما خلقتهم لأمرهم بعبادتي لا لاحتياحي اليهم (تفسير بن كثير، (الدراريات ۵۶)، ۳۰۴، ۳، مكتبة دار الفحاء)

قال الله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (البينة: ۵)

قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾ (الزمر: ۱۱)

۱. (و من لم يتكلم فيه لم يسأل عنه) لأن الحلق مكتمون بالإيمان بالقدر بمقتضى الأدلة القبية، غير مأمورين بتحقيقه بموجب الأدلة العقلية، فالتحصى إذاً آمن بالقدر و لم يبحث عنه، لا يرد عليه سؤال لا اعتراض بعدم التحصى فيه غير مأمور به (مرقاة المفاتيح، كتاب الإيمان، باب الإيمان بالقدر ۳۱۶، ۳۱۷، رشيدية)

و أصل القدر سرّ الله فی خلقه، لم یطلع علی ذلك ملک مقرب و لا نبي مرسل، و التعمق و النظر فی ذلك دربعة الحدلان، و سلم الحرمان، و درحة الطعیان، و لحدرد کل الحدر من ذلك بصر و فکرا و وسوسة، فمن الله تعالی صوی علم القدر عن امامه، و بهام عن مرامه، کما قال فی کلامه (لایسل عما یفعل و هم یسألون) فمن سأل لم یفعل "فقد رد حکم کتاب الله، و من رد حکم کتاب الله تعالی کان من الکافرين" (شرح العقیدة الطحاویة، ص: ۱۸۰، قدیمی)

(۲) "و إذا عرفت ذلك فلیعاد أفعال احیاریة یأبون علیها إن كانت طاعة، و یعاقبون علیها إن كانت معصية، لا کما رعمت الحرمة ن لا یفعل لیلأ أصلاً کسبا و لا خلقة" (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، ص: ۴۲۰، قدیمی) =

پھرتا ہے، یہ سب ظاہر ہے اور ہر ایک کا مشاہدہ ہے، کسی دلیل کی حاجت نہیں ہے۔ زید کو ضرورت ہے کہ کسی بزرگ صاحب نسبت کی خدمت میں جا کر رہے اور ان سے اصلاحی تعلق قائم کر کے ان کی ہدایت پر عمل کرے ان شاء اللہ تعالیٰ نفع ہوگا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

خودکشی کرنے والے کی موت خود اس کے قبضہ میں نہیں

سوال [۲۲]: موت کے متعلق ایک شخص کا قول ہے کہ میرے بس میں ہے کہ اُس میں ابھی خودکشی کروں تو مجھے کون روک سکتا ہے، اس کے خیالات کس طرح باطل کیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر ایک کی موت کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے وقت مقرر ہے اور اس کا سبب بھی مقرر ہے، بعض دفعہ دلی ڈوبتا ہے، زہر کھا لیتا ہے، مختلف اسباب کو اختیار کرتا ہے، مگر وقت نہیں آتا تو نہیں مرتا، جب وقت آ جاتا ہے تب مرتا ہے، کوئی پہرہ، کوئی حفاظت موت سے روکنے کے لئے کارگر نہیں ہے ﴿فَإِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (۱)۔ وقال اللہ تعالیٰ ﴿أَيُّمَا نَكُونُوا يَدْرِكُكُمْ مَوْتٌ وَنُكْسِمُ فِي

= "والحاصل أن العبد ليس خالقاً لأفعاله، وإنما هو كاسب لها باختياره" (تكملة فتح المسليم، كتاب القدر، ۴۶۸/۵، مكتبة دارالعلوم کراتشی)

"ان أفعال العباد الاختيارية واقعة بقدرة الله سبحانه وتعالى وحدها، ليس لقدرتهم تأثير فيها، بل الله سبحانه أخرى عادته بأن يوحّد في العبد قدرةً واختياراً، فإذا لم يكن هناك مانع أو ممانع فيه فعله المقدور مقارناً لهما، فيكون فعل العبد مخلوقاً لله إبداعاً وإحداثاً ومكسوباً للعبد، والمراد بكسبه إياه مقدرته لقدرته وإرادته من غير أن يكون هناك منه تأثير أو مدخل في وجوده سوى كونه محلاً له، وهذا مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري" (شرح المواقف، المرحوم السادس في أفعاله تعالى وفيه مقاصد: ۱۶۳/۸، دار الكتب العلمية)

"فبعد مساقون إلى أن يفعلوا ما يصدر عنهم باختيارهم، لا بالإكراه والحر، وليسوا

محورين في اختيارهم الأزلي". (روح المعاني، [القرة: ۷]: ۱۳۳/۱، دار إحياء التراث العربی)

(۱) (الأعراف: ۳۴) (الحل: ۶۱) ("یونس: ۴۹")

بروح مشیدة ﴿۱﴾۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۴/۹۲ھ۔

انجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۴/۹۲ھ۔

وقت سے پہلے موت نہیں آتی

سوال [۴۳]۔ وقت سے پہلے موت آتی ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدائے پاک نے جس کے لئے موت کا جو وقت مقرر فرما دیا ہے، اس سے پہلے موت نہیں آتی، ہر ایک

اپنے وقت پر ہی مرتا ہے "کل عندہ أجل مسمی" الحدیث (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۹۲ھ۔

(۱) (النساء: ۷۸)

﴿أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة﴾: أي أنتم صائرون إلى الموت لا محالة ولا ينجو منه أحد منكم، كما قال تعالى: ﴿كل من عليها فان﴾ الآية، وقال تعالى: ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ وقال تعالى: ﴿وما جعلنا لشر من قبلك الخلد﴾ والمقصود أن كل أحد صائر إلى الموت لا محالة، ولا يسحيه من ذلك شيء، سواء حاهد أو لم يحاهد، فإن له أحلاً محسوماً، ومقاماً مقسوماً. (تفسير ابن كثير، النساء: ۷۸، ۱، ۶۹۹، مكتبة دار الفیحاء و مكتبة دار السلام)

(۲) "حدثني أسامة بن زيد فأرسل يقرئ السلام ويقول: "إن لله ما أخذ، وله ما أعطى، وكل عندہ بأجل مسمی" الحدیث (صحيح البخاری، كتاب الحائز، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه: ۱/۱، قديمی)

(والصحيح لمسلم، كتاب الحائز: ۳۰۱/۱، قديمی)

قال الله تعالى: ﴿ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها﴾ (المنافق: ۱۱)

قال الله تعالى: ﴿ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾

(الاعراف: ۳۴)

خلقت انسانی کی غایت

سوال [۶۴]: انسان کو اللہ تعالیٰ نے کس واسطے پیدا کیا ہے؟ پیدا کرنے میں جو غرض رکھی ہے کیا اس غرض کا محتاج تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انسان اس دنیا میں اس لئے پیدا کیا گیا کہ وہ یہاں آ کر محنت کرے اور آخرت کی زندگی کو سدھارے، آخرت کی زندگی یہاں کی زندگی سے سدھرتی ہے (۱) اس طرح کہ اللہ پاک نے جن چیزوں کا حکم دیا، ان پر عمل کرے اور جن چیزوں سے منع کیا ان سے باز رہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

غریب کی غریب سے شادی تقدیری ہے یا کوشش سے؟

سوال [۴۵] ۱۰ انسان کا جو عقد ہوتا ہے وہ منجانب اللہ ہوتا ہے یا انسان کی تجویز سے؟ یہاں اختلاف ہو گیا ہے۔

۲ مالدار کی قسمت میں مالدار ہی بنتا ہے اور غریب کی قسمت میں غریب ہی بنتا ہے، مالدار اپنی بیٹی غریب کو نہیں دیتا ہے یہ سب منجانب اللہ ہے، یا انسان کی سعی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ ہر انسان کے دنیا میں آنے سے پہلے اللہ پاک کی طرف سے اس کی ہر چیز مقرر ہو چکی ہے، انسان اس کے خلاف ہزار کوشش کرے، یا چاہے کبھی بھی کامیاب نہیں ہو سکتا، یہ ایمان ہے، یہی ہر مسلم کا عقیدہ

(۱) "الدنيا مزرعة الآخرة". (كشف الخفاء ومزيل الالباس، رقم الحديث: ۱۳۲۰، ۱، ۲، ۴،

دار احیاء التراث العربی)

(واتحاد السادة المتقين للزبيدي، ۵۳۹/۸، بیروت)

"وتمام ذلك أن الدنيا مزرعة الآخرة، وفيها التحارة التي يظهر ربحها في الآخرة، فمن

استعمل فرائعه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط، ومن استعملها في معصية الله فهو المغفون" (فتح

الباری، کتاب الرقاق: ۲۳۰/۱۱، دار المعرفه)

ہونا چاہئے، قرآن پاک اور حدیث شریف کی تعلیم بھی یہی ہے (۱)۔

۲۔ جس کی جیسی قسمت تجویز کر دی گئی ہے، وہی چیز سامنے آتی ہے (۲) یہ ضروری نہیں کہ ہر والد کو رشتہ دار مالدار ہی ملے، نہ یہ ضروری ہے کہ ہر غریب کو رشتہ دار غریب ہی ملے، بسا اوقات اس کے برخلاف بھی ہوتا ہے۔ مالدار کی مالداری بھی اکثر ختم ہو کر غربت آ جاتی ہے اور غریب کی غربت ختم ہو کر بھی اکثر مالدار کی آ جاتی ہے، نہ مالدار کی کو دوام ہے، نہ غربت کو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۸۹ھ۔

معصوم بچے کس قصور کی وجہ سے بیمار ہوتے ہیں؟

سوال [۴۶]: دنیا میں بچے بیمار ہوتے ہیں اور تکلیف میں رہتے ہیں، حالانکہ وہ معصوم ہیں، انہوں نے کیا قصور کیا؟

(۲، ۱) قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يَصِيَّبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾. (التوبة: ۵۱)

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾. (القمر: ۴۹)

وقال الله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. (الدھر: ۲۹)

”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة“ رواه مسلم“ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الإيمان، باب الإيمان بالقدر: ۱/۹، قدیمی)

”و عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو المصدق المصدوق: “إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً مضعفاً، ثم يكون علقاً مثل ذلك، ثم يكون مضغاً مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات: فيكتب عمله وأخيه ورفقه وشقى أو سعيد“ الحديث (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الإيمان، باب الإيمان بالقدر: ۱/۲۰، قدیمی)

”عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “إن أول ما خلق الله القلم، فقال له “اكتب“، قال: ما أكتب“ قال “اكتب القدر“ فكتب ما كان وما هو كائن إلى الأبد“ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب اسناداً) (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الإيمان، باب الإيمان بالقدر: ۱/۲۱، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کیسے معلوم ہوا کہ یہ کسی قصور کی سزا ہے، درحقیقت یہ بنیاد ہی غلط ہے کہ یہاں جس کو بھی بیماری یا کوئی تکلیف پہنچتی ہے وہ کسی قصور کی سزا ہوتی ہے بلکہ اس میں دوسری مصالح بھی ہوتی ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

معصوم بچوں کے بیمار ہونے کا سبب

سوال [۴۷]: نابالغ بچے اور شیرخوار بچے معصوم یعنی بے گناہ ہوتے ہیں، ان سے قبر میں سوال نہیں ہوتا تو ان کی زندگی میں انہیں ایسی ایسی تکلیفوں میں کیوں مبتلا کیا جاتا ہے جو ہم سے دیکھی نہیں جاتی؟ زیادہ تر چھپک کی بیماری میں مبتلا ہوتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے درجات کو بلند کرنا نیز ان کے والدین اور عزیزوں کو جو کچھ پریشانی اور تکلیف ہوتی ہے اس سے ان کے گناہوں کو دور کرنا اور خدائے پاک کی طرف توجہ دلانا، یہ دو فائدے تو بالکل صاف نظر آتے ہیں اور بھی فائدے ہوں گے جو اللہ کے علم میں ہوں گے، اگر چھپک میں زیادہ مبتلا ہوتے ہیں تو اس میں والدین وغیرہ کے گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے کیونکہ یہ بیماری زیادہ گھناؤنی ہے (۲)۔

(۱) اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بیمار ہوئے ہیں حالانکہ وہ نبی معصوم ہیں بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی مرضی ہے کہ جسے چاہیں بیمار کریں اور جسے چاہیں صحت دیں۔ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس شخص کو بھلائی پہنچانے کا ارادہ کرتا ہے تو اسے کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے:

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”من یرد اللہ بہ حیراً یصیبہ“ (مشکوۃ المصابیح، ص ۱۳۴، کتاب الجائر، باب عیادۃ المریض و ثواب المریض، سعید)

(۲) چونکہ بچوں کے بیمار ہونے سے والدین کو بہت تکلیف ہوتی ہے اس لئے اس سے ان کے درجات بلند ہوتے ہیں

”عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”لا یصیب عبداً =

اصل میں یہ خیال ہی غلط ہے کہ یہاں جو بیماری ہوتی ہے وہ بیمار کے گناہوں کی وجہ سے ہوتی ہے، اس لئے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کو بھی بیماریاں پیش آئی ہیں، حالانکہ وہ بھی معصوم ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۹۰ھ۔

اولاد الزنا کا کیا قصور ہے؟

سوال [۴۸]: کسی مرد و عورت کے ناجائز تعلقات سے جو اولاد پیدا ہوتی ہے وہ برادری میں حرامی کہی جاتی ہے اور برادری سے خارج کر دی جاتی ہے، میری سمجھ میں نہیں آتا کہ قصور والدین کا ہے، لڑکے پر دھبہ کیوں قیامت تک آخر کار لگا رہتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی اولاد کا قصور نہیں، جو کچھ سزا ہے وہ ناجائز حرکت کرنے والوں کے لئے ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۸/۸۸ھ۔



= نكبة لما فوقها أو دونهما إلا بذنوب، وما يغفوا الله تعالى عنه أكثر وقرأ: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا

كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعَصُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾. رواه الترمذی (مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۳۶، باب عیادة

المريض، قدیمی)

”عن ابي سعيد عن النسي صلى الله عليه وسلم قال “ما يصيب المسلم من نصب، ولا وصب، ولا هم، ولا حزن، ولا أذى، ولا غم حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر الله بها من خطاياها“ (مشکوٰۃ المصابیح ص: ۱۳۴، باب عیادة المريض، قدیمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (الزمر، پ: ۲۳، آیت: ۷) وقال الله تعالى ﴿مَنْ عَمِلْ

صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ (حم السجدة، پ: ۲۴، آیت: ۴۶)

”قال الألوسی رحمہ اللہ قولہ تعالیٰ “(ومن أساء فعليها) ضره لا على العير“ (روح المعانی

ما يتعلق بالسعادة والنحوسة

(نیک شگوننی اور بد شگوننی کا بیان)

بد شگوننی

سوال [۴۹]: گھر والوں کو تاریخ، یادن کا شک ہو تو اس کو بد شگوننی سمجھتے ہوئے ان کے ساتھ چلا جائے، یا صحیح طریقہ پر، تاکہ خدا نخواستہ کچھ ہو گیا ہے تو ان کا شک قوی ہو جائے گا اور یہ ایمان کے خلاف ہو گا، کیوں کہ ایک حدیث کا مفہوم ہے کہ ”بد شگوننی اور یہ، ری کا لگن کوئی چیز نہیں“ تو دوسری حدیث کا مفہوم ہے کہ ”جذامی سے ایسا دور رہو جیسا کہ شیر سے“ (۱)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی دن، یا تاریخ کو منحوس سمجھیں تو اصلاح لازم ہے (۲)، جذامی سے احتیاط کا حکم اس لئے بھی ہے کہ اس کے ظہری اسباب کی وجہ سے اگر کسی کو جذام ہو گیا تو وہ جذام کو متعدی نہ سمجھنے لگے، جس سے پچھا مقصود ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۳/۹۱ھ۔

(۱) وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "لا عدوی ولا طیرۃ ولا ہامۃ ولا صفر، ولا فر من المحذور کماتفر من الأسد" رواہ البخاری. (مشکوۃ المصابیح، ص ۳۹۱، باب الفال والطیرۃ، الفصل الأول، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، كتاب الطب والمرض والرقی، باب لا عدوی ولا طیرۃ ولا ہامۃ الا ۲، ۲۳۰، قدیمی)
(وصحيح البخاری، كتاب الطب، باب لا عدوی: ۸۵۹۲، قدیمی)

(۲) "وعن سعد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال: "لا ہامۃ ولا عدوی ولا طیرۃ، وإن تكن الطیرۃ فی شیء، ففي الدار والفرس والمرأۃ". رواہ أبو داؤد. (مشکوۃ المصابیح، ص ۳۹۲، باب الفال والطیرۃ، الفصل الثاني، قدیمی)

(۳) "وإما نهی عن إيراد الممرض علی المصح، وأمر بالقرار من المحرور، لأن الصحيح إن مرض -

متعین ایام میں نکاح و رخصتی منحوس نہیں

سوال [۵۱]: آج کل عوام الناس لڑکی کے نکاح اور رخصتی جو کرتے ہیں، تین یا پانچ یا سات سال میں کرتے ہیں یا تو پہلے سال کریں گے، جفت سال میں نہیں کرتے اس کو منحوس خیال کرتے ہیں، یہ شرک ہے یا کارِ شرک ہے؟ اور اگر عقیدہ نہ بھی ہو پھر بھی یہ شکل مشابہ شرک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خیال بدشگونی و بدفالی ہے، یہ اسلامی عقیدہ نہیں، اس سے توبہ لازم ہے: ”لا عدوی ولا طيرة“ الحدیث (۱) جن لوگوں کا یہ عقیدہ نہیں ان کو ایسی جگہ شبہ سے بچنا چاہئے تاکہ نہ دوسروں کا عقیدہ نہ ہو، نہ عقیدہ نہ سد والوں کو استدلال کا موقع ملے: ”من تشبه بقوم فهو منهم“ الحدیث (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۰۱۶/۸۶ھ۔

= منہ صلی اللہ علیہ وسلم لأمته، فمن كان له دار يكره سكتها، أو امرأة يكره صحبتها، أو فرس لا تعجبه بأن يفارق بالانتقال عن الدار وتطليق المرأة وبيع الفرس، فلا يكون هذا من باب الطيرة المهي عنها، وهذا كما روي أنه صلي الله عليه وسلم قال: (ذروها ذميمة) قال الطيبي رحمه الله: ومن ثمة جعلها صلي الله عليه وسلم من باب الطيرة على سبيل الفرض في قوله: (إن تكن الطيرة في شيء ففي المرأة والفرس والدار) قال الخطابي: ”هذه الأشياء الثلاثة ليس لها بأصنافها وطباعها فعل وتأثير، وإنما ذلك كله بمشيئة الله وقضائه، وخصت بالذكر، لأنها أعم الأشياء التي يعتنيها الناس، ولما كان الإنسان لا يخبر عن العارض فيها أضيف إليها اليمين، والشؤم إضافة مكان ومحل. ويمكن أن يقال: إن هذه الأشياء غالباً تكون أسباباً لسوء الحلق، وهو شؤم، فلذا نسب إليها، وقد روي أحمد وغيره، عن عائشة رضي الله تعالى عنها بلفظ: ”الشؤم سوء الخلق“ (مرواة المفاتيح، كتاب النكاح: ۲، ۲۶۹، الحية)

(۱) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الطب والرقی، باب الفال والطيرة، ص: ۳۹۱، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، کتاب الطب والمرص والرقی، باب لا عدوی ولا طيرة ولا هامة الح ۲، ۲۳۰، قدیمی)

(والصحيح للبخاری، کتاب الطب، باب لا عدوی: ۲/۸۵۹، قدیمی)

(۲) (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس ۳۷۵، قدیمی) (ومن أبي داود، کتاب اللباس: باب فی لبس

الشهرة ۲، ۲۰۳، قدیمی) (ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۵۰۲، رقم الحديث ۵۰۹۳۰، دار احیاء التراث العربی)

متعین ایام میں نکاح و رخصتی منحوس نہیں

سوال [۱۵۱]: آج کل عوام الناس لڑکی کے نکاح اور رخصتی جو کرتے ہیں، تین یا پانچ یا سات سال میں کرتے ہیں یا تو پہلے سال کریں گے، جفت سال میں نہیں کرتے اس کو منحوس خیال کرتے ہیں، یہ شرک ہے یا کارِ شرک ہے؟ اور اگر عقیدہ نہ بھی ہو پھر بھی یہ شکل مشابہ شرک ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خیال بدشگونی و بدفالی ہے، یہ اسلامی عقیدہ نہیں، اس سے توبہ لازم ہے: ”لا عدوی ولا صيرة“ الحدیث (۱) جن لوگوں کا یہ عقیدہ نہیں ان کو ایسی جگہ تشبہ سے بچنا چاہئے تاکہ نہ دوسروں کا عقیدہ فاسد ہو، نہ عقیدہ فاسد والوں کو استدلال کا موقع ملے: ”من تشبه بقوم فهو منهم“ الحدیث (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۶/۶/۸۶ھ۔

= منہ صلی اللہ علیہ وسلم لامتہ، فمن كان له دار يكره سكاها، أو امرأة يكره صحبتها، أو فرس لا تعجبه بأن يمارق بالانتقال عن الدار وتطليق المرأة وبيع الفرس، فلا يكون هذا من باب الطيرة المنهي عنها، وهذا كما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: (ذروها ذميمة) قال الطيبي رحمه الله و من ثمة جعلها صلى الله عليه وسلم من باب الطيرة على سبيل الفرض في قوله. (إن تكن الطيرة في شيء ففي المرأة والفرس والدار) قال الخطابي: ”هذه الأشياء الثلاثة ليس لها بأنفسها وطباعها فعل وتأثير، وإنما ذلك كله بمشيئة الله وقضائه، وخصت بالذكر، لأنها أعم الأشياء التي يعتيها الناس، ولما كان الإنسان لا يخلو عن العارض فيها أصيف إليها اليمس، والشؤم إضافة مكان ومحل. ويمكن أن يقال: إن هذه الأشياء غالباً تكون أسباباً لسوء الحلق، وهو شؤم، فلذا بسب إليها، وقد روى أحمد وغيره، عن عائشة رضي الله تعالى عنها بلفظ: ”الشؤم سوء الخلق“ (سرقاة المفاتيح، كتاب الكاح، ۲/۲۶۹، الحبيبية)

(۱) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الطب والرقی، باب الفال والطيرة، ص. ۳۹۱، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، كتاب الطب والمرض والرقی، باب لا عدوی ولا طيرة ولا هامة الخ. ۲، ۲۳۰، قدیمی)
(والصحيح للبخاری، كتاب الطب، باب لا عدوي: ۲/۸۵۹، قدیمی)

(۲) (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس ۳۷۵، قدیمی) (وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس باب فی لس الشهرة. ۲، ۲۰۳، قدیمی) (ومسند الإمام أحمد بن حنبل. ۲/۵۰، رقم الحديث ۵۰۹۴۰، دار احیاء التراث العربی)

دن اور کسی تاریخ میں نحوست نہیں

سوال [۵۳] ۱۰۔ اس بارے میں شرعی حکم سے مطلع فرمادیں کہ دن تاریخ کو منہوں سمجھنا چاہیے یا بر؟ اور کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعرات اور سنیچر کے دن زیادہ سفر فرماتے تھے؟

۲۔ ایک مولوی صاحب نے اعلان کیا ہے کہ ۱۸ تاریخ کو شادی نہیں کرنی چاہئے کیونکہ ۱۸ تاریخ میں شادی کرنے سے بڑے اور بڑی کی زندگی خراب ہو جاتی ہے، یا شریعت میں اس کی کوئی اصل ہے؟

۳۔ تیری کے چاند میں اور پارہ وفات میں شادی کی مقرر کردہ تاریخ میں شادی کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱۔ حضرت مجدد الف ثانی نے لکھا ہے کہ اس امت میں کسی دن (تاریخ، غیہ) میں نحوست نہیں، البتہ بعض دن اور بعض تاریخ میں خیر و برکت زیادہ ہے، جمعرات اور سنیچر کے سفر میں خیر و برکت ہے۔

۲۔ یہ چیز شرعاً ب اصل ہے (۱)۔

۳۔ کر سکتے ہیں، شرعاً اس کی ممانعت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹۰/۲/۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین دارالعلوم دیوبند، ۹۰/۲/۸ھ۔

دو بھائیوں کی شادی دو بہنوں سے کرنے کو منحوس سمجھنا

سوال [۵۳]: زید کی بڑی بڑی عمر کے بڑے لڑکے سے منسوب ہے، جانہن کے تحت بحمد اللہ بہت خوشگوار ہیں، عمر کی خوشی ہے کہ اس کے چھوٹے لڑکے کا رشتہ بھی زید کی چھوٹی بڑی سے ہو جائے مگر زید کو

() "سئل سفع اللہ علومہ السؤال عن المحس و السعد و عن الايام والليالي التي تصح لحوال السفر و الانتقال. ما يكون حواله" فأجاب رضى الله تعالى عنه من يسأل عن المحس و ما بعده، لا يحاب الا بالإعراض عنه، وتسفيه ما فعله، و يسئ له قبحه، و أن ذلك من سنة اليهود، لا من هدى المسلمين المتوكلين على حالقهم و مدبريهم الذين لا يحسبون و على ربهم يتوكلون. و ما يتقل من الأيام المصروفة و يحولها عن عني كرم الله تعالى و حبه باطلاً، كذب، لا أصل له، فليحذر من ذلك. و لله تعالى عنه"

(الفتاوى الحديثية، مطلب في الحواب عن الأيام والليالي اه، ص: ۴۱، ۴۲، قديمی)

یہ مذر ہے کہ چونکہ اس کی تین پشتوں سے ایسا ہوتا آیا ہے، جب کبھی اس کے کنبہ کی دو بہنیں ایک ہی گھر میں دو سٹے بھی یوں سے منسوب ہوئی ہیں تو اس نہیں آیا ہے یعنی ایک بھائی یا ایک بہن فوت ہو گئی، اس سٹے معذور ہے، زروے شرع زید کا ایسا عقیدہ رکھنا اور خوف زدہ ہونا جائز ہے یا باطل؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو بہنوں کی شادی ایک گھر میں دو بھائیوں سے ہونے کی بنا پر یہ تصور کرنا یا عقیدہ رکھنا کہ ایک بہن ضرور مر جائے گی یا ایک بھائی مر جائے گا، گھر آباد نہیں ہو سکے گا، شرعاً بے بنیاد اور غلط ہے، اس کی اصلاح ضروری ہے (۱)، موت کا ایک وقت مقرر ہے خواہ ایک گھر میں شادی ہو یا علیحدہ علیحدہ گھروں میں، (یا) بالکل شادی نہ ہو، موت اپنے وقت پر آئے گی نہ مؤخر ہوگی، نہ مقدم (۲)۔ کیا چھوٹے بچوں کو موت نہیں آتی؟ رُک کے حق میں حالت کے اعتبار سے شادی وہاں نہ کرنا مناسب ہو تو دوسری بات ہے، لیکن مذکورہ خوف غلط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۴/۹۶ھ۔

کیا رات کو قرض دینا منحوس ہے؟

سوال [۵۴]: رات میں قرض نہ دینا منحوس سمجھتے ہوئے شرعاً کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

رات میں قرض و منحوس سمجھنا جہال کا عقیدہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنو بی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۲۶/جمادی الثانی ۱۴۱۶ھ۔

جواب صحیح، حمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف۔

(۱) "کن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتقاء ل ولا بتطیر" (مشکوۃ المصابیح، باب القال و لطیرہ،

الفصل الثانی، ص: ۳۹۲، قدیمی)

"و عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "لا عدوى ولا طيرة،

وأحب القال الصالح" (الصحیح لمسلم، کتاب الطب والمرص والرقی، باب الطیرہ، ص ۲۳۱، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (يونس: ۴۹)

منگل اور بدھ کو حجامت بنوانا

سوال [۵۵]: ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ حجامت یا ناخن منگل، بدھ کے دن نہ بنوایا جائے، آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دنوں (منگل، بدھ) میں حجامت بنوانے سے روکا ہے، انہوں نے یہ سیرت حلبیہ جز نمبر: ۷، کا حوالہ دیا ہے۔ اس بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح کیا فرمایا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ن مولوی صاحب سے سیرت حلبیہ جز نمبر: ۷ کی عبارت نقل کرا کے بھیجیں۔

تنبیہ حجامت عربی میں پچھنے لگوانے کو کہتے ہیں (۱)، بال اور ناخن بنوانے کو نہیں کہتے، حضرت مجدد الف ثانی نے لکھا ہے کہ اس منہ میں کوئی دن منجوس نہیں، نحوست اٹھائی گئی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۹۶ھ۔

چند بے اصل بد فالیاں

سوال [۵۶]: بہت سے مسلمان لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے خاندان میں، مکان میں دروازہ نہیں لگایا جاتا ہے، دروازہ لگانے سے جان و مال کا خطرہ ہو جاتا ہے، بعض کہتے ہیں کہ چونکہ نہیں بنتی ہے، کوئی کہتا ہے کہ اچا نہیں رکھا جاتا ہے، اگر رکھا جاتا ہے تو ہم کو نقصان ہو جاتا ہے، اس کے علاوہ لوگ یہ بھی رواج رکھتے ہیں کہ بعد مغرب کسی کو چونا مانگنے پر بھی نہیں دیتے ہیں۔ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ جملہ امور شرعاً بے اصل اور غوی ہیں، ایسا عقیدہ درست نہیں، اس کو ترک کرنا لازم ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰ شوال ۱۴۱۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/ شوال/ ۱۴۱۷ھ۔

(۱) "عجمۃ پچھنے لگانے کا پیشہ"۔ (منجد، ۱۹۰، ۱۱، ۱۱ شاعت نراچی)

(۲) "بہت سے لوگ منگل کے دن کو منجوس سمجھتے ہیں یہ بھی بالکل غلط ہے کسی بھی دن کو منجوس سمجھنا جائز نہیں"۔ (اطلاط العوام، ص ۳۶، مذموم پیشہ سحر)

(۳) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "لشؤد فی المرأة والدار والفرس" وهذا کما روی أنه صلی اللہ علیہ وسلم قال: "ذروها ذمیمة"، قال الطیبی: ومن

چاند جب عقرب میں ہو تو کام شروع کیا جائے یا نہیں؟

سوال [۵۷]: میں نے بزرگوں سے سنا ہے کہ قمر در عقرب کو یا ۱۳ ۱۹ ۱۸ تاریخ کو یا نماز جمعہ سے پہلے کوئی بھی نیا کام یا کاروبار شروع نہ کرنا چاہیے، مذہبی طور پر ایسی ممانعت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعاً بے اصل ہے (۱) فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔ ۸۸/۱۲/۲۵ھ۔

قطب تارہ کی طرف پیر پھیلا نا

سوال [۵۸]: یوں کہتے ہیں کہ شمال کی جانب ایک نور چمکتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ میرا نور تھا، ہذا عموم اس قطب ستارے کی طرف پاؤں پھیلانے کو بہت برا تصور کرتے ہیں اور اس کا احترام قبہ سے بھی زیادہ کرتے ہیں۔ تشریح فرمائیں کیا حقیقت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ قول اور یہ عمل اور یہ عقیدہ مستند نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غنی عنہ۔

تیسری رات کا چاند نہ دیکھنا اور اس کی کہانی سننا

سوال [۵۹]: عورتیں اکثر اوقات تیسری تاریخ کا چاند نہ دیکھنا کہہ کر تیسری تاریخ کے چاند کی کہانی سنتی ہیں، شرعاً کیا حکم ہے؟

= ثمة جمعہا صلی اللہ علیہ وسلم من باب الطيرة على سبل الفرس في قوله "ان تكن الطيرة في نسيء

ففي المرأة والفرس والدار". (مرواة المفاتيح، كتاب السكاح: ۶، ۲۶۹، الحبيبة)

(۱) (قد تقدم تحريجه تحت عنوان "ان اور کسی تاریخ میں نجومست نہیں")

(۲) "مشہور ہے کہ سوت میں قطب شمال کی طرف پاؤں نہ کرے۔ اس کی کوئی اصل نہیں"۔ (اعلاط العوام، ص ۱۶، ۱۷)

(مرورہ پبلشرز)

احواب حامداً و مصلیاً :

تیسری تاریخ کے چاند دیکھنے کو اچھا نہ کہنا اور اس کی جگہ چاند کی کہانی سننا کوئی شرعی چیز نہیں ہے بلکہ بد شگون ہے، اس سے شریعت نے منع فرمایا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۸۸ھ۔

گرہن کے وقت کھانا

سوال [۶۰]: عوام میں مشہور ہے کہ چاند یا سورج گرہن میں جب تک گرہن رہے، اس وقت تک کچھ کھانا نہیں چاہئے، یہ کہاں تک صحیح ہے؟
الجواب حامداً و مصلیاً :

عوام میں غلط مشہور ہے (۲)۔ فقط۔

روزانہ ایک پیسہ رات کو امانت رکھ کر صبح کو واپس لینا

سوال [۶۱]: زید ایک محلہ میں رہتا تھا، بکرنے اسی محلہ میں دوکان پر چون کی کر رکھی تھی، زید اکثر بکر کی دوکان سے ضروریات کی اشیاء خریدتا ہے، ایک روز زید نے بکر کی دوکان سے کچھ سودا ایک پیسہ کا خریدا، سودا لے کر یہ کہہ دیا کہ پیسہ صبح دیدونگا، جب نماز فجر پڑھ چکا، اس وقت بکر کو وہ پیسہ حسب وعدہ دیدیا، پھر شام کو بکر نے کہا، بھائی زید! ایک پیسہ میرا امانت رکھو، زید جب صبح نماز پڑھ چکو، مجھ کو دیدینا زید نے ایسا ہی کیا، پھر بکر روز ایسا کرنے لگا، شام کو ایک پیسہ دیدیتا اور صبح کو لے لیتا۔ زید کے دل میں خیال ہوا کہ شاید بکر کچھ شگون کرتا ہو، زید نے بکر سے دریافت کیا، لیکن اس نے دل کا مدعا ظاہر نہ کیا، اس لئے یہ مسئلہ تحقیق طلب ہے کہ اس طرح کرنے سے شرعاً گناہ گارتو نہ ہوگا، اگر نہ زید پر لازم آیا تو وہ ایسا کرنا چھوڑ دے گا؟ محمد داؤد البخاریت سہارنپور۔

(۱) (قد تقدم تحريحه تحت عنوان: "دن اور کسی تاریخ میں نحوست نہیں")

(۲) مشہور ہے کہ چاند اور سورج کے گہنے کے وقت کھانا پینا منع ہے، سو اس کی بھی کوئی اصل نہیں، البتہ وہ وقت توجہ لی شد کا ہے اس وجہ سے کھانے پینے کا شغل ترک کر دینا اور بات ہے، رہا یہ کہ دنیا کے تمام کاروبار بلکہ گناہ تک تو کرتا رہے اور صرف کھانا پینا چھوڑ دے، یہ شریعت کو بدل ڈالنا اور بدعت ہے۔ (اعلاط العوام، ص ۱۹۱، زمزم پبلشرز)

۲ اگر کوئی شخص بیماری کی وجہ سے چلا گیا کھیت میں، اس کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ ایک بستی سے اس خیال سے باہر نکلنا کہ اگر یہاں رہیں گے تو طاعون میں مبتلا ہوں گے، اگر دوسری جگہ چلے جائیں گے تو بچ جائیں گے، ناجائز اور گناہ ہے، فقہ اور حدیث میں اس کی ممانعت آتی ہے (۱) کذا فی الاشباہ (۲)۔

۲ ... اس کا جواب نمبر: ۱ میں آ گیا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۲/۶۳ھ۔

مجذوم اور ابرص کے ساتھ اختلاط

سوال [۶۴]: زید مرض جذام میں مبتلا ہے عرصہ آٹھ دس سال سے، اور عمر برص کے مرض میں ۲۵ سال سے، زید کی ظاہری حالت چہرہ پر ورم اور بدن میں کچھ زخم ہو جاتے ہیں اور عمر کا جسم سفید ہو گیا ہے، کچھ سیاہی کے داغ ہیں، لہذا تعلقات کھانے پینے میں زید و عمر کے ساتھ کیا حکم ہے؟ فضل محمد، نیاز محمد، جلال آباد شاہجہان پور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”عن حمر رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد بيد مجذوم، فوضعها معه

(۱) ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”الطاعون رحز أرسل على بنى اسرائيل أو عني من كان قبلكم، فإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض أو أتم بها فلا تخرجوا فراراً منه“ (الصحيح لمسلم، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها: ۲/۲۲۸، قديمی)

”وإذا خرج من بلدة بها الطاعون، فإن علم أن كل شيء بقدر الله تعالى، فلا بأس بأن يخرج ويدخل، وإن كان عده أنه لو خرج بها ولو دخل ابتلى به، كره له ذلك“ (الدر المختار، مسائل شتى، قبيل كتاب الفرائض: ۶/۷۵۷، سعيد کراچی)

(۲) ”المسألة الثالثة يستبطل من أحد الأوجه في الهی عن الدحول إلى بلد الطاعون، وهو مع التعرض إلى الداء إلى آخره“ (شرح الأشباہ والبطائر الفن الثالث الجمع والفرق ۳/۲۳۴، إدارة القرآن)

فی القصعة، وقال: "كن ثقة بالله وتوكلأ عليه"۔ (۱) رواه ابن ماجه (۲)۔

"عن عمرو بن الشريد عن أبيه قال: كان في وفد ثقيف رجل محذوم، فأرسل إليه النبي صلى الله

عليه وسلم: "إنا قد بايعناك فارجع"۔ (۳) رواه مسلم (۴)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا عدوى ولا صيرة

ولا همة ولا صفر، وفر من المحذوم كما فر من الأسد"۔ رواه البخاري (۵) (مشکوٰۃ ص ۳۹۱،

۳۹۲ (۶)۔

روایات قولیہ فعلیہ سے دونوں باتیں ثابت ہیں: احتیاط بھی اور احتیاط بھی، لہذا اگر عقیدہ خراب ہونے

کا اندیشہ ہو کہ فلاں شخص کیساتھ کھانے پینے سے مجھے ضرور بیماری لگ جائے گی تو احتیاط کرنا لازم ہے، اور اگر ہند پر

پور بھروسہ ہو کہ بیماری وغیرہ جو کچھ ہے سب اللہ کے حکم سے ہے، بغیر اس کے حکم کے کچھ بھی نہیں ہو سکتا تو تعلقات

رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں۔ یہ عقیدہ رکھنا کہ بیماری ضرور لگ ہی جاتی ہے اگرچہ خدا کا حکم نہ ہو، بہت برا اور ناجائز

ہے، البتہ بیماری جس طرح کہ دوسرے اسباب سے ہوتی ہے اور کبھی باوجود اسباب کے نہیں ہوتی، اسی طرح ساتھ

کھانے پینے سے کبھی ہو جاتی ہے، کبھی نہیں ہوتی، یہ عقیدہ صحیح اور درست ہے (۷)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سگوبی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۱۱/۵۲ھ۔

صحیح: عبد الطیف۔

(۱) (ترجمہ) حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجذوم کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالہ میں رکھ دیا اور فرمایا "اللہ پر بھروسہ کر کے کھاؤ"

(۲) (ابن ماجہ، کتاب الطب، باب الجذام، ص: ۲۶۱، میر محمد کتب خانہ)

(۳) (ترجمہ) وفد ثقیف میں ایک مجذوم شخص تھا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کھل بھیجا: "ہم نے تجھ کو بیعت کر لیا، واپس ہو جا"۔

(۴) (الصحيح لمسلم، کتاب الطب، باب احتتاب المحذوم ونحوہ ۲/۲۳۳، قدیمی)

(۵) (ترجمہ) حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "نہ بیماری لگتی ہے نہ بدشگونی، نہ تو منحوس ہے نہ ماہ صفر، ورمجذوم

سے شیر سے بھاگنے کی مثل بھاگ"۔

(۶) (روى الأحاديث الثلاثة فى مشكوة المصابيح، باب الفال والطيرة ۳۹۱، ۳۹۲، قدیمی)

(أخرجه البخاري فى الطب، باب الجذام: ۸۵۰/۲، قدیمی)

(۷) "إن المراد سمي العدوى أن شيئاً لا يعدى بطبعه، نقياً لما كانت الجاهلية تعتقده أن الأمراض تعدى

بطبعها من غير إصافه إلى الله، فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم اعتقادهم ذلك، وأكل مع المحذوم -

چپکے کے لئے چند مخصوص چیزیں

سوال [۱۶]۔ مرض چپکے میں مریض کے کتے میں چھوئی مہبت سے نہ باندھنا اور نہ وہ بوسوں و بوسہ نہ نہ میں پر نہ بدلتے، نہ پائے بدل کر مریض کے کتے میں نہ چھونا، یہاں سے آگے بول کر مریض کے یوں نہ جانے، نہ روشت نہ پکانہ وغیرہ، یہ سب امور شرعی نقطہ نظر سے کیے ہیں "نیز ہمدرد و رفاقوں میں سے ہر جو جاننے کے آروائی کی ایک چاہی مائل ہو، اس پر کیا حکم ہے" اس میں بندہ بتاؤ۔

نحو اب حامداً و مصلیاً :

ترجمہ بہار طبیب بتاتا ہے کہ ایسے مریض کو روشت دیں، دیا جائے ہوئے پائے (۱۶-۱۷) وغیرہ (۱۸) و مختلف بوسوں سے بنا پر یہی حد چاہیہ طے کرنے میں مضائقہ نہیں (۱۹)۔ اور اس عقیدہ سے ماتحت ان چیزوں سے بچنا کہ چپکے، تباہی سے اور ان چیزوں سے ناراض ہوتے جیسا کہ اسی عقیدہ سے بندہ اس کی بہت سی خبر

= سبب بھونکہ ہو لدی بصری و بصری، و بھونکہ عن الدیو مد لیس لہم ان ہذا من لاسب اسنی
حرری بہ لعدۃ دینا تنقص الی مسانہا، ففی بقیہ اثبات لاسباب، و فی فعلہ اشارۃ لی بھا لا تستقل،
سبب ہو لدی، بشاء سبب قواھا، فلا تؤثر شیئاً، وإن شاء بقاھا فاثرت" (فتح الباری، کتاب الطب،
باب حدود ۰ ۱۶۰، دار الفکر)

کہ فی تکمیلۃ فتح الملہم کتاب الطب، باب (لا عدوی ولا طیرۃ ولا ہامۃ) "الح
۰ ۳-۰ ۳-۰، دار نعیمہ)

و کہ فی شرح مسند نسوی، باب لا عدوی ولا طیرۃ ولا ہامۃ الح ۲ ۰ ۲۳۰، قدیمی)

اوپر لحاظ سے اس مسئلہ میں ان الامر بالانذار من المحدود لیس من باب العدوی فی شیء،
من ہو لامر ضعیف، و ہو من الداء من حسد لحسد بواسطہ السلامۃ و لمخالطۃ و شہ الراحۃ، و
لہ مک بشع فی کسر من لامر من فی العادۃ انتفال الداء من المریض الی الصحیح بکثرۃ المخالطۃ
و بعد بمر لا ضاء، مرک مخالطۃ لمحدود لا علی طریق العدوی، بل علی طریق لتأثر دلو سحہ، لا بھا
سبب من و طب مسانہا، تکمیلۃ فتح الملہم، کتاب الطب، باب لا عدوی ولا طیرۃ ولا ہامۃ
الح ۰ ۳-۰ ۳-۰، دار نعیمہ)

و کہ فی فتح الباری کتاب الطب، باب لمحدود ۰ ۱۶۱، دار الفکر

مدارات کرتے ہیں اور پوجتے ہیں، ناجائز اور منع ہے، یہ اہل اسلام کا عقیدہ نہیں (۱)، خلاف شرع امور سے اجتناب لازم ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/۵/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۳/جمادی الاولیٰ، ۵۸ھ۔

تعمیر مکان کے لئے وقت مقرر نہیں

سوال [۶۶]: مکان تعمیر کرنے کے لئے کوئی وقت شرع سے مقرر ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی وقت مقرر نہیں جب ضرورت ہو بقدر ضرورت بنانے کی اجازت ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۸۹ھ۔



(۱) "عن اسی ہریرۃ رسی اللہ تعالیٰ عنہ قال . قال السی صلی اللہ تعالیٰ وسلم . "لا عدوی ولا صفر ولا

ہامۃ" فقال اعراسی . یا رسول اللہ! فما بال الإبل تکون فی الرمل لکأبہا الطاء فیخالطها البعیر الأحراب

فیحربہا" فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم . "فمن أعدی الأول" (صحیح البخاری، کتاب الطب،

باب الہامۃ : ۸۵۹/۲، قدیمی)

باب العقائد

ما يتعلق بالله تعالى و صفاته
(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بیان)

عقیدہ کی تعریف

سوال [۶۷]: عقیدہ کی کیا تعریف ہے؟ اور مسلمان کو کیا عقیدہ رکھنا چاہیے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

عقیدہ بنیادی یقین ہے، جس پر نجات مرتب ہوتی ہے اور اس کے ترک سے نجات سے محرومی ہوتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

أصاب من أحاب هذا الحواب : بنده نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

اللہ تعالیٰ کہاں ہیں؟

سوال [۶۸]: باری تعالیٰ کہاں ہیں؟ دلائل عقلیہ و نقلیہ سے مدلل و مفصلاً مع حوالہ کتب تحریر فرمائیے۔

(۱) قل الله تعالى: ﴿الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة و مما رزقهم ينفقون والذين يؤمنون بما

انزل اليك و ما انزل من قبلك و بالآخرة هم يوقنون﴾ (سورة البقرة: ۳، ۴)

وقال تعالى: ﴿كل آمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله﴾ (سورة القرة: ۲۸۵)

وقل تعالى: ﴿و من يكفر بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر فقد صلا صلاباً بعيداً﴾ (النساء: ۱۳۶)

نوٹ عقیدہ کی تعریف یہ ہے

”العقيدة ما يقصد فيه الاعتقاد دون العمل“ (التعريفات الفقهية مع قواعد الفقه، ص ۳۸۳،

الصدف پبلشرز)

”العقيدة هي القضية التي تصدق بها، و قد تطلق على نفس التصديق“ (شرح العقائد، ص ۱۰، امدادیہ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

بسنت وجماعت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے، ہر صغیر و کبیر کا عالم ہے، کوئی ذرہ اس سے منفی نہیں، نصوص صریحہ اور دلائل قطعیہ سے اس کا ثبوت ہے:

قال تعالى ﴿لا يعرب عنه مقال دره في السموات ولا في الأرض. ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين﴾ (۱)۔

مگر اللہ تعالیٰ کے لئے دوسری اشیاء کی طرح کوئی مخصوص مکان محیط نہیں، کیونکہ وہ مکانی نہیں، بلکہ وہ جب و رقدیم ہے اور مکان و زمان وغیرہ حادث اور اس کی پیدا کی ہوئی ہیں، پھر کوئی مکان وغیرہ کیسے محیط ہو سکتا ہے؟

”ولا محدود، ولا معدود، ولا منقطع، ولا متحر، ولا شريك منها، ولا متناه، ولا يوصف بالماهية، ولا بالكيفية، ولا يتمكن في مكان، ولا يحرى عليه زمان“۔ (شرح العقائد، ص ۳۲-۳۳) (۲)

و بعض نصوص میں جو خاص مکان کی طرف اشارہ ہے تو وہاں یہ مراد نہیں کہ وہ مکان اللہ تعالیٰ کو محیط ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کی صفت علم، یا کسی دوسری صفت کا خاص غلبہ اس جگہ مراد ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گلوبی حفظا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

(۱) (سورۃ سبا ۳)

قال الله تعالى ﴿إن الله لا يحفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء﴾ (آل عمران ۵)

قال الله تعالى ﴿وما يحصى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء﴾ (إبراهيم ۳۸)

(۲) (شرح العقائد السلفية للفتاوانی، ص: ۴۰، قدیمی)

”ومحمل الكلام وزبدة المراه أن الواجب لا يشه الممكن، ولا الممكن يشه الواجب، فليس بمحدود ولا معدود ولا متصور ولا متبعض ولا متجز ولا مترك ولا متناه، ولا يوصف بالمائية والماهية، ولا بالكيفية من اللون والطعم والرائحة والحرارة والبرودة واليوسة وغير ذلك مما هو من صفات الأحاساء، ولا متمكن في مكان لا علو ولا سفلى ولا غيرهما، ولا يحرى عليه الزمان كما يتوهمه المسنن والمحنمة والحلولية“ (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاري، ص ۳۶، قدیمی)

(۳) قال الله تعالى ﴿وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً﴾ (الطلاق: ۱۲)

خدا کے لئے جہت کا ماننا

سوال [۶۵]: کیا خدا کے لئے بھی زمان و مکان، یا کوئی دیگر قید، یا طرف ثابت ہے؟ جو ایسا ثابت کرے، اس کی بابت کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

خداوند قدوس زمان و مکان اور سمت سے مبرا ہے، جو شخص خدا کے پاک کوان چیزوں کے ساتھ مقید ہوتا ہے، وہ منکرات میں مبتلا ہے، شرح بخاری شریف میں تفصیل مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۸۷ھ۔

نور نامہ کا ایک شعر (خدا کے لئے جسم ماننا)

سوال [۷۰]: نور نامہ، جمعرات کو پڑھا کرتے ہیں، اس میں لکھا ہے کہ
مگر اس کی اپنی صورت بنا رکھا اس میں وہ جو کہ قدیل تھا
سوال یہ ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ جسم بھی رکھتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بجائے اس کے قرآن پاک کی تلاوت کریں، درود شریف اور استغفار پڑھا کریں، اگر سب کو سناتا مقصود ہو تو حکایت صحابہ، فضائل نماز، فضائل صدقات اور حیاۃ المسلمین پڑھا کریں۔ اللہ تبارک تعالیٰ جسم سے

= "وانما المراد إحاطة عظمة وسعة و علم و قدرة" (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۲۸۱، قدیمی)

(وکذا فی روح المعانی، (النساء: ۱۲۶): ۲۲۹/۵، دار المکر)

(۱) قل العلامة العیسیٰ "وحه ذلك أن جهة العلو لما كانت أشرف أصیف إليها، والمقصود علو الدات والصفات و ليس ذلك باعتبار أنه محله أوجهته، تعالیٰ الله عن ذلك علواً کبیراً" (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب التوحید، باب "و کان عرشه علی الماء"، "و هو رب العرش العظیم" ۲۵ ۱۱۵، الناشر محمد امین دمع)

پاک ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

کیا خدا برشی میں ہے؟

سوال [۱۷]: ایک مسلمان کا اگر یہ عقیدہ ہو کہ خدا برشیء میں ہے، حتیٰ کہ بت بھی خدا کے غیر نہیں

ہیں، کیا وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو گیا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

برشیء کو خدا کی مخلوق اعتقاد کرنا چاہئے، یہ عقیدہ کہ برشیء خدا ہے حتیٰ کہ بت بھی خدا کے غیر نہیں یہ

اسلامی عقیدہ نہیں، ایسا عقیدہ رکھنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۲/محرم/۶۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۲/محرم/۶۸ھ۔

(۱) "قال ابن بطال: تضمنت ترحمه الباب أن الله ليس بجسم، لأن الجسم مركب من أشياء مؤلفة،

وذلك يرد على الجهمية في رعمهم أنه جسم". (فتح الباری، کتاب التوحید ۱۳۰-۳۴۵، دار المعرفة)

وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: "و هو شيء لا كالأشياء، و معنى الشيء إثباته بلا جسم و لا

جوهر و لا عرض". (الفقه الاکبر، ص: ۳۵، ۳۶، قدیمی)

"(و لا جسم)، لأنه مترکب و متحيز، و ذلك أمانة الحدوث" (شرح العقائد النسفية

للتفتازانی، ص: ۳۸، ۳۹، قدیمی)

(۲) "این کلام خلاف شرع است، اگر گویدہ این کلام حلول حق تعالیٰ را در اشياء یا اتحاد اشياء بآن

دات مقدس اعتقاد می نماید، پس کفر است". (فتاویٰ عزیزی، ص: ۴۱۰، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند)

"و بیان دلک آن الاتحاد بعد ما قام من البراهین المقررة في كتب الحكمة، و الکلام علی امتناع

اتحاد الاثنین هو يستلزم كون الواحد هو الممكن و عکسه، و ذلك محال بالضرورة، و أما الحلول

والموجوه الأول أن الحال في الشيء يقتصر إليه في الحملة سواء كان حلول جسم في مكان، أو عرض في

جوهر، أو صورة في مادة كما هو رأي الحكماء، أو صفة في موصوف، و الافتقار إلى العبر ينافي الوحوب،

و من ذلك حلول الامتراح كالماء في الورد، فإنه من خواص الأحسام، و هي مفتقرة إلى العبر. =

الجواب حامداً ومصلحاً :

خداوند کریم کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ وہ ہر شے میں حلول کئے ہوئے ہے، کفر ہے (۱) اسی طرح یہ عقیدہ رکھنا کہ وہ عرش پر، یا کسی اور مکان میں ہے جس طرح کہ بادشاہ لندن میں ہے یہ بھی کفر ہے، ان دونوں عقیدوں سے تو بہ اور اجتناب واجب ہے، خداوند تعالیٰ کسی مکان میں محدود نہیں، وہ مکان سے منزہ و باہر تر ہے

”و (یکفر) بآیات حکمک الله تعالیٰ، فإن قال: الله في السماء، فإن قصده حكمة مدح، في صهر لأحد، لا يكفر، ويدأر دمه المكان كفر، وإن لم يكن له بنة، يكفر عند أكثرهم، و عبیه الفتویٰ اھـ“ مجمع: ۶۹۸/۲ (۲)، ”یکفر بآیات حکمک الله تعالیٰ، فوف: رحد هیچ مکان خالی نیست یکفر“۔ عالمگیری: ۸۸۱/۱ (۳)۔

”ولا يتمكن في مكان اھـ“۔ شرح عقائد، ص: ۳۴ (۴)۔

البتہ عرش پر اس کا خاص تسلط اور استیلاء ہے، اس کی کیفیت کو وہی خوب جانتا ہے اور اپنے علم کے

(۱) ”و ليس حالاً ولا محلاً“ (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاري، ص ۳۶، قدیمی)

”و اما قوله (عنده) فقال ابن بطال ”عد“ في اللغة لمكان، والله منزه عن الحلول في الموضع، لأن الحلول عرض يفنى، و هو حادث، والحادث لا يليق بالله“ (فتح الباری، کتاب التوحید، باب قول الله تعالى: ﴿و يحذرکم الله نفسه﴾: ۴۷۵/۱۳، قدیمی)

”أن المعقول من حلول الشيء في غيره كون هذا الحال تبعاً لذلك المحل في أمر من الأمور، و واجب الوجود لذاته يمتنع أن يكون تبعاً لغيره، فوجب أن يمتنع عليه الحلول“ (أصول الدين لدراری، ص: ۴۴، مكتبة الكليات الأزهرية)

(۲) (مجمع الأنهر، کتاب السیر، باب المرتد ۱، ۶۹۰، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدين ۲، ۲۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدين: ۲۰۲/۵، ۲۰۳، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدين ۲، ۲۵۹، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب السیر، باب المرتد: ۶۹۱/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۴) (شرح العقائد السلفية للتفازانی، ص: ۴۰، قدیمی)

”ولا يتمكن في مكان لا علو ولا سهل ولا غيرهما“ (شرح الفقه الأكبر للقاري، ص ۳۶، قدیمی)

اعتبار سے ہر شئی کو محیط ہے: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾: اُن سے وہ فقط نفس نہیں بلکہ ممکن
 • سمعہ عن الحدود اھ۔ مدارک، ص ۱۱۷ (۱) ﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾
 علماً ﴿(۲)﴾۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ۲۲/ ذی الحجہ ۱۴۱۷ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف مدرسہ مظاہر العلوم، ۲۳/ ذی الحجہ ۱۴۱۷ھ۔

”اللہ تعالیٰ قادر ہے جو چاہے دکھلا دے“، عقیدہ پر اشکال اور اس کا جواب

سوال [۷۳]۔ اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس بات پر قادر ہے کہ جب
 چاہے اور جہاں چاہے حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر کر دے، یہ جو چاہے دکھلا دے، اس کے بارے میں
 قرآن و حدیث میں کیا ہیں؟ ان دونوں سوالوں کا جواب قرآن و حدیث کی روشنی میں مرحمت فرمائیں۔
 الجواب حامداً مصلیاً:

س کا قدر مطلق ہونا ہی کافی ہے، مزید کسی دلیل کی حاجت نہیں (۳)۔ دلیل حسب آرنے سے معبود
 ہوتا ہے کہ س کا قدر مطلق ہونا تسیم نہیں یا اس میں شبہ ہے۔ لیلۃ المعراج کا واقعہ کہ مسجد قنصی میں نبیؐ بیہم
 اسد کی ہمت، سب آسمانوں پر تشریف لے جانا، وہاں انبیاء سے ان کے مقامات پر ملاقات، جنت و دوزخ
 کا معائنہ ہی بڑا واقعہ ہے (۴) جس سے مسئلہ خوب واضح ہو جاتا ہے۔

(۱) (تفسیر المدارک، (یونس: ۳): ۵۲۸/۱، قدیمی)

(۲) (الطلاق: ۱۲)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (القرة)

(۴) وہی روایت اُتھی بالمعراج: و هو كالسلم ذو درج يرقى فيها، فصعد فيه إلى سماء الدنيا، ثم إلى
 بقعة لسموات السبع، فتلقيها من كل سماء مقرّبوها، وسلم على الأنبياء الذين في السموات حسب
 منازلهم ودرجاتهم، حتى مر بموسى الكليم في السادسة، وإبراهيم الحليل في السابعة، ثم حاور
 منزلتهما صلى الله تعالى عليهما وسلم وعليهما وعلى سائر الأنبياء، حتى انتهى إلى مستوى يسمع فيه
 صريف الأقلام ورأى سدرۃ المتہی و رأى هاک جبرئیل علی صورته: و لد سماء
 حجاج، و رأى روبرفاً اخضر قد سد الأفق، و رأى البيت المعمور وإبراهيم الحليل ياني الكعبة الأرضية =

نیز جب واقعہ معراج بیان فرمایا تو مشرکین نے بیت المقدس (مسجد اقصیٰ) کے ستون وغیرہ کی تعداد دریافت کی، اس وقت وہ مسجد سامنے کر دی گئی، آپ اس کو دیکھ دیکھ کر جوابات عنایت فرماتے تھے (۱)۔ نیز نجاشی کے انتقال پر جنازہ سامنے کر دیا گیا، جوابات انھادئیے گئے، اس پر نماز جنازہ ادا فرمائی (۲)۔

نیز غزوہ موتہ کا میدان سامنے کر دیا گیا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ فداں شخص نے جہنم دیکھا، وہ شہید ہو گیا، پھر فداں نے لیا وہ شہید ہو گیا، پھر فداں نے لیا تب فتح ہوئی، اور آپ کی مبارک آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ یہ بھی فرمایا کہ فداں شخص کو دو بازو عطا ہوئے اور وہ ملک کے ساتھ روتا سوا جا رہا ہے (۳)، غرض بے شمار واقعات بطور شواہد موجود ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۹۲ھ۔

= مسداً ظهره إليه ورأى الحمة والبار ثم هبط إلى بيت المقدس، و هبط معه الأنبياء، فصلى بهم لما حوت الصلاة، و يحتمل أنها الصبح من يومه الخ. (تفسير ابن كثير ۱/ ۲۲، مكتبة دار القلم)

(۱) "قال أبو سلمة سمعت جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول "لما كذبتني قريش فقتل في الححر، فحلى الله لي بيت المقدس، فطفت أحرهم عن آياته و أما أنظر إليه" (صحيح الحارثي، كتاب التفسير، باب (أسرى بعدد ليلاً من المسجد الحرام) ۲/ ۶۸۴، قديمي)

(۲) "عن ابن عباس قال كشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سريره الحاشي حتى رآه و صلى عليه"، و لاس حبان من حديث عمران بن حصين "فقام، و صفوا خلفه، و هم لا يظنون إلا أن جنازته بين يديه" أحرجه من طريق الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أبي المهلب عنه و لأبي عوانة من طريق أسان وغيره عن يحيى "فصلياً خلفه، و نحن لا نرى إلا أن الجنازة قد ما" (فتح الباري، كتاب الجائز، باب الصفوف على الجنازة: ۳/ ۳۴۳، قديمي)

۳، "عن عبد الله بن أبي بن أبي بكر قال لما التقى الناس بمؤتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، و كشف ما بينه و بين الشام، فهو يطر إلى معركتهم، فقال صلى الله تعالى عليه وسلم "أحد الراية ريد بن حارثة، فمضى حتى استشهد" و صلى عليه و دعا له و قال: "استغفروا له دخل الجنة، و هو يسعى. ثم أخذ الراية جعفر بن أبي طالب فمضى حتى استشهد" و صلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و دعا له، و قال "استغفروا له، دخل الجنة فهو يطير فيها بحاحين حيث شاء" (المروقة، كتاب الجائز، باب المشي بالجنازة والصلوة عليها، الفصل الأول ۳/ ۱۳۰، رشديه)

اللہ تعالیٰ حفاظت کرنا چاہیں تو دشمنوں کے بیچ میں حفاظت کریں، نہ چاہیں نہ کریں

سوال [۷۴]۔ اولیاء سے مانگنے سے متعلق آپ نے صحیح تحریر فرمایا کہ خدا سے ماننا چاہئے، کوئی

مسلم ان اولیاء سے اگر یہ التجا کرے کہ اے حضرت فداں! ہم اللہ کے گناہگار بندے ہیں، ہماری رسائی ویسی نہیں ہے جیسا کہ آپ کی ہے چونکہ آپ اللہ کے ولی اور برگزیدہ بندے ہیں، دعا فرمائیے کہ ہمارا فلاں فلاں کام ہو جائے۔ حیدرآباد میں ایک درگاہ حضرت یوسف شریف رحمۃ اللہ علیہ کی ہے، مولانا مفتی صاحب ایہ میرہ اذاتی تجر بہ ہے کہ جب میں بغرض حاجت ہی احاطہ درگاہ میں قدم رکھتا ہوں تو میرے دل و دماغ کو ایک قسم کا سکون ملتا ہے، قبلی سکون حاصل کرنے کے لئے میں حاضر دربار ہوتا ہوں، اس سے میں نے یہ تجر بہ کیا ہے کہ وہوں اللہ ہیں اور اللہ کے خاص بندے ہیں اور ان کے دربار میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہوتا ہے، جب کوئی انسان بد مذہب و ملت احاطہ رحمت میں قدم رکھتا ہے تو ایک مسلمان کا ایمان یہ ہے کہ اس کے ہیئت، بیماری ضرور دور ہو جاتے ہیں اور اس کو قبلی و دماغی سکون ملتا ہے، اور یہ کہ صرف خدا تعالیٰ کا کرم ہوتا ہے نہ کہ بزرگ محترم کی دین، کوئی مسلمان اگر ایسے برگزیدہ بزرگان دین اور اولیاء اللہ سے نگاہ کرم کی بھیک مانگے تو کیا یہ مناسب نہیں؟

اگر پیر میں زخم آجائے تو ایک ڈاکٹر جو کافر ہوتا ہے اس کو بلواتے ہیں اور مرہم لگاتے ہیں تو کیا اپنی مصیبت میں اگر ہم مدد کے لئے (غیر اللہ کا تصور رکھیں) اگر ہم حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت غوث پاک کا نام لیں اور ان کا ذکر کر کے حق تعالیٰ سے دعا کریں تو کیا یہ مناسب نہیں؟ جب کہ اللہ تعالیٰ قرآن حکیم میں حکم دیتا ہے کہ اے مومنو! تم ایک دوسرے کے مددگار بن جاؤ۔ جب اللہ تعالیٰ ایک دوسرے کو مددگار بن جانے کا حکم دے رہا ہے تو پھر ہم اپنی مدد کے لئے اگر بزرگان دین کو پکاریں تو جائز نہیں اور ایک ڈاکٹر جو کافر ہے اس سے مصیبت میں مدد مانگتے ہیں، چونکہ مردہ مرتا نہیں زندہ رہتا ہے، خدا کے پاک کی رحمت کا نزول اس بزرگ کے دربار میں ہوتا ہے اور ہم بلا مذہب و ملت اس سے فیضیاب ہوتے ہیں، تو آیا یہ مناسب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے مقبول و برگزیدہ بندوں پر بیشتر رحمت کی بارش ہوتی ہے، ان کی قبر کے قریب پہنچ کر بے مشا سکون نصیب ہوتا ہے اور ان کی قبر کے پاس اور ان کے وسیعہ سے دعا، خدا پاک سے مانگی جائے تو جلد قبول ہوتی ہے، نیز ان کی برکت سے اللہ پاک مصائب کو دور فرماتے ہیں، یہ دوسرے

حضرات کا بھی تجربہ ہے، لیکن براہ راست ان صاحب قبر بزرگ و منتخب سر کے ان سے ماننا اہل سنت و جماعت کے مسک کے خلاف ہے (۱)، جو بات جس قدر ثابت ہے اس کو تسلیم کیا جائے، جو ثابت نہ ہو اس سے پرہیز کیا جائے۔

جب تک آدمی اس دنیا میں زندہ ہے اس کے احکام اور ہیں، جب اس کی وفات ہوئی اس کے احکام بھی امرے ہوئے، بزرگ کے احکام و دنیا کے احکام پر قیاس کرنا صحیح نہیں، بزرگان دین کو بھی وفات ہونے پر غسل و کفن، پیر نماز جنازہ پڑھ کر قبر میں دفن کیا جاتا ہے شریعت کا حکم ہے، حق پر ایمان، ایمان و اسلام سے یہی حکم ہے (۲) شہید و غسل نہیں دیا جاتا، وفات کے بعد اس بھی ترکہ میں تقسیم ہو جاتا ہے، بیوی بھی عدت گزار کر نکاح ثانی کی حق رہتی ہے، وفات سے قبل زندہ پر یہ حکم جاری نہیں ہوتا (۳) کسی زندہ کو آپ دفن کرنے کا حق نہیں رکھتے، دنیوی موت کا فکے ساتھ بھی کئے جاتے ہیں، سنت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی یہودی سے قریش یا اور اپنی زرو اس کے پاس رہن رکھی ہے (۴) اسی طرح اگر آپ کسی کافر کو مس سے

(۱) قال العلامة الألوسی: "و أما إذا كان المطلوب مه ميتاً أو عائلاً فلا يستریب عالم أنه غیر جائز، و انه من بدع التي لم یفعلها أحد من السلف اھـ (روح المعانی ۶: ۱۲۵، (سورة المائدة: ۳۵)، دار احیاء التراث العربی)

و قال أيضاً: "لم یشک فی أن الاستغاثۃ بأصحاب القبور أمر یجب اجتنابه، و لا یلحق بأرباب العقول ارتکابه". (روح المعانی: ۶: ۱۲۹، (سورة المائدة: ۳۵)، دار احیاء التراث العربی)

(۲) "و أما بیان من یصلی علیہ: فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ، صغیران کان او کبر، ذکر، کن و سی، حراً کان او عبد، لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "صلو علی کل مرء و امرئ منکم" (کتاب الصلوة، فصل فی بیان من یصلی علیہ: ۲: ۳۳۶، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

۳ "فم فی حق احکام الدین و الشہید من، یقسم ماله و تکسح امراته بعد قضاء لعدۃ" (بدع لصانع، کتاب الصلوة، فصل فی حکم الشہید فی الدنیا ۲: ۳۰۰، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی التفسیر المظہری: ۱: ۵۲۱، سورة البقرة: ۵۴، حافظ کتب حدیث)

۴ "عن عیسیٰ (رضی اللہ عنہ) ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استری ضعیفاً من رعیل یہودی سی حراً و رہب، ذریع من حدیث، صحیح البخاری، کتاب التیوع، باب شری النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سبہ و سبہ ۲: ۲۰۰، حدیثی

دشمنوں میں شہداء اجازت ہے، لیکن ان بزرگ سے آپ ہی ان کی قبر کے پاس جا کر زخم پر مرہم نہیں کرتے، آپ نہ مر بزرگان دین کے مزار مبارک پر جاتے اور موافق سنت ہر عہد کا مرنے والے کی مرزیت بھی کتبہ، ثوب بھی پہنچاتے، اور بھی اللہ تعالیٰ سے کتبہ (۱) اور اس طرح دعا بھی کر سکتے ہیں کہ یا اللہ اپنے مقبول بندوں کے نہیں مجھ، ہارن، و ہارن، مقبول، مسیرت و دہر، فرما (۲)، مگر براہ راست ان بزرگ سے نہ مانگے، یہی طریقہ سنت کے موافق ہے، اس میں ان بزرگ کے ساتھ عقیدت بھی صحیح طریقہ پر ہے، ان کا احترام بھی ہے، توحہ سنت بھی ہے، اس سے زائد باتوں بحث میں نہ جائیے۔

حق تعالیٰ جل شانہ کا معاملہ اپنے بندوں کے ساتھ بہت عجیب و غریب ہے، دشمن سے حفاظت کرنا چاہیں تو مکان کا محاصرہ ہونے کے باوجود پوری احتیاط کے ساتھ دشمن سے پی کر مکہ معظمہ سے پی۔ میں اور غار ثور میں بھی حفاظت فرماتا میں، دشمن موجود ہے مگر وہ بھی نہیں سکتا (۳)۔ وہ ہر معاملہ فرما چاہیں تو غزوہ احد میں ہمارے

۱ "عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقبور المدينة، فأقبل عليهم بوجهه فقال: سلام عليكم يا أهل القبور، يعمر الله لنا ولكم، اثم سلفا ورحل بالأثر

قال لقاری تحفه "وإذا أراد يقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثلاث مرات، ثم يدعوا له، ولا يمسحه، فإن ذلك من عادة الصاری، شرح المشكوة ۴، ۳۵۳، كتاب الحائز، باب زيارة القبور، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۱۷۵، رشیدیہ (وكدافي البحر الرائق: ۲، ۳۴۲، ۳۴۳، كتاب الحائز، رشیدیہ)

۲ "عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين"

قال لقاری (صعاليك المهاجرين) أي شقرايهم و بركة دعائهم وفي سننه أي يستصر بهم وقال ابن السكك قال يقول اللهم اصبرنا على الأعداء حتى عادك شقراء المهاجرين، شرح المشكوة ۹، ۱۰۰، كتاب الرقاق، باب فصل الشقراء، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۵۴۴، رشیدیہ

۳ "عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ادعواكم لادعواكم لادعواكم لادعواكم، قال: عند موت قبر من سمع منك، فقل لعصمهم ادعواكم لادعواكم، يريدون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقل لعصمهم بل ادعواكم، فطبع الله عروجه بينه وبين ذلك، فب-

خالق مخلوق بنے پر قادر ہے یا نہیں؟

سوال [۷۶]: خالق کسی بھی مخلوق کو جو چاہے بنا دے، وہ خود بھی کوئی مخلوق بنے پر قادر ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ترم مخلوق خدا کے قدر و منطق کی پیدا کی ہوئی ہے (۱) خالق کے متعلق یہ سوال کہ وہ خود بھی کوئی مخلوق بنے پر قادر ہے یا نہیں، بے محل سوال ہے، کیونکہ ہر مخلوق حادث و ممکن ہے (۲) اور خدا نے پاک واجب و قدیم ہے (۳)۔ جس چیز کے تسلیم کرنے سے ذات و صفات خداوندی میں فرق آجائے وہ محال ہے جیسے خالق کو مخلوق تسلیم کرنا، قدیم کو حادث تسلیم کرنا، واجب کو ممکن تسلیم کرنا، پس اس کا مخلوق بن جانا ممتنع بالذات اور محال ہے (۴)، کوئی محال چیز باری تعالیٰ کے لئے ثابت نہیں، وہ ہر محال سے منزہ و برتر ہے، ایسی چیزوں کو اس کی طرف منسوب کرنا سخت گستاخی ہے۔ فقط، واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ لعبد محمود غفرہ، دارالعلوم دیوبند ۲۱ ۱۲ ۹۵ھ۔

امکان کذب

سوال [۷۷]: یا موافق قول مولانا رشید احمد گنگوینی صاحب فتاویٰ رشیدیہ ”خدا جنہوں نے پر قادر

(۱) وقال الله تعالى: ﴿وخلق كل شيء فقدره تقديراً﴾. (الفرقان ۲)

وقال الله تعالى: ﴿وهو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾. (البقرة: ۲۹)

(۲) ”والعالم أي ما سوى الله تعالى من الموجودات مما يعلم به الصانع يقال علمه الأحكام، وعلمه الأعراض، وعلمه السباتات، وعالمه الحيوان إلى غير ذلك بجميع أحواله من السموات وما فيها والأرض وما عليها محدث أي محروح من العدم إلى الوجود“ (شرح العقائد، ص ۱۹، دہلی)

(۳) ”والمحدث للعالم هو الله تعالى أي الذات الواحد الوجود الواحد القديم“ (شرح العقائد، ص ۲۵، دہلی)

(۴) ”ولا يحتاج إلى شيء أصلاً؛ لو كان حائر الوجود لكان من حملة العالم، فم بصلاح محدث للعدم ومدء له مع أن العالم اسم لجميع ما يصلح علماً على وجود المدء له، وقريب من هذا ما يقل إن مدء للممكنات بأسرها لا بد أن يكون واحداً، إذ لو كان ممكناً لكان من حملة الممكنات فم يكن مدء لها“ (شرح العقائد، ص ۲۶، دہلی)

- ودونه جهل، وكلاهما نفس، بحسب تربيته تعالى عنه (والحوادث انه لا قبيح بالسنة الهندية، فلن لكر ملكه) فله ان ينصرف فيه على أي وجه اراد (وان سلم) قبح الفعل بالقياس اليه (فعبثت عدم الفعل بوجوه لصرف عنه، وهو النصح، وذلك لا يبنى القدرة) عنه (شرح السوفا، لمصنفه) سقصد شيء في قدرته تعالى ٢٠٦، دار الكتب العلمية بيروت.

٦ - صحيح صحاح بهذه الآية على أن مقدور العبد مقدور لله تعالى حلاله لا يبي عليه شيء، ووجه الاستدلال أن مقدور العبد شيء، وكل شيء مقدور لله تعالى بهذه الآية، فيرد أن يكون مقدور العبد مقدوراً لله تعالى (التفسير الكبير، (البقرة ٢٠٠)، ٣١٩، ٢، دار إحياء التراث العربى).

فإن نقول، أحسن على أنه تعالى مراد عن الكذب، ولأنه إذا حور لكذب على الله في الوعيد لأجل ما قال أن الحلف في الوعيد كره، فلم لا يحور الحلف أيضاً في وعيد الكفار؟ وأيضاً قد حار الحلف في الوعيد لعرض الكره فلم لا يحور الحلف في نقصان وأحد لعرض لمصلحة؟ ومعلوم أن فتح هذه باب يخصني نبي الطعن في القرآن وكل الشريعة، فثبت أن كل واحد من هذين بوجهين ليس بشيء (التفسير الكبير، (النساء ٩٣)، ١٠، ٢٣٩، دار الكتب العلمية طهران).

- "هل يحور الحلف في الوعيد؟ فظاهر ما في السوفا والمصنف أن لأشعره قد يكون بحوره، لأنه لا يعد نقصان حود وكره، وصرح المختار أني وغيره بأن المسحوق على عدم حوره، وصرح لسفي به صحيح لاستحائه عليه تعالى، لقوله: "وقد قدمت اليكم بالوعد ما يبدل بقول لدي" وقوله تعالى: "ولن يحلف الله وعداً، أي وعده، وإنما يمدح به العبد خاصة، والأشبه ترجح حور الحلف في الوعيد في حق المسلمين خاصة دون الكفار، وقد بين أدلة المدعى لمقدمة وأدلة المنع إلى من يصحافونه تعالى: "إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك"، وقوله عن إبراهيم: "رب اعثرني وربي وبنو من يؤمنون يوم تقوم الحساب"، وأمر به سبحانه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله تعالى: "واستغفروا لذنبكم وللمؤمنين والمؤمنات، وفعده عليه السلام كما في صحيح ابن حبان: "عن أبي عبد الله عليه وسلم قال: "اللهم اعثر لعائشة ما تقدم من ذنبها وما تحور، ما أسررت وأعلنت، ثم قال: "أي لا دعاني لأمي في كل صلاة"، (رد المحتار، باب صفه الصلاة، مطلب في دعاء السجود وفي حلف الوعد، وحكم الدعاء بالمعصية للكافر ولجميع المؤمنين ٥٢٢، ٥٢٣، سعد).

جہد المقل (۱) لمہند وغیرہ میں اس کو خوب بسط سے بیان کیا گیا ہے (۲)۔ فقط واللہ ہی نہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی عنہ اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۸/۵۶ھ۔

اجواب صحیح، سعید حمد غفرلہ۔ صحیح عبداللطیف، نظم مدرسہ مظاہر علوم، ۴/رمضان ۵۶ھ۔

مسئلہ امکان کذب اور اس المہین میں تلبیس

سوال ۱۷۱: مارچ ۵ء میں مقام کوسیار میں علماء دیوبند علماء بریلوی میں منظرہ ہوا، منی غین کی طرف سے محمد حسن منجھلی اور اپنی طرف سے مقامی علماء تھے، ہمارے علماء بوجہ چند جواب نہ دے سکے، اہم متنازعہ ان کا امکان کذب تھا، حضرت گنوی نے فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ ”وقوع کذب معنی ہو گیا“ (۳)، حضرت شیخ البند نے الحجد المقل میں امکان کذب کو ثابت کیا ہے (۴)، براہین قطعہ میں خفہ عند کو خفہ وعید کی فرع لکھ کر امکان کذب کا اعتراف کیا ہے (۵) دلائل سے قطع نظر مولانا عبدالعلی صاحب آسی مدراسی نے یک کتاب (فتح المہین مع تنبیہ الوباہین) بجواب خضر المہین لکھی تھی، مولانا آسی کی کتاب ۱۸۹۲ء میں بار دیگر طبع ہوئی، اس کتاب کا ایک ضخیم ضمیمہ ہے، جس میں عقائد غیر متقدمین و بابیہ نجدیہ کو شمار کر کے اس کو رد کیا ہے، غیر مقدم و بابیہ نجدیہ کا عتیدہ ہے کہ ”خدا جھوٹ بول سکتا ہے“ ان عقائد کے رد میں علماء دیوبند میں سے حضرت گنوی، حضرت شیخ البند، حضرت تھانوی، حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب، حضرت مولانا غلام رسول صاحب، حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب کے دستخط ہیں، مہریں بھی ثبت ہیں، ان کے عدوہ علماء دہلی، لکھنؤ، کانپور، لدھیانہ، رامپور وغیرہ کے دستخط ہیں اور مہریں بھی ہیں۔ اس کے باوجود اکابرین دیوبند امکان کذب کے قائل ہیں، جیسے کہ فتاویٰ رشیدیہ، الحجد المقل، براہین قطعہ وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے۔ تو مولانا آسی مدراسی

(۱) (جہد المقل فی تنزیہ المعز والمذل، مکتبہ مدنیہ لاہور)

(۲) (المہند علی المفید، ص: ۷۹، السؤال الرابع والعشرون، مجیدیہ ملتان)

(۳) معنی کے بجائے غرض صورت کذب کا ذکر ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۹۶، کتاب العقائد، نقل خط حضرت

سیدنا حاجی امداد اللہ صاحب ... در مسئلہ امکان کذب الح، سعید)

(۴) الحجد المقل فی تنزیہ المعز والمذل، مکتبہ مدنیہ اردو بازار لاہور

(۵) (براہین قطعہ بحواب انوار بساطعہ، ص: ۶، دار الاشاعت کراچی)

کی کتاب ”ضمیمہ فتح المبین مع تنبیہ الوہابیین“ میں ان حضرات کی تصدیقات اور دستخط و مواہر کیوں ثبت ہیں؟ اس کتاب میں غیر مقلدین و بابیہ کے عقیدے میں ”یا مسیح عند القادر شیدا لله“ کو شرک کہنا اور اس کے عدم جوڑ کے قول کو ان ہی حضرات نے رد کر کے دستخط و مواہر ثبت کی ہیں، پھر راسخ و سنت اور فتویٰ دارالعلوم دیوبند میں ان چیزوں کو ناجائز کیوں لکھا گیا؟

مذکورہ بالا منظرہ کے بعد تقریباً تیس میل تک عوام علمائے دیوبند کے عقائد سے متنفر ہو چکے ہیں، اس لئے آپ سے عرض ہے کہ علمائے دیوبند کے اقوال میں جو تعارض، بلکہ خود اپنے اپنے قول کا رد ثابت ہو رہا ہے، اس کو نہایت سیر حاصل طور پر حل فرما کر ہمارے عوام کو بچائیں۔ فقط عبدالحلیم قاسمی بھوجا گاؤں پوسٹ کدالہ ضلع مغربی دینا چور۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

”الفتح المبین“ کو مبتدعین نے طبع کرایا اور ایک ضمیمہ کا اضافہ کیا جو کہ مصنف الفتح المبین کا نہیں اور علماء کرام کے جو دستخط ”الفتح المبین“ کے آخر میں تھے ان کو ضمیمہ کے ختم پر منتقل کر دیئے، تاکہ دیکھنے والے یہ سمجھیں کہ یہ علمائے کرام اس ضمیمہ کے موافق اور مؤید ہیں، ظاہر ہے کہ یہ کس قدر بڑی تلخیص اور فریب کاری ہے، جب مصنف ”الفتح المبین“ کو اس کی اطلاع ہوئی تو مصنف مرحوم و مغفور نے اطلاع عوام کے لئے اشتہار شائع کیا اور فریب کاری کو ظاہر کر کے اس سے اپنی پوری برأت کی، چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔

”اہل مطبع نے تمام دنیا کے رطب و یابس بدعات لکھ کر ان مبروں کو آخر میں لکھ دیا اور اکثر بدعات و رسومات مروجہ کی اباحت و مشروعیت اس میں درج کی ہے، میں بہ ہزار جان اس قسم کے عقائد و اعمال سے بیزار ہوں اور عرض کرتا ہوں کہ کوئی صاحب مواہیر کو آخر ضمیمہ میں دیکھ کر یہ خیال نہ فرمائیں کہ مؤلف کتاب اور علمائے دیوبند مصدقین و مصوبین کتاب موصوف ”الفتح المبین“ کل مندرجہ ضمیمہ کے قائل ہیں۔ حاشائے حاشا، اہل مواہیر و بندہ نحیف ایسی بدعات و رسومات نامشروع اور ان پر مہر کرنے سے بری ہیں، کیونکہ اس ضمیمہ میں بہت سے مسائل بد و میل درج ہیں، اور نہ قرآن شریف و حدیث شریف اور اقوال ائمہ مجتہدین سے ان کا ثبوت ہے، فقط رسوم اور بے اصل امور ہیں، ان کو داخل عبادات اور حسنات شرعیہ کرنا بڑی جہالت ہے۔ یہ صرف اہل مطبع کی چال کی ہے کہ عوام کو دھوکہ دیکر بدعات و رسومات کو اس تدبیر سے رواج دیں۔ (لیحق الحق و یبطل

الماطل و لو كره المجرمون (۱)۔

مجھ بندہ نحیف کو بوساطت جناب نقیض مآب مولانا مولوی محمد قاسم صاحب محدثان فتویٰ و حضرت مولانا محمد احمد علی صاحب محدث سہارنپوری امطر اللہ علیہم شائب رضوانہ خاندان حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب سے ملانے استند ہے۔ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب، حضرت مولانا شاہ عبد العزیز صاحب، حضرت مولانا شاہ اسحاق صاحب، حضرت مولانا احمد علی صاحب، حضرت مولانا محمد اسحاق صاحب رضی اللہ عنہم وارضائہم، ان بزرگوں کے جو عقائد و اعمال کہ ان کی تصانیف اور فتوؤں سے بخوبی واضح ہیں، وہی عقائد و اعمال اس بندہ نحیف کے تصور فرمائیں۔

بالجملہ سب حضرات متغیر ہیں اور مضامین مندرجہ ضمیمہ سے مجھ نحیف اور جملہ ہمارے حقانی کو بری رکھیں اور خود ان عقائد و اعمال سے حذر کریں، ورنہ بجائے نفع آخرت نقصان اٹھائیں گے، اور جن حضرات کے پاس کتاب ہذا موجود ہو، وہ اشتہار ہذا اس کے آخر میں منضم کر لیں اور جہاں کہیں کتاب کی خبر پائیں، اشتہار کے پہونچانے میں کوشش بلیغ کریں اور جو صاحب پھر اس کتاب مذکور کے طبع کا قصد فرمائیں، مضامین زوائد مرقومہ ضمیمہ مذکور جو میرے نہیں ہیں، خارج کر کے طبع کرادیں۔ یہ مع اشتہار ہذا کے طبع کرادیں، تاکہ عند اللہ ما جور و مند انسان مشکور ہوں اور کوئی دھوکہ نہ کھاوے۔ و ما علینا الا البلاغ المبین۔“

کتب خانہ دارالعلوم دیوبند میں اشتہار اسی کتاب کے ساتھ موجود ہے، امید ہے کہ اہل علم حضرات اور اہل فہم عوام کی الجھنیں بڑی حد تک دور ہو جائیں گی اور اب وہ الفتح المبین کے ضمیمہ کے مضامین کو نہ الفتح المبین کے مصنف کی طرف منسوب کریں گے، نہ ان اکابر علماء حق کی طرف منسوب کریں گے، جن کے دستخط کتاب ”الفتح المبین“ کے ختم ہونے کے بجائے ضمیمہ کا اضافہ کر کے ختم پر کر دیئے گئے، خدائے پاک ایسے دجل و فریب کرنے والوں کا انتظام فرمائے، دیانتداری و خوف آخرت ان کو عطا فرمائے۔

اب رہ گیا امکان کذب کا مسئلہ تو یہ درحقیقت سیدھی سادی صاف بات کو بگاڑا گیا ہے، جس سے مقصود عوام مسلمانوں کو دھوکا دیکر علمائے حق سے بدظن و متنفر کرنا ہے۔ اصل مسئلہ تو وسیع قدرت کا ہے، جس کا عنوان بگاڑ کر لوگوں کے سامنے وحشت و نفرت پھیلائی جاتی ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ، قرآن محل ص ۹۰) میں ہے (۲)۔

(۱) (سورہ الأنفال: ۸)

(۲) (فتاویٰ رشیدیہ، ص ۹۳، ۹۴، کتاب العقائد، اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ کی نسبت، سعید)

”ذات پاک حق تعالیٰ جس جلال کی پاک و منزہ ہے، اس سے کہ متصف بصفات کذب کیا جاسکے۔ معاذ اللہ تعالیٰ۔ اس کے کلام میں بہ نثر شائبہ کذب کا نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ﴿وَمِنْ أَصْدَقِ مَن ذَكَرَهُ﴾ (۳) جو شخص حق تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے کہ وہ کذب بوتا ہے وہ قطعاً کافر ہے، ملعون ہے ورنہ غفرت قرآن اور حدیث کا اور اجماع امت کا ہے، وہ بہ نثر مومن نہیں۔ ﴿وَنَعَسَىٰ ذَا عَدُوٍّ﴾

بہتہ یہ عقیدہ اہل ایمان سب کا ہے کہ خدا نے تعالیٰ کے مثل فرعون و بہان و ابلیہب کو قرآن میں جہنمی ہونے کا ارشاد فرمایا ہے، وہ حکم قطعی ہے، اس کے خلاف بہ نثر نہ کرے گا، مگر وہ قدر ہے کہ بات پر کہ ان کو جنت دیدیے گا، جز نہیں ہو سکتا، قرار ہے، اگرچہ ایسا اپنے اختیار سے نہ رکھتا۔ ﴿وَمِنْ أَصْدَقِ مَن ذَكَرَهُ﴾ (۲) اس آیت سے واضح ہے کہ اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو سب کو مومن بنا دیتا، مگر جو فرما چکا ہے اس کے خلاف نہ کرے گا اور یہ سب اختیار سے ہے، انحصار سے نہیں، وہ فیصلہ مختار ہے، ﴿فَعَسَىٰ أَمْرًا أَن يَكُونَ﴾ (۳) یہ عقیدہ تمام امت کا ہے، چنانچہ تفسیر بیضاوی شریف میں تحت قول تعالیٰ ﴿وَلَا يَكْفُرُ﴾ (۴) مکتبہ کے مفسرین ان شرک مفسرین وغیرہ کا ہے ورنہ کوئی امتناع ذاتی نہیں، اور یہ ہے عبارت اس فی ”وعدہ عن شرک مفسرین لوعده“ امتناع فیہ مدنیہ۔ (۵) واللہ اعلم بالصواب۔

کتابہ الاحقر رتبہ احمد گنگوہی غفرلہ

ص ۲۰۴ پر اس مسئلہ کو مکمل تحریر فرمایا ہے ”اس کو اعداء نے دوسری طرح بیان کیا ہوگا۔“
(برائین قطعہ (۶) اور جہد لقتل میں بھی یہی ہے۔

اہل علم حضرات کے لئے اتنا کافی ہے، عوام کو ان کے ذہن کی صلاحیت کے اعتبار سے خود سمجھیں،
یہیں۔ ﴿فَلْيُذَكِّرُوا﴾ (۷)

حررہ عبدالمجید غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۱۴۰۵ھ۔

(۳) (الروح: ۱۶)

(۲) (السجدة: ۱۳)

(۱) (النساء: ۱۲۲)

(۵) (تفسیر البصاوی: ۱/۲۹۱، دار لکنت العلمیہ بیروت)

(۴) (المائدة: ۱۱۸)

(۶) (مراہیں قطعہ لجلیل احمد السہارنوردی)

محال کے ساتھ ممکن ماننا

سوال [۷۹]: محال کے ساتھ ممکن ماننا گویا پھولوں کی خوشبو میں گھاس لپٹ کے وجود کو ماننا ہوا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ممکنات پر قدر ہونہ صفت کمال ہے، عاجز ہونا نقص ہے، جس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے، محالات سے پاک ہونہ صفت کمال ہے، محالات سے متصف ہونا نقص ہے جس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۲/۹۵ھ۔

کیا اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے؟

سوال [۸۰]: زید کہتا ہے کہ معراج شریف میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نو بار تشریف لے گئے اور ہر بار پانچ وقت کی نماز معاف ہوئی، اگر اللہ تعالیٰ عالم الغیب تھا تو یہ پہلی ہی بار سب معاف کر دیتا، اس معنی کر کے اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں ہیں تو اللہ تعالیٰ عالم الغیب نہیں ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

معراج کا واقعہ ایک ہی دفعہ پیش آیا ہے (۲) اور اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مشورہ سے بار بار

(۱) "لأن بداهة العقل حارمة بأن محدث العالم على هذا النمط البديع والظن المحكم مع ما يشتمل عليه من الأفعال المتقنة والقوش المستحسنة لا يكون بدون هذه الصفات على أن أصدادها بقائص يحب تنزيه الله تعالى عنها". (شرح العقائد النسفية، ص: ۲۶، ۲۷، سعيد)

"بحلاف مثل العلم والقدرة، فإنها صفات كمال تدل المحدثات على ثبوتها، وأصدادها صفات نقصان". (شرح العقائد، ص: ۳۰، سعيد)

"لأن الجهل بالعص والعجز عن العص نقص وافتقار" (شرح العقائد، ص: ۳۱، سعيد)

(۲) "قالدي عليه أنمة القل أن الإسراء كان مرة واحدة بمكة بعد العثة قبل الهجرة بسنة، قل شمس الدبس ابن القيم ياعجباً لهؤلاء الدين وعموا أنه كان مراراً، كيف ساع لهم أن يظنوا أنه في كل مرة يصرص عليهم الصلوات خمس، ثم يتردد بين ربه وبين موسى حتى يصير حمساً" (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۲۲۴، قديمي)

جا کر درخواست کرتے اور ہر درخواست پر معاف کرنے کی نوبت آئی ہے (۱)۔

اللہ تعالیٰ کا عالم الغیب ہونا نص قطعی سے ثابت ہے (۲)، اس کا انکار نص قطعی کا انکار ہے جو کہ موجب کفر ہے (۳)۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے عالم الغیب ہونے کی خود نفی فرمائی ہے اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ اپنے ہم غیب کی نفی کر دیں۔ ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِدَىٰ هَٰؤُلَاءِ وَلَا أَنَعِمَ نَعِيمٌ هَٰؤُلَاءِ﴾ (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

= "ان المعراج مرتان مرة بالنود وأخرى باليقظة" (مرقة المفاتيح، باب في المعراج ۱۵۲۱۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر، (الاسراء : ۱) : ۲۲/۳، دار القلم بیروت)

(۱) وفي حديث المعراج "ثم فرصت علي الصلاة، حمسين صلاة كل يوم، فرجعت فمررت على موسى، فقال بما أمرت؟ قلت أمرت بحمسين صلاة كل يوم قال: إن أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم، وإني والله قد جرت الناس قبلك، وعالجت بني إسرائيل أشد المعالجة، فارجع إلى ربك فسله التحفيف لأمتك فرجعت إلى موسى، فقال بما أمرت؟ قلت أمرت بخمسين صلوات كل يوم قال فارجع إلى ربك فسله التحفيف لأمتك، قال: سألت ربي حتى استحيت ولكي أركب وأسلم . الخ" (مشكوة المصابيح، باب في المعراج: ۵۲۸/۲، قديمي)

(۲) قال الله تعالى ۝ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو، ويعلم ما في البر والبحر ۝ (الأنعام ۵۹)
وقال الله تعالى ۝ قل لا يعلم في السموات والأرض الغيب إلا الله ۝ (النمل ۶۵)

و بالحكمة فالعلم بالغيب أمر تفرد به سبحانه، ولا سبيل لعناد إليه إلا بإعلام منه وإلهام بطريق المعجزة أو الكرامة أو الإرشاد إلى الاستدلال بالآمارات فيما يمكن فيه ذلك" (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۱۵۱، قديمي)

(۳) 'فيہو کہ فر لمحافظہ القواطع المعلومة من الدين بالضرورة' (رد المحتار ۳۶۳، کتاب النکاح، مطلب مهم فی وطء السراری، سعید)

(۴) (الأنعام : ۵۰)

کیا ہر وقت دیدار خداوندی ممکن ہے؟

سوان [۸۱]: زید کہتا ہے کہ مجھے ہر وقت ایسا دیدار رہتا ہے کہ بغیر اس کے میرا چہرہ اور سونہرے شکل ہے اور یہ شعر پڑھتے رہتے ہیں۔
در دو پھر ہی دیکھیں گے میں نے تھوڑا کیا
اور نمر زو غیرہ پڑھتے ہیں اور لوگ ان کے مرید بھی ہیں، اس قسم کی باتوں سے عوام کے عقیدے خراب ہونے کا ڈر ہے، ایسے شخص کے متعلق کیا حکم ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تو ممکن ہے کہ کسی شخص کو ایسا استحضار حاصل ہو جائے کہ غفلت نہ ہو، لیکن یہ دیکھنا ان آنکھوں سے دیکھنا نہیں ہے، بلکہ دل میں یہ ایک تصور ہے (۱) قرآن میں ہے ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ (۲) ”یہ آنکھیں اس ذات پاک کا ادراک نہیں کر سکتیں“، مگر جن کو یہ تصور حاصل ہو جاتا ہے وہ دعویٰ کرتے اور کہتے نہیں پھر کرتے، اس سے عوام کے عقیدے خراب ہونے کا اندیشہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفری عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفری عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۸۷ھ۔

(۱) ”واقفہ الشیخ علاء الدین القونوی فی شرحہ وقال: إن صح عن أحد دعوی بحوہ، فیمکن تأوید بأن علبۃ الأحوال تحلل العائب كالشاهد، حتی إذا کثر اشتعال السربشیء واستحضارہ لہ، یصیر کأنہ حصر بین یدیه انتہی و یؤیدہ حدیث: ”(الإحسان أن تعبد الله كأنک تراه)“ و کذا حدیث عند الله بن عمر رضى الله تعالى عنه ”(حال الطواف کاترائی الله)“ وقال صاحب عوارف المعارف فی کتابہ ”أعلام الہدی وعقیدۃ أرباب التقی: أن رؤیۃ العیان متعدرة فی ہذہ الدار، لأینہا دار المراء، والآخرة هی دار المقاء“۔ (شرح الفقہ الأکبر للملا علی القاری، ص: ۱۲۳، قدیمی)

”و حال الشہود و لیس لہ الرؤیۃ و لکہ کالرؤیۃ کما قال صلی الله تعالى علیہ وسلم: ”اعبد الله كأنک تراه“ و ہذہ ہی حالۃ المشاہدۃ الی أنوار البیہا القوم بتوالی التحلی علی قلبہ، فصار کالعیان فی حالہ“ (الفتاویٰ الحدیثیۃ، مصلب ما معنی توحید الصوفیۃ الموهوم للحدیث والاتحاد الموحب لکثیر من الفقہاء الاعتراض، ص: ۴۳۷، قدیمی)

اللہ میاں کہنا

سوال [۸۲]: اللہ میاں کہنا کیسا ہے یعنی جائز ہے کہ ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”اللہ میاں“ کہنا درست ہے اردو میں یہ لفظ اس موقع پر تعظیم کے لئے بولا جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

جواب صحیح بندہ نحمدہ الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

کیا گاؤ خدا کا نام ہے؟

سوال [۸۳]: ایک شخص نے دوران گفتگو اللہ تعالیٰ کے لئے لفظ گاؤ (انگش) کہہ کر کوئی بات سمجھانی

چاہی جس پر ایک صاحب نے اعتراض کرتے ہوئے فرمایا: گاؤ، قاؤ، راؤ، ساؤ، میں کیا جانوں (حالانکہ وہ انگش بھی جانتے ہیں) آپ اردو میں سمجھائیے، جب اللہ تعالیٰ کے ۹۹ نام ہیں انہیں ناموں میں سے کسی نام سے سمجھائیے، عربی یا اردو میں کہئے یہ مسند جم لوگوں کے درمیان بہت ہی پیچیدہ بن گیا ہے، کیا اس شخص کا غلط گاؤ کو اٹھانا، بگاڑنا اور بری طرح سے ادا کرنا درست ہے یا اس لفظ کا احترام کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنے محاورات اور بول چال میں اللہ تعالیٰ کا ایسا نام لینا اولیٰ اور مناسب ہے جو قرآن شریف اور حدیث شریف سے ثابت ہو، تمام زبان میں اللہ تعالیٰ کے نام ہیں، ان کا بھی ادب و احترام لازم ہے، یہ بات

(۱) ”مس الأسماء التوقیفیۃ علم، و مہا القاب و اوصاف و ترحمة اللطیف بمنزلتہ، فالاسماء العحمیۃ ترحمة تمک الألقاب والأوصاف، ولذا انعقد الإجماع علی إطلاقها، نعم لا یحوز ترحمة العلم، واللہ علم و لسانی القاب و اوصاف بحلاف المرادف العربی للأسماء العربیۃ، لأنها لا ضرورة إلی إطلاقها ولا یؤذن فیہا، أما العجم فیحتاجون إلی الترحمة للسهولة فی الفہم“ (امداد الصاوی ۵۱۳، مسائل شمس، دارالعلوم کراچی)

(وکذا فی البواقیت والحواهر لعد الوہاب الشعرانی، ص: ۷۸، مصر)

جانتے ہوئے کہ قدرِ غبطہ اللہ تعالیٰ کا نام ہے اس کی بابتی کرنے کا حق نہیں، اس سے پُر پرتینہ لازم ہے (۱)۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب غفر لہ دارالعبود دیوبند، ۲۹ ۹۴ھ۔

اسماء الہی دوسری زبانوں میں

سوال [۸۴]: ”شخصہ شریعت“ رسالہ میں ہے کہ اللہ کو صرف انہیں ناموں سے یاد کرنا لازم ہے جو قرآن میں بتائے گئے ہیں جیسے رحمن، ستار، غفار وغیرہ اور اللہ پاک کو ایسے اسماء سے موسوم نہ کرنا چاہئے، جو اس میں نہیں بتائے گئے معنی خواہ اس کے اچھے ہوں خواہ خراب جیسے ”گاڈ، ایز، یزدان، رام، یشور، پریشور، پروردگار“ وغیرہ۔ اگر فارس کا رہنے والا فارسی زبان میں ”خدا“ کہتا ہے جو اس کی مادری زبان ہے، اسی طرح ہندوستان کا رہنے والا جس کی مادری زبان ہندی ہے، ہندی زبان میں ”رام“ کہتا ہے، پھر خدا اور رام میں کیا فرق ہے، اگر خدا کہنا جائز ہے تو رام کہنا کیوں ناجائز ہے؟ اگر ایک فارس کا رہنے والا کافر اپنی فارسی زبان میں اللہ کو ”خدا، یزد، یزدان“ کہتا ہے اور عیسائی اپنی زبان میں ”گاڈ“، یزیدی اپنی زبان میں ”شیطان“ کہتا ہے، حبشی اپنی زبان میں ممبو کہتا ہے، آریہ اپنی زبان میں پرچودیات کہتا ہے پرکھو دراجمبو، ممبو، بھگوان کہتا ہے، ان کا یہ کہنا سلام کے قبول کرنے کے بعد بھی کیونکر درست ہو سکتا ہے؟ اور اگر اسلام کے بعد بھی اس نام سے اللہ کو

(۱) قال الله تعالى ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ . عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إن لله تعالى تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحدة، من أحصاها دخل الجنة“. (التفسير المظهری: ۳، ۴، ۳۳۶، تفسیر سورة الأعراف، حافظ کتب خانہ)

”ومنها أن لله مائة اسم غير اسم، من دعا بها استحباب الله له“. (حاشية الصاوي على تفسیر الحلالین ۲، ۱، ۳، قدیمی)

”ہی معظمتہ فی کل لغة مرجعہا الی ذات واحدة، فإن اسم الله لا يعرف العرب غیرہ، وهو لسان فارسی ”خدا“ ای بسانہ الحشۃ“ واقع ہو بسانہ الفریحی ”کریطردرو“ بحسب علی دلک فی سائر لائیس، نجد ذلك الاسم الإلهی معظماً فی کل لسان من حیث لا بدل عنه، (لؤلؤ فی الحواہر، ص ۷۸)

(وگدا فی امداد الفتاویٰ ۴، ۳، ۵ مسلسل سی دارالعبود کراچی)

پہرتے ہیں تو سرد اور غیر مسکن اور کافر میں امتیاز نہیں کیا جاسکتا۔

محض اس امتیاز کے واسطے اللہ نے اسمائے حسنی سے واقف کر دیا اور کوئی حجت باقی نہ رہی، تفصیلی جواب دیکھئے، شاید نئی سمجھ میں آجائے اور اصداق ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصبياً:

گرم دیدیہ ہے کہ جو زکاوار مدار صرف ان ناموں پر ہے جو کہ قرآن کریم میں وارد ہوئے ہیں تو بڑی وقت پیش آجائی، اس لئے کہ شاید قرآن شریف میں تمام اسمائے حسنی بھی موجود نہ ہوں، نیز کتب سابقہ تورات، انجیل، زبور، محف بر نیم و موی کیا سب عربی ہی میں ہیں اور ان میں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسماء مبارکہ مذکور ہیں، ان کے متعلق صاحب شحہ کیا کہیں گے؟

بوستان، سندرنامہ، مثنوی مولانا روم جن میں بیشتر مواقع میں دعا میں ہیں اور فارسی کے بہت سے اسماء سے خطاب کیا گیا ہے، یہاں سب کا پڑھنا جائز ہے حالانکہ ان کتب کی تعلیم صدیوں سے بد مذہب و مہتدین سے مدارس میں ہوتی چلی آ رہی ہے ورتصوف، حدیث، فقہ، تفسیر کا بہت بڑا ذخیرہ فارسی اور اردو وغیرہ میں موجود ہے اور مصنفین نے اس کا بہتہ نہیں کیا کہ اسمائے حسنی مذکور فی القرآن ہی سے تعبیر کریں، شیخ محی الدین ابن عربی نے ایک بزارنامہ تدپاک کے تحریر کرتے ہیں (۱) (کند فی صحتوی، ص ۵) (۲)۔

کتب عقائد، شرح مواقف، شرح مقاصد، شرح عقائد، مسامرو، شرح فقہ کب میں بھی اسمائے حسنی کے

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ قال الحافظ أبو بكر بن العربي عن بعضهما بن الله تعالى الف اسم، قال ابن العربي: وهذا قليل فيها“ (رد المحتار، كتاب الحصر والاحد، فصل في البيع: ۳۹۶، سعيد)

قال أبو الفداء و الوقت لاسم الله أو باسم ربي نسب الألف و بحرف م ص لى عبر لبحالة من أسماء لدرى بحو اسم الخلق و ذكر الفقيه الإمام أبو بكر لعربى حد منه لساكنة فى كتابه "عاصمة الاحودى فى شرح الترمذى ان بعضهم جمع من الكتاب و نسبة، من أسماء الله ألف سم والله علم" تفسير اس كبر ۳ ۳۵۹، دار السلام)

(و كند فى تفسير روح لبعابى ۹ ۱۲۲، دار احياء التراث العربى)

(۲) حاشية بطحطوى على الدر السحر، المقدمة ۱ ۳، دار المعرفه)

عدو دوسرے اسم بھی ذکر کئے ہیں، اگر صاحب شجہ یہ کہتے کہ نماز میں دوسرے ناموں یا دوسری زبان کے ناموں سے احترام کرنا چاہئے تب بھی ان کا کہنا ایک حد تک صحیح ہوتا، اگرچہ یہ بھی جماعی چیز نہیں کیونکہ بعض ائمہ کے نزدیک فارسی میں تمیز تحریمہ بہنا اور فارسی میں قرأت کرنا درست ہے (۱) اور بعض کے نزدیک اذکار صلوٰۃ کو مطلقاً ہر زبان میں پڑھنا درست ہے (کذا فی رد المحتار: ۱/۲۲۵) (۲)۔

تفصیل دیکھنی ہو تو آکام الفرائض دیکھئے، شیخ عبدالوہاب شعرانی نے ایواقیت والجواب کے ص: ۷۸ پر لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جمیع اسماء جس زبان میں ہیں سب کے سب قابل تعظیم واحترام ہیں۔ "فیر قست: فہیں یعمہ تعظیمہ لأسما، جمیع الأسماء الدائرة علی السنة الخلق علی اختلاف طبقاتہم وأستہم؟ فالحجوب: نعم، ہی معصۃ فی کل لغة مرحعہ ہی ذات واحدة، فیر سم لہ لا یعرف عرب غیرہ، و هو بلسان فارسی "حد" ای بلسان الحبشة "وق" و بلسان مصریحی "کریض درو"، بحث علی دلت فی سائر اللسن تحد دلت الأسماء، الإلهی معصماً فی کل لسان من حیث

(۱) "و أما صحة الشروع بالفارسیة و کذا جمیع أذکار الصلاة فہی علی الخلاف، فعده تصح الصلاة بها مطلقاً والظاهر أن الصحة ولا تسمى الکراهة". (رد المحتار، کتاب الصلوٰۃ، مطلب فی الدعاء بعیر العربیة: ۱/۵۲۱، سعید)

"قوله: (کما لو قرأ بها عاجزاً): أي لو قرأ بالفارسیة حالة العجز عن العربیة، فإنه یصح، و هذا بالاتفاق". (البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۵۳۶، رشیدیہ)

(و کذا فی المهر الفائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلاة: ۱/۲۰۶، رشیدیہ)

(۲) "کما صح لو شرع بعیر عرسه" و علی هذا خلاف الحطه و حسیع أذکار الصلاة، و أما ما ذکره بقوله، (أو آمن أولتی أو سلم أو سمی عند دبح) أو شهد عند حاکم أو رد سلاماً، و لم أر لو شمت عطساً (و قرأ بها عجزاً) فحذر إجماعاً" (الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلوٰۃ: ۱/۳۸۴، سعید)

(و کذا فی التاتار حانیة، کتاب الصلوٰۃ، افتتاح الصلاة بالتهلیل: ۱/۳۴۰، إدارة القرآن)

(و کذا فی المهر الفائق، کتاب الصلوٰۃ، باب صفة الصلاة: ۱/۲۰۵، ۲۰۶، رشیدیہ)

(قوله و جعل العیى الشروع كالقراءة) فی أنها لا تحوز بعیر العربیة إلا عند العجز (قوله: ولا سد یقویه) بل الوجه الحوار، لأن المقصود التعظیم. و هو یحصل بان لعة كانت" (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلوٰۃ، فصل الشروع فی الصلوٰۃ: ۱/۲۱۷، دار المعرفة)

لا یس عیبہ۔

امام بخاری نے یہی احادیث پاک بھی ذکر کی ہیں جن میں دوسرے اسماء مستعین کئے گئے ہیں، اگر مراد یہ ہے کہ دوسرے نام اگرچہ دیگر اقوام کے نزدیک خدا ہی کے نام ہیں، لیکن چونکہ وہ دیگر اقوام کے شعائر بن چکے ہیں اور مسلم کو غیر مسلم کے شعائر سے اجتناب چاہئے تو یہ مراد بھی خلاف شرع نہیں بلکہ شرعاً منسوب ہیں (۱) اگر اس صورت میں ان ہی ناموں کو منع کیا جاسکتا ہے جو غیر اقوام کا شعائر ہیں اور جو شعائر نہیں منع نہیں کیا جاسکتا، جیسے خدا، ایزد، یزدان کہ یہ نام کی مخصوص غیر مسلم کے شعائر نہیں بلکہ بکثرت اہل اسلام کی تصانیف میں موجود ہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اسماء الہی میں الحاد کا مطلب

سوال [۸۵]: اسماء الہی میں الحاد کرنے کی تعریف کیا ہے؟ کیا ملحد دائرہ اسلام سے خارج ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

ملحد کہتے ہیں سیدھے راستے سے ہٹنے والے کو، جو شخص شریعت اور اسلام کا سیدھا راستہ چھوڑ کر کسی دوسری طرف چلے، اگر وہ بالکل حدود اسلام سے باہر نکل جائے تو دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا، بت پرست کہتے تھے کہ لات (بت) لفظ اللہ سے بنا، ہے اور غزنی (بت) لفظ عزیز سے بنا، ہے، اور منات (بت) لفظ

(۱) "الإعطاء باسمه السرور والميرحان لا يحور" ای الہدایا باسمہ ہدیں البومیں حوام و بن قصد تعظیمہ (کما یعظمہ) (یکفر)۔ (الدر المختار)

"والأولی للمسلمین أن لا یوافقہ علی مثل ہذا الأحوال لا یتصور الفرح والسرور ہذا" (المختار، کتاب الحنثی، مسائل شتی: ۶/۷۵۴، ۷۵۵، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الحنثی، مسائل شتی: ۶/۴۴۶، رشیدیہ)

(۲) (سرور اللغات اردو جامع، مرتبہ الحاج مولوی فیروز الدین، ص ۵۱۵، ۵۱۶، ۱۶۶، فیروز سز لمیٹڈ)

(و کذا فی نور اللغات، مولوی نور الحسن نیر مرحوم: ۲/۱۲۴۴، ۱/۴۲۵، ۴/۱۷۲۳، سگ میل پبلی کیشنز لاہور)

منن سے (۱)۔ قرآن کریم نے بجا کہ یہ اسماء الحسی میں الح و ہے، کیونکہ یہ اللہ کے ناموں کا بگاڑنا ہے۔ فقط و بتد سبحانہ تعالیٰ اسم۔



(۱) 'والملحد و هو من مال عن الشرع القويم إلى حية من حيات الكفر، من ألحد في الدين حار و عدل فالملحد أوسع فرق الكفر حداً أي هو أعم من الكل'۔ (رد المحتار: ۳/۲۴۱، باب المرتد، مطلب في الفرق بين الرديق والمافق، سعيد)

«و دروا الدين يلحدون في اسمائه» الآية، حيث اشتقوا منها أسماء لألہتہم کلالات من اللہ، والعری من العریز، ومائة من الممان»۔ (تفسیر الحلالین مع حاشیة الصاوی: ۲/۳۱۱، بیروت)

والإلحاد يكون بثلاثة أوجه أحدها بالتعريف فيها كما فعله المشركون، وذلك أنهم عدلوا بها عما هي عليه، فسموا بها أوثانهم، فاشتقوا اللات من الله، والعري من العريز، ومائة من الممان» (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۷/۲۰۸، بیروت)

ما يتعلق بالإشراك بالله تعالى و صفاته

(اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں شرک کا بیان)

شرک کی تفصیل

سوال [۸۶]: شرک کے معنی کیا ہیں؟ کیا خدا کے بیٹا، پوتا، یا ایک خدا کے بجائے دو خدا ماننا ہے؟ یا اس کے عدوہ اور کچھ باتیں شرک کی ہیں؟ یا پھر کون کون باتیں شرک کی ہیں؟ بالتفصیل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدائے پاک اپنی ذات و صفات میں یکتا ہے، اس کے مثل اور کوئی ذات ماننا یہ شرک ہے، اس کی صفات کے مثل کسی میں صفات ماننا، یہ شرک ہے۔ جو کام صرف اسی کے لئے کئے جائیں وہ کام کسی اور کے لئے کرنا شرک ہے۔ مرادیں صرف اسی سے مانگی جاتی ہیں، کسی اور سے مانگنا شرک ہے (۱) بہشتی زیور میں بہت سی

(۱) "(و لا شيء مثله) اتفق أهل السنة على أن الله ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله". (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، تفسير قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، (سورة الشورى: ۱۱)، ص: ۹۸، قديمی)

"أحدهما أن يجعل الله نداً يدعوهم كما يدعو الله، ويسأله الشفاعة كما يسأل الله، ويرحمه كما يرحم الله، ويحبه كما يحب الله، ويخشاه كما يخشى الله، وبالجملة فهو أن يجعل الله نداً يعبد كما يعبد الله، وهذا هو الشرك الأكبر وهو الذي قال الله فيه ﴿و اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً﴾ (السناء : ۳۶) وقال ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ (الحل : ۳۶) وقال تعالى ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم، ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله، قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات والأرض، سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ (يونس : ۱۸) وقال تعالى : ﴿الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام، ثم استوى على العرش، مالكم من دونه من ولي ولا شفيع، أفلا تتذكرون﴾ (السجدة : ۴) والآيات في الهی عن هذا الشرك و بیان بطلانه كثيرة جداً" (تیسیر العزیز الحمید شرح کتاب التوحید، ص ۳۰، مکتبہ دار الدار، مکہ)

کافر و مشرک میں فرق

سوال [۱۸۱]: کافر و مشرک میں کیا فرق ہے؟ کیا جس طرح گنہگار مومن کو اللہ پاک چاہے بخشے یا نہ بخشے، اسی طرح مشرکوں کو بھی چاہے بخشے یا نہ بخشے؟ اللہ پاک میں اتنی قدرت ضرور ہے کہ مشرکوں کافروں کو بھی بد حسب کتاب جنت اعلیٰ میں داخل کر دے، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَسَىٰ أَنْ يَفْعَلَ مَا لَكُمْ لَيْسَ بِشَرِّهِ﴾ (۱) لیکن اللہ پاک کافروں و مشرکوں کو نہیں بخشے گا، کیونکہ وہ قرآن مجید میں یوں فرماتا ہے: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (۲)۔

= العبادات التي أمر الله بفعلها له لعباده، وهذا هو الذي سبقت الآيات والأحاديث لبيان تحريمه، وهو مبطل للأعمال، وهو حمي لا يعرفه كل جاهل عسى (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، (النساء ۳۶)، ۱۱۸/۵، دار الكتب العلمية، بيروت)

”الشرك في الربوبية: وهو نوعان أحدهما شرك التعطيل، وهو أقبح أنواع الشرك، كشرک فرعون، إذ قال (و ما رب العالمين) ومن هذا شرك الفلاسفة القائلين بقدوم العالم و أبديته، و إنه لم يكن معدوماً أصلاً، بل لم يزل و لا يزال، والحوادث بأسرها مستندة عندهم إلى أسباب و وسائط اقتضت إيجادها، يسمونها العقول، والفوس ومن هذا شرك من عطل أسماء الرب وأوصافه من غلاة الجهمية والقرامطة.

النوع الثاني شرك من جعل معه إلهاً آخر، و لم يعطل أسمائه و صفاته و ربوبيته كشرک الصاری الذی جعلوه ثالث ثلاثة، و شرك المجوس القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور و حوادث الشر إلى الظلمة القسم الثاني: الشرك في توحيد الأسماء والصفات، وهو أسهل مما قبله، وهو نوعان. أحدهما تشبيه الخالق بالمخلوق، كمن يقول: يد كيدي، وسمع كسمعي، و بصر كبصري، و استواء كاستوائي، و هو شرك المشبهة، الثاني: اشتقاق أسماء للآلهة المأخوذة من أسماء الإله الحق، قال الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ، فادعوهنَّ بها، و دروا الذين يلحدون في أسمائه، سيحزون ما كانوا يعملون﴾ (الأعراف ۱۸۰) قال ابن عباس: يلحدون في أسمائه يشركون، وعنه سمو اللات من الإله، و العزى من العزیز (تيسر العرب الرحيد، ص ۲۸، ۲۹، المكتبة السلفية)

(۱) (البقرة: ۲۰)

(۲) (النساء: ۳۸، ۱۱۶)

الجواب حامداً ومصلیاً

۱۔ مشرک تو کافر ہے، لیکن یہ کافر مشرک نہیں (۱) کافر تو وہ بھی ہے جو نہ دین نس قصعی وغیرہ کا نہ رہے۔ (۲) اُمرات مشرک نہیں کہتے، بلکہ مشرک اسے کہتے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی وشریک رہے۔ خود ذات میں خود صفات و افعال وغیرہ میں (۳) اللہ تعالیٰ نے دونوں کو نہ بنائے گا و نہ وہ یہاں ہے اس کے کفر، مذکور ہو۔ یساً و ثلث اصحاب النار (۴)، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ الخ (۵)۔

تین باجوا اس کے قدرت سب نہیں ہوتی، بلکہ مغفرت پر قدرت باقی ہے مافی کتب عقائد (۶)۔

فتیوہ ہندستانیہ قدس الاعلیٰ

ترجمہ عبدالمود شہوی حفظہ اللہ عنہ معین مفتی مظاہر مومسہار پور۔

نظر السیاسة الآتية "مشرک" ہدف میں فرق

۲۔ "و لکفر لعة السترو شرعاً: تکذیبہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی شیء مما جاء به من الدین ضرورة"۔ لدر المحتار مع رد المحتار: ۲۲۳، باب المرتد من کتاب الجہاد، سعید۔

"و لکفر لعة السترو شرعاً: تکذیبہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی شیء مما اُشیت به دعاه ضرورة"۔ الحواشی: ۲۰۲، باب احکام المرتدین، رشیدیہ۔

۳۔ "حقیقة الشریک أن یعتقد انسان فی بعض المعظمین من الناس أن الآثار العجیبة لصادرة منه بما صدرت لکونه متصفاً بصفة من صفات الکمال مما لم یعهد فی حسی الإنسان، بل یحتص بالوح حن محده لا یوحد فی عمره، إلا أن یخلع بخلعة الألوهیة علی غیره، أو یفنی غیره فی ذاته، ویبقى بذاته و یحود نك مسطه هذا المعتقد من انواع الحواشی كما ورد فی الحديث "ان المشركین كانوا یسبون نبیہ الصبیعة نسك نسك لا شریک لك الا شریکاً هو لك تسكك و ما منك"۔ فیدل عمده قصی لتدل، و یعمل معه معاملة العباد مع اللہ تعالیٰ، حجة اللہ الذلعة ۱، ۶۱، ۶۳، ۶۵، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴

مشرک اور کافر میں فرق

سوال [۱۹]: مشرک اور کافر میں کیا فرق ہے اور مشرک اور کافر کی کیا تعریف ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً :

ہے مشرک کافر ہے، لیکن ہ کافر مشرک نہیں، بلکہ بعض کافر غیر مشرک بھی ہوتا ہے، مشرک وہ شخص ہے جو توحید کا منکر ہو، یعنی خدا کو ایک نہیں مانتا، بلکہ اس کے ساتھ شریک مانتا ہے اور خدا کا بھی منکر نہیں۔ اور جو کافر مشرک کا مقابل ہے، وہ ہے جو خدا کو تو ایک مانتا ہے، لیکن خدا کے تعین میں غلطی کرتا ہے، مثلاً حضرت مسیح کو خدا اور معبود مانتا ہے تو یہ شخص کافر ہے مشرک نہیں، شیخ اکبر نے فتوحات مکیہ کے باب ۵: ۲ میں ایسا ہی بیان کیا ہے (۱) اور یو قیت و اجواب کے ص: ۳۳ میں بھی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفر۔

(۱) "و فرق بینه و بین الکفار من اهل الکتاب المزلّۃ، فان المشرک قدح فی الحق و فی الکون بشرکۃ، فلم یکن لہ مستند بعصمہ من القبل، لأنه قدح فی التوحید و فی الرسل، و الکفار من اهل الکتاب لم یقدحوا فی التوحید و لا فی الکون أعی الرسل، لکن قدحوا فی رسول معین لہوی، أو شبهة فأنہم بصرہم أدامہ ما قام بہم الی حدود الحق ظنما و علواً مع الیقین بہ: (فتوحات المکیہ، الباب لحامس و لستعین و مانتان فی معرفۃ منزل التری من الأوثان من المقام الموسوی، و هو من مدارج الأمر السبعة: ۴، ۳۳۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "فإن قيل فهل كل كافر مشرک كما أن كل مشرک كافر، أم لا" فالجواب ما قلہ فی الباب لحامس و الستعین و منتین أن كل مشرک كافر و ليس كل كافر مشرکاً، فأما كفر المشرک، فعدوله عن أحديۃ الإلہ، و أما شرک، فلأنه نسب الألوهیۃ الی غیر الله مع الله، و جعل له ستمین فشرک، و أما وحہ کوبہ لا بلرم أن یکون كل كافر مشرکاً، فهو أن الکافر هو الذي يقول إن الإلہ و حد عبر أنه أخطأ فی تعیین الإلہ الخ" (اليواقیت و الحواہر، المبحث الأول فی بیان أن الله تعالى واحد احد مفرد فی ملكه لا شریک له ۶۶، ۱، دار احیاء التراث العربی و مؤسسة التاریخ لعربی بیروت)

صفات باری تعالیٰ میں کسی کو شریک کرنا

سوال [۹۰]: خالق اپنی صفت خاصہ کے قدر مطلق اور یکتا بھی مخلوق میں ہونا محال ہے، ممکن اور تنفس کے ساتھ تشبیہ دینا تو حید میں عیب لگانا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قدر مطلق جل شانہ کے اوصاف خاصہ میں کسی مخلوق کو شریک کرنا غلط ہے، شرک فی الصفات ہے، اس کی توحید میں عیب لگانا ہے۔ معاذ اللہ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۱۲/۱۲/۹۵ھ۔

کیا اولیاء کو ذاتی قدرت ہے؟

سوال [۹۱]: ما قولکم دام فصلکم اندریں مسئلہ یکے ارپیش امام مسحد در

وعظ خود این می گوید کہ قدرتی کہ مر خدا را هست اولیاء را هم باشد، باین الفاظ ہم می گوید کہ بعضی از انبیاء و اولیاء مردگان را بالفاظ "قم بادی" و نگفت "قم بدن"۔ حیات بحشندہ اند، پس بعضی از مقتدیان کہ در پس در نماز اقتداء کردہ بودند اقتداء کردن در پس آن امام ترک کردہ اند، دریں باب از روئے اعتقاد و فقہ چہ می گویند ترک اقتداء از روئے فقہ و عقائد اولی است یا ناجائز یا اقتداء در پس او جائز؟ دلیل و برہان فقہ عقائد فرمودہ مستحق اجر شوند۔

سائل: ابوالقاسم نمبر: ۸، حق درگاہ اسٹریٹ، پرگنی چینی مدراس، انڈیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فیعدا! امام را شاید کہ این چنین سخن بر زبان راند کہ موجب فتنہ و فساد عقیدہ

(۱) "و لشرک ان یشب لعبیر اللہ سبحانہ وتعالیٰ شیاً من الصفات المخصوصة کأنصرف فی العلم بالارادة المدی بعمر عہ "نکن فیکون"۔ أو العدم الداتی من غیر اکنسان بالحواس ودلیل العقل والحد والالہام وبحود الک، أو الإیجاد لشقاء السریض"۔ (الفوز الکبر: ص: ۱۸، مکتبہ خیر کنیر)

"فالشرک فی الربوبیة، فإن الرب سبحانه هو المالك السدير المعطي المانع الصار الدفع الحافض الرفع السعر المدل، فمن شهد أن المعطي أو المانع أو الصار أو المانع أو المعبر أو المدل عبده فقد اشرك برؤوبته"۔ (مجموعۃ الفتاویٰ لابن تیمیہ: ۴۲۰، بیروت)

شود، قدرتیکه در مردم ظاهر می شود، ذاتی و خانه زاد نیست، بلکه پر تو قدرت قادر مطلق است جل شانہ، کسی نمی تواند که بغیر مدد خدا ذرہ و برگ کاہے را از جائے بجنباند، و از بعض اولیاء کہ این جملہ منقول است در حقیقت حکایت جملہ است کہ "از سروش در گوش ایشان گفته شد نہ کہ از نفس خود گفته بودند". چنانچہ در گوش منصور آواز آمد "نا الحق" او مست شدہ همان آواز را می گفت، شنیدگان فهمیدند کہ او دعوی می کند پس بگذشت برو آنچه گذشت. اگر مراد امام همین است، در پس او نماز جائز است (۱) مگر او را احتیاط لازم است، و اگر انبیاء اولیاء را قدرتی مستقل مثل قدرت حق تعالی مسلم می دارد، این شرک است (۲). فقط واللہ تعالی اعلم۔

حرره العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/ ۷۳۷ھ۔

(۱) "والصلاة خلف كل بر وفاجر": أي صالح و طالح (من المؤمنين حائزة). أي لقوله صلى الله عليه وسلم (صلى الله عليه وسلم) "صلى الله عليه وسلم" (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص ۷۶، قديمي) "وتحور الصلاة خلف كل بر وفاجر لقوله عليه السلام: "صلى الله عليه وسلم" "صلى الله عليه وسلم" ولأن علماء الأمة كانوا يصلون خلف الفسقة وأهل الهوى والدع من غير نكير". (شرح العقائد لسلفية للفتازاني، ص: ۱۶۰، قديمي)

(و كذا في شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۳۷۳، ۳۷۴، قديمي)

(۲) "و يليه في الرتبة اعتقاد شريك لله تعالى في الفعل، وهو قول من قال إن موحوداً ما غير الله تعالى يستقل بإحداث فعل و إيجاده و إن لم يعتقد كونه إلهاً كالقدرية محوس هذه الأمة، و قد تبرأ منهم ابن عمر كما في حديث حريث بن جابر عليه السلام". (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، (السأء ۳۶۰) ۵، ۱۱۸، دار الكتب العلمية)

"حقيقة الشرك أن يعتقد إنسان في بعض المعظمين من الناس أن الآثار العجيبة الصادرة منه إنما صدرت منه لكونه متصفاً بصفة من صفات الكمال مما لم يعهد في حس الإنسان، بل يحتص بالوحد حل محده لا يوجد في غيره إلا أن يحل هو خلعة الألوهية على غيره، أو يبق في ذاته و يبقى مداته أو نحو ذلك مما يطسه هذا المعتقد من أنواع الخرافات، كما ورد في الحديث: "إن المشركين كانوا يلتون بهذه الصيغة ليك. ليك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك، تمكك و ما منك" فيتبدل عنده أقصى التذلل، و يعامل معه معاملة العباد مع الله تعالى" (حجة الله البالغة، باب أقسام الشرك: ۱/ ۱۸۳، ۱۸۴، قديمي)

کیا اولیاء پر موت طاری نہیں ہوتی؟

سوال [۹۲]: ما تقولون فی معنی الأولیاء لا يموتون هن هذه الحمة حرة، من حدیث أم کیف؟ و يعتقد فرقة صلاة أن الأولیاء أحياء لا يموتون، بل هم یغیون من نظر الناس و یسمعون كلام الناس من مقام تکلموا من قریب أو بعيد؟ المستفتی: فتاویٰ محمد بدر الدجی عفی عنہ صبح چانگہ۔
الجواب حامداً و مصلیاً:

هذا لم یوجد فی شیء من کتب الأحادیث الصحیحة والحسان فیما أعینہ۔ وأم لسماع من أتى مقام، تکلموا من قریب أو بعيد، فهو شأن السميع الحیر، لا یشارکہ أحد، ومن عتقده فهو شرک فی الصفات، قال القاری فی شرح الفقه الأکبر: "إن رجال الغیب هم الحسن، لأن الإنس لا یسرون دائماً محتجباً عن أبصار الإنس، وإما یحتجب أحياناً، فمن ظن أنهم من الإنس فمن غبطه و جهله وسبب الضلالة فیهم، و الجملة فالعلم بالغیب أمر تفرّد به سبحانه و لا سبیل إلیه للعباد إلا بإعلام منه وإلهام بطریق المعجزة أو الکرامة أو برشد إلی الاستدلال بالأمارات فیما یمکن فیہ ذلك۔

ثم اعلم أن الأنبیاء علیہم السلام لم یعلموا المعیبات من الأشياء إلا ما علمهم الله تعالی أحياناً، وذكر الحمیة تصریحاً بالتکفیر بإعتقاد أن النبی علیه الصلاة والسلام یعلم لغیب، لمعارضة قوله تعالی: ﴿قل لا یعلم من فی السموات والأرض الغیب إلا الله﴾ کذا فی المسایرة اهـ (۱)۔ وقال فی الفتاویٰ البزازیة: "تزوج بلا شهود وقال: خدا و رسول خدا و فرشتگان را گواه کردم، یکم: لأنه اعتقد أن الرسول والمنك یعلمان الغیب اهـ" (۲)۔
"من قال: إن أرواح المشایخ حاضرة تعلم یکفرا اهـ" (۳)۔ فقط واللہ تعالی اعلم و عمه
اتم و أحکم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی بدر سے مظاہر علوم سہارنپور الہند۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفر لہ المتلی بامانة الإفتاء بالمدرسة النعیة المشہرة بمصاہر علوم الواقعة ببلدة سہارنپور یوپی، ۷/ جمادی الاولی ۱۳۶۷ھ۔

(۱) (شرح الملا علی القاری علی الفقه الأکبر، ص: ۱۵۱، قدیمی)

(۲) (الفتاویٰ البزازیة: ۳۲۵/۶، الثانی فیما يتعلق بالله تعالی من کتاب السیر، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ البزازیة: ۳۲۶/۶، الثانی فیما يتعلق بالله تعالی، رشیدیہ)

و قال الله تعالی ﴿قل لا أملك لنفسی نقیاً ولا ضراً إلا ما شاء الله ولو کت أعلم الغیب لاستکثرت -

کسی بزرگ کی دوبائی

سوال [۹۳] . دوبائی کے کیا معنی اور غیر اللہ کی دوبائی دینا جیسے کہ سیمان میں السدم اور پیران پیر کی دوبائی سے بولتا ہوں کہ ایسا کام نہ کرو، یہ درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً :

دوبائی (۱) اس طرح ناجائز ہے، بلکہ شرک ہے کہ غیر اللہ کو اللہ تعالیٰ کی طرح متصرف مانتا ہے (۲)۔
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، ۹/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۰۷ھ۔

= من الخیر ﴿الأعراف: ۱۸۸﴾

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ (سورة لقمان ۳۴)
"والتحقيق أن الغيب ما غاب عن الحواس والعلم الضروري والعلم الاستدلالي، وقد نطق القرآن بسفي علمه عن سواه تعالى، فمن ادعى أنه يعلمه كفر، ومن صدق المدعى كفر" (السراس، ص: ۳۴۳، امداديه ملتان)

"رجل تزوج امرأة بغير شهود فقال الرجل والمرأة: خدائے را، وپیغامبر را گواه کردیم، قالوا: يكون كفراً، لأنه اعتقد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب، وهو ما كان يعلم الغيب حين كان في الأحياء فكيف بعد الموت" (فتوى قاضی حان ۵۷۶۳، باب ما يكون كفراً من المسلم وما لا يكون، رشیدیہ)
(وكد في الفتاوى العالمكيرية ۲۶۶۲، الباب التاسع في أحكام المرتدين، رشیدیہ)
() "کی کاتامے رقریہ کرتا"۔ (فیروز اللغات: ص: ۶۵۷، فیروز سنز)

(۲) "ومها أنه إن طرأ الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى، واعتقاده ذلك كفر" (رد المحتار كتاب الصوم، مطلب في الدر الذي يقع للأموات من أكثر العوام من شمع أو ريت أو نحوه
۴ ۴۳۹، سعید)

(وكد في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في النذر: ۵۴۰/۲، رشیدیہ)

(والنهر العائق، كتاب الصوم، فصل في النذر: ۴۲/۲، امداديه)

شہید بابا پروونے چڑھاتا

سوال [۹۴]: مسجد میں یا مکان کے کسی طاق میں یہ جہہ ترکہ یہاں شہید بابا ہیں، اس پر ہندو مسلمان دونے (۱) چڑھاتے ہیں، از روئے شرع کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مشرک نہ حرمت ہے (۲) توبہ لازم ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کسی پیر کے نام بچہ کے سر پر چوٹی رکھنا

سوال [۹۵]: بزرگوں سے منت ماننا اور بزرگوں کے نام پر بچوں کے سر پر چوٹی رکھنا، بچہ وقت مقررہ پر درگاہوں میں جا کر منڈوانا، از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ حرم و شرک ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "مزار پر پھوس یا شیرینی کا چڑھا چڑھانا" (فیروز اسفند ص ۶۵۷، فیہ و سنن)

(۲) "من قال ان ارواح المشايخ حاصرة تعلم يكفر" (الفتاویٰ البرازیلیہ: ۶، ۳۲۶، الفصل الثانی فیما يتعلق بالله تعالیٰ، رشیدیہ)

(۳) وکذا فی مجموعۃ الفتاویٰ ۱/۴۶۱، کتاب العقائد، سعید)

(۴) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِحِثَالَةٍ﴾. (سورة النساء ۷۷)

قال الله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾. (سورة هود: ۹۰)

(۵) "واعلم ان النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدراهم والشمع والبريت وحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام بقربا إليهم، فهو بالاجماع باطل وحرام" (رد المحتار ۲/۴۳۹، کتاب الصوم، مطلب فی الدر، سعید)

وكذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۵/۳۵۱، الباب السادس فی زیارة القصور، رشیدیہ)

"عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن شرع،

فمن نافع ما القراع" فان يحرق بعض رأس النبي وينترك بعض

"عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم رأى صنما قد حلق بعض رأسه وترك بعضه فيهاهم عن

کسی مردہ بزرگ کا کسی انسان میں حلول کرنا

سوال [۹۶]: پیر یا غوث بزرگ عورت میں آسکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ صفت انسان کی نہیں، بلکہ شیطان کی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

گمراہ مرشد کے کہنے سے قبر کو سجدہ کرنے کا حکم

سوال [۹۷]: خلاصہ سوال یہ ہے کہ ہمارے گاؤں میں ایک مرشد صاحب رہتے ہیں، وہ کہتے ہیں

کہ ”نماز، نماز کیا جو آدمی رات دن محنت و مزدوری کرتا ہے اور دل ہی دل میں اللہ کو یاد کرتا ہے، کیا یہ نماز نہیں ہے؟“ ایک مرتبہ انہوں نے مجھ سے قبر پر سجدہ کرایا، میں قسم کھاتا ہوں کہ میری آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور اندر ہی اندر اللہ سے ڈرتا ہوں، اپنی غلطی سے بے حد تادم ہوں، یہ شخص کوئی عالم و فاضل نہیں ہیں، بلکہ پہلے انہوں نے زندگی ایک فلمی ہیرو کی طرح گزاری اور اب پیر بن گئے ہیں۔ حضرت والا! مجھے سچی توبہ کا راستہ

= ذلک“۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۳۸۰، باب الترجل، قدیمی)

(۱) ”و ذکر أسوال الحسن الأشعری فی مقالات أهل السنة والجماعة أنهم یقولون: إن الحس تدخل فی بدن المصروع كما قال الله تعالى: ﴿الذین یأکلون الربوا لا یقومون﴾ إلا كما یقوم الذی یتخبطه الشیطان من المس﴾ الایة (سورة البقرة ۲۷۵)۔ قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: قلت لأبی: إن قوماً یقولون: إن الحس لا تدخل فی بدن الإنسان۔ قال: یا بنی! یكذبون، هو دا یتکلم علی لسانه“ (آکام المرحان فی عرائب الأخبار وأحكام الحان، بیان دخول الحس فی بدن المصروع، ص: ۱۰۷، مکتبہ حیر کثیر)

”تصرف حس و شیطاں در بدن آدمی یعنی در روح ہوائی و تسمیہ او کہ حامل قوی است و آنرا بصرع الحن در عربی می نامند، و بآسیب و حبط در عرف تعبیر میکنند نزد اہلسنت بلکہ اکثر فرق اسلام مسلم است، چنانچہ در تفسیر نیشاپوری و غیرہ در تحت آہ: ﴿ یتخبطه الشیطان من المس﴾ مذکور است“ و اکثر المسلمین علی أن الشیطان قادر علی الصرع والقتل والإیذاء بتقدیر

الله تعالیٰ“۔ (فتاویٰ عزیز، ص: ۱۱۲، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند یو پی)

(و کذا فی مجموعه الفتاوی، کتاب العقائد (اردو): ۹۳/۱، سعید)

بتلاوتہ تجھے، تاکہ گمراہی سے بچوں۔

الجواب حامداً ومصلياً :

جن مرشد کے آپ نے حالات لکھے ہیں وہ ہدایت کے مرشد نہیں، بلکہ ضلالت کے مرشد ہیں یعنی ہدایت کے راستہ سے ہٹا کر گمراہ کرنے والے ہیں، ان کا کام جنت کے راستہ پر چلانا نہیں، بلکہ دوزخ کے راستہ پر چدنا ہے۔ آپ نے ان کے کہنے سے، قبر پر سجدہ و طواف وغیرہ کیا تو وہ بھی غلط طریقہ اختیار کیا، تعصبات اسد م کے خلاف کیا، ان کی نیت کا حال ہم نہیں جانتے، صورتاً یہ ضرور شرک ہے، دوسرے دیکھنے والے بھی اس سے گمراہ ہوں گے، آپ نے بھی سخت غلطی کی، معصیت میں کسی کی اطاعت نہیں: "لا ضاعة لمخسوق في معصية لخالق" (حدیث (۱)۔ آپ اپنی نیت کی وجہ سے شرک حقیقی سے اگرچہ بچ گئے، لیکن قبر کو سجدہ کرنا بھی صورتاً شرک ہوا (۲)، دیکھنے والوں نے بھی یہی سمجھا کہ آپ نے قبر کو سجدہ کیا ہے، مٹی پر مصلیٰ بچھا کر خدا کو سجدہ نہیں کیا، نہ اس مقصد کے لئے ان گمراہ مرشد نے آپ کو سجدہ کرنے کے لئے کہا تھا۔

بہر حال سخت معصیت کا صدور ہوا، سچے دل سے توبہ کیجئے، استغفار پڑھئے اور صاف صاف کہہ دیجئے کہ میں نے قبر کو سجدہ نہیں کیا، نہ قبر کو سجدہ کرنا جائز سمجھتا ہوں، بلکہ قبر کو سجدہ کرنا معصیت اور شرک سمجھتا ہوں، گمراہ مرشد کے کہنے سے جو صورت پیش آئی اس سے توبہ کرتا ہوں (۳) توبہ کی تکمیل کے لئے، کچھ صدقہ بھی دے دیجئے، کچھ روزے بھی رکھ لیجئے، سچی توبہ سے اللہ تعالیٰ بڑے سے بڑے گناہ معاف فرمادیتے ہیں: "لَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ﴾" (۴) امید ہے کہ اس کو بھی معاف فرمائیں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثانی، ص ۳۲۱، قدیمی

(۲) "وما یفعله من السجود بین یدی السلطان، وحرام، والماعل والراصی به آثمان، لأنه أشبه بعبدة الأوثان، وذكر الصدر الشهيد أنه لا یكفر بهذا السجود، لأنه یرید به التحية، وقال شمس الأئمة السرخسی السجود لعیر الله علی وجه التعظیم كهر" (البحر الرائق، کتاب الكراهية، قبیل فصل فی البیع ۸، ۳۶۴، رشیدیہ)

(۳) قال الله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّوْا، فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ، وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

(البقرة: ۱۶۰)

قال علامة الآلوسی تحتها "أی أظہروا ما یبہ الله تعالیٰ للناس معایة، و یہدین الأمرین تتم =

قبروں کو سجدہ کرنا اور چومنا

سوال [۹۸]: ایک مولوی صاحب فارغ التحصیل مدرسہ ہذا حسب ذیل امور کا ارتکاب کرتے ہیں۔ کیا شریعت کی رو سے مذہب حنفی میں یہ باتیں کرنا اور تعلیم دینا جائز ہے یا کیا؟ یہ مولوی صاحب خاندانی پیر ہیں، اپنے بزرگوں کے مزارات پر جا کر درود یوار کو چومتے ہیں، مزار کے دروازہ پر جا کر سر رکھتے ہیں، پھر اندر داخل ہوتے ہیں اور ان کو دیکھ کر مرید بھی بڑھ چڑھ کر ایسا کرتے ہیں، کیا ایسا کرنا جائز ہے یا حرام؟ آرڈر کرنے والا کیس ہے؟ حوالہ جات کتب معتبرہ فقہ، حدیث، تفسیر سے جوابات ارقام فرما کر عند اللہ مشکور ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

مزار کے دروازہ پر جا کر سر رکھنا، سجدہ کی ہیئت بنانا اگر بقصد تعظیم ہو تو حرام ہے، اگر بقصد عبادت ہو تو شرک ہے، قبر کو بوسہ دینا یا مزار کے درود یوار کو چومنا بھی حرام ہے:

"من سجد لیسطان بنیة العادة أولم يحضرها فقد كفر، وفي الخلاصة: ومن سجد لهم إن أراد به تعصية: أي كتعصية لله سبحانه، كفر، وإن أراد به تحية، احتار بعض العلماء، أنه لا يكفر، أقول: قد هو لأصهر. وفي صهيبة. قال بعضهم يكفر مطلقاً، وأما نقيل الأرض فهو قريب من سجود، إلا أن وضع نحس أو حد على أرض محش وأقع من نقيل الأرض، أقول: وضع نحس أو قبح من وضع سجود هو" شرح فقہ کبر: ص ۲۳۸ (۱).

التوبة، وقيل. أظهروا ما أحدثوه من التوبة ليمحووا سمة الكفر عن أنفسهم و يقتدى بهم أصراهم، فإن إظهار التوبة ممن يقتدى به شرط فيها على ما يشير بعض الآثار (روح المعاني: ۲/ ۲۸، دار إحياء التراث العربي)

(۴) (طه: ۸۴)

(۱) (شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري) أواخر فصل في الكفر صريحاً وكناية، ص: ۱۹۳، (قديمي) (وكذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، قبيل فصل في البيع. ۸/ ۳۶۲، رشيديه)

(و روح المعاني تحت قوله تعالى: (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) الآية. ۱/ ۲۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”و سجدة حرم غيرها سجدة هـ“ شرح فقہ کبر، ص ۲۳۰ (۱) ”و مسح بريرة غفور“ بقى مسدود نفسه مستقلاً وجه حيب، و من سجد و لا يمسح ثمة و لا غنم، و لا حبه، و من دلت من حدة بصري هـ“ صحصوى، ص ۳۴۱ (۲)

”و من وقف بغير لا يسبقه، و لا حبه (بى قوله) فيسجد بعدة غيره على دلت، و يحذرهم من ثلث ليدع نبي أحدث هناك من لا علم عنده ليصوف بانقير الشريف كما يعطوف بالكعبة الحرام و يتمسح به و يقسه الخ“، مدخل: ۱/ ۲۶۲ (۳)، فقط والله سبحانه تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا الله عنه۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، عبدالمطیف، ۱۹ محرم الحرام ۱۴۳۳ھ۔

پیر و مرشد کو سجدہ کرنا

سوال [۹۹]: کیا اللہ تعالیٰ کو ایک سجدہ اور دوسرا سجدہ پیر و مشائخ کو درست ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً :

ہر سجدہ صرف اللہ کے لئے ہے، پیر و مرشد کے لئے سجدہ کرنا حرام ہے اور نماز میں پیر و مرشد کے لئے سجدہ کرنا شرک ہے (۴)۔ حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ ”اگر اللہ کے علاوہ کسی اور کے لئے سجدہ جائز ہوتا تو

(۱) (شرح الفقہ الأكبر أو آخر فصل في الكفر صريحاً و كناية، ص: ۱۸۷)

(۲) (حاشية الطحطاوى على مراقى الملاح، كتاب الصلوة، باب أحكام الجدران، فصل في زيارة القصور، ص: ۶۲۱، قديمی)

(۳) (المدخل لابن الحاج، فصل في زيارة القصور: ۲۵۶/۱، مصطفى البابي الحلبي)

(۴) ”و ما يفعله من السجود بين يدي السلطان، و حرا، و الشاعل و الراسى به أثمان، لأنه أشبه بعدة الأوثان، و ذكر الصدر شهيد أنه لا يكفر بهذا السجود، لأنه يريد به الحياة، و قال شمس الأئمة السرخسي السجود لعبر الله على وجه التعظيم كمر“ (البحر الرائق، كتاب الكراهية، قيل فصل في البيع: ۸/ ۳۶۴، رشيدية) (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثامن والعشرون في ملاقة الملوك الخ ۳۶۸/۵، ۳۶۹، رشيدية)

(و كذا في شرح الفقہ الأكبر، أو آخر فصل في الكفر صريحاً و كناية، ص: ۱۹۳، قديمی)

عورت کو بجا جائے کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے“ (۱)، اس وجہ سے کسی کو بھی خدا کے سوا سجدہ نہ کیا جائے۔ فقط و بند
تحت اتم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۹/۹۰ھ۔

مصنوعی قبر کی پرستش

سوال [۱۰۰]: زید مصنوعی قبر بنا کر پرستش کرتا کرتا ہے، یہ کس درجہ کا جرم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ مستحق لعنت ہے (۲) اس کو توبہ لازم ہے، تجدید ایمان اور تجدید نکاح بھی کرے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۹۳ھ۔

(۱) ”و عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم “لو كنت امر
احداً أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها“ رواه الترمذي (مشکوۃ المصابیح، کتاب
النکاح، باب عشرة النساء و ما لكل واحد من الحقوق، الفصل الثانی، ص ۲۸۱، قدیمی)

و ذکر العلامة الحصاص بلفظ: ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: “ما یسفی لبشر أن
یسجد لبشر، ولو صلح لبشر أن یسجد لبشر، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه علیها“
(احکام القرآن، باب السجود لغير الله تعالیٰ ۳۶۱، تحت قوله تعالیٰ ۵ وادقنا للملائكة اسجدوا
لأدم ﴿۱﴾ الاية (البقرة: ۳۴)، قدیمی)

وقال العلامة الألوسی تحت آية البقرة رقمها: ۳۴: ”إن السجود الشرعی عبادة، و عبادة
غيره سحابة و تعالیٰ شرک محرم فی جمیع الأديان و الأزمان، و لا ارأها حنت فی عصر من
الأعصار“، (روح المعانی: ۲۲۸/۱، دار إحياء التراث العربی)

(۲) (قد تقدم تخريجه تحت عنوان ”بی و مرشد و سجدہ کرنا“)

”و من سجد للسلطان بية العادة أو له تحصره، فقد كفر و فی الحلاصة و من سجد لهم
إن راد به لتعظيم كتعظيم الله سبحانه، كفر“ (شرح العقبة الأكبر للقاری، أو اخر فصل فی الکفر
صريحاً و کناية، ص: ۱۹۳، قدیمی)

(۳) ”و ما کان فی کونه کفراً إختلاف، فإن قائله یومر بتحدید الکاح و بالتوبة و الرجوع عن ذلك -

پیران پیر کا کلمہ اور جلوس

سوال [۱۰]: دونوں حیدروں میں چاندی پنچہ حضرت محی الدین جیلانی کے ستموں پر چڑھنا اور دف سے تال میں ”ہو سہ لا سہ، ہو سہ لا سہ محی الدین جیلانی“ ایک چھوٹی نقاری سرٹانی، الوانی، تھوار تیخ سدائی کے ساتھ جلوس نکالنا، جس میں نہ تکبیرات تشریف ہوں، نہ ذکر ہو تو ایسے جلوس میں شامل ہونا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ جلوس مشرک نہ ہے، اس میں شرک حرام ہے، ایمان کا خطرہ ہے (۱)۔ فقط واللہ ہی نہ تعالیٰ اعلم۔

کیا عبدالقادر جیلانی کا نام لینے سے بال گھٹ جاتے ہیں؟

سوال [۱۰۲]: مسلمان کہتے ہیں کہ عبدالقادر جیلانی کا نام لینے سے ڈیڑھ بال گھٹ جاتے ہیں، گر کہ مرتبہ نام یہ جائے تو بال ترشوانے کی ضرورت نہیں پڑیگی۔

= بطریق الاحتیاط“ (التأثر حایة، کتاب احکام المرتدین، فصل فی اجراء کمة الکفر الح ۵ ۴۶، إدارة القرآن)

(وکدا فی لفتاویٰ العالمکیریة، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، قبل باب البعد ۲ ۲۸۳، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿و لا تعاونوا علی الاثم والعدوان﴾ (سورة المائدة: ۲)

وقال الله تعالى: ﴿فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین﴾ (سورة الأنعام: ۶۸)

”و ذلك عمود فی السیة عن محالسة سائر الظالمین من أهل الشرک وأهل الملة لوقوع

الإسم علیهم جميعاً“ (أحكام القرآن لمصاوی ۲۳، تفسیر سورة الأنعام آیت ۶۸)

عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

”من أكثر سواد قوم فهو منهم، ومن رضى عمل قوم كان شريكاً لمن عمله“ (المطالب العالیة بزوائد

المسايد الثمانية: ۴۲۲)

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من تشبه بقوم فهو منهم“ (مشکوة المصابیح، ص

۳۷۵، کتاب اللباس، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً :

ہماری عقیدہ نہیں، اگر کسی نے ہماری طرف اس کو منسوب کیا ہے تو غلط منسوب کیا ہے۔ فقط واللہ

تقویٰ اعظم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بڑے پیر صاحب کا ملک الموت سے ارواح کو چھین کر زندہ کر دینا

سوال [۱۰۳]: ایک عورت کا شوہر مر گیا وہ عورت رو رہی تھی، اتنے میں بڑے پیر صاحب نے

دریافت کیا اس نے کہا کہ میرا شوہر مر گیا، اس کو تسلی دے کروہ چوتھے آسمان پر گئے اور ملک الموت کو پکڑا اور ایک

روح مانگی، اس فرشتے نے نہیں دیا تو ملک الموت سے وہ زمیں بڑے پیر صاحب نے چھین لی اور تمام

روحیں زمین پر چھوڑ دی تو سب کے سب زندہ ہو گئے۔ یہ کہاں تک صحیح ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلياً :

یہ واقعہ سراسر جھوٹ ہے، جس طرح دوسرے مذہب کے لوگ اپنے بزرگوں کی طرف جھوٹے قصے منسوب

کرتے ہیں تو مسلمانوں نے بھی ایسی ہی صورت اختیار کر لی۔ ہائے وہ۔ یہ راجعون۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹ ۶ ۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ۔

کیا بڑے پیر صاحب اور شمس تبریز نے مردوں کو زندہ کیا؟

سوال [۱۰۴]: کیا یہ بات صحیح ہے کہ بڑے پیر اور شمس تبریز رحمہ اللہ تعالیٰ نے مردے زندہ کئے ہیں

؟ کیا بزرگوں سے ایسی کرامات ثابت ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً :

میں نے کسی مستند کتاب میں یہ نہیں دیکھا کہ بڑے پیر صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت شمس تبریز

رحمہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کو زندہ کیا ہے، اللہ پاک نے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ معجزہ عطا

فرمایا تھا (۱) ، ابھی کسی کے ذریعہ کسی مرد و زندہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بعید نہیں (۲) مگر کوئی شخص خواہ کسی مرد و زندہ نہیں کر سکتا۔ فقط اللہ تعالیٰ اعظم۔

حرر و عبد محمود غفرلہ، دار علوم دیوبند، ۱۳۷۱ھ۔

بزرگ کی پھونک کا اثر ایک میل تک پہنچنا

سوال [۱۰]۔ یہاں پر بھی الوٹامی ایک گاؤں ہے، یہاں پر نایم بابو، می ایک شخص کو کسی کامل بزرگ نے چھو آیت قرآنی عطا فرمائی ہیں اور دریافت کرنے پر وہ فرماتے ہیں کہ قرآن شریف کے ساتویں پارے کی وہ آیتیں ہیں جسے پڑھ کر وہ سوا میں پھونک مارتے ہیں جس کا اثر ایک میل تک اپنے ہاتھوں میں سے ہونے پانی سے بھرے ہوئے برتنوں میں پہنچ جاتا ہے اور ان کی بتائی ہوئی ترکیب کے موافق اس پانی کا استعمال کرنے سے بڑاروں خلق خدا نے فائدہ اٹھایا ہے اور بیکاریوں سے نجات حاصل کی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ ایک شخص دائرہ نمازی ہو یا ب نمازی ہو اور اسے کسی کامل بزرگ کی طرف سے کوئی آیت قرآنی یا اسماء حسنی میں سے کوئی اسم عطا کیا گیا ہو اور وہ ان آیت یا اسماء حسنی کو پڑھ کر پانی پر پھونک دیتا ہو تو اس پانی پینا جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسے پانی سے فائدہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور پھونک کا اثر اتنی دور تک پہنچ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

آیت قرآنی اور اسماء حسنی کا اثر یقیناً حق ہے (۳) بس اوقات پڑھنے والے کی زبان کی وجہ سے ان کا

(۱) قال الله تعالى: "وأحي الموتى بإذن الله" (آل عمران: ۴۹)

وقال تعالى: "وإدخال من الطين كهيئة الطير بإذني، فتفح فيهما فتكون طيراً بإذني، وتبريء الأكمه والأبرص بإذني، وإذ تخرج الموتى بإذني" (المائدة: ۱۱۰)

(۲) (فيكون طير بإذن الله) وأشار بذلك إلى أن إحياء من الله تعالى، ولكن بسبب المصحح من (روى الله تعالى الإحياء بسبب أي شخص كان، لكان من غير تحلف ولا استعصاء) (روح المعاني: ۴۹) (عمران: ۴۹) : ۱۶۸، ۳، دار إحياء التراث العربي

(۳) "عن أبي ليبة عن قيس بن الحجاج قال قال شيطان دحلت فبك واما من الحور واما فبك اليوم مثل العصفور" قال قلت و لم ذلك قال بدسي بكتاب الله عز وجل وعن أبي خالد =

ثر ظاہر نہیں ہوتا، بسا اوقات ایسے شخص کے پڑھنے سے بھی اثر ظاہر ہو جاتا ہے جو بظاہر بزرگ معلوم نہیں ہوتا، پھونک کا اثر مددوں کی مدد سے بہت دور تک پہنچ سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۹۳ھ۔

پیر بزرگ کی سواری کا آنا

سوال [۱۰۱]: بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ بڑے پیر غازی میاں ہٹھیلے بابا کی سواری آگئی، اس کی کوئی اصل ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

بزرگ حضرات انتقال کے بعد کسی پر سوار ہو کر اس کو نہیں ستاتے، سواری آنے کے متعلق لوگوں میں جو خیالات پھیلے ہوئے ہیں وہ شرعاً بے اصل ہیں، البتہ جنات اور شیاطین آسکتے ہیں ورجس کا نام چاہیں بتلا دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۹ھ۔

= الوابی قال: خرجت وافداً إلى عمر رحمه الله و معي أهلي، فرلنا منزلاً و أهلي حلفي، فسمعت أصوات الغلمان و حلتهم، فرفعت صوتي بالقرآن، فسمعت وجة شيء طرح فسألته، فقلوا: أحدث الشياطين فمعت بها، فلما رفعت صوتك بالقرآن ألقونا و ذهبوا (آكام المرحان في غرائب الأحبار و أحكام الحان، بيان تأثير القرآن والذكر والرقى، ص: ۹۸، مكتبة خير كثير)

عس أسي سعيد الحدري رضى الله تعالى عنه إن ناساً من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتوا عني من أحياء العرب فلم يقرؤهم، فيسماهم كذلك إذا لدع سيد أولئك، فقالوا: هل معكم دواء أو راق؟ فقالوا: نعم، إنكم لم تقرؤوا و لا تعمل حتى تجعلوا لنا حعلاً، فحعلوا لهم قطيعاً من الشاء، فحعل يقرأ نام القرآن و يجمع براقه و يتهل فرأ الح (صحيح البخاري، كتاب الطب، باب الرقى بفاتحة الكتاب: ۸۵۴/۲، قديمي)

(۱) "سوان نبی یا صدیق یا شہید یا دہ" یا صاع کا بعد موت یا قبل موت کسی کے سر پر آنا اور اس کی زبان پر ہونا وراس کی مدد کرنا شرعاً ثابت ہے یا نہیں؟

کیا بوٹی شوقلندر کے مزار پر حضرت جبرئیل علیہ السلام آتے ہیں؟

سوال [۱۰۷]: حضرت بوٹی شوقلندر جن کا مزار پانی پت میں ہے، ان کے مزار پر حضرت جبرئیل

علیہ السلام آتے ہیں، کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

حضرت بوٹی شوقلندر کے مزار پر حضرت جبرئیل علیہ السلام کا تشریف نہ کسی دلیل شرعی سے ثابت

نہیں۔ فقط واللہ ہی۔ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دہرا غنیمت دیوبند۔

صاحب مزار کے متعلق عقیدہ

سوال [۱۰۸]: کیا ایہ کرام کے نام سے نیاز و نذر اور منتیں مراویں، گناہ گز ہے یا صحت شرک

ہے اور ان کے مزارات پر پھول چڑھانا اور ریشمی زری کی چادریں چڑھانا درست ہے یا سراف؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اویسے کرام کے لئے نذر ماننا اور ان کے مزارات پر چڑھاوے چڑھانا حرام ہے، اگر یہ عقیدہ بھی ہو

= جواب: ثابت نہیں، ایسے امور کا قائل وہی، اس کا قول قبل سماعت نہیں، البتہ شیعتین، جن ایسے کام کیا کرتے ہیں، جیسا کہ

سورہ بقرہ میں ہے: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَحَبَّطُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ الآية

(مجموعۃ الفتاویٰ (اردو)، کتاب العقائد: ۷۰، ۷۱، سعید)

(وکدا فی امداد المفتیین، ص: ۱۲۰، دارالاشاعت)

”قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: قلت لأبي: إن قوماً يقولون: إن الحن لا تدخل في بدن

لأبي، قل: يبسي! يكذبون، هوذا يتكلم على لسانه“. (آكام المرجان فی غرائب الأخبار و أحكام

حن، بن دحوں الحن فی بدن المصروع، ص: ۱۰۷، مکتبہ خیر کثیر)

و كانت الشياطين تتراءى لهم أحياناً، وقد يحاطونهم من الصم و يخرونهم بعض الأمور

بعدة و بقصص لهم بعض الحوائج“ (مجموعۃ الفتاویٰ لاس نیمیہ رحمہ اللہ، فصل فی تریس

سطن لعادات لدعہ لأهلیہا: ۱۰، ۲۳۱، مکتبہ العبدکان)

کہ وہ صاحب مزربہاری مرادیں پوری کرتے ہیں اور دنیا کی سب چیزیں ان کے تصرفات سے ہوتی ہیں تو
شک ہے

والموت من أكثر عوام من شمع أو زيت أو نحوه: مطلب في الدر المنثور: ما يتعلق بالإشراك بالله
والموت من أكثر عوام من شمع أو زيت أو نحوه: مطلب في الدر المنثور: ما يتعلق بالإشراك بالله
والموت من أكثر عوام من شمع أو زيت أو نحوه: مطلب في الدر المنثور: ما يتعلق بالإشراك بالله
والموت من أكثر عوام من شمع أو زيت أو نحوه: مطلب في الدر المنثور: ما يتعلق بالإشراك بالله
والموت من أكثر عوام من شمع أو زيت أو نحوه: مطلب في الدر المنثور: ما يتعلق بالإشراك بالله

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔

ایک شیعہ پیر کے عقائد و خیالات

سوال [۱۰۹]: ایک پیر مسمی بہ قاتل معروف و مشہور ہے، تفتیش سے معلوم ہوا کہ وہ مذہب روافض
سے تعلق رکھتا ہے، بن، عیہ و اہل سنت و الجماعت کے عقائد، فقہ کو محو اور نسیان کے گھاٹ اتار دینا واجب اور فرض
میں سمجھتا ہے، شب و روز اسی بیخ کنی میں غوطہ زن ہے اور بھولے بھالے مسلمانوں کو اپنے باطل مذہب کا شکار
بناتا و گمراہ کرتا ہے۔ اس کے بہت لوگ مرید ہیں منجملہ ان کے چند یہاں قصبہ بھوسا اور، ریاست بھرتپور کے
اندر بھی موجود ہیں جن کے ذریعہ اس مبطل کے عقائد باطلہ اور خبیثہ کا ظہور ہوتا ہے۔

مثلاً پیر عقیدہ تو یہ ہے کہ وہ کسی کو سلام نہیں کرتے، دوسرا یہ ہے کہ کسی کے پیچھے نماز پڑھنا اچھا نہیں سمجھتے خواہ
اہل سنت ہی بڑا متقی و پرہیزگار کیوں نہ ہو، کہتے ہیں کہ یہ معلوم نہیں کہ یہ امام حلالی ہے یا حرامی، زنا کاری کو مباح اور عین
ثواب سمجھتے ہیں۔ سوم یہ کہتے ہیں ہماری شریعت اور ہے اور علماء کی اور، دیگر ہمارے پیر کا مرتبہ خدا تعالیٰ سے بھی بڑھ کر
ہے، ہمارے پیغمبر کے سامنے اللہ تعالیٰ ہے ہی کیا چیز، بلکہ خدا تعالیٰ بڑا ہی پکا ہے۔ چہارم حقیقی دین درویشوں ہی کے

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم، ص ۶۹۳، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسدہ، مطلب فی الدر المنثور)

للأموات من أكثر العوام من شمع أو زيت أو نحوه: ۲/۲۳۹، سعید)

(والبحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی الذر: ۲/۵۲۰، رشیدیہ)

پاں ہے، علماء کے پاں کچھ نہیں کیونکہ وہ مثل ہمارو حشی کے ہیں، خدا تعالیٰ سے درویشی ہی لوگ ڈرتے ہیں، علماء نہیں ڈرتے ہیں اور قرآن وحدیث کودرویشی ہی لوگ سمجھتے ہیں، علماء کچھ نہیں سمجھتے ہیں، ہذا ضرورت اس امر کی ہے کہ۔

۱ کیا واقعی پیش امام کی اس قدر تحقیق و تفتیش کرنا ضروری ہے کہ یہ حلالی ہے یا حرامی؟

۲ کیا درویشوں اور علماء کی شرع علیحدہ علیحدہ ہیں؟

۳ اور کیا پیر کا مرتبہ نعوذ باللہ منہ خدا تعالیٰ سے بڑھ کر ہے اور کیا خدا تعالیٰ لُجّا ہے؟

۴ اور کیا خدا تعالیٰ سے درویش ہی لوگ ڈرتے ہیں، علماء لوگ نہیں ڈرتے ہیں، باوجود کہ پیر کا

مرتبہ خدا تعالیٰ سے اعلیٰ واعظم ہونے کے؟ نیز کیا فرمان خداوندی نعوذ باللہ من ذلک لغوا اور باطل ہے۔ ﴿يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (۱)۔

ای صلی جن لوگوں کے عقائد مذکورہ بالا کے مطابق ہوں تو کیا ان کو مسلمان کہا جاسکتا ہے؟ نیز ان لوگوں کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے اور سلام و کلام، تعلقات دنیویہ مثلاً: اکل و شرب، بیع و شراء اور نکاح وغیرہ کرنا کیسا ہے اور جو عورتیں کہ ان کے نکاح کے اندر ہیں ان کا عیہہ کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

بلاوجہ کسی کے متعلق یہ تحقیق و تفتیش کرنا یہ حرامی ہے یا حلالی ہے یہ جائز نہیں اور کسی پر بد دلیل شرعی حرامی ہونے کی بدگمانی کرنا یا الزام لگانا حرام ہے (۲)، اگر اسلامی حکومت ہو اور دوسرے شرائط بھی پائے جائیں تو

(۱) (الفاطر: ۲۸)

(۲) قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْتَسِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا، أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ (الحجرات: ۱۲)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث، ولا تحسسوا، ولا تحسسوا، ولا تنافسوا، ولا تباعصوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخواناً“ (الصحيح لمسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظن والتحسس والتنافس والتجسس ونحوها: ۳/۲۱۶، قديمی)

(وصحيح الحارثي، كتاب الأدب، باب قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْتَسِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾

الاية: ۲، ۸۹۶، قديمی)

الزمام لگانے والے پر حد قذف جاری کی جائے گی: ”وہم كحد القذف كمة وثوتا، ويحد حرو
العد قاذف المسلم الحر البالغ العفيف بصريح الزنا أو بقوله: زنا في الجبل أولست لأبيك
ليخ“۔ در مختار علی الشامی: ۳/۱۶۷، ۱۶۸ (۱)۔

۲ یہ جاہلوں اور گمراہ کرنے والوں کا خیال اور من گھڑت عقیدہ ہے کہ عمامہ اور درویشوں کی شریعت
مسیحہ و ملیحہ ہے، شریعت کا حکم سب کے لئے برابر واجب العمل ہے (۲)۔

۳ یہ اسلامی عقیدہ نہیں بلکہ کفریہ عقیدہ ہے، ایسا عقیدہ رکھنے والوں کو تجدید ایمان اور تجدید نکاح
کرنا اور اس قسم کے خلاف شرع عقائد سے توبہ کرنا لازم ہے (۳)۔

۴ چھوٹا، بڑے سے ذرا کرتا ہے، اٹل علم اپنی حقیقت کو پہچانتے ہیں اور اپنا چھوٹا ہونا اور خدائے برتر
کا اکبر من کل شیء ہونا ان کو خوب معلوم ہے، اس لئے خداوند تعالیٰ سے ڈرتے ہیں اور جو شخص نعوذ باللہ اپنے آپ کو
خدا تعالیٰ سے بڑا چاہتا ہے وہ کہاں ڈرے گا، ایسا عقیدہ رکھنے والوں کو اولاً نرمی سے سمجھایا جائے کہ ان کا یہ عقیدہ
اللہ پاک اور اس کے سچے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف ہے اور بدترین معصیت ہے، اس عقیدہ
سے توبہ کر کے تجدید اسلام و تجدید نکاح شرعاً ضروری ہے، اگر وہ مان لیں تب تو بہتر ہے ورنہ ان سے ترک تعلق
کر دیا جائے تاکہ ان کا اثر دوسروں پر نہ پڑے اور خود تنگ آکر توبہ کر لیں (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور۔

الجواب صحیح۔ سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۲۶ رجب ۱۴۵۹ھ۔

(۱) (الدر المختار، باب حد القذف: ۳/۴۴، ۴۷، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الحدود: ۵۲۹/۲، مکتبہ شرکت علمیہ)

(و کذا کمر الدقائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، ص: ۱۸۹، رشیدیہ)

(۲) ”ولا یصل العبد ما دام عاقلاً بالعلی حیث یسقط عہ الأمر والیہی لعموم الخطبات الواردۃ فی

التکالیف وإجماع المحنہدین علی ذلک“ (شرح العقائد السفیۃ للفتاویٰ، ص ۱۶۶، مسحت لا

یبلغ ولی درجۃ الأنبیاء، قدیمی)

”عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت: أنى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سارق فقطعه فقلوا ما ک

براک تبلغ به ہذا، قال ”لو کانت، فاطمة لقطعتها“ (المشکوۃ، ص ۳۱۴، باب الشفاعة فی الحدود، قدیمی)۔

پیر و حاجت روا سمجھنا

سوال [۱۱۰]: ایک پیر صاحب کے انتقال کے بعد ان کے ایک مرید نے یہ الفاظ کہے ہیں ”اے اللہ! ہم دین و دنیا کی حاجت کس سے صلب کریں، جس سے ہم روحانی اور جسمانی حاجتیں طلب کرتے تھے وہ دنیا سے کوچ کر گئے۔ یہ الفاظ اس کی زبان پر لانا کہاں تک درست ہے؟ ایسے شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صحة حاجت روا خدائے وحدہ لا شریک نہ ہے (۱)، کسی اور کو حاجت روا سمجھنا تعییراتِ سرمد

= (۳) ”فیکفر إذا وصف الله تعالى بما لا يليق به، أو سحر باسم من أسمائه أو بأمر من أوامره“ (البحر الرائق: ۲۰۲/۵، باب أحكام المرتدين، رشیدیہ)

(۴) ”والله حر فوق ثلاث دوائر مع القصد، فإن قصد محر المسلم حرم، وإلا لا أي بأن كان الله حر لموجب شرعي لا يحرم“ (الأشياء والطائر مع شرحه للحموي، ۱/۹۷، القاعدة الثابتة، إدارة القرآن) ”قال الخطابي رخص للمسلم أن يعرض على أحبه ثلاث ليال لقلته، ولا يحور فوقها إلا إذا كان الله حران في حق من حقوق الله تعالى فيحور فوق ذلك، وفي النهاية فإن محررة أهل الأهواء والسدع واجبة على مر الأوقات مالم يطهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“ (مرقاة المفاتيح ۸/۷۵۸، ۷۵۹، باب ما يهيئ منه من التهاجر والتقاطع، رشیدیہ)

(۵) قال الله تعالى ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ، أُحِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ، فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِرُوا بِي، لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ (البقرة: ۱۸۶)

وقال تعالى ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَهُمْ عَنِ دَعَائِهِمْ غَافُونَ﴾ (الاحقاف: ۵)

”اِسْكَارَ لَانْ يَكُونْ اَضَلْ مِنَ الْمَشْرِكِينَ اَيْ وَهُوَ اَضَلْ مِنْ كُلِّ ضَالٍّ حَيْثُ تَرَكْ دَعَاءَ الْمُحِيبِ الْقَادِرِ الْمُسَحِّمِ لِحَمِيعِ صِفَاتِ الْكَمَالِ وَ دَعَاءِ مَنْ لَيْسَ شَاهِدَ الْاِسْتِجَابَةِ لَهُ وَ اِسْعَافِهِ مَطْنُوهُ (إلى يوم القيامة) (وهم عن دعائهم) اَيْ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ عَنْ دَعَائِهِمْ نَاهِم (عافون) لَا يَسْمَعُونَ وَلَا يَدْرُونَ، اَمَّا اِنْ كَانَ الْمَدْعُو حَمَاداً، فَظَاهِرٌ، وَ اَمَّا اِنْ كَانَ مِنْ -

کے خلاف ہے، اللہ پاک کے علاوہ پیر وغیرہ سے حاجت طلب کرنا جائز نہیں (۱)۔ اس مرید نے اپنے پیر کے بارے میں جو مذکورہ الفاظ کہے ہیں، ان سے ایہا م شرک ہوتا ہے، لیکن کسی مسلمان کے قول پر شرک و کفر کا حکم لگا، شریعت میں بہت بڑی ذمہ داری کی بات ہے، جب تک اس کے کلام کا صحیح محمل ذرا بھی نکل سکتا ہے (گو تاویل سے ہی ہو) سخت حکم لگانے میں جلدی نہ کی جائے۔

”وقد ذكروا أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان بها تسع وتسعون احتمالاً للكفر واحتمال واحد في نفيه، فالأولى لمفتي والقاصي أن يعمل بالاحتمال الثاني، لأن الخطأ في بقاء ألف كافر أهون من الخطأ في إفناء مسلم واحد“۔ شرح فقہ اکبر، ص: ۱۹۹ (۲)۔

یہاں اس کے کلام کا محمل یہ ہے کہ وہ خدا کو حاجت روا سمجھتے ہوئے اپنے پیر صاحب کو سفارشی سمجھتا تھا

= ذوی العقول، فإن كان من المقبولين المقربين عند الله تعالى، فلاشتغاله عن ذلك بما هو فيه من الحير، أو كونه في محل ليس من شأن الذي فيه أن يسمع دعاء الداعي للعبد كعيسى عليه الصلوة والسلام اليوم“۔ (روح المعانی: ۶/۲۶، ۷، دار إحياء التراث العربي)

(۱) قل الله تعالى: ﴿والذين تدعون من دون الله لا يملكون من قطمير﴾ (الفاطر: ۱۳) وقال الله تعالى: ﴿والذين تدعون من دون الله لا يستطيعون نصركم، ولا أنفسهم فيصرون﴾ (الأعراف: ۱۹۷) ”إن الناس قد أكثروا من دعاء غير الله من الأولياء الأحياء منهم والأموات وغيرهم مثل يا سيدي فلان! أغثنی، وليس ذلك من التوسل المباح في شئ اهـ“۔ (روح المعانی (المائدة): ۶، ۱۲۸، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

وقال الله تعالى: ﴿والذين يدعون من دونه لا يستحيون لهم بشئ﴾ (الرعه: ۱۴۰)

(۲) (شرح الفقہ الأکبر للفقاری، مطلب فی التوبۃ و شرائطہما ص: ۱۶۲، قدیمی)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین، قبل الباب العاشر فی البغاة: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب احکام المرقدين: ۵/۲۱۰، رشیدیہ)

وفی ”مالا بد منه“ امام ناصر الدین مفتی کہ: ”آئینہ در ردوت بودن آن شک است، ازال حکم بردت نباید کرد؛ کہ ثابت از شک زائل نہ شود، حال آنکہ ”الاسلام یعلو ولا یُعلى“ و در حکم بہ کا فر گشتن اہل اسلام جدی نہ باید کرد، ص ۳۱۱۔ (باب الفاظ الکفر ص ۱۳۱، مکتبہ شرکتہ نمیدہ متان)

یعنی پیر صا حب کی سفارش اور دعا سے (اللہ تعالیٰ کے حکم سے) حاجتیں پوری ہوا کرتی تھیں، اب پیر صا حب نہیں رہے تو اس کی سفارش سے پوری ہوں گی، کوئی سفارشی ہی نہیں رہا۔ اس لئے نہ اس پر شرک کا حکم لگایا جائے نہ اس کو اس قسم کا عقیدہ رکھنے اور بات کہنے کی اجازت دی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۸۹ھ۔

پوجا کے لئے چندہ اور پوجا کی مٹھائی کھانا

سوال [۱۱۱]: میں آر۔ ایم۔ ایس میں کام کرتا ہوں، ہر جمعرات کو آفس میں ہندو لوگ ستیہ رتن کی پوجا کرتے ہیں تو اس پوجا کے لئے ہم سب سروں والوں سے دس پیسے یا کبھی زیادہ، شیواجی (۱) وغیرہ کے نام پر بھی کبھی ایک یا دو روپے دینے پڑتے ہیں۔ چونکہ ہم مسلمان تھوڑے ہیں ہماری چل نہیں سکتی، سوچ یہ ہے کہ پیسے دینے سے مالی شرک ہوگا اور اگر نہ دیئے تو ڈبل دشمن بن جائیں گے، نیز پوجا کی مٹھائی کھوپرا کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پیسے دیئے بغیر چھنکارہ نہیں تو جو لوگ مانگتے ہیں ان کو مالک بنانے کی نیت سے دیدیں (۲) پھر وہ اپنی طرف سے جہاں دل چاہے خرچ کریں، مٹھائی اور کھوپرا بھی اگر لینا ضروری ہو تو اس کو لے میں، پھر کسی ج نور کو دیدیں، پوجا کی مٹھائی وغیرہ نہ کھائیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۸۹ھ۔

(۱) ”بندوں کا بڑا دیوتا“۔ (فیہ وز اللغات ۵۵۵)

(۲) اپنی طرف سے بطور حصہ کے دیدینا جائز اور حرام ہے۔ کما سیاتی تخریجہ مفصلاً تحت عنوان ”اسکوں میں پوجا کے لئے چندہ دینا اور پوجا کا کھانا کھانا“۔

(۳) یہ نذر غیر اللہ کے قبیل سے ہے اور نذر غیر اللہ حرام ہے اور حرام کا کھانا بھی حرام ہے۔ ”و اما النذر الذی ینذره اکثر العوام علی ما هو مشاہد کأن یکون لإنسان عائب أو مریض أو له حاجة ضرورية، فیأتی بعض الصحاء فیجعل سنره علی رأسه، فیقول یا سیدی فلاں إن رد عائی أو عوفی مریضی أو قصت حاجتی، فلک من الذهب کذا، فهذا النذر باطل بالإجماع لوجوده میا أنه نذر لمخلوق، والنذر للمخلوق لا يجوز، لأنه عادة والعادة لا تكون للمخلوق، ومیها أن المنذور له میت، والمیت لا یملک، ومیها أنه إن طرأ المیت یتصرف فی الأمور دون الله تعالی، واعتقاده ذلک کفر فإذا علمت هذا، فما یؤخذ من -

اسکول میں پوجا کے لئے چندہ دینا اور پوجا کا کھانا کھانا

سوال [۱۱۲]: ہم لوگ ایسی جگہ کے باشندے ہیں کہ جہاں ہندوؤں کی اکثریت ہے، جس کے قریب تین ہائی اسکول ہیں مگر اردو کی تعلیم کسی میں نہ تھی، ہمارے جیسے جو کامیاب ہوتے ہیں ان کی ملازمت میں کچھ دشواری ہوتی ہے اس لئے ہم لوگوں کو بہت کوشش کے بعد ایک ہائی اسکول اردو گرانٹ پرائیویٹ طریقہ سے امسال رکھا گیا ہے جس میں احقر کو اسکول کے میجک نے منتخب کیا ہے اور تنخواہ بھی اس وقت اس کمیٹی سے دی جاتی ہے، یہاں مسلمان بچوں کی تعداد بیس ہے اور ہندو بچوں کی تعداد تین سو تک ہے، یہاں تمام قوانین ہندووانی ہیں جس میں تمام پوجا بھی شامل ہے: مثلاً: گنیش پوجا، سرتی پوجا، لکھی پوجا وغیرہ کیا جاتا ہے۔

ہر ماسٹر مسلمان بچوں سے جبراً کہتا ہے کہ تم لوگ اس پوجا میں چندہ دو اور دینا ہوگا جب کہ تم اس اسکول میں تعلیم پاتے ہو، تو بچے مجبور ہو کر اپنے سر پرست سے کہہ کر چندہ لاتے ہیں۔ ان پوجاؤں میں کچھ کھانے کی چیزیں بھی ہوتی ہیں وہ کھایا کرتے ہیں۔ احقر نے جب امسال یہاں ملازمت کی تو ہیڈ ماسٹر سے کہا کہ ایسا چندہ ہمارے دھرم میں نہیں ہے، آپ کیوں بچوں سے یہ چندہ لیتے ہیں، تو وہ بولے ہم لوگ اسکول کے قانون سے تمام سے لیتے ہیں ان سے بھی لیں گے۔ اب جو کھانا وغیرہ ہوتا ہے اس بارے میں ان سے پوچھا تو بولے ہم لوگ یہ جو روپیہ لیتے ہیں پوجا کے نام سے، حقیقت میں یہ پوجا نہیں ہے، بلکہ ایک فٹ کھانا مقصد ہے، اس میں پوجا سے کوئی نقص نہیں ہے اور ہم تو آپ کے بچوں کو پوجا کی ہوئی چیز نہیں دیتے ہیں، کھانے کی جو چیز پوجا نہیں ہوتی ہے اس کو دیتے ہیں تو اس کھانے میں آپ کا کیا حرج ہے؟ احقر نے کہا جب ایسا ہے تو آپ یہ فٹ پوجا کے دوسرے دن کریں جب اس پوجا سے کوئی تعلق نہیں۔ وہ بولے اس میں اسکول کا نقصان ہے چھٹی زیادہ ہو جاتی ہے، پڑھائی نہیں ہو سکتی ہے اور ہم کو ضروری ہے کہ ہر پوجا میں اس دن اسکول کی چھٹی کریں تو اسی چھٹی میں یہ فٹ کر لیتے ہیں، تاکہ اور چھٹی کی نوبت نہ آ سکے۔

اس کے علاوہ تمام استاذوں سے ایک مدعو نوٹس لی جاتی ہے جس پر تمام اساتذہ دستخط کرتے ہیں۔ اگر

— الدراهم والشمع والزيت وغيرها، و يقل إلى ضرائح الأولياء تقرناً إليهم، فحرام بإجماع المسلمين“

(الحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في النذر: ۵۲۰/۲، ۵۲۱، وشيليه)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب ما یلزم الوفاء به، ص ۶۹۳، قدیمی)

کوئی نہ آئے تو باز پرس ہوتی ہے، تیز ٹکوں سے بھی معمولی، خاص کر اگر احقر نہ آئے تو زیادہ تر دشمنی کا باعث ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے ملازمت اور رُزانت پر نقصان آ سکتا ہے۔ آپ سے درخواست ہے کہ یہ بچے اس حال میں چندہ دیکر کھا سکتے ہیں؟ اور احقر حتی الامکان یہ کوشش کرتا ہے کہ اس پوجا میں نہ کھائے یا نہ شریک ہو، اگر بالکل مجبور ہو کر وہ کھانا کھالیا تو امانت کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

اگر اس چیز اور کھانے کا پوجا سے کوئی تعلق نہیں تو موجودہ حالت میں کھانے کے لئے چندہ دینے اور اس کھانے کی وجہ سے کفر و شرک کا حکم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۹۲ھ۔

(۱) هذا حكم الواقعة المذكورة ، اما من اهدى شيئاً ذلك اليوم حسب اعتقاد ما . أى موافقة لهم أو تحسباً لضعفهم أو تعظيماً لمذهبهم و معتقدهم أو إعانتهم على كفرهم أو تشبهاً بهم ، فقد عذّب لفقهاء ذلك كله من جملة الكفر :

قال الملا على القارى " من اهدى بيضة إلى المجوس يوم الورد كفر : أى لأنه أعانه على كفره وإعوانه ، أو تشبه بهم فى إهدائه ، ومفهومه أنه لو اهدى شيئاً فى يوم الورد إلى المسم لا يكفر وفى مجموع الوارل : اجتماع المجوس فقال مسلم : سيرة حسنة و صعوها ، كفر : أى لأنه استحس وضع الكفر مع تصمن استباحه سيرة الإسلام ، وفى الفتاوى الصغرى من اشترى يوم الورد شيئاً ولم يكن يشتره قبل ذلك ، أراد به تعظيم الورد ، كفر : أى لأنه عظم عيد الكفرة " (شرح الفقه الأكبر للقارى ، فصل فى الكفر صريحاً و كناية ، ص : ۱۸۶ ، قديمى)

(و كذا فى الفتاوى البزارية ، كتاب ألقاظ تكون إسلاماً أو كفراً ، الفصل الثانى ، النوع السادس فى التشبيه : ۳۳۳/۶ ، رشيدية)

(و كذا فى خلاصة الفتاوى ، كتاب ألقاظ الكفر ، الفصل الثانى ، الجنس السادس فى التشبيه ۳۸۷ ، رشيدية)
(و كذا فى الفتاوى العالمكيرية ، كتاب السير ، موحيات الكفر أنواع ، مها ما يتعلق بتلقين الكفر والأمر بالارتداد الخ : ۲/۴۷۶ ، رشيدية)

(و كذا فى التادرخانية ، كتاب أحكام المرتدين ، فصل فى الحروح إلى الشيدة ۵۲۱ ، إدارة القرآن)

دُرگا پوجا میں چندہ دینے والے کا حکم

سوال [۱۱۳]: اس مسلمان کے بارے میں یہ حکم ہے جو ہندوؤں کے دُرگا (ہندوؤں کی دیوی

ہوئی) پوجا اور ریش پوجا میں چندہ دیتا ہے؟

الجواب حامداً ومصیباً:

”ر پوجا واچھ سمجھ کر چندہ دیتا ہے تو سخت تنبیہ کا رہے اس کو فوراً توبہ لازم ہے، اگر کسی مجبوری کی وجہ سے چندہ دیتا ہے تو اس کو چاہئے کہ جو شخص چندہ لینے کے لئے آیا اس کو دینے کی نیت سے دیدے پر درست پوجا کے لئے نہ دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

المدہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

مشرکانہ طریقہ پر کنویں کے افتتاح میں شرکت

سوال [۱۱۶]: ایک مسمر شخص نے کنواں حیدوانا شروع کیا، افتتاح تو دو ممووی صاحب و رائے قاضی

اما، دالہ یکں عنی قصد التعظیم والتحسین والشبه وعبر ذلك فلا بأس به ولا یكون کفراً، لکن شرک و الإحتراز ولی، کما قلّ العلامة التبرار فی فتاواه قلّ و بن أحدہ لا عنی دیک روحہ (أی لمؤففة) لا بأس به، والإحتراز عہ سلم، المسلم إذا أهدى يوم لبروز إلى مسلم آخر شيئاً ولم يرد به تعظیم دیک يوم، و لکن حرى علی ما اعتاده بعض الناس، لا یکفر، لکن لا یسعی له ان یفعل ذلك“۔ (البرازية، کتاب الألفاظ الح، الفصل الثانی، النوع السادس: ۶، ۳۳۳)

(وکذا فی الشرح المفہم الاکبر، فصل فی الکفر صریحاً وکایة، ص: ۱۸۶)

وکذا فی التذاریح، کتاب احکام المرتدین، فصل فی الخروج إلى الميمنة ۵، ۵۲۱، ذرة لقرآن

قال الله تعالى: "و تعذروا على لبر و التفری ولا تعاونوا علی الینه و العدوان" (سورة المائدة ۲)

”ذمی سال مسلم عن طریق السعة لا یسعی للمسلم ان یدلّه علی ذلك۔ لانه اعدیه عنی

المعصية“۔ (الفتاویٰ العالمکبریة، ۲، ۲۵۰، کتاب السیر، الباب الثامن فی الحرية، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکبریة: ۳، ۵۹۱، الباب الثالث فی التذکاة بالیغ، رشیدیہ)

وکذا فی الفتاویٰ العالمکبریة ۶، ۳۵۹، کتاب الکراهية، الثالث فيما يتعلق بالمصاحف، رشیدیہ)

امام صاحب کے ہاتھوں ہوا، لیکن اس طرح چونکہ کھودنے والے غیر مسلم تھے انہوں نے ایک پتھر کو بھیہوں (۱) کے نامزد شرک سیندور کیا (۲) پتھر کی پوجا کی، گڑ اور چنے کا بھوک (۳) کیا، بھیہوں کی جے ہوں (۴)، تب پجاری نے زمین پر سات پھوڑے (۵) مارے، اس کے بعد مولویوں نے سات سات پھوڑے مار کر کھنڈ شرک کیا، اب ان لوگوں کے پیچھے نماز، غیمہ کا کیا ہوگا؟ نیز ان لوگوں نے اس کی اجرت کیا روپیہ روپے بھی سے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

شرک کی قبحیت و مذمت تو کوئی چھپی ہوئی چیز نہیں بلکہ سب کو ہی معلوم ہے (۶) مگر صورت مسئلہ میں جس نے شرک کیا ہے وہ تو بے ہی شرک (۷) مسلمانوں نے تو یہ کام نہیں کیا، لیکن جس مسلمان نے شرک کی جائز دی یا اس کو پسند کیا یا ساتھ دیا، اس نے بھی گناہ کا کام کیا، اگر معلوم تھا کہ یہ شرک ہے تو زیادہ خطرناک ہے (۸) اگر یہ سمجھا کہ یہ کوئی خاص طریقہ ہے جو کھانا کھودنے کے وقت کیا جاتا ہے ورنہ عدم تقیید کی وجہ سے (۱) ”بھیہوں“ سیوجی کا اوتار۔ (غیر وزامفت ص ۲۴۲)

”اوتار“ بندوؤں کے عقیدے میں خدا کا کسی جنم (خلقت) میں داخل ہونا مخلوق کی اصلاح کے لیے دنیا میں ”نا“ (غیر وزامفت ص ۱۳۵)

(۲) ”شربت کا ایک سنوف (پتی ہوئی چیز، پودہ) جسے بندو عورتیں، گٹ میں بھرتی ہیں۔“ (غیر وزامفت ص ۸۳۰)

(۳) ”بھوک“ کھانا، تھوک، پوتاؤں کا چڑھا۔“ (غیر وزامفت ص ۲۴۲)

(۴) ”جے“ عروج تسلیم، شہباز، زندہ ہونا۔ (غیر وزامفت ص ۵۰۳) یعنی ان پوتاؤں کی شان میں جو تسبیح و رواد کے کلمات کہے جاتے ہیں۔

(۵) ”پھوڑے“ کدس، پیچھے۔ (غیر وزامفت ص ۳۱۳)

(۶) قال الله تعالى: ۵. إنه من يشرك بالله، فقد حرم الله عليه الجنة، وماواه النار، وما لظالمين من أنصار. (المائدة: ۷۲)

(۷) یعنی رہنے والے بندہ ہی ہیں، جیسے کہ سوال میں مذکور ہے۔

(۸) یہ رضا ہمسہ، شرک کے قبیل سے ہے اور رضا ہمسہ پر فقہاء کرام نے غرک کا حکم مانا ہے: ”وذكر شيخ الإسلام

بن لوصد كثر غيره بما يكون كفرا إذا كان يستحيزه ويستحسه“ (شرح الفقه الأكبر للقاري، فصل

في الكفر صريحاً وكماً، ص ۱۸۰، قدیمی)

روكد في لغاوى الراية، كتاب الفاظ تكون إسلاماً او كفراً، الفصل الثانی، النوع الرابع فی الإيمان =

نہ تو یہ دیکھتے رہے تو پھر زیاوت شدائی نہ ورت نہیں، تاہم توبہ استغفار پھر بھی کریں، خاص کر ہمارے قاضی کا بڑا منصب ہے، جو جو اس میں شریک رہے سب ہی ذرعت سعوة توبہ پڑھ کر توبہ کریں، ہمارے صاحب خواہی توبہ کریں اور مقتدیوں کو بھی توبہ کر دیں (۱) آئندہ ہر ایسے کام میں شریک نہ ہوں (۲) نہ ہمارے مقتدی، نیز ہمارے صاحب، موانع صاحب، قاضی صاحب کے حق میں یا کسی بھی مسلم کے حق میں شرک وغیرہ کا نفاذ استعمل نہ کریں، اب اس قصہ کو دہرائیں بدلہ تم کر دیں۔ حق تعالیٰ سب کو صراط مستقیم پر چلاے۔ فتاویٰ احمدی حق مسلم۔ حررہ عبدالمومنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶، ۳، ۹۲ھ۔

کیا کسی خاص کنویں کے پانی میں شفاء ہے؟

سوال ۱۱: ایک کنواں ہے جس میں چشمہ نکل آیا ہے اس کنویں کے پانی کے متعلق سنا ہے کہ کسی کو کسی تکلیف میں فائدہ ہو گیا اس وجہ سے عامۃ الناس بغرض شفاء اس کنویں کے پانی کو استعمال کرتے اور حاصل

۱۔ (والسلام ۶، ۳۲۹، رشیدیہ)

و کہ فی الفتاویٰ لعالمگیریہ، کتاب السیر، موحیات الکفر انواع، مفہ ما يتعلق بالایمان والاسلام ۲، ۵۷، رشیدیہ،

۲۔ (و کہ فی کتاب رحابہ، کتاب احکام المرتدین، فصل فی احراء کلمۃ الکفر، ج ۵، ۶۶۰، ذرۃ القرآن

۱) "ما کان فی کلمہ کفر احلاف، فان فائدہ یومر بحدید الکحاح، و بالیونۃ و لرحوع عن رنک صریق لاحتیاط، الفتاویٰ لعالمگیریہ، کتاب السیر، موحیات الکفر انواع، قبل کتاب لعشر فی البقاء ۲، ۱۸۳، رشیدیہ)

و کہ فی الفتاویٰ لانتار حبیہ ۵، ۶۶۱، کتاب حکام المرتدین، فصل فی احراء کلمۃ الکفر، ذرۃ القرآن ۲) "عنہ ان من رائد ینکون مسلما عند جمیع طوائف الاسلام، فعليه ان ینوب من جمیع الامور صغیرہ و کبرھا، سواء ما يتعلق بالاعمال الطاهرۃ و الاحلاق الناصیہ، ثم یحب عبیدہ ینحفظ نفسه فی الافعال و الاحوال من التفرع فی الارنداد، یعود باللہ من ذلک، و بہ مضی بالعباس و سوء حالہ لعلہ، و ینقدر بہ علیہ و صمدیہ ما یوجب الردۃ، فینوب عنہ و یحدد لفسادہ سرجع نہ لیسعدہ سرجع لفسادہ لفتاویٰ حب الیونۃ، ص ۶، قدیمی،

کرنے کے لئے مستقل سفر کرتے ہیں، آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

بعض جگہ پانی میں قدرتی طور پر ایسا مادہ ہوتا ہے جس سے جسمانی امراض سے شفاء ہو جاتی ہے یہ کوئی تعجب کی چیز نہیں ہے اگر بات یہیں تک محدود ہے تو کچھ مضائقہ نہیں، جیسے بعض ادویہ کا استعمال ہوتا ہے یا تبدیلی آب و ہوا کے لئے بعض مقامات کا سفر کیا جاتا ہے، اطباء و ڈاکٹر تجویز کرتے ہیں کہ فداں جگہ کی آب و ہوا گرم یا سرد یا تر ہونے کی وجہ سے مریض کے موافق ہے یا بعض امراض میں جاری پانی سے غسل تجویز کیا جاتا ہے، لیکن اگر عقائد فاسد ہونے کا مظنہ (اندیشہ) ہو کہ اس پانی کی پوجا شروع ہو جائے گی تو پھر اس فتنے کو روکنے کی ضرورت ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ جس شخص کی ملک میں وہ کنواں ہے اس کو سمجھا کر حسن تدبیر سے آمادہ کیا جائے کہ وہ اس کو بند کرادے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

کسی خاص درخت سے شفاء حاصل کرنا

سوال [۱۱۶]: یہاں تحصیل جانشہ مظفر نگر کے ایک گاؤں میں پندرہ بیس یوم سے ایک بول کے درخت کے نیچے مسلم و غیر مسلم، مرد، عورت، جوان، بوڑھے تقریباً ہر قسم کے لوگ اپنی حاجات مثلاً شفاء امراض وغیرہ کے لئے آتے ہیں، تمام دن اس درخت کے نیچے بھینر رہتی ہے، دور دراز سے لوگ کثرت سے آتے ہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں کوئی پیر صاحب ہیں، کوئی کہتا ہے کہ یہاں کوئی جن ہے اور سنا ہے کہ اب وہاں مزر بھی بنانے کی اسکیم ہے، لوگوں کا یہ عقیدہ بن رہا ہے کہ اس درخت کے نیچے بیٹھنے سے شفاء ہوتی ہے، جانے والے بتاتے ہیں کہ ضرورت مند اس درخت کے نیچے مٹھی بند کر کے بیٹھتے ہیں اور نظر درخت کی طرف رہتی ہے، مٹھی خود بخود کھل جاتی ہے اور مرض وغیرہ سے شفاء مل جاتی ہے۔ ممکن ہے کہ اس کے علاوہ اور بھی کچھ باتیں ہوتی ہوں، جو لوگ وہاں جاتے ہیں ان کی نیت سے تو اللہ ہی واقف ہے، بظاہر تو استعانت من غیر اللہ ہے ورنہ ہر شرک و بدعت معلوم ہوتی ہے اور یہ وہی شکل ہے جیسے قبور اولیاء اللہ پر لوگ جاتے اور اپنی حاجات مانگتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا وہاں اپنی ضرورت کے لئے جانا شرک ہے؟ ایسے لوگوں کے لئے کیا وہی و امید ہے جو مشرکین کے لئے خلود فی النار کی آئی ہے؟ اگر جانے والے مسلمان ہوں تو ان کے نکاح باقی رہتے ہیں یا

ٹوٹ جاتے ہیں؟ جیسے کٹر کے بارے میں لکھا ہے کہ ایمان سے خارج ہو جانے سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ہو سکتا ہے کہ وہاں جناتی شیطانی کوئی اثر ہو جس سے لوگ متاثر ہوتے ہوں اور عقائد فی سہ کرنے کی غرض سے یہ اثرات مرتب ہوتے ہوں کہ منہی خود بخود کھل جاتی ہے اور مرض سے شفا مل جاتی ہے (۱)۔ مگر جب تک ان دعوں کے عقائد کی تحقیق نہ ہو ان کے اس عمل کی وجہ سے خود فی انار کا حکم نہیں ہوگا (۲)۔ ابتداً اس عمل سے شدت کے ساتھ روکن ضروری ہے، اول شفقت سے تنبیہ کی جائے پھر وعید سنائی جائے اور عقائد باطلہ ختم کرنے کی صورت میں وعید شدید، خود فی انار بتائی جائے اور یہ کہ اس دنیا میں نکاح باقی رہنا بھی دشوار ہوگا۔ سنتنا، اور فتویٰ مستبرک من سب نہیں، بس اوقات اس سے طبائع میں ضد اور عناد پیدا ہو کر زیادہ خرابی پیدا ہوتی ہے، بلکہ بجز یہ ہے کہ کسی صاحب نسبت بزرگ کا حکم کا وعظ آرایا جائے جس میں وہ حکمت و موعظت سے

۱۔ "وإنسان إذا فسدت نفسه أو مراجه يشتهي ما يضره و يئذنه، بل يعشق ذلك عشقاً يفسد عقده و دینه و خلقه و بدنه و ماله، و الشيطان هو نفسه حيث، فإذا تقرب صاحب العرائن و الاقارب و كس لروحانيات السحريه و امثال ذلك إليهم بما يحويه، فمن الكفر و الشرك صار ذلك كالرشوة و لسطيل لهم، فيقصون بعض أعراسه كس يعطى غيره ما لا ليقبل له من يريد قتله أو يعينه على و حشة أو ينال معه و حشة" (آكام المرحان في أحكام الحان، الباب الثامن و الأربعون في بيان السب لدى من أجله تنقاد الحن و الشياطين، ص: ۹۹، ۱۰۰، مكتبة خير كثير)

۲۔ "و كانت الشياطين تتراءى لهم أحياناً، و قد يخاطبونهم من الصم و يحررونهم بعض الأمور العانة، أو يقصون لهم بعض الحوائج، فكانوا يبدلون لهم هذا الفع القليل بما يشتروه منهم من توحيدهم و اسمهم الذي هلكوا برواله كالسحر" (مجموعة الفتاوى لإس نيسية، فصل في تريس الشيطان العادات البدعية لأهلها: ۱۰، ۲۳۸، مكتبة العيكان)

۳۔ "عن سي در رضى الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول "لا يرمى رجل رجلاً بالمسوق و لا يرميه بالكفر، إلا ارتدت عليه أن لم يكن صاحبه كذلك" (صحيح البخاري، كتاب الادب، باب ما يهوى عن السباب و اللعن: ۲، ۸۹۳، قدیمی)

"و لا يجوز أن يرمى مسلم بنسب و كفر من غير تحقيق"، (شرح النقة الأكبر، ص: ۷۲، قدیمی)

وہوں کو سمجھ میں۔ فقط والتدقیر العزیز۔

حررہ عبدالمودعہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰ ۲ ۱۳۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

درخت کے پاس بیٹھنے سے شفاء

سوال ۱: یہاں پر ایک مہوا (۱) کا درخت ہے، بہت سے مریض اس کے پاس جا کر درود شریف پڑھتے ہیں اس پڑھنے والے پر ایک کیفیت طاری ہوتی ہے، جو مریض اچھا ہونے والا ہے درخت کی طرف سر کرنے لگتا ہے اور جو مریض اچھا ہونے والا نہیں ہے وہ بیٹھا رہتا ہے۔ بہت سوں نے اس کا تجربہ کیا ہے تو اس درخت کے پاس جانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص مصد سے یہاں رہے تو اس درخت کے پاس جا سکتا ہے یا نہیں؟
جواب حامداً و مصیباً:

درود شریف کی ترتیب و فضیلت قرآن کریم (۲) و حدیث شریف سے ثابت ہے (۳) زیادہ سے

(۱) ”ایک درخت کا نام ہے جس کے پھول کو کھاتے، پھولوں کی شراب اور بیجوں کا تیل نکالتے ہیں۔“ (نور المغت، ص ۴۱۸)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (الأحزاب ۵۶)

(۳) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم “من صلى عني واحدة صلى الله عليه عشرًا“ رواه مسلم“

”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم “من صلى عني صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات، وحطت عنه عشر خطيئات، ورفعت له عشر درجات“ (رواه السنن)
”وعن أنس بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “أول ما يرفع الله به يوم القيامة كبرهم علي صلاة“ رواه الترمذی“

”عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه قال من صلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحدثه صلى الله عليه و ملائكتہ سبعين صلاة“ رواه أحمد“

”وعن رويغ رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: “من صلى علي محمد و قال ”لبيك“ ليلته المقعد المقرب عندك يوم القيامة“ وحدث له شفع عني“ رواه أحمد“
مشکوٰۃ لمصباح، باب لصلاة علي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و فصلها: ۱/ ۸۶، ۸۷، قدیمی

زیادہ پڑھا جائے، مکان پر بھی مسجد میں بھی حتیٰ کہ چلتے پھرتے بھی، مگر اس مخصوص درخت کے پاس جا کر بیٹھنا نہ داخل شریعہ سے ثابت ہے نہ یہ کوئی حکمت اور طب کا مسدہ ہے، بلکہ وہاں جا کر بیٹھنے سے لوگ عفت و دیریں گے کہ اس درخت کو بھی کوئی دخل ہے، یہ درخت واجب التعظیم و تکریم ہے، پھر اس پر چڑھنا و کھڑے ہونا ہو جائے گا، اس کی پوجا ہونے لگے گی، اس سے محتاط فی سد ہو کر دین تباہ و برباد ہو جائے گا، اس لئے وہاں بہ کثر نہ جائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۳ھ۔

کامیابی کے لئے ایک درخت کے نیچے خاص ہیئت اختیار کرنا

سوال [۱۸]: ایک درخت ہے اس کے نیچے جا کر بہت سے آدمی اوڑھ بیٹھ جاتے ہیں اور ہاتھ زمین پر ٹیک لیتے ہیں اور نظریہ پر رکھتے ہیں، کہنے والا یہ کہتا ہے کہ اگر مقصد میں کامیابی ہے تو ہاتھ آگے کو سرک جاتے ہیں اور پھر اوندھا زمین پر گر جاتا ہے، اگر مقصد میں کامیابی نہیں ہوتی تو ویسے ہی بیٹھا رہتا ہے کچھ نہیں ہوتا۔ اس طرح کرنا شریعت کی رو سے جائز ہے یا ناجائز؟ اور یہ سجدے میں شمار ہوتا ہے یا نہیں اور جو شخص اس درخت کے نیچے جا کر ایسا کرے اس پر شرک لازم آئے گا یا نہیں؟ نیز انسان کی تقدیر خاص پوری عمر کا بتلے تعین ایک مرتبہ کھتا ہے یا کہ ہر سال ایک ایک سال کا لکھا جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہاں کے پیٹ میں جب بچہ میں روح ڈالی جاتی ہے اسی وقت اس کی ساری زندگی کا رزق اور عمل وہیں لکھ دیا جاتا ہے (۱)، اس کی تفصیل کا علم اللہ کو ہے اور کسی کو نہیں کہہ سکتا یہ لکھا ہے، کسی درخت کے نیچے جا کر کڑو بیٹھ کر زمین پر ہاتھ ٹینا اور یہ سمجھنا کہ اگر مقصود میں کامیابی ہو تو ہاتھ آگے کو سرک کر زمین پر گر جائے گا ورنہ اسی طرح بیٹھا رہے گا، یہ کوئی ٹوٹکا اور شگون ہے، شرعی چیز نہیں۔ زمانہ جاہلیت میں بھی لوگوں نے کامیابی اور

(۱) "عن ابن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "وکیل اللہ بالرحمہ"

ملک فیہوں ای رب بطعۃ، ای رب علقۃ، ای رب مصعۃ، فاذا اراد اللہ ان یقصر حلقہا، قل یا رب اذکر ام انشی، اشی ام سعید، فما الرزق، فما الاحل، فیکتب کذلک فی بطر أمہ" (صحیح البخاری،

نہائی نہ پتھر مٹیں تجویز کر رہی تھیں جن کی کوئی واقعی بنیاد نہیں تھی۔ شریعت نے ایسی چیزوں کو استفسار قرار دیکر منع فرمایا ہے (۱)۔ تاہم اگر زمین پر نہ لکھا تھا تب بھی اس کو شرک نہیں کہا جائے گا، مگر اس سے منع کیا جائے گا۔ فقہ و محدثین سمجھ۔

حررہ عبدالموہب بنوہی غفرلہ، اراحموم، یوبند، ۱۶، ۲، ۹۳ھ۔

جواب فتح بندہ، فتح مامدین ثانی، ۱، اراحموم، یوبند، ۱۶، ۳، ۹۶ھ۔

قبر کی مٹی سے شفاء

سوال ۱۱۹: ایسا متبایک گاؤں میں جائزے بخاری بہت شہرت ہوئی، جو شخص قبر سے مٹی لے جا کر باندھ دیتا ہے آرام ہو جاتا ہے، اس کو اس شہرت سے مٹی لے گئے۔ جب بھی قبر میں مٹی ڈالتا ہے ختم ہوتی ہے۔ مرتبہ مٹی اس پکا پریشان ہو کر ایک مرتبہ میرے مکان کی قبر پر چڑھا کر آپ کی توکرمست ہوئی اور ہماری معیبت، یاد رکھو اگر سب کوئی اچھا ہو تو ہم مٹی نہ لائیں گے، لوگ جو تہ پختہ قبر مبارک پر چلیں گے، اس اسی دن سے آرام نہ ہو، پھر وہیں سے مٹی لے جائے، بند نہ رہے۔ کیا ایسا عقیدہ رخنہ درست ہے اور شریعت کا کیا حکم ہوگا؟

اقل منہ تعالیٰ ریف الدین امواہ الحمر والمیسر والاصاب والارلاہ رحس من عمل الشیطان
وحتوہ لعکم تصحون ۵ (المائدہ ۵۰)

وقل منہ تعالیٰ ۵ وان تستفسوا بالارلاہ ۵ (المائدہ ۳)

ی حرمہ عسبکم ایہ المؤمنون الاستفساد بالارلاہ، واحدها ترلہ وقد تفتح لرای، فبقول
رلہ، وقد کانت العرب فی جاهلیتہا یعدون دلک، وہی عبارة عن قداح تدلہ، علی أحدها مکتوب
فعل وعسی الآخر لا تفعل، والثالث عقل لیس علیہ شیء ۵ وقول ابن عدس رسی اللہ تعالیٰ
عینہما ہی قدح تدیر استفسامون یہ الامور ۵ (تفسیر ابن کثیر، المائدہ ۱۸۲، مکتبہ دار السلاہ
لبرس)

و لحن عدی ان لا استفساد الیدی کان یفعلہ اهل الجاہلیۃ حرام بلا شبهة کما هو نص
لکتاب، وان حرمہ رسیہ من سوء الاعتقاد، وانه لا یحلو عن تشاؤم، و لیس بتفاؤل محض، (روح
سعدی، المائدہ ۵۹۶، دار احیاء التراث العربی)

الجواب حامداً ومصلحاً :

اصل شفاء دینے والے اللہ تعالیٰ ہیں خواہ کسی حکیم، ڈاکٹر کی دوا کے ذریعہ سے ہو یا کسی عامل کے تعویذ اور پھونک سے دیں، خواہ کسی بزرگ کی کرامت (خاک قبر وغیرہ) سے دیں، خواہ بغیر کسی ظاہری سبب کے دیں، ایک ہی چیز سے جب وہ چاہیں شفاء دیدیں، جب چاہیں نہ دیں، یہ عقیدہ صحیح اور درست ہے (۱)۔ شفاء کو کسی غیر کے قبضہ قدرت میں تجویز کرنا درست نہیں، خواہ وہ غیر کوئی زندہ ولی وغیرہ ہو یا مردہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین غنی عنہ، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

بدعات شرکیہ

سوال [۱۲۰]: قبر پرست مسلمان جن کو قبور میں کہا جاتا ہے ان کے افعال شرکیہ و بدعیہ جیسے مزارات اوسیا، وانبیاء کو سجدہ کرنا یا ان کی قبور کے غسل کے پانی کو متبرک سمجھنا اور بطور آب زمزم سے اس کو پینا اور ان کو ضرورتاً ظرخیال کرنا اور ان کو مشکل کشا سمجھنا اور ان کے نام کے وظائف پڑھنا اور ان کو علم اغیب جاننا اور ان کے مزارات پر نذرین چڑھانا اور ان کے نام کے وہاں پر بکرے ذبح کرنا اور ان کی طرف اپنے بچوں اولادوں کو منسوب کرنا کہ یہ بچہ ہم کو فلاں پیر نے دیا ہے وغیرہ وغیرہ، یہ امور شرکیہ کفریہ کرنے والے مسلمان ہیں یا نہیں اور ان میں اور کفار قریش مکہ میں کیا فرق ہے؟ وہ بھی اولیاء وانبیاء واولیائے اہل بیت سے ایسی ہی عقیدت رکھتے تھے،

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرَضْتَ فَهُوَ يَشْفِيكَ﴾ (الشعراء: ۸۰)

”فقال أس رضى الله تعالى عنه: ألا أرى كيف برقية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قال بى قال: ”اللهم رب الناس، مذهب الأس، اشف أنت الشافي، ولا شافي إلا أنت شفاء لا يغادر سقماً“
 ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى يقول:
 ”امسح الأس رب الناس، بيدك الشفاء، لا كاشف له إلا أنت“ (صحيح البخارى، كذب الطب، باب رقية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۸۵۵/۲، قديمي)

﴿وَإِذَا مَرَضْتَ فَهُوَ يَشْفِيكَ﴾ أي إذا وقعت في مرض، فإنه لا يقدر على شفائي أحد غيره بما يقدر من الأسباب الموصلة إليه“ (تفسير ابن كثير، (الشعراء): ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳

بینواتوجروا۔ طالب تحقیق ابوالعتیق محمد پٹھان، ۱۸/رجب/۶۴ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

مردم شری کے اعتبار سے ان کا نام مسلمان ہے، لیکن شرعی نقطہ نظر سے یہ لوگ دائرہ اسلام سے خارج ہیں (۱)۔ مشرکین عرب بھی ایسے ہی عقائد و اعمال کی وجہ سے مشرک کہلاتے تھے، یہ لوگ صرف نام کے مسلمان ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گسنوی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۱۱/۶۴ھ۔

اس میں تفصیل کی ضرورت ہے، وہ یہ کہ اگر انبیاء اولیاء کے لئے وہ قدرت اور اختیار بالذات مانتے ہوں ورنہ ضرورتاً ظہر بد واسطہ سمجھتے ہوں تب تو وہی جواب ہے جو مفتی صاحب نے تحریر فرمایا ہے، ورنہ تغلیظاً تو ان پر حکم کفر کرنا جائز ہے، حقیقتہً تمام احکام کفر جاری نہ کئے جائیں گے۔

سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذی قعدہ، ۶۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/ذی قعدہ، ۶۴ھ۔

(۱) أما قوله: "قبور کے غسل کے پانی کو تبرک سمجھنا اور بطور آب زمزم اس کو پانا" فباطل لا أصل له في الدين، لأنه لم يذكره أحد من السلف ولم يعتقده، وأما التبرك به فمردود على قفي قائله، وكيف يتبرك به وهو اعتقاد باطل وبدعة شنيعة مذمومة. والله تعالى أعلم.

وأما قوله: "أوران کو ضرورتاً ضریحاً لکرتا" فقد قال محمد بن شهاب الزوار "قال عثمان: من قال أرواح المشايخ حاضرة، يكفر" (الفتاوى البرازية، كتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو كفراً، الفصل الثاني، النوع الثاني في ما يتعلق بالله تعالى: ۳۲۶/۶، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: کتاب السیر، باب احکام المرتدین: ۲۰۹/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المتقی علی شرح الملتنقی المعروف بسک الأهر علی هامش مجمع الأهر، کتاب السیر والجهاد، باب المرتد، ثم ألفاظ الکفر أنواع: ۵۰۵/۲، عفارۃ)

وأما قوله: "ان کو مشکل شا سمجھتا" فباطل لقوله تعالى ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ، فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. (یونس: ۱۰۶) .

= قد بحث العلامة الألوسی تحت هذه الآية طويلاً فقال: " (ولا تدع من دون الله) استقلالاً ولا اشتراكاً (ما لا يفعلك) بنفسه إذا دعوته بدفع مكروه أو جلب محبوب (ولا يصرک) إذا تركته بسبب المحبوب دفعاً أو رفعاً، أو بإيقاع المكروه (وإن يمسك الله بضر) تقرير لما أورد في حيز الصلة من سلب السمع من المعبودات الباطلة، وتصوير لإحتصاصه به سبحانه، وإن يصيبك بسوءٍ ما (فلا كاشف له) عنك كائناً من كان وما كان (إلا هو) (وإن يردك بحير) تحقيق لسلب الضرر الخ". (روح المعاني: ۱۱/۱۹۸، ۱۹۹، دار إحياء التراث العربي)

وأما قوله: "ان کے نام کے وظائف پڑھنا" فلا يجوز، لأن الأوراد المثابة على فعلها خاصة بأسماء الله تعالى، وقال تعالى: ﴿فأذكروني أذكرکم، واشکروا لی، ولا تکفرونی﴾ (البقرة: ۱۵۲) ولما رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء الخ "عن أبي هريرة قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في طريق مكة فقال: "سيروا هذا حمداً، سقى المفردون، قالوا وما المفردون يا رسول الله" قال: "الذاكرون الله كثيراً والذاكرات" (باب الحث على ذكر الله تعالى ۲/۳۳۱، قديمي) قل الملا على القاري تحت هذا الحديث "المفردون أنفسهم عن أقرانهم بنيل الزلفى والعروج إلى الدرجات العلى، لأنهم أفراد بذكر الله تعالى عن من لم يذكر الله تعالى، أو جعلوا ربهم فرداً بالذكر، وتركوا ذكر ما سواه، وهو حقيقة التفريد ها" (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب الدعوات، باب ذكر الله عز وجل و التقرب إليه: ۵/۳۳، رشيدية)

وأما قوله: "ان کو م الغیب جانے" فهو إشراك بالله في صفاته وهو تعالى منزّه عنه، ونفى الله تعالى هذه الصفة عن جميع مخلوقاته، وأثبتها لنفسه بقوله: ﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو﴾. (الأعام: ۵۹)

"والمراد بالغيب المعيات على سبيل الاستغراق، والمقصود على كل تقدير أنه سبحانه هو العالم بالمعيات كما هي ابتداء (لا يعلمها إلا هو) والكلام إما مسوق لبيان اختصاص المقدورات العينية به سبحانه من حيث العلم أثر بيان اختصاص كلها به تعالى من حيث القدرة وإما لإثبات العلم العام له سبحانه، وهو علمه بكل شيء بعد إثبات العلم الخاص، وهو علمه بالظالمين" (روح المعاني ۷/۱۷۰، ۱۷۱، دار إحياء التراث العربي)

وأما قوله: "ن کے عزرات پر نہ رانے چڑھنا اور ان کے نام پر بکرے ذبح کرنا" فباطل وحرام كما سيأتي تخريجه ... =

قبر پر چراغ، منت، ذبح، سجدہ وغیرہ

سوال [۱۲۱]: مصنوعی قبر بنا کر اس کو کسی ولی کا مزار قرار دینا، اس میں چراغ جلانا اور منت چڑھانا اور بکرا گائے وغیرہ منت کر کے وہاں پر ذبح کرنا اور لوگوں کو کھلانا اور مزار کو سجدہ کرنا، شرعاً یہ افعال کیا حکم رکھتے ہیں اور فعل مذکورہ کو کیا حکم لگایا جاسکتا ہے اور اس قسم کا طعام حلال ہے یا حرام؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصنوعی قبر بنا کر کسی ولی کا مزار قرار دینا مخلوق کو دھوکہ دینا ہے لہذا قطعاً ناجائز ہے (۱) اور دیگر افعال مذکورہ بھی ممنوع اور ناجائز ہیں، اگر واقعی کسی بزرگ کی قبر ہو تب بھی افعال مذکورہ کا ارتکاب ناجائز ہوگا اور قبر کو

= تحت عنوان "قبر کا چڑھاوا"۔

واما قوله: "ان کی طرف اپنے بچوں اور اولاد کو منسوب کرنا" فباعث بقاد باطل لقول الله عز وجل ﴿وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَرْوَاحًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ اَرْوَاحِكُمْ بَيْنَ وَحَدَّةٍ وَرِزْقِكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ، اَلْبَابُ طَلِ يَوْمَنَونَ، وَبِعَمَّةِ اللّٰهِ هُم يَكْفُرُونَ﴾ (النحل: ۷۲)

وقوله تعالى: ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ اِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَوْرَ، اَوْ يَزُوْجَهُمْ ذَكَرًا وَاِنَاثًا، وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيْمًا، اِنَّهٗ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ﴾ (الشورى: ۴۹، ۵۰)

فهذه صفة خاصة لله تعالى لا محال لغيره فيها قطعاً فقط والله تعالى اعلم.

(۱) قال ابن كثير رحمه الله تعالى: "فكذلك المافق سمي مخادعاً لله وللمؤمنين باطهره ما طهر بلسانه تقيّة بما يخلص به من القتل والسي والعذاب العاجل، وهو لغير ما أظهره مستبطن، وذلك من فعله وإن كان خادعاً للمؤمنين في عاجل الدنيا، فهو لنفسه بذلك من فعله خادع، لأنه يطهر لها بفعله ذلك بها أنه يعطيها أمانيها ويسقيها كأس سرورها، وهو موردّها حياض عطيا، ومحروّعها به كأس عذابها، ومديقها من عصب الله وأليم عقابه ما لا قبل لها به، فذلك خديعته بنفسه طامعاً مع إساءته إليها في أمر معادها أنه إليها محسن كما قال تعالى: (وما يحدعون إلا أنفسهم وما يشعرون) إعلاماً منه عبادة المؤمنين أن المافقين بإسائتهم إلى أنفسهم في إسحاطهم عليها ربهم بكفرهم وشكهم وتكديهم عبر شاعرين ولا دارين ولكيهم على عمى أمرهم مقيمين" (تفسير ابن كثير تحت قوله تعالى: ﴿يَخَادِعُونَ

الله اه﴾ البقرة: ۷/۷، مكتب دار السلام الرياض)

سجدہ کرنا شرک ہے، اگر بیت عبادت ہو (۱) اگر بہ نیت تعظیم ہو تو حرام ہے، مشابہ بالشک ہے (۲)۔ اگر نذر خدا کے لئے کی جائے اور اس کا کھانا مزار کے فقراء کو کھلادیا جائے تو وہ کھانا فقراء کے لئے جائز ہے ورنہ اگر نذر صاحب مزار کے لئے کی جائے تو حرام ہے، اس کا کھانا درست نہیں:

”اعلم أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدراهم والشمع ولريت وسحوها نسي صريح الأولياء الكرام، تقرأ إليهم فهو باطل وحرام اه. قال في المحرر: لو حوّد: منها أنه لا يحق لمحقوق وهو لا يحور؛ لأنه عبادة والعبادة لا تكون لمحقوق، ومنها أن المنذور له ميت وميت لا يموت لح.“ ص: ۴۳ صحطاوی (۳)۔ ”انسجود لغير الله على وجه التكرمة والتحية مسوح بما روت عائشة وجابر بن عبد الله وأنس أن أنس صلى الله عليه ونسب قال: ”ما ينبغي لبشر لو صبح لشراً أن يسجد لشراً، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه“۔ أحكام القرآن: ۱/ ۳۵ (۴)۔ فقط والله
بہی نہ وقتی اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له۔

(۱) ”عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لو كنت أمر أحداً أن يسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها“ رواه الترمذی“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب عشرة النساء وما لكل واحدة من الحقوق، ص: ۲۸۱، قدیمی)

قال المسلا على القاری: ”فإن السجدة لا تحل لغير الله“ (المرفقة شرح مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب عشرة النساء الخ: ۲/ ۴۰۲، رشیدیہ)

(۲) ”و کذا ما يفعلونه من تقبيل الأرض بين يدي العلماء والعظماء فحرام، و الفاعل والراعى به آثمان؛ لأنه يشبه عبادة الوثن، ومل يكفر إن على وجه العبادة والتعظيم؟ كفر، وإن على وجه التحية لا، وصار أثماً مرتكباً لكبيرة“ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، باب الإستبراء وغيره ۶/ ۳۸۳، سعید)

(۳) (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، قیل باب الإعتکاف: ۱/ ۴۷۱، ۴۷۲، دار المعرفة بیروت)

(و حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب ما یلزم الوفاء به، ص: ۲۹۳، قدیمی)

(۴) (أحكام القرآن للجصاص، باب السجود لغير الله تعالى، تحت قوله تعالى ﴿وَادْعُوا لِمِثْلِكَ﴾ اسجدوا ﴿الآية﴾ (البقرة: ۳۴): ۱/ ۳۲، دار الكتاب العربی)

مزارات پر عورتوں کا جانا اور منت مانگنا

سوال [۲۲] : مزارات پر عورتوں کا جانا اور وہاں منتیں مانگنا اور وہاں سے واپس آ کر تہک تقسیم کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اویہ اللہ کے مزارات پر جائز و مباح اور منتیں مانگنا حرام ہے، جیسا کہ البحر الرائق شرح کنز بدقائق میں تصریح موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ العظمیٰ۔

قبور کا چڑھنا

سوال [۲۳] : چڑھانے کی اشیاء ”وما ائس بہ نعیر اللہ“ کے تحت مہاجرات قطعی فرماتے ہیں، بدعتی دُک سے آیت سے صرف اس ذبیحہ کو مادیتے ہیں جو غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو اور بظاہر صحیح بھی یہی معلوم ہوتا ہے جیسا کہ مفسرین نے اس آیت میں صرف ذبح حیوانات ہی کو ذکر کیا ہے۔ مفصل مدلل جواب مرحمت ہو کر شفاء میسر ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مفسرین نے ”وما ائس بہ نعیر اللہ“ کے ذیل میں چڑھانے کو بھی ذکر کیا ہے، مدحظہ ہو فیہ فتح العزیز پارہ الم ص: ۶۱۵، تفسیر احمدی۔ اور فقہاء کے کلام میں مستقلاً چڑھانے کی حرمت موجود ہے، درمختار (۲) طحطاوی (۳) فتاویٰ عالمگیری (۴) بحر الرائق (۵) وغیرہ سب کتب میں اس کو بصراحت لکھا ہے۔

”واعلم ان السدر الدی یقع لائموت من اکثر عود، وما یؤحد من الدراهم وشموع

(۱) (کتاب الصوم، فصل فی الذر: ۵۲۰/۲، ۵۲۱، رشیدیہ)

(و سیاتی تحریحہ تحت عنوان ”قبور کا چڑھنا“ اعی الحواشی الاثیة)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، قیل باب الاعکاف ۲۳۹، سعید)

(۳) (حاشیہ لطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، قیل باب لاعکاف ۳۷۱ ۳۷۲، دار المعرفۃ بیروت)

(۴) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، فصل فی المسترفقات، قیل کتاب المساک ۲۶، رشیدیہ)

(۵) (البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی الذر ۵۲۰ ۵۲۱، رشیدیہ)

و سبب و نحوه، ہی صریحاً لایا، کرام تقریباً، فهو اصل و حرماً هـ قل فی سحر نوحه
 منها أنه سحر المحقوق ولا يجوز؛ لأنه عدده واعداده لا تكون المحقوق، ومنها أن صدور به من
 و من لا يثبت، ومنها أنه إن ضل أن ثبت تصرف في الأمور دون أنه تعدي كفر، منهم لا
 لقول. ب أنه إني سرت بك بن شفقت مريض أو رد داب عائلي أو قضيت حاجتي أن تضع
 سقر، سبب سبب سبيده غيبة، أو فقر، سبب سبب الإمام الشافعي، أو الإمام الليث، أو أشتري
 حصر مسجدهم أو ريت يوقودها، أو دراهم من يقوم شعائرها إني غير ذلك مما يكون فيه منع
 سقر، أو سبب عروجه. وذكر شيخنا هو بيان لمحل صرف سبب مستحقه تفاصيل
 سبب أو مسجده، فيحوز بهذا الاعتبار، إذ مصرف السبب فقر، وقد وجد، ولا يجوز أن يصرف
 ذلك إني عني غير معتمد به ولا شريف منصب؛ لأنه لا يحل له لأحد منه يكن محتاجاً فقيراً،
 ولا سبب لأحد منه يكن فقيراً، ولا سبب عنه لأحد عنه منه يكن فقيراً، أو به يشت
 في شرع حور تصرف بالأعيان لإحماض عني حرمة سبب المحقوق، ولا يعقد، ولا تشتعل به
 الذمة، وأنه حرام بل سحت" اهـ. ضحطاوي، ص: ۴۰۳ (۱)۔

تا وقتیکہ چڑھاوا چڑھانے والا اپنے اعتقاد اور نیت سے توبہ اور رجوع کر کے بیچ یا بیہ یا صدقہ وغیرہ
 کے ذریعہ سے کسی کو نہ دے اس کا کھانا جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد سنوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۴/۵۶ھ۔

اجوب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/ربیع الثانی/۵۶ھ۔

مزارات کا چڑھاوا

سوال [۱۲۴]: جو ملکات بادشاہوں نے پیروں کے نام وقف کردی تھیں تو ان کی مدنی سے آرٹسٹر
 خانہ جاری کیا جاوے تو وہ کھانا کیسا ہے اور جو پیروں پر چڑھایا جاوے اس کا کھانا کیسا ہے اور جو با شرع اس
 چڑھاوے میں سے لڑجھڑ کر مثل ترکہ جدی سمجھ کر حصہ لیتا رہے تو وہ شخص کیسا ہے؟

(۱) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب ما یلزم الوفاء به، ص ۶۹۳، ۶۹۴، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر واقف نے وقف کی آمدنی سے لنگر خانہ جاری کرنے کی اجازت دیدی تھی تو مستحق کو اس کا کھانا جائز ہے (۱)۔ اگر وہ چڑھاوا پیروں اور مزاروں کے نام کا ہے تو اس کا چڑھانا اور کھانا جائز ہے اور اگر وہاں کے فقراء کے لئے ہے تو فقراء کو کھانا درست ہے، اگر وہ باقاعدہ شرعی طور پر وقف ہے تو اس میں میراث جاری نہ ہوگی بلکہ واقف نے جو حصہ جس طرح متعین کر دیا ہے اس کے موافق مستحقین میں تقسیم کیا جائے گا، اگر وہ باقاعدہ وقف نہیں بلکہ کسی خاص شخص کی ملک ہے تو اس میں شرعی طور پر میراث جاری ہوگی:

”واعلم ان الدر الذي يقع للأموال من كثر العوام، وما يؤخذ من درهمه نسمع والزيت ونحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام تقرباً إليهم، فهو باطل وحرام“۔ صحصوى، ص: ۳، ۴ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

مزاروں کا چکر

- سوال [۱۲۵]: ۱۔ خداوند کریم قرآن شریف میں فرماتے ہیں ”اتباع کرو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی“ پھر مزاروں کا چکر، مرادوں کا، گننہ کیسے اسلام میں داخل ہو گیا ہے؟
- ۲۔ نیا زونہ تحہ کی شرطیں کیا ہیں، کیا فاتحہ کی ہوئی مٹھائی یا مرغ مسلم مرد۔ تک پہنچتا ہے؟
- ۳۔ لوگ کہتے ہیں چونکہ اولیاء کرام اور صالحین دنیا میں بھی زندہ ہیں اور آخرت میں بھی، اس لئے وہ مدد کو آتے ہیں ان کا خیال مذکور کہاں تک صحیح ہے؟
- ۴۔ کیا اسلام سے پہلے دوسرے مذاہب میں بھی اس طرح اولیاء کرام یا پیغمبر پیدا ہوتے تھے، اگر نہیں تو خدا تک رسائی کیسے ہوتی تھی؟

(۱) ”شرط الواقف كص الشارح. أى فى المفهوم والدلالة ووجوب العمل به“ (الدر المختار، كتاب

لوقف، مطلب فى قولهم: شرط الواقف كص الشارح: ۴/۳۳۳، ۳۳۴، سعيد)

(۲) (حاشية الطحطاوى على مراقي العلاح، باب ما يلزم الوفاء به، ص: ۶۹۳، قديمى)

الجواب حامداً ومصبياً:

۱۔ مردین، نکلنے کے لئے مزاروں کا چہرہ اور خلاف شرع ہے (۱) بہتہ ایسا ثواب کے لئے اور نیکی محبت کرنے کے لئے قبرستان جانے کی ترغیب آتی ہے (۲)۔

۲۔ کوئی بھی نیک کام کرے بغیر کسی ایسی پابندی کے جس کا ثبوت نہ ہو، ثواب پہنچا دینا درست ہے، شرعی طریقہ پر صدقہ کرنے سے جو ثواب حاصل ہو وہ مردہ کو پہنچتا ہے (۳)۔

۳۔ اس پر کوئی شرعی دلیل قائم نہیں۔

۴۔... پہلے بھی پیدا ہوئے تھے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

امدہ عبد محمود سنواری مفتی مدظلہ العالی دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۵/۱۴۰۷ھ

قبروں کا طواف کرنا اور چومن

سوال [۱۲۶]: بزرگوں کی قبروں کا طواف کرنا اور اس کو بوسہ دینا کیسا ہے؟

۱۔ قال اللہ تعالیٰ "وذلك بأن الله هو الحق، وأن ما يدعون من دونه هو الباطل، وأن الله هو العليّ الكبير" (الحج: ۲۲)

وقال تعالیٰ "والذين تدعون من دونه، لا يستطيعون نصركم، ولا أنفسهم يَصُرُونَ" (الأعراف: ۹۷)
(۲) "وعن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال "كنت بهيئتكم عن زيارة القور، فروروها، فربها ترهدها في الدنيا، وتذكر الآخرة" رواه ابن ماجه (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الحاجر، باب زیارة القور، الفصل الثالث، ص: ۱۵۴ قدیمی)

(۳) "فما لسان أن يجعل ثواب عمله لغيره عند أهل السنة والجماعة صلاة كان أو صوم أو حج أو صدقة أو قراءة لقرآن، أو الادکار، أو غیر ذلك من أنواع البر، ويصل ذلك إلى الميت، ویفعله، قاله الزیلعی فی باب الحج عن العیر" (مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل فی زیارة القور، ص: ۶۲، ۶۳، ۶۴ قدیمی)

(۴) جیسے حضرت نوح علیہ السلام کی قوم میں پانچ حضرت...، یحوت، یعوق اور نر تھے، کما فی تفسیر سحریر، وروح المعانی وغیرہما تحت قولہ تعالیٰ "ولا تدعون ودا ولا سواع ولا یعوق وسمر"

الجواب حامداً ومصلحاً:

بدعت ضلالت اور معصیت ہے۔ فتاویٰ عزیزی: ۱۰۳/۲ (۱)، و مجموعہ فتاویٰ ۳/۶۷ (۲)۔ فقط و الحمد سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

نذرانہ مزارات کی تفصیل

سوال [۱۲۷]: شہر گوالپاڑہ میں مسلمانوں کے ایک قبرستان میں مدفون خراسانی پیر صاحب کے بارے میں آپ سے چند سوالات عرض کرنا چاہتا ہوں، برائے کرم ان سوالوں کے جوابات مع حوالہ کتب معتبرہ رسال کرنے سے آپ کا بہت بہت مشکور ہوں گا۔ سوال عرض کرنے سے قبل مذکورہ قبرستان میں مدفون شاہ پیر صاحب کے مزار کے بارے میں ایک مختصر بیان آپ سے عرض کرنا چاہتا ہوں تاکہ اس کے بارے میں میرے سوالات کے جوابات شریعت اسلامی کے متعلق واضح طور پر تحریر کرنے میں آپ کو سہولت ہو جائے اور ہمیں بھی اس کے معنی اور مطلب سمجھنے میں آسانی ہو جائے۔

مختصر بیان: آج سے تقریباً ایک سو سال قبل سید ابوالقاسم خراسانی پیر صاحب شہر گوالپاڑہ میں تشریف لائے تھے اور دین اسلام کی خدمت انجام دیئے، ان کی معیت میں لوگوں نے معرفت و سوگ، و رہایت پا کر کافی فائدہ اٹھایا، پیر صاحب گوالپاڑہ کے لوگوں کو بہت محبوب سمجھتے تھے، گوالپاڑہ کے لوگ بھی ان کی بہت تعظیم و تکریم کرتے تھے اور آج تک ان کی تعظیم گوالپاڑہ کے لوگوں کے دلوں میں موجود ہے۔

گذشتہ ۱۳۰۳ھ میں پیر صاحب کا انتقال ہو گیا اور ان کو مسلمانوں کے مذکورہ قبرستان کے ایک دہلی جگہ میں دفن کیا گیا، اس بارے میں قبل ذکر بات یہ ہے کہ مذکورہ مسلمانوں کا قبرستان مذکورہ پیر صاحب کے انتقال سے بہت پہلے سے تھا، علاوہ ازیں مذکورہ مسلمانوں کا قبرستان پیر صاحب کا اپنا قائم کردہ ہرگز نہیں تھا، سرکاری ریکارڈ کے مطابق وہ عام مسلمانوں کا قبرستان کر کے سرکار کے یہاں درج ہے۔

خراسانی پیر صاحب کے انتقال کے بعد گوالپاڑہ کے مسلمان زائرین مزار کے آنے کے لئے

(۱) (فتاویٰ عزیزی، باب التصوف، طواف کا حکم، ص: ۱۵۸، سعید)

(۲) (مجموعۃ الفتاویٰ (اردو)، کتاب الحظر والإباحة، پانچ سوال متعلق عبادت و ثبوت فاتحہ مرہ و توفی قبر اہ

پانچ سو فٹ لمبا ایک پا راستہ بنا دیا اور ہر سال عرس مبارک کیا جاتا ہے اور پیر صاحب کی خدمت عوام کی طرف سے کی جاتی ہے۔

فی اس بارے میں قبل ذر بات یہ ہے کہ آج سے تقریباً بیس یا بائیس برس پہلے پیر صاحب کے نواسے سید محی الدین صاحب تشریف لائے اور اپنی مرضی سے پیر صاحب کے مزار پر رکھے ہوئے بکس میں عوام کی منت و عطیہ و نذرانہ وغیرہ کا جو سالانہ جمع ہوتا ہے آج تک اپنی مرضی کے مطابق صرف کرتے آئے ہیں اور اس کا کوئی حساب وغیرہ نہیں ہے اور ایک بات یہ ہے کہ سید محی الدین صاحب کے گواہ زہد میں تشریف لانے سے پہلے پیسہ وغیرہ بکس میں تھا اور اس میں جمع شدہ پیسہ مزار اور قبرستان کے جنگل کی صفائی کے کام میں صرف ہوتا تھا اور یہ بھی سب کو معلوم تھا اور مسلمان عوام کا یہ خیال تھا کہ جب سید محی الدین صاحب پیر صاحب کے خاندان کے آدمی ہیں تو پیر صاحب کے مزار اور ساتھ ساتھ پورے قبرستان کی ترقی اور نفع کا کام اس بکس کے ذریعہ حاصل کر دو عوام کا پیسہ اچھی طرح صرف کریں گے، لیکن بعد میں افسوس کے ساتھ دیکھا گیا کہ سید محی الدین صاحب اس بکس کی آمدنی کے پیسہ سے مذکورہ مزار اور قبرستان کی ترقی میں کوئی خاص کام نہ کر کے خود اپنے نان و نفقہ میں صرف کرتے آئے ہیں۔

اس بارے میں عوام میں سے کسی نے سنجیدگی کے ساتھ سید محی الدین صاحب سے پوچھا، تو اس کے جواب میں انھوں نے کہا کہ ”یہ میرے دادا کی وراثت ہے اور عوام میرے دادا پیر صاحب کو عطیہ اور ہدیہ دیتے ہیں، لہذا میں وارث ہونے کی حیثیت سے اس روپیہ پیسہ کو صرف کرنے کا مجھے پورا حق حاصل ہے“ اور سید صاحب عوام کو اس کا حساب دینے کے لئے راضی نہیں ہوئے، اب مذکورہ پیر صاحب کے مزار میں رکھے ہوئے بکس میں جو منت، ہدیہ، عطیہ وغیرہ کا پیسہ دستیاب ہوتا ہے، اس بارے میں دریافت طلب امر یہ ہے کہ۔

۱۔ کسی دن یا بزرگ یا پیر صاحب کے مزار پر کس کس وجہ سے منت کر سکتے ہیں؟ یا کس کس مقصد سے عطیہ یا ہدیہ دینا جائز ہے؟

۲۔ کسی مسلمان عوام کے قبرستان میں مدفون کسی بزرگ یا پیر صاحب کے مزار کو مرکز ٹھہرا کر مذکورہ بزرگ کے کوئی وارث اپنے کو اس مذکورہ کام کا خادم بننے کا اظہار کر کے مذکورہ مزار میں لوگوں کے عطیہ، ہدیہ یا منت کے دئے ہوئے روپے پیسے اپنی مرضی کے مطابق اپنے نان و نفقہ میں صرف کر سکتے ہیں یا نہیں؟

۳۔ ونی بزرگ یا پیر صاحب کے مزار سے حاصل کردہ لوگوں کے عطیہ، ہدیہ یا منت کے روپے پیسے کس کس موقع پر خرچ کر سکتے ہیں؟ اور اس کے جمع اور خرچ کا حساب عوام سے لے سکتے ہیں یا نہیں؟

۴۔ قرآن پاک میں امانت کے بارے میں کیا بیان ہے اور کس انداز سے ہے؟ اس بیان کے مطابق عوام کے رفیق، جیسے مسلمان عوام کے قبرستان وغیرہ میں، کسی درسگاہ، خانقاہ یا کسی پیر بزرگ کے؟

۵۔ مذکورہ مزار کے منت کے بکس میں کوئی غیر مسلم آدمی اگر عطیہ یا ہدیہ دیدے تو اس روپیہ پیسہ کو مزار یا قبرستان کی ترقی میں خرچ کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ خدا کے نام پر ثواب حاصل کرنے اور اس کو راضی کرنے کے لئے صدقہ دینا، خیرات کرنا (۱) اور اس کا مصرف ان فقراء کو قرار دینا جو مزار کی حفاظت و خدمت کیلئے رہتے ہیں شرعاً درست ہے (۲)، وہ محفظ و خادم اگر صاحب مزار کے اقرباء ہوں تو وہ بھی ایسی رقوم کے مستحق ہو سکتے ہیں بلکہ دوسروں پر مقدم ہیں، لیکن وہ خدمت و حفاظت بھی کرتے ہیں، اس کو ان بزرگ کی میراث تصور نہ کریں، میراث تو ان اشیاء میں جاری ہوتی ہے جو مرنے والے نے اپنی مملوکہ اشیاء بطور ترکہ چھوڑی ہوں (۳) اس لئے (نہ) اس کو میراث کہہ جائے گا نہ اس میں ورثہ کے درجات ذوی الفروض، عصبات، ذوی الارحام کا لحاظ ہوگا۔

براہ راست صاحب مزار کے نام پر کچھ ہدیہ عطیہ دینا یا نذر ماننا جائز نہیں، نہ ایسی رقوم کو لینا درست ہے، نہ خدام مزار کے لئے، نہ ورثہ پیر صاحب کے لئے۔ نذر خدا کے نام پر ہو اور مصرف خدام مزار ہوں تو درست ہے جبکہ یہ خدام فقراء مستحق صدقہ ہوں، مالدار، ذی عجم و باوجاہت ہوں تو نہیں لینا چاہیئے:

”واعلم أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدرهم ونشتمع

(۱) قل الله تعالى: ﴿وَمَا أَمَقَّتْهُ مِنْ مَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتَهُ مِنْ نَذْرٍ، فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا﴾ الآية (البقرة: ۲۷۰)

(۲) ”لو قال علي أن أطعم هذا المسكين هذا الطعام بعينه، فأطعم هذا الطعام مسكيناً آخر، أحزاه،

والأفضل أن يطعمه ذلك المسكين“ (الفتاوى الثاتار حایہ ۵، ۴۳، إدارة القرآن)

(۳) ”الموروث هو التركة، ويسمى أيضاً ميراثاً، وهو ما يتركه المورث من المال أو الحقوق التي يمكن

إرثها عنه“ (الفقه الإسلامي وأدلته: ۲۴۹/۸)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الفرائض: ۴۸۹/۸، وشيئديه)

و برکت و جود ہی صریح لاوسہ، مکرم تقرأً لہم، فهو بالإجماع - صل و حرم مہم بقصد و صرفہ فقر، لا۔ ۵۔ ۱۔ درمختار (قوله: تقرأً لہم) کأن بقول: یا سیدی فلاں! یا رذ عائی
أو عوفی مریضی أو قصیت حاجتی، فثبت من ذهب أو غصنة أو من طعمه أو سماع أو برکت
کد، بحر

"(قوله: باطل و حرام) لوجود: منها: أنه نذر لمخلوق و نذر لمخلوق لا يجوز، لأنه
عددة و معدة لا تكون مخلوق، ومنها أن المدور به ميت و ميت لا يملك، ومنها أنه من صل
أو سميت بتصرف في الأمور دون الله تعالى و اعتقاده ذلك كفر، لہم فلاں! یا سیدی
سدرت ثب، شدیت مریضی أو رددت عائی أو قصیت حاجتی أو طعمه فقر، مدین - ب
سيدة نفيسة، أو إمام شافعي، أو إمام مابث، أو شری حصر المساجد هم و ریت بوقوده
أو درهم من يقوم شعائرها، أي غير ذلك مما يكون فيه منع فقر، و سدرتہ عروجن، و ذکر
شیخ: بما هو محل صرف سدر مستحقه، ففاضل برابطه أو مسجده فيجوز بهد إلا عسر،
ولا يجوز أن يصرف ذلك على ولا شريف منصب أو ذي نسب أو عام مہم یکن فقیر، و نہ
یشت فی شرع حور صرف - لأغنیاء، لإجماع على حرمة نذر لمخلوق، ولا یعتقد ولا
تشتعل الدمة به، ولأنه حرام بل سحت، ولا يجوز حدهم شیخ حده، لاں! یكون فقیر" و نہ
عین فقر، عا حرون فأحدوه على سبيل صدقة المسددة، و أحدہ یصد مکروه مہم بقصد
سدر بقر، ہی سہ تعالی و صرفہ ہی فقر، و یضع فقر عن سدر شیخ: "بحر محتسب عن
شرح علامہ فاسہ" (رد المحتار، قبل باب الاعتکاف ۲، ۱۲، ۱، مصری ۲، ۴۳۹)۔

۲۔۔۔ دینے والا جبکہ بکڑ طریقہ پردے اور لینے والا؛ مستحق بوجس کی تفصیل نمبر ۱ میں آئی تو اس بوجز

(۱) (رد المحتار، کتاب الصوم: ۲/۴۳۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی الذر، قبل باب الاعتکاف: ۲/۵۲۱، رشیدیہ)

(و حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب ما یدرم الوفاء به، ص ۶۰۳، قدیمی)

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، فی المسترقبات، قبل کتاب المساک ۶، ۲، رشیدیہ)

(و حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، قبل باب الاعتکاف)

مصرف میں صرف کرنا درست ہے جیسا کہ فقیر کا حال ہوتا ہے (۱)۔

۳ دینے والے نے جبکہ بطور صدقہ ان کو دیا تو وہ مالک ہو گئے (۲)، کھانے پکڑے اور دیگر ضروریات میں خرچ کر سکتے ہیں، ان سے حساب لینے کا حق نہیں ہے، البتہ اگر مصرف کی تعیین کر کے دیں، مثلاً اس رقم سے فقراء کو کپڑا بنا کر دیں پھر اسی کام میں صرف کرنا لازم ہوگا اور حساب لینے کا بھی حق ہوگا۔

۴ دوسرے کی چیز جو اپنے پاس ہو، اس کی حفاظت ہو اور اس کے مصرف کرنے کی تعیین و تنبیہ ہو وہ امانت ہے جیسے متولی مسجد و مہتمم مدرسہ کے پاس مسجد و مدرسہ کی اشیاء ہوتی ہیں، اشیاء موقوفہ بھی متوں کے پاس امانت ہوتی ہے، متولی خواہ پیر صاحب کے رشتہ دار ہوں یا غیر ہوں۔

۵..... پیسہ دینے کی تفصیل نمبر: ۱ میں آگئی، اس کا لحاظ ضروری ہے، غیر مسلم کی دی ہوئی رقم کا حکم بھی یہی ہے جبکہ وہ کار ثواب سمجھ کر دے۔

تنبیہ: مزار پختہ بنانا (۳)، اس پر قبہ بنانا (۴)، اس پر چادر چڑھانا (۵)، اس پر چراغ جہان (۶)، اس پر

(۱) (راجع، صفحہ: ۱۹۹، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) "اعلم ان اسباب الملك ثلاثة ناقل كيع وهبة" (الدر المحتار) (قوله ناقل) ای من ملك إلى ملك، (رد المحتار، کتاب الصيد: ۶/۴۶۳، سعید)

(۳، ۴) "عن حابر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يخصص القبر، وأن يبنى عليه، وأن يقعد عليه" (الصحيح لمسلم، كتاب الجنائز، فصل في الهي عن تخصيص القبور الحج: ۱/۳۱۲، قديمي) وقال العلامة النووي: "والبناء عليه" فإن كان في ملك الباني فمكروه، وإن كان في مقبرة مسببة فحرام، نص عليه الشافعي والأصحاب، قال الشافعي في الأم: ورأيت الأئمة بمكة يأمرؤن بهدم ما يسي، ويؤيد الهدم قوله: "ولا قبراً مشرفاً إلا سويته" (شرح مسلم: ۱/۳۱۲، قديمي)

(۵) "وكره بعض الفقهاء وضع الستور والعمائم والثياب على قبور الصالحين والأولياء، قل في فتاوى الحج وتكره الستور على القبور" (رد المحتار: ۶/۴۶۳، كتاب الكراهية، قل فصل في الطر واللمس، سعید)

(۶) "وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتحدثين عليها المساجد والسراخ" رواه أبو داود والنرمدي والنسائي (مشكوة المصابيح، ص

۷، كتاب الصلوة، باب المساجد ومواضع الصلوة، قديمي)

چڑھاوا چڑھانا (۱)، اس کو چومنا (۲)، اس کا طواف کرنا (۳)، اس کو سجدہ کرنا (۴)، عرس کرنا (۵)، قوالی کرنا (۶)، یہ سب امور خلاف شرع ہیں، بعض کی حرمت و معصیت بہت شدید ہے، ایسی چیزوں سے پورا احتراز واجب اور لازم ہے۔

اگر وہ قبرستان مملوکہ ہے تو مالکان ہی اس کے انتظامات کے ذمہ دار ہیں، جس کو وہاں دفن کیا جائے گا اس کے ورثاء ذمہ دار نہیں ہوں گے، پورے قبرستان کے تو بہت سے حقوق ہیں، دینے والے نے جو چیز وہاں کے خدام کو دی ہیں تو ان خدام سے مدرسہ وغیرہ کے لینے کا حق نہیں، بہتر ہے کہ دینے والوں سے دریافت کر لیا جائے، وہ مدارس و مکاتب وغیرہ میں صرف کرنے کی اجازت دیں تو وہاں ان کی ہدایت کے مطابق صرف کیا جائے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۲/۹۲ھ۔

(۱) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "مزارات کا چڑھاوا")

(۲) "ولا يمسح القبر، ولا يقبله، ولا يمسسه، فإن ذلك من عادة الصاري كذا في شرح الشريعة"

(حاشية الطحطاوى على المراقي، فصل في زيارة القبور، ص: ۶۲۱، قديمي)

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "قبروں کا طواف کرنا")

(۴) (قد مضى تخريجه تحت عنوان: "بدعات شرکيہ")

(۵) "ولا يحور ما يفعل الجهال بقبور الأولياء والشهداء من السجود والطواف حولها، واتحاد السراح

والمساحد إليها، ومن الاجتماع بعد الحول كالأعياد، ويسمونه عرساً". (التفسير المظهری ۲/۵۲،

حافظ كتب خانہ، کوئٹہ)

(۶) قال اس أمير الحاح في المدخل "فانظر رحمة الله وإياك إلى هذا المعنى، إذا عسى تحذله من

الهيئة والوقار، وحسن الهيئة والسمت، ويقتدى به أهل الإشارات والعمارات فإذا دت معه الطوب

قليلاً، حرك رأسه كما يفعل أهل الحمرة سواء بسواء ثم إذا تمكن الطرب منه ذهب حياءً، و

ووقاره فيقوم ويرقص، ويبادى ويكي ويتاكي، وربما مرق بعض ثيابه، وعت بلحجته، وهذا

مكر بنس، لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن إصاعة المال. ولا شك أن تمزيق الثياب من

ذلك". (فصل في المولد: ۷/۲)

بن بیوی خدا برکت، پانچ پیچ مزار پر نذرانے

سوان [۱۲۸] مسکنوں میں سے ایک جماعت نے بن بیوی خدا برکت و پانچ پیچ وغیرہ کے نام سے درود بخوانا وہاں وہ غیہ و نذرانہ دیتے ہیں اور ان سے اپنی حاجت مانگتے ہیں تو باریافت کرنا یہ کہ کوئی مسکن اگر یہ سب فعل کرے تو شریعت کی رو سے اس کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو وہ مسکن سے یا نہیں؟ اس شخص پر شریعت کا کیا حکم ہے؟ اور اس قسم کے دعوں کے ساتھ ہم اہل سنت مسکنوں کو کیا برتاؤ کرنا چاہیے؟ کوئی مسکن اگر اسے برا جان کر درود کو توڑا اسے تو اس کے لئے کوئی عذاب تو نہیں؟

اجوب حامداً و مصلیاً:

یہ حدیث مدعی تعلیمات کے خلاف ہے، شہاب مزار اس کی اجازت نہیں (۱)، یہ شرکین کا طریقہ ہے، جو وہک یہ کرتے ہیں کہ بزمی سے فہمائش کی جائے کہ ایسا کرنے سے ایمان کا مدد مت رہنا دشواری ہو، و اگر باز نہ آئے تو ان سے قطع تعلق کرنے میں اہل السنۃ و الجماعۃ حق بجانب ہوں گے (۲)۔

کوئی مسکن اگر ایسی جگہ کو توڑ دے جہاں مشرکانہ کام کئے جاتے ہیں تو وہ شرعاً مجرم نہیں (۳)، اس پر گرفتہ ہر پابویاق کوئی گرفت ہو تو اس کا انتہائی پہلہ لازم ہے، نیز اگر واقعہ وہاں کسی پیچ بزرگ کا مزار (قبہ) ہو تو

تقدیم تحریجہ تحت عنوان "نذرانہ مزار کی تعلیم"

(۴) فی المحیط فی حق من حقوق اللہ فی حوزہ فوق ذلک (مرفقہ المصابیح ۱۱۱-۱۱۲ کتاب الآداب، کتاب مریضی من الشیخ و لند جبرہ، رشیدیہ)

و فی السیاحہ بریدہ الیہ الحوزہ عند الوصل یعنی فیما بکون یس فی السیاحہ من عتب و موحدة و منصر یقع فی حقوق العسرة و الصحة دون ماکان من ذلک فی حاتم الدین، فإن هجرة هل لاہر، و السیاح و احیہ علی مر لاوفت مازہ بطیور صد النوبة و الروح و بی الحق (مرفقہ المصابیح، الفصل الاول، کتاب مریضی من الشیخ و لند جبرہ، کتاب الآداب ۱۱۱-۱۱۲ رشیدیہ)

۳ و صلی بکسر معرف فسنہ صلیح لعل اللہ، و قال لا یصلح، ولا یصلح سعید، و عیہ قل فی لرد ہد لا حلف فی نصیان دون اناجہ الاکف المعارف (ارد المحتار کتاب العصب، فصل فی مسائل متفرقہ، ۲۶۶-۲۶۷ معید)

س کی تو تین نہ کی جائے۔ فقط واسد تن فی التمر۔

حررہ عبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

دریا کے نام پر ذبح اور تصدق

سوال [۱۲۵]: ایک قریہ کے لوگ برلپ دریا بکرا ذبح کریں بایں غرض کہ دریا زمین کو نقصان نہ کرے اور اسی جگہ ختم قرآن شریف کرتا، مذبوح مذکور کا گوشت یہاں ہی پکانا اور کھانا پکا کر ختم کرنے والوں کو یہاں ہی کھانا کھانا بایں غرض کہ حضرت خضر علیہ السلام فعل مذکورہ پر خوش ہوں اور آئندہ زمین میں نقصان نہ ہونے پورے و فعل کرنے والے مسلمان بھی رہیں۔ محمد شفیع ضعیف راوی پسندی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی شیء بغیر حکم خداوندی کے نہ نفع پہونچا سکتی ہے نہ نقصان، دریا کا زمین کو نفع یا نقصان پہونچنا بھی حکم خداوندی کے ماتحت ہے (۱) پس دریا کے نام پر یا دریا کے لئے بکرا ذبح کرنا اور یہ اعتقاد رکھنا کہ دریا بکرا لے کر خوش ہو جائے گا اور ہمیں نقصان نہ پہونچائے گا، یا حضرت خضر علیہ السلام کے لئے بکرا ذبح کرنا کہ اگر ہم نے بکرا ذبح کرے اس کا گوشت یہاں پکا کر قرآن شریف ختم کرنے والوں کو نہ کھادیا تو حضرت خضر علیہ السلام ناراض ہو جائیں گے اور آئندہ زمین کو نقصان پہونچائیں گے اور ایسا کرنے سے وہ خوش ہو جائیں گے و زمین کو نقصان نہ پہونچائیں گے ناجز ہے اور ایسا عقیدہ اس میں عقیدہ نہیں، اس فعل سے پہونچا جانے والے عقیدہ سے

(۱) 'عس اس عس رضى الله تعالى عيها قال: كنت حلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوماً فقال يا علام و إذا سألت فاسأل الله، و إذا استعنت فاستعن بالله، و اعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن يمشوك بشئ لم يمشوك إلا بشئ، قد كره الله لك، و لو اجتمعوا على أن يضروك بشئ لم يضروك إلا بشئ، قد كره الله عليك اهـ' (مشکوٰۃ المصابيح: ۲/۴۵۳، کتاب الرقاق، باب التوکل والصبر، الفصل الثانی، قدیمی)

قال الفاری "و خلاصة المعنى أنك و تحب الله في المطلب المهرب، فهو الضار الدافع و لمعطى لسبع إذا ما من حادثة من سعادة و شقاوة، و عسر و يسر، و حير و شر، و نفع و ضرر، و أحل و حرم، و لا و يعلق بغيره و قصاته" (المرفاة شرح المشکوٰۃ: ۹/۱۶۴، کتاب الرقاق، باب التوکل و الصبر، رقم الحديث ۵۳۰۲، رشیدیہ)

توبہ واجب ہے (۱) ہاں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا، اور التجا کرنا کہ وہ دریا کے نیزہ پر قسم کے نقصان سے محفوظ رکھیں، ضرور نافع و مستحسن ہے (۲) اس طرح نقصان سے بچنے کے لئے حسد، مقدرت خدا کے نام پر خیرات کرنا بھی مفید اور موجب ثواب ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷ ۵ ۱۴۵۶ھ۔

اجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔ صحیح عبدالمطیف، ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۴۵۶ھ

("ذبح کردن جانور بپاہ غیر خدا حواہ پیغمبر باشد حواہ ولی خواہ شهید حواہ غیر اسان، حروہ است، و اگر بہ قصد تقرب بپاہ ایہا ذبح کردہ باشد، ذبیحہ آن جانور ہم حراہ و مردار میشود، و ذبح کردہ مرتد میشود، توبہ اریں فعل مع لازمہ است، در تفسیر بیشاپوری و دیگر تفسیر مرقوم است قال العلماء لو أن مسلماً ذبح ذبیحۃ و قصد بدیحہ التقرب إلی غیر اللہ، صار مرتداً و ذبیحۃ ذبیحہ مرتد" (فتاویٰ عزیزی ۱/ ۵۰، مسئلہ ذبح جانور بپاہ غیر اللہ تعالیٰ، کتب حوہ رحیمیہ دیوبند) (و کذا فی بدائع الصنائع ۶/ ۲۵۷، کتاب الدبائح والصيد، دار الکتب العلمیہ)

(۲) "چنانچہ خود آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسے اوقات میں مختلف دعائیں منقول ہیں "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن سی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یدعو عند الکرب "لا إله إلا الله الحکیم، لا إله إلا الله رب العرش العظیم، لا إله إلا الله رب السموات والأرض ورب العرش الکرم"۔ (جامع الترمذی: ۱۸۱/۲، کتاب الدعوات، باب ما یقول عند الکرب، سعید)

قل القاری تحتہ "ثم هذا فی الذکر إشارة بأنه لا یقدر أحد علی إزالۃ الغم إلا الله قل لطیبي هذا ذکر یترب علیہ رفع الکرب اهـ" (المرفقة شرح مشکوٰۃ ۵/ ۲۶۶، کتاب لدعوات، باب الدعوات فی الأوقات، الفصل الأول، رقم الحدیث: ۲۴۱۷، رشیدیہ)

"وعن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كان إذا كرهه أمر قل "يا حي يا قيوم ارحمك استغث" (كتاب الأذكار للنووي، كتاب الأذكار والدعوات الح، باب دعاء الكرب والدعاء عند الأمور المهمة، ص: ۱۶۳، رقم الحدیث: ۳۶۰، مكتبة دار البيان)

(۳) "قل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "الصدقة تمنع مينة لسوء" قل المدوي "لحالہ التي يكون علیہ الإنسان من الموت" قال التورشتي: "و أراد بها مالا تحمد عاقته و لا تؤمن عائلته من لحلال كالقمر المدقع، والوصف الموحع، والالہ المقلق، والعلل المقصبة إلی كفران العبة و سيات =

”بھوک“ کا جانور ذبح کرنا اور کھانا

سوال [۱۳۰] چہ میفرمایند علماء کرام و مفتیان عظام در حکم جانور یکہ بطریق بھوک گذاشته، یعنی اگر بکسے اثر جہات یا مرض شدید لاحق شود، اکثر مقصود جانور اراں برنگ گوناگون آمیخته بام ارواح حیث مطلقاً می گذارند، و می پدارند کہ تاثیر اراں بدو لاحق شده او را شفا دهد خوردن آن شرعاً جائز باشد یا نہ؟ و ملک آن شخص زائل شد یا نہ، اگر شود، تصرف او چہ حرج آید؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

این چنین حیوان از ملک مالک خارج نہ میشود، و بنام رواح حیثہ گذاشتنش روا نیست، و ہم چنین بغير تملیک گذاشتن نادرست تا وقتیکہ مالک ازین گذاشتن رجوع کردہ بکسے، برائے خدا ندهد، یا بدست او رنفر و شد یا بطریق دیگر متل ہبہ مالک نگر داند، آنکس را خوردن و در آن تصرف کردن روا نخواهد شد، و دلالت آن در فتاویٰ عزیزی بر، ص ۲۲۰، و ص ۲۳۰، (۱) و غیرہ مرقوم است. فقط والله سبحانہ تعالیٰ.

حرره العبد محمود گنگوہی معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم سہان پور، ۲۳/۱۲/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبدالمطیف، ۲۳/ذی الحجہ/۵۵ھ۔

= الذکر والأهوان الشاغلة عماله و عليه“ (فیص القدیر شرح الجامع الصغیر للماوی: ۷۰۲/۳۸۰۲.

رقم الحدیث: ۵۱۳۳، مکتبہ نزار مصطفی الباز، الرياض)

(۱) (فتاویٰ عزیزی، ص: ۵۰۷، سعید)

”واعلم أن الصدر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدراهم والشمع والبريت ونحوهما إلى ضرائح الأولياء الكرام تقرباً إليهم، فهو بالإجماع حلال وحرام“ (رد المحتار ۲/۴۳۹، کتاب الصوم، قبیل باب الاعتکاف، سعید)

”ولقاس أن يقول يستدل بالآية على بطير ذلك، وهو ما يلتقي في الأنهار والطريق وقرب الأشجار من طرح البيض والفراريج ونحو ذلك، فلا يجوز فعله، ولا يروى منك المالک“ (تفسیر القاسمی: ۴/۴۰۴، (سورة المائدة: ۱۰۳)

”وفي الصيد أنه لا يملكه إذا لم يبحه، وكذا في الدابة إذا سبها كما سبها الشرع سلالی“

(رد المحتار، کتاب الصيد: ۶، ۷، سعید)

بت کے نام پر چھوڑے ہوئے سائنڈ کا حکم

سوال [۱۳۱]: ایک ہندو نے بتوں کے نام پر ایک سائنڈ چھوڑا اور کئی سال گزرنے کے بعد مالک نے ایک برہمن کو بل کر اس سائنڈ کو اس کے حوالہ کر کے اس کو مالک بنا دیا، برہمن نے اس کو ایک مسمان کے ہاتھ فروخت کر دیا، مسلمانوں نے اس کو شرعی طریق سے ذبح کیا۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ذبح کرنے کے بعد اس کا گوشت کھانا جائز ہے یا نہیں؟ از طرف مولوی عبدالغفور رگپوری معرفت عبدالرحمن کامل پوری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عامۃ مفسرین نے ”ما اهل لغير الله“ کی تفسیر ”دبح للأصنام و ذکر عبید غیر سم لہ“ (مدارک) کی ہے (۱)، لہذا اس تفسیر کے موافق سائنڈ جو کہ بتوں کے نام چھوڑ دیا گیا تھا اور اس کے بعد مالک نے وہ کسی کو دے دیا خواہ وہ ہمیشہ ہو خواہ قیمتاً اور پھر شرعی طریق پر اس کو ذبح کر دیا گیا تو وہ شرعاً حرام نہ ہوگا، کیونکہ وہ بت کے نام پر ذبح نہیں کیا گیا، لیکن بعض محققین نے ”ما اهل به لغير الله“ کو عام کہا ہے یعنی خواہ بتوں کے نام پر ذبح کیا جائے خواہ بتوں کے نام پر چھوڑ دیا جائے، دونوں صورتوں میں وہ جانور حرام ہوتا ہے۔ اول صورت میں اس کا حلال ہونا ممکن نہیں ہے، کیونکہ بت کے نام پر ذبح کر دیا گیا اور حرمت مقرر ہو چکی۔

ثانی صورت میں حلال ہونا ممکن ہے و اس طرح کہ مالک اپنے اس فعل یعنی بت کے نام پر چھوڑنے

= (و کذا فی امداد الفتاوی: ۹۹/۳، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(و کذا فی مجموعہ الفتاوی: ۱۸۲/۲، کتاب الحظر والإباحة)

ترجمہ سوال: اگر کسی جانور کو بھوک کے طریق پر چھوڑ دیا گیا ہو اس کا کیا حکم ہے جس کی صورت یہ ہے کہ اگر کسی پر جنات کا اثر ہو یا مرض شدید لاحق ہو تو کسی جانور کو مختلف رنگوں میں رنگ کرادیاں خبیثہ کے نام پر یا مطلقاً چھوڑ دیتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ اس کی تاثیر سے بیمار کو شفا ہوگی۔ اس جانور کا شرعاً کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس شخص کی ملکیت اس جانور سے زائل ہو جاتی ہے؟

ترجمہ جواب: اس طرح جانور مالک کی ملکیت سے خارج نہیں ہوتا اور ارواح خبیثہ کے نام پر چھوڑنا جائز نہیں، اس طرح کسی کو مالک بنائے بغیر چھوڑنا بھی درست نہیں، جب تک مالک ارواح خبیثہ کے نام پر چھوڑنے سے رجوع کر کے کسی کو خدا واسطے نہ دے یا اس کے ہاتھ فروخت نہ کرے یا کسی دوسرے طریقہ پر مثل بہ مالک نہ دے اس کو کھانا اور اس میں تصرف کرنا جائز نہ ہوگا اور اس کے دلائل فتویٰ عزیزی، ص ۲۲، ص ۲۳، وغیرہ میں مرقوم ہیں، فقط۔

(۱) (تفسیر مدارک التنزیل: ۹۸/۱، سورہ القرة: ۱۷۳)

سے رجوع کر لے اور اس کے بعد شرعی طریق پر ذبح کیا جائے، اس سے حرمت مرتفع ہو جائے گی، دوسری تفسیر احوط ہے (۱)۔ پس اگر صورت مسئلہ میں مالک نے اپنے فعل سابق، یعنی: بتوں کے نام پر چھوڑنے سے رجوع کر لیا تھا اور اس کے بعد دوسرے شخص کو دیا ہے تب تو جائز ہے اور اگر اپنے سابق فعل سے رجوع نہیں کیا تو ناجائز ہے: "و دبح شاة على النصب من الأنصاب أو على قبر من القصور، وقصد به التقرب إلى صاحب نقر أو صاحب النصب، وذكر اسم الله عليها، لا تحل ۱ھ"۔ فتاویٰ عربی، ص: ۲۳ (۲)۔

قال فی البحر: "لا يحوز لحاد م الشيخ أخذه ولا أكله ولا التصرف فيه بوجه من لوجوه، لأن يكون فقيراً أوله عيال فقراء عا حرون عن الكسب وهم مصطرون، فيأخذونه عسى سبل لصدقة المتداة، وأخذة أيضاً مكروه مائم يقصد لئلا تقرب إلى الله وصدقة إلى الفقراء، ويقع عن بدر الشيخ، ۱ھ"۔ ضحطاوی: ۱/۴۷۱ (۳)۔ فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۶/۵/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۱۲/جمادی الاولیٰ/۵۵ھ۔

(۱) "إذا جمع الحلال والحرام، أو المباح والمحرم، غلب الحرام والمحرم"۔ (شرح الأشباہ والنظائر، القاعدة الثانية: ۳۰۱/۱)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۱۹/۷، سعید)

"بت کے نام پر چھوڑ ہوئے سانڈ کا حکم مثل سائبہ کے ہے اور سائبہ ملک غیر ہونے کی وجہ سے حرام ہوتا ہے، لیکن مذکورہ صورت میں جب مالک نے زندہ سانڈ کو بزمن کے ملک میں دیا اور پھر مسلمان نے بزمن سے خرید کر شرعی طریقہ سے ذبح کیا تو اس میں حرمت کی کوئی وجہ نہیں رہی، اور محققین نے بھی ایسے جانور کو حرام قرار نہیں دیا ہے، بلکہ اس جانور کو حرام قرار دیا ہے جو غیر اللہ کے نام نذر کی جائے پھر مالک یا اس کا وکیل اس کو شرعی طریقہ سے ذبح کر دے تو اس صورت میں نذر کا مقصد ذبح ہی ہوتا ہے، اسے یہ "وما اهل به لغير الله" میں داخل ہونے کی وجہ سے حرام ہے اور پہلی صورت میں نذر کا مقصد ذبح نہیں ہوتا"۔ (امداد الفتاویٰ: ۹۹/۴)

(واحسن الفتاویٰ: ۵۰/۱) (ومجموعه الفتاویٰ: ۱۸۲/۲، ۲۲۹، سعید)

(خیر الفتاویٰ: ۶۰۰/۱) (امداد المفتیین، ص: ۹۳۲)

(۲) (فتاویٰ عزیزی، ص: ۲۸۳، سعید)

(۳) (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم ۱/۳۷۱، دار المعرفة بیروت)

دیوی دیوتاؤں کے نام پر تقسیم ہونے والی اشیاء کا حکم

سوال [۱۳۲]: دیوی دیوتاؤں کے نام پر تقسیم ہونے والی اشیاء، مثلاً گڑ، شکر وغیرہ حلال ہیں یا حرام؟

۲ دیوی دیوتاؤں کے نام پر چھوڑے ہوئے یا دیوی دیوتاؤں کے لئے خریدے ہوئے جانور کو کسی

مسلمان کے ہاتھ سے ذبح کرانے کے بعد اس کا گوشت کھا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ حرام ہے (۱)۔

۲ ہرگز جائز نہیں، بلکہ میتہ کے حکم میں ہے، کذا فی الاکلیل (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۸۸ھ۔

اہل ہنود کے مخصوص بکروں کا حکم

سوال [۱۳۳]: ہمارے علاقہ میں بعض ہنود کے پاس ایسے بکرے ملتے ہیں جو کان کٹے

ہوئے ہیں اور اس کے کانوں میں بالی بھی ڈالی ہوئی ہوتی ہے، ایسے بکرے کا مسلمانوں کے لئے خریدنا اور اس کی

(۱) "واعلم أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدراهم والشموع والريت

ونحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام تقريباً إليهم، فهو بإجماع باطل وحرام اهـ". (الدر المختار، كتاب

الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد، قيل باب الاعتكاف: ۴۳۹۰۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في النذر: ۵۲۱/۲، رشیدیہ)

(۲) غیر اللہ کے نام پر خریدنے سے ایسے تمام جانور حرام ہو جاتے ہیں، پھر جب تک اس فعل قبیح سے توبہ کر کے "بسم اللہ" پڑھ کر

جانور ذبح نہ کیا جائے تو حرام ہی ہوگا

قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ أي ذكر عليه غير اسم الله، وهي ذبيحة المحوسى

والوئسى والمعطل، ولوئسى يذبح للوثن، والمحوسى للبار، والمعطل لا يعتقد شيئاً فيذبح لنفسه اهـ

(أحكام القرآن للقرطبي: ۱۵۰/۲، (سورة البقرة: ۱۷۳)، دار الكتب)

"قال العلماء: لو أن مسلماً ذبح ذبيحة وقصد مذبحتها التقرب إلى غير الله صار مرتدّاً، و

ذبيحته ذبيحة مرتدّ" (عرائب القرآن على هامش جامع البيان لاس جريز الطبري ۲/۱۲۰، (سورة

البقرة: ۱۷۳)، دار المعرفة بيروت)

بیع کرنا، نیز اس کا گوشت کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ بکرے غیر اللہ کے نام پر چڑھائے گئے تو ان کو خریدنا اور گوشت کھانا جائز نہیں (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱/۷/۹۶ھ۔

کالی بکری کو مخصوص طور پر ذبح کرنا

سوال [۱۳۴]: ایک شخص رمضان کی ۲۷/ تاریخ کو ایک سیاہ رنگ کی بکری ذبح کرتا ہے اور ترم گھر کے

آدمی ہدی میں ہاتھ رنگ کر اس پر لگاتے ہیں، پھر امام صاحب سے ذبح کراتے ہیں، اور اس کے سری و پائے

چوراہے راستہ میں دفن کرتے ہیں اور گوشت کی پلاؤ پکوا کر کھلاتے ہیں اور وہ بکری کالی کے نام سے کرتے ہیں اور

امام صاحب سے قل پڑھواتے ہیں، اگر امام یہ کام نہ کرے تو مسجد میں نہیں رو سکتا۔ اس بکری کا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ فعل سخت گناہ، قریب شرک ہے (۲) اور اس بکری کا کھانا حرام ہے، وہ بالکل مردار ہے۔ فقط واللہ

سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، کیم/ رمضان المبارک/ ۶۶ھ۔

(۱) ”غیر اللہ کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور کا حکم مثل سائبہ کے ہے اور سائبہ ملک غیر ہونے کی وجہ سے حرام ہے، اس لئے اگر مالک کی

اجازت سے مذکورہ جانور کو خرید کر ذبح کیا جائے تو حلال ہے کیونکہ جب مذکور مالک نہ باتو اس کا فسد ذیت بھی قابل اعتبار نہیں رہا“۔ (امداد

الفتاویٰ: ۹۹۴) (وکذا فی مجموعۃ الفتاویٰ: ۲/۲۴۹) (واحسن الفتاویٰ: ۵۱۱۰) (وامداد المفتیین، ص ۹۳۹)

(۲) اس کو قریب شرک اس لئے فرمایا ہے کہ ایسے ذبائح اکثر لوگ غیر اللہ (کسی صاحب مزار وغیرہ) کی خوشنودی کے لئے اپنی

مردیں پوری ہونے کی غرض سے کرتے ہیں، اور یہ حرام ہے اور ایسے ذبیحوں کا کھانا قرآن پاک کی آیت کے تحت حرام ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ”إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْحَزِيرِ وَمَا هَلَكَ بِهِ لَعِيرُ اللَّهِ“ (البقرة ۱۱۵)

قال العلامة الألوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحتہا: ”أی ما وقع متلبساً به أی مذبحه الصوت لعير الله تعالیٰ -

غیر اللہ کے نام پر چھوڑے ہوئے سائنڈ سے گائے گا بھن کرانا

سوال [۱۳۵]: غیر اللہ کے نام پر یعنی رام سیپ درگا وغیرہ کے نام ہندو لوگ بھینس چھوڑتے ہیں، اس کا کھانا مسلمانوں کے لئے درست ہے یا نہیں؟ اور اس سائنڈ سے جو کہ غیر اللہ کے نام پر ہے مسلمانوں کو پنی گائے اور بھینس وغیرہ کو گا بھن کرانا درست ہے یا نہیں؟ اگر اس کا کھانا درست نہیں ہے تو اس سے گا بھن کرنا اور بچہ پیدا کرنا کیسے درست ہے؟ ایک مجبوری یہ ہے کہ مسلمان کوئی سائنڈ نہیں چھوڑتا، بتائیے کہ نس اس طرح باقی رہ سکتی ہے؟ نیز مینڈک، کیکڑا، گیدڑ، بلی اور انسانوں کے باں سانپ کا چمڑا، بیچنا یا خریدنا، اس کا پیسہ کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر اللہ کے نام پر چھوڑا ہوا جو نور حرام ہے اس کا کھانا ہرگز جائز نہیں (۱)، ایسے جانور سے گر گائے وغیرہ گا بھن ہو کر بچہ دے تو وہ بچہ مردار نہیں (۲)۔ مرد مینڈک، کیکڑا، گیدڑ، بلی اور انسانوں کے باؤں کی خرید و فروخت ناجائز ہے (۳)، اس کی قیمت کا پیسہ بھی جائز نہیں، سانپ کا چمڑا دباغت دیگر بیع کرنا

= والمراد - بعير الله - تعالى الصم وغيره كما هو الظاهر (روح المعاني ۲/۲۴۲، در احیاء التراث العربی)
وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى "وكذلك حرّم عليهم ما أهل به لعير الله، وهو ما دبح على غير اسمه تعالى من الأصنام والأنداد والأزلام ونحو ذلك الخ" (تفسير ابن كثير ۱/۲۷۹، مكتبة دار السلام ریاض)
(۱) (تقدم تحريجه تحت عنوان: "أهل بنود کے مخصوص بکروں کا حکم")

(۲) "فمواکات أمه حلالاً، لكان حکمه حکم أمه، لأن حکم الولد حکم الأم، إلهو كعصه، لا تری أن حمرة هبة لو ولدت من حمار وحشی، لم یوکل ولدها، ولو ولدت حمارة وحشیة من حمار أهني آکل ولدها، فكان الولد تبعاً لأمه دون أبيه" (أحكام القرآن للحصاص ۳/۲۷۱، ۲۷۲، سورة الحاح، تحت قوله تعالى (ولأنعام حلقها)، قديمی)

"ان ولد الحيوان يتبع أمه" (رد المحتار ۴/۲۸۴، کتاب اللقيط، مطلب فيمن وجد حظاً، سعيد)
(۳) فی الدر المختار: "وبطل بيع قن وشعر الإنسان لكرامة الأدمی ولو كافراً"، قل الشمی لا تحوز لا تتدع

به لحديث: "لعن الله الواصلة والمستوصلة"، وإنما برخص فيما يحد من الوبر، فريد في فروع النساء وروين
هديه (فرع) لو أحد شعر النبي صلى الله عليه وسلم من عده واعطاه هدایة عظمه لاعتبى وحه السبع، فلا بأس به،
سانحانی عن الهدية، (الدر المختار: ۵/۵۸۵، کتاب البيوع مطلب في بطلان بيع، سعيد)

جائز ہے (۴)، اس کا پیسہ بھی درست ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

پیر کے نام کا بکر اذبح کرنے سے حلال نہیں

سوال [۱۳۶]: پیر کے نام کا بکر جبکہ وقت ذبح اللہ کا نام لیا جائے حرام ہے یا حلال یا مکروہ، جبکہ تفسیر میں حرام ہونے کا ثبوت نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حرام ہے: صرح بہ فی تفسیر الإکلیل حاشیۃ مدارک تشریح، و اکثر فیہ من النقول، وأيضاً صرح بہ فی تفسیر عزیزى (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۸۵ھ۔

= وفي الشهر "ولم يحز أيضاً بيع شعر الإنسان ولا الانتفاع به، لأن آدمي غير متذل، ولا يحوز ان يكون شئ من أحراره مهاناً متدلاً وهذا الإطلاق يعم الكافر" (الشهر الفائق ۳/۲۸۶، باب البيع الفاسد، امدادیه ملتان) (وكذا في البحر الرائق: ۶/۱۳۳، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، رشديه)
(وكذا في تبيين الحقائق: ۴/۳۷۶، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، بيروت)

(۲) قال الحصكفي رحمه الله "يباع الإحلد إنسان وحرير وحية" قال الطحطاوى "قوله: وحية" يسعى تقييده بالحية الصغيرة التي لها دم، فإن حلد لها لرقته لا يحتمل الدبع، ومالاده لها طاهرة لعدم حلول لحيه فيها والكبير يسعى طهارة حلد ها بالدبع حيث احتمله، ويحوز بيعه للانتفاع به كما يدل عليه ظاهر كلامهم في الطهارة عند ذكر الدبع وحرره" (حاشية الطحطاوى على الدر المختار ۳/۲۸۷، باب البيع الفاسد، بيروت)
(وكذا في رد المختار على الدر المختار: ۵/۷۳، باب البيع الفاسد، سعيد)

"وأم ما لا يحتمل الدباع مثل حلد الحية الصغيرة، والفارة لا يطهر بالدباع كالجم" (تبيين الحقائق، ۱/۹۱، كتاب الطهارة، سعيد)

(۱) قل الشاهد عند العزيز المحدث الدهلوى في فتاواه "لو دبح شاة على الصب من الأنصاب أو

حضرت سید سالار غازی مسعود کی نذر

سوال [۱۳]: غازی مسعود سالار غازی کی یادگار سالانہ تازہ کرنے کے لئے اپنے مکان میں نشان مٹی کے گولے کی طرح بناتے اور اس سے ڈرتے، نیز تبرک مانتے ہیں اور سالار غازی صاحب کے نام پر خسی و مرغ ذبح کرتے ہیں، خسی و مرغ کا خون نیز ہڈیاں سب اسی مٹی کے ڈھیر اور نشان میں دفن کر دیتے ہیں، یہ سب ان کی خوشنودی حاصل کرنے کی غرض سے کرتے ہیں، خسی نیز مرغ کا گوشت کھاتے نیز اقرباء میں تقسیم کرتے ہیں، اگر کوئی منع کرے تو اس کو برا تصور کرتے ہیں۔ ایسا کرنا اور اس میں مدد کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سب مشرکانہ رسمیں ہیں ان سے توبہ واجب ہے (۱)، نذر صرف اللہ پاک کے لئے جائز ہے اور کسی کے لئے جائز نہیں (۲) غیر اللہ پر ذبح کیا ہو یا جو مرغ خسی وغیرہ کھانا قطعاً حرام ہے: قال اللہ تعالیٰ ﴿وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ يَخْبِرُكُمْ عَنْهُ﴾ (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ۔

= عني قمر من القصور، وقصد به التقرب الى صاحب القصر أو صاحب النصب، وذكر اسم الله عليه، لا تحل اهـ، (فتاویٰ عزیز، ص: ۴۸۴، سعید)

(۱) "ذبح کردن جانور بنام غیر خدا حواہ پیغمبر باشد حواہ ولی حواہ شہید حواہ غیر انسان، حرام است، و اگر بہ قصد تقرب بنام ایہا ذبح کردہ باشد ذبیحہ آن جانور ہم حرام و مردار میشود، و ذبح کنندہ مرتد میشود، توبہ اریں فعل مع لازمہ است، در تفسیر نیشاپوری و دیگر تفاسیر مرقوم است قل العمداء لو أن مسلماً ذبح ذبیحہ، و قصد بذبحه التقرب الى غیر الله صار مرتداً، و ذبیحته ذبیحہ مرتد۔ (فتاویٰ عزیز: ۵۰/۱، مسئلہ ذبح جانور بنام غیر اللہ تعالیٰ، کتب خانہ رحیمہ دیوبند)
(و کذا فی روح المعانی: ۵۸۰۶، (سورۃ المائدہ: ۳)، دار احیاء التراث العربی)

(۲) "واعلم أن الدر الذي يقع للأموال من أكثر العواہ، وما یؤخذ من الدراہم والشموع والیریت وحوہا الى صرح الأولیاء الکرام تقرباً إلیہم، فهو بالإجماع باطل وحرام۔ (در المختار، کتاب الصور، ص ۲۰۹، سعید)
یفسد الصور وما لا یفسد، مطلب فی الدر الذي يقع للأموال الخ قبل باب الاعتکاف ۲۰۹، سعید)

(۳) لقوله (۱۳) قال لله تعالیٰ ﴿وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ يَخْبِرُكُمْ عَنْهُ﴾ أى ما ذبح قد ذکر علیہ غیر اسم الله فهو حرام، =

اولیاء اللہ کیلئے نذر ماننا

سوال [۱۳۸]: کیا مشکل کے وقت مرحوم بزرگان دین اولیاء کرام کو پکارنا، منیوں ماننا، پیروں کے نام سے نذر و نیاز کرنا اور یہ عقیدہ رکھنا کہ پیروں کو اللہ کے برابر نہیں مانتے، ہم ان کو اللہ کے بندے مانتے ہیں، اس کے اس کو یہ قدرت و تصرف بخشا ہے، اس کی مرضی سے عالم میں تصرف کرتے ہیں، ان سے مدد ماننا عین اللہ سے مدد مانگنی ہے، کیا ایسا عقیدہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا عقیدہ رکھنا تعیمات اسلام کے خلاف اور غلط ہے، اس کو قویہ زہم ہے ورنہ اندیشہ ہے کہ ایمان بالکل ہی سلب نہ ہو جائے: ”أما النذر الذي ينذره أكثر العوام على ما هو مشاهد كأن يكون لإنسان غائب أو مريض أو له حاجة ضرورية، فيأتي بعض الصالحاء، فيجعل ستره على رأسه فيقول يا سيدي فلان! إن رذ عثني أو عوفي مريضاً أو قصبت حاجتي، ففك من ستر من ذهب ومن نقصة كذا أو من ضعم كذا، أو من انماء أو من انسمع كذا، أو من تربيت كذا، فهد ستر حاصل بالإجماع بوجوه، منها: أنه ستر محبوق وسدر سمحوق لا يحوز لأنه عداوة وعدده لا تكون سمحوق، ومنها أن المنذور له ميت وانميت لا يموت، ومنها: أنه من صن أن نسبت يتصرف في الأمور دون استعسى، واعتقاده ذلك كفر اهـ“۔ بحر: ۲/۲۸۹ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۹۰ھ۔

= لأن الله تعالى أوجب أن تدعى مخلوقاته على اسمه العظيم، فمتى عدل بها عن ذلك وذكر عيبها اسم غيره من صمم أو طاعت أو ونس أو غير ذلك من سائر المخلوقات، فإنها حرام بالإجماع“۔ (تفسير ابن كثير: ۲/۱۲، ۱۳، (سورة المائدة: ۳)، دار الفحاء بيروت)

(وكذا في روح المعاني: ۴۴/۸، (سورة الأنعام: ۱۴۵)، دار إحياء التراث العربي)

(وكذا في فتاوى عربى ۱: ۵۰، مسئلة: تدعى حانوت باسم غير الله تعالى “كتب حابه رحيمه ديوبند يورپی)

(۱) (البحر الرائق: ۲/۵۲۰، كتاب الصوم، فصل في النذر، رشيديه)

”اعلم أن النذر الذي يقع للأموات من أكثر العوام إلى صرائح الأولياء الكرام بقربا إليهم، فهو بالإجماع باطل وحرام ماله يقصده واصرفها لتفراء الأنام“۔ (الدر المختار، ۲/۴۳۹، كتاب الصوم، سعيد)

غیر اللہ کے نام کا جانور

سوال [۱۳۹]: جو کمر اور غیرہ بنام غیر اللہ چھوڑا گیا ہو، اس کو شرعی طریق سے ذبح کر کے کھانا

جائز ہے یا نہیں؟ محمد اصغر، ہوشیار پوری

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مالک اپنی نیت سے توبہ کر کے خود ذبح کر دے یا کسی کے ہاتھ فروخت کر دے یا ویسے ہی

بہرہ کر دے تب تو درست ہے (۱)، اگر مالک نے توبہ نہیں کی بلکہ اس کو چھوڑے رکھا اور کسی نے اس کو ذبح کر دیا تو یہ جائز نہیں، اگرچہ سم اللہ پڑھ کر ذبح کیا ہو (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

صحیح: عبد الطیف، ۲۸/ ذی الحجہ ۱۴۵۳ھ۔

بھینٹ کا مرغا

سوال [۱۴۰]: کسی جانور مثلاً: مرغی وغیرہ کو جانوروں کے اوپر سے پھیر کر یا کسی انسان

کے سر پر سے پھیر کر رکھا جائے تو اس کا کھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ شرک کا نہ طریقہ ہے اور اس کو بھینٹ چڑھانا کہتے ہیں، یہ غیر اللہ کے لئے نذر ہوتی ہے جو کہ

مردار کے حکم میں ہے، اس کا کھانا جائز نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۴/ ۲/ ۱۳۹۵ھ۔

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: "بت کے نام پر چھوڑے ہوئے ساند کا حکم")

(۲) "اگر مالک کی اجازت کے بغیر ذبح کیا تو اس میں دو وجہ سے حرمت آئی ایک مالک کی فساد نیت کی وجہ سے کیونکہ جانور کو سبب کرنے سے مالک کا مالک نہیں ہوتا اور دوسرے غصب و سرقت کی وجہ سے"۔ (امدادی الفتاویٰ ۴/ ۹۹)

(۳) "اعلم أن السذرة الذي يقع للأموال من أكثر العوام إلى صرائح الأولياء الكرام تقريراً إلهماً، فهو بالإجماع باطل وحرام ماله يقصدوا صرفها لفقراء الأنام" (الدر المختار ۲/ ۴۳۹، کتاب

غیر اللہ کے نام پر ذبح مشرک کا نہ عمل ہے

سوال [۱۴۱]: ۱۔۔۔ زید نے ایسے بت اور مورقی کی منت مانی جس کو ہندو لوگ پوجتے ہیں ورن

پر چڑھوا چڑھاتے ہیں، پھر چند سال کے بعد وہ اپنے لڑکے کے سر پر سے چوٹی اتروانے کے لئے ایک یا دو بکرے اسی بت اور مورقی کے نام سے مانے، پھر وہاں ایک یا دو بکرے اسی بت کے نام پر ذبح کئے۔

۲۔ بکر اس بت یا مورقی کا مانا ہوا تھا اور جہاں پر بت اور مورقی ہے وہاں سے جا کر اپنے لڑکے کے سر پر چوٹی اتروا کر بغیر کسی کا نام لئے ذبح کیا اور ذبح کرتے وقت نہ اللہ کا نام یا اور نہ کسی بت اور مورقی کا نام لیا۔

۳۔ زید نے بکر اسی بت اور مورقی کے نام کا مانا ہوا تھا اور مورقی اور بت گاہ پر پہنچ کر ”بسم اللہ اللہ کہہ“ کہہ کر ذبح کیا تو کیا ان تینوں صورتوں میں بت کے نام کی منت ماننے سے توبہ کرنا ضروری ہے؟

۴۔ اگر کسی شخص نے منت مذکور بالا طریقے پر مانی اور وہ اپنے گھر پر منت پوری کرتا ہے تو کیا اس کو توبہ کرنے کی ضرورت ہوگی؟

۵۔ اگر کسی نے غیر اللہ کے نام کی منت مانی اور بے خبری کی وجہ سے کھایا تو کیا گنہگار ہوگا؟

۶۔۔۔۔۔ اگر کسی نے یہ سمجھ کر کھالیا کہ بھائی ناراض ہو جائے گا تو کیا فتویٰ ہے؟

۷۔ زید کو معلوم ہے کہ غیر اللہ کے نام کی نذر ماننا شرک ہے اور کھانا حرام ہے، پھر بھی وہ اپنی منت پوری کرتا ہے تو اس کے متعلق کیا حکم ہوگا؟
مولوی عبد المجید قاسمی بناس کانٹھا گجرات۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

اس طرح نذر ماننا مشرک کا نہ طریقہ ہے جو کہ سخت معصیت ہے اور ایسا بکرا حلال نہیں، تینوں صورتوں

= "و کذا ما يقع من المعتقدين للأموات من الذبح على قبورهم، فإنه مما أهل به لعير الله، ولا فرق بينه وبين الذبح للوثن". (فتح القدير للشوكاني: ۱/۱۷۰، مصر)

"قال العلماء لو أن مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بدحها التقرب إلى غير الله صار مرتداً، و ذبيحته ذبيحة مرتد". (تفسير الشيشاوري بهامش الطبری: ۲/۱۲۰، دار المعرفة بيروت)

"لو أن مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بدحها التقرب إلى غير الله، صار مرتداً، و ذبيحته ذبيحة مرتد". (التفسير الكبير للإمام فخر الدين الرازي: ۵/۱۱، طهران)

کر لے بیوی اس کو پاس نہ آنے دے، جب یہ نذر ماننا ہی حرام ہے، شرک ہے تو اپنے گھر پر بھی اس کو پورا کرنا ناجائز ہے (۱) لہذا صورت نمبر: ۴ کی صورت بھی پہلی ہی صورتوں میں داخل ہے۔

غیر اللہ کی منت ماننے کا مستقل گناہ ہے اور جس نے بے خبری میں ایسا کھانا کھالیا تو اس کو توبہ واستغفار لازم ہے، کھلانے والے کو بھی سرزنش کرے اور آئندہ کو پوری احتیاط کرے۔ بھائی کی ناراضگی کے اندیشہ سے بھی حرام و مردار کھانا جائز نہیں، اللہ اور رسول کو ناراض کر کے بھائی کو راضی کرنے کا انجام خطرناک ہے (۲)، غیر اللہ کی منت ماننے پر جو وعید ہے اس کا علم نہیں تھا جہالت میں منت مان لی ہے اور اب یہ علم ہوا کہ یہ حرام اور شرک ہے ہرگز وہ منت پوری نہ کرے بلکہ اس سے توبہ کرے، غیر اللہ کی منت ماننا بالکل حرام ہے خواہ وہ بت ہو یا کوئی بزرگ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفر۔ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۹۲ھ۔

النذر لغير الله

سوال [۱۴۲]: لعادة مصفاة كانت أودية من حقوق خاصة لله تعالى،

فلا تيسر شئ من العادات لغيره تعالى إشراك بالله تعالى، فاسد بتعظيم لمخلوق وإلحاد

() "واعلم أن النذر الذي يقع للأموال من أكثر العوام تقرأ إليهم فهو بإجماع باطل

وحرام" (النذر المختار) قوله (باطل و حرام) لوجوه منها أنه نذر لمخلوق ومنها أنه إن ظن أن

الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى، كفر" (النذر المختار، كتاب الصور، مطب: النذر الذي يقع

للأموال: ۴/۳۳۹، سعيد)

(۲) "عن النواس بن سمعان رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "لا

طاعة لمخلوق في معصية الخالق" رواه في شرح السنة" (مشکوۃ المصابیح، ص: ۳۲۱، کتاب

الإمارة والقضاء، الفصل الثاني، قديمی)

(و فیض القدیر: ۲/۶۴۸۶، رقم الحديث: ۹۹۰۳، نزار مصطفى الباز)

(ومسند الإمام أحمد: ۵۹/۶، رقم الحديث: ۲۰۱۳۰، دار إحياء التراث العربی)

(۳) (راجع رقم الحاشية: ۱)

”أنهم إلا أن يقول: يا الله! إني نذرت لك إن شفيت مريضى أو رددت غائبى
وقصبت حاجتى أن أضعهم الفقراء الذين ساء السيدة النفساء، أو الفقراء الذين ساء الإمام
الشافعى أو الإمام الليث أو أشتري حصراً للمساجد هم أو زيتاً لوقودها، أو دراهم لمن يقوم
بسعائهم بنى غير ذلك مما يكون فيه دفع للفقراء، والبدن لله عز وجل۔ و ذکر شیخ: یہاں
بیان محل صرف سدر مستحقہ القاضین برباطہ أو مسحہ، فیجوز بہد، لإعتبار، بد
مصرف سدر فقراء وقد وُجد، ولا يجوز أن يصرف ذلك بنى عسى غير محتاج إليه ولا لشريف
مصعب، لأنه لا يحل له الأحكام ما لم يكن محتاجاً فقيراً، ولا لدى سب لأجل سبه ما لم يكن
فقيراً، ولا لدى علم لأجل علمه ما لم يكن فقيراً، ولم يثبت في الشرع جواز الصرف للأعيان
الإجماع عسى حرمة سدر للمحقوق، ولا يعقد، ولا تشتغل به الدمة، وأنه حرام بل سحت“۔
طحطاوی عسی مراقی الفلاح: ۲، ۳۷۹ (۱)، تیجہ، وسواں، چالیسواں شرعاً ثابت نہیں، بدعت اور ممنوع
ہے، شامی (۲) فتاویٰ بزاریہ (۳) وغیرہ میں صراحتہً ممانعت موجود ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد گنوی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۲۳/۱۰/۱۴۰۰ھ۔

نذر لغير الله

سوال [۱۴۴]: بزرگوں کے مزاروں پر جو نذر و نیاز چڑھائی جاتی ہے، اسی طرح بزرگوں کو خوش
کرنے کے لئے ان بزرگوں کے نام پر جو مرغ وغیرہ ذبح کرتے ہیں ان کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جو عوام بزرگوں کے نام کی نذر و نیاز مانتے اور مزارات پر چڑھاتے ہیں، وہ سخت گنہگار ہیں

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص. ۶۹۳، کتاب الصوم، باب یلزم الوفاء، قدیمی

(۲) ”ویکثره اتخاذ الطعام فی اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القصر فی المواسم،
واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء والقراء للختم، أو لقراءة سورة الأعمام أو الإحلاص“۔
(رد المحتار: ۲/۲۴۰، مطلب فی کراهۃ الضیافۃ من أهل المیت، سعید)

(۳) (الفتاویٰ البزازیہ، الخامس والعشرون فی الجنائز، وفيه الشہید: ۸۱/۴، رشیدیہ)

اور وہ نذر حرام ہے، اس کا کھانا بالکل ناجائز ہے اور مرخ وغیرہ جو جانور بھی بزرگوں کے نام پر ذبح کرتے ہیں وہ بالکل مردار ہے، اگر نذر مانتے وقت بزرگوں کے نام کی نذر مانی، پھر اس کو "بسم اللہ، اللہ اکبر" کہہ کر ذبح کیا جاوے وہ بھی حرام ہے (۱)۔

”عنه أن الدر الذي يقع للأموات من أكثر انعام، وما يؤخذ من الدراهم وشمع وحرير وسحوها إلى ضرائح الأولياء الكرام تقرّباً إليهم، فهو بالإجماع باطل وحرام اهـ. درمستدر. (قوله: باطل و حرام): نوحوه: منها أنه يذر لمخلوق ولا يجوز؛ لأنه عبادة وعبادة لا تكون لمخلوق، ومنها: أن المندور له ميت والميت لا يملئ، ومنها: أنه إن صن أن سميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى، كفر الخ.“ طحطاى: ۲/ ۴۷۱ (۲)۔

(۱) ”قال العلماء: لو أن مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب إلى غير الله، صار مرتداً، وذبيحة ذبيحة مرتد.“ (التفسير الكبير للإمام فخر الدين الرازي، ۵/ ۱۱، دار الكتب طهران)

”ذبح لقدم الأمير ونحوه كواحد من العطاء يحرم؛ لأنه أهل به لغير الله، ولو ذكر اسم الله تعالى.“ (الدر المختار، كتاب الذبائح: ۶/ ۳۰۹، سعيد)

”عن الحسن البصري سئل عن امرأة عملت عرساً للعبها فحرت فيه جزوراً فقال: لا توكل، لأنها ذبحت لصنم.“ (تفسير ابن كثير: ۱/ ۱۸۰، دار القلم، بيروت)

”قال صاحب الروض: ”إن المسلم إذا ذبح للبي صلى الله عليه وسلم كفر“ قال الشوكاني ”وإذا كان الذبح لسيد الرسل كفراً عنده، فكيف بالذبح لسائر الأموات.“ (فتح البيان ۱۰/ ۲۷۵، مصر)

”ومثله ما يقع من المعتقدين للأموات من الذبح على قبورهم، فإنه مما أهل به لغير الله، ولا فرق بينه وبين الذبح للوثن.“ (فتح القدير: ۱/ ۱۷۰، للعلامة الشوكاني، مصر)

”لو أن مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب إلى غير الله صار مرتداً، وذبيحته ذبيحة مرتد.“ (تفسير اليسابورى على هامش الطبرى: ۲/ ۱۲۰، بيروت)

(وكذا في موضح القرآن: ۱/ ۳۲، سعيد)

(وكذا في معارف القرآن: ۱/ ۳۲۲، ۳۲۳، إدارة المعارف)

(۲) (حاشية الطحطاوى على الدر المختار ۱، ۳۷۱، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، قبل باب الاعتكاف، دار المعرفة)

”ومأخذه“ یعنی دیگر ان جانور کہ آواز برآوردہ شد، و شہرت داشت در حق ان جانور کہ غیر الله یعنی برائے غیر خداست، خواه ان غیرت باشد یا روحی حیت کہ بطریق بہوگ کہ بنام او بدہندہ، خواه جسے مسلط برخانہ یا سرایے کہ بدون داد بد جانور از ایدامے سکہ آحادست بردار نشود۔ یا توپ را روانہ کردن ندهد، و خواه پیسے و پیغمبر را سب و صاع جانور مقرر کردہ، ہمہ حرام است، و در حدیث صحیح وارد است: ”ملعون من ذبح غیر لہ“ یعنی ہر کہ بدبح جانور تقرب بغیر خدا نماید ملعون است، حواہ در وقت ذبح نام خدا بگیرد یاے، زیرا کہ چون شہرت داد کہ این جانور برائے فلانی است ذکر نام خدا وقت ذبح فائدہ نہ کرد، ان جانور منسوب بآن غیر گشت، و خشنے گشت کہ زیادہ از خبث مردار است، زیرا کہ مردار سے ذکر نام خدا جان دادہ است، و جان این جانور را از آن غیر خدا قرار دادہ گشتہ اند، و آن عین شرک است، و ہر گاہ این خبث دروے سرایت کرد، دیگر بد ذکر نام حلال نمی شود، مانند سگ و خوک کہ اگر بنام خدا مذبح شوند حلال نمی مگرد، کذا فی الإکلیل، ج: ۲، من تفسیر فتح العزیز للشاہ عبدالعزیز المحدث دہلوی (۱)۔

(۱) ”ملعون من ذبح لغير الله“ (فتاویٰ عزیزی، ص: ۵۰۵، سعید)

”لعن الله من ذبح لغير الله“ (التفسیر المظہری: ۲۰/۳، حافظ کتب خانہ)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بأربع کلمات ”لعن اللہ من ذبح لغير الله“ (معارج القبول بشرح سلم الوصل الی علم الأصول فی التوحید ۱/۲۱۲، سعودی) نہ رحمہ اللہ، ائمہ عوام کے طرف سے مردوں کی خاطر جو نذر چڑھائی جاتی ہے وہ بزرگوں کے مزارات پر جو مہنتی خوشبو و روپیہ چڑھایا جاتا ہے جس کا مقصد ان بزرگوں کو خوش کرنا اور ان کا تقرب حاصل کرنا ہے یہ سب باحق نام حرام ہے اور باطل ہیں (درمختار) تھیں ہی میں ان کے حرام اور ناجائز ہونے کی نفی وجہ ناکھی میں ایک قویہ یہ مخلوق کے لئے نذر مانا ہے۔ نذر مذہبات ہے جو باحق کے ساتھ مخصوص ہے۔ دوسرے یہ کہ جس کے لئے نذر مانا ہے وہ مرد ہے تو جہاں وہ کسی چیز کا نیسے مالک ہو سکتا ہے اور تیسرے یہ کہ ان میت کے ساتھ یہ اعتقاد بھی پایا جاتا ہے کہ وہ عالم میں تہ فائز ہے اور یہ عقیدہ و ریت تو کفر

غیر اللہ کی نذر کا کھانا کیا جائے

سوال [۱۴۵]: غیر اللہ کی نذر و نیاز کا کھانا بلا علم تحفہ میں آجائے اور پھر واپس کرنے پر واپس نہ میں تو اس کو غرباء کو دیا جاسکتا ہے کہ نہیں یا دفن کر دیا جائے یا جانور کو دیدیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ترغیہ اللہ کے نام کی نذر ہے تو اس کو ایسی جگہ رکھ دیا جائے کہ اسے جانور کھالے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعظم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۸۷ھ۔
الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، ۱۶/۶/۸۷ھ۔

= التلیل ۶/۲ میں ہے: ”دوسرے وہ جانور بھی حرام ہیں جن کے بارے میں امدان اور شہرت دیدی گئی ہو کہ یہ غیر اللہ کے واسطے ہیں، خواہ وہ غیر اللہ بت ہو یا کوئی خبیث روح جیسا کہ بت وغیرہ کے نام پر بھوگ چڑھاتے ہیں اور خواہ وہ روح کسی ایسے جن کی ہو جو کسی مکان پر مسلط ہو اور وہ بغیر اس جانور کے بھینٹ چڑھائے وہ جن اس گھر کے رہنے والوں سے دست بردار نہ ہو یہ وہ جن توپ کو نہ چدنے دے۔ دریسے ہی کسی پیر پیغمبر کے واسطے کوئی زندہ جانور موسوم کر دیا جائے، یہ سب شکلیں حرام ہیں اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ ”جو شخص کسی جانور کو ذبح کر کے غیر اللہ کا تقرب کرنا چاہے وہ ملعون ہے“ خواہ ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام لے یا نہ لے۔ اس واسطے ہے کہ جب اس بات کی شہرت دیدی گئی کہ یہ جانور فلاں (پیر، پیغمبر) کے واسطے تو بوقت ذبح خدا کا نام لینا مفید نہ ہوگا، کیونکہ وہ جانور غیر اللہ کی طرف منسوب ہوئی چکا ہے اور اس نسبت کی وجہ سے اس میں ایسی برائی پیدا ہوئی، جو مردار کی برائی سے کہیں زیادہ ہے کیونکہ مردار میں صرف یہی برائی ہے کہ اس کی موت بغیر اللہ کے نام لئے ہوئے واقع ہوئی ہے اور اس جانور کی جان اس غیر خدا کے لئے مقرر کر کے لی گئی ہے اور یہ عین شرک ہے اور جب یہ برائی اس میں سرایت پذیر ہوئی تو اب نام خدا لینے سے یہ حد نہیں ہو سکتا جیسے کہ سزا اور سوز گھر خدا کا نام لئے کر ذبح کیا جائے۔ تو حلال نہیں ہو جاتا ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعظم۔

(۱) ”قل لتحمل الحمر إليها، أما إذا قيدت إلى الحمر، فلا بأس به كَمَا فِي الْكَلْبِ وَالْمَيْتَةِ“ (الهداية، كتاب الأشربة ۴/۴۹۶، شركة علمية)

”قل بعض المشايخ: لو قاد الدابة إلى الحمر لا بأس به“۔ (رد المحتار: ۴/۴۹۹، كتاب الأشربة، سعيد)

”قل بعض المشايخ لو نقل الدابة إلى الحمر لا بأس به، ولو نقل الحمر إلى الدابة

يكره (الفتاوى العالمكيرة، كتاب الأشربة: ۵/۴۱۱، رشیدیہ)

”قوله. كَمَا فِي الْكَلْبِ. أي لا يحمل الميتة إلى الكلب، لكن يؤتى الكلب إليها“۔ (الكفاية مع

فتح القدير، كتاب الأشربة، فصل طح العصر، ۹/۴۰، المكتبة النورية الرصوية سكر)

ما يتعلق بالاستمداد بغير الله تعالى (غیر اللہ سے مدد طلب کرنے کا بیان)

الاستغاثۃ

سوال [۱۳۶]: الاستغاثۃ إلى المخلوق، والإستغاثۃ فوق الأسباب، ودعائه دعاء غیبیاً حیاً کان المدعو أو ميتاً إشراك بالله تعالى أم لا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”یکفر بقوله: أرواح المشايخ حاصرة تعلم“. کذا فی مجمع الأنهر (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۸۸ھ۔

نداء الاموات

سوال [۱۳۷]: إذا دعا أحد: يا شيخ محي الدين رحمه الله تعالى! يا أبا بكر! يا

عثمان!، وغيرهم من الأولياء الكرام، بعض العلماء يقولون: هو شرك محض، والبعض يقولون

ليس بشرك، وإذا كان شركاً فما الحواب لما ورد في التحيات ”أيها النبي“ فإن الناس يقولون: من

الأوليء يسمعون بعد الموت، إذا سئل شيئاً يحييرون، وهكذا عقيدة الناس، وفي أكثر السلاسل يقرأ

الناس: محي الدين شيئاً لله، وفيه يدعو العامة: يا محي الدين! فإنهم يقولون: إن محي الدين

(۱) (مجمع الأنهر، باب المرتد، النوع الأول: ۱/۶۹۱، دار إحياء التراث العربی)

(و کذا فی الفتاویٰ النزازیة: ۲/۳۲۶، کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو کفراً، الفصل الثانی، النوع الثانی

فیما يتعلق بالله تعالى، رشیدیہ)

(و کذا فی السحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۵/۲۰۹، رشیدیہ)

يَحْضُرُ فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ وَيَجِيبُ دَعَائِهِمْ، وَهَذَا مُحَرَّبٌ لَأَكْثَرِ نَاسٍ لَمْ يَسْلَمْ لَابْنِهِمْ
مَحْيَ الدِّينِ هُوَ اللَّهُ، وَلَكِنْ يَقُولُونَ: وَلَهُ مَرْتَبَةٌ لَيْسَ ذَلِكَ لِعَامَةِ الْعُلَمَاءِ وَالنَّاسِ، مَا الْجَوَابُ؟ (۱)
الْجَوَابُ حَامِداً وَمُصَلِّياً:

مَنْ اعْتَقَدَ أَنَّ الْأَوْلِيَاءَ وَالصَّنَحَاءَ بَعْدَ مَفَارِقَةِ أَرْوَاحِهِمْ مِنَ الْأَنْدُسِ يَتَصَرَّفُونَ فِي نَكَوْنٍ
لَهُمْ قُدْرَةٌ عَمَّى أَنْ يَعِثُوا مِنْ اسْتِعَائِهِمْ، وَيَسْمَعُونَ وَيَصْبِرُونَ بِالْإِعَانَةِ مِنْ كُنْ مَكْنِيَةً بِدُونِ، فَيَعِدُّ
الْإِعْتِقَادَ لَا أَصْلَ لَهُ فِي الدِّينِ مِنَ الْكُتَابِ وَالنُّسَخَةِ، وَقَدْ صَرَّحَ الْمُتَقَنُّ بِحِلَافِهِ حَيْثُ قَدِمَ فِي رَدِّ
الْمُرْتَدِّ. "وَيَكْفُرُ بِقُوَّةِ: أَرْوَاحِ الْمَشَايِخِ حَاضِرَةً تَعْلَمُ أَهْلًا"، مَجْمَع: ۱/ ۶۹۹ (۲)

(۱) (ترجمہ سوال و جواب) "جب کوئی شخص "یا شیخ محی الدین، یا ابو بکر، یا عثمان" یا ان کے علاوہ دوسرے اویہ و کر مہو پکارتا
ہے، بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ شرک محض ہے اور بعض کہتے ہیں کہ شرک نہیں اور اگر شرک ہو تو اس کا کیا جواب ہوگا، جو احتیاط میں "ایہا
النبی" و رد ہوا ہے، پس بے شک لوگ کہتے ہیں کہ اولیاء موت کے بعد بھی سنتے ہیں اور جب ان سے کسی چیز کا سوال کیا جاتا ہے، اس کا
جواب دیتے ہیں، لوگوں کا عقیدہ یہی ہے اور اکثر بلاد میں لوگ "محی الدین شیعانہ" کہتے ہیں اور عوام "یا محی الدین"۔ پس بد شبہ وہ اس
کے قائل ہیں کہ محی الدین اس مجلس میں موجود ہیں اور ان کی پکار کا جواب دیتے ہیں، یہ اکثر لوگوں کا مجرب ہے، ہوگ یہ نہیں سمجھتے کہ محی
الدین ہی تدبیر ہے، بہت اس کے قائل ہیں کہ ان کا ایسا مرتبہ ہے جو مشاعرہ اور مہوگوں کا نہیں ہے، اس کا کیا جواب ہے؟

الجواب: جو شخص اس کا معتقد ہے کہ اولیاء، وصلحاء، اپنی ارواح کے بدقووں کے جدا ہونے کے بعد بھی عالم میں تصرف
کرتے ہیں اور ان کو اس کی قدرت ہے کہ اپنے سے مدد طلب کر نیواؤں کی مدد کریں اور جس جگہ سے بھی ان کو پکارا جائے، اس کی
سینس اور ان کی مدد کو پہنچیں، تو اس اعتقاد کی دین میں کتاب و سنت سے کوئی اصل نہیں، اور تحقیق فقہاء نے اس کے خلاف کی
صرحت کی ہے اس طرح کہ مرتد کے باب میں بیان کیا ہے کہ ارواح مشائخ کون ضرور ناظر ائمتہ کرنے سے ناسن کافر ہو جاتا
ہے، مجمع الأنہر ۱/ ۶۹۹، والبحر الرائق: ۵/ ۱۲۳۔ اور رد المحتار میں کہا ہے کہ اگر کوئی یہ مان کرے کہ مہو و امہر میں تصرف کرتا
ہے، نہ کہ اللہ تعالیٰ، تو وہ کافر ہو جائے گا۔ ۲/ ۱۲۸۔ اسی طرح طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے۔

تشہد میں جو نداء و خطاب کا صیغہ وارد ہوا ہے، تو وہ نقل کے طور پر پڑھا جاتا ہے، اصل خطاب مہرہ تشہد پڑھنے والے
کے پاس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح کریمہ کے موجود ہونے کی بنا پر نہیں، جیسا کہ "یا جلال اوی" (سورۃ
النباء: ۱۰) وغیرہ بہت سی آیات قرآن کریم میں پڑھی جاتی ہیں اور سوائے نقل کے ان سے کچھ اور متسوب نہیں۔

(۲) (مجمع الأنہر، باب المرتد، ثم إن الشايط الكفر أنواع الأول فيما يتعلق بالله تعالى ۱/ ۶۹۹، رد

إحياء التراث العربی)

• سحر نرق: ۱۲۴/۵ (۱)۔ وقال في رد المحتار: "إن ض أن الميت متصرف في الأمور دون الله تعالى، كفر" ۱۲۸/۲ (۲)، وكذا في الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص ۳۷۸ (۳)۔
 وأما ما ورد في التشهد من صيغة الداء والخطاب، فهو يقر أعني سبب سبب، لا لأص
 حصص وحصور سروح نكرمه عند كل متشهد كما يقر في قرآن نكرمه. ﴿يَا حَسْرَتِي﴾ (۴) وغيره من كلمات الكثيرة بس المقصود منها سوى سبب فقط والله تعالى اعلم۔

انبیائے کرام کو پکارنا

سوال [۱۴۸]۔ بعض لوگ مصیبت اور حاجت کے وقت انبیاء علیہم السلام، یا اویہ، کر مکر دور سے بطور استمداد پکارتے ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ سنتے ہیں، اس صورت سے کہنا (ان کو پکارنا) جائز ہے یا نہیں؟ اور اس اعتقاد والے کا کیا حکم ہے؟

دور سے، "یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" کہنا یا نماز میں "ایہا النبی" پڑھنا اور یہ اعتقاد رکھنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہماری پکار سن رہے ہیں اور خبردار ہوتے ہیں، ایسے اعتقاد والے پر کیا حکم ہے؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عقیدہ بھی اسلام کے خلاف ہے، جب ایسا عقیدہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق رکھنا کفر ہے تو کسی اور نبی، یا ولی کے متعلق کیسے درست ہوگا؟ (۵) "یا رسول اللہ" اس عقیدے سے کہنا کہ برگد سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس آواز پر خود سنتے ہیں ناجائز ہے اور اس عقیدہ سے کہنا کہ ملنگہ آپ کو اس کی اطلاع کرتے

(۱) "وفی البرازية قال علماؤنا من قال أرواح المشايخ حاضرة تعلم يكفر" (البحر الرائق، کتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۹/۵، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصور، مطلب فی الذر الذی يقع للأموات من أكثر العوام من شمع أو ریت أونحوہ: ۴۳۹، سعید)

(۳) (الطحطاوی علی مراقي الفلاح، کتاب الصور، باب ما يلزم الوفاء به، ص ۲۹۳، قدیمی)

(۴) (سورة السباء: ۱۰)

(۵) "إن الناس قد أكثروا من دعاء غير الله تعالى من الأولياء الأحياء منهم والأموات وغيرهم، مثل يا سيدی فلان أعنی، و ليس ذلک من التوسل المباح فی شیء، واللائق بحال المؤمن عدم لتفوه -

میں درست ہے (۱)۔ یقین عوام کے عقائد میں نہ وراثت سے فساد آتا ہے لہذا اس سے بچنا چاہیے۔

”نہ سہی“ نماز میں پڑھنا شرعاً ثابت ہے لہذا اس کو پڑھنا جائز ہے (۲) اور عقیدہ یہ رکھنا چاہئے کہ مدنگہ کے ذریعے سے درود و سلام آپ تک پہنچتا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۴/۵۵ھ۔

سید احمد غفرلہ۔

اولیاء اللہ سے مدد مانگنا

سوال [۱۴۹]: اولیاء اللہ سے مدد مانگنا جائز ہے، یا نہیں؟ فقط

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرات ولیاء اللہ کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں رسید بنا کر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا درست ہے، مثلاً یا اللہ اپنے اویہ کے طفیل یا قدس بزرگ کے طفیل مجھے نیک بیٹا عطا فرما (۴)، خود براہ راست ولیاء اللہ سے یہ چیز نہ

= بدلتک، وأن لا يحو حول حماه، وقد عده أناس من العلماء شركاً“۔ (روح المعانی، [المائدة ۳۵]،

۱۲۶/۲، دار إحياء التراث العربی)

(۱) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: “إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني من أمتي السلام“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلاة، باب الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفضیلتها: ۸۶/۱، قدیمی)

(۲) ”قال عبد الله كذا إذا صلياً حلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا: السلام على حبر نبيل و ميكانيل، السلام على فلان و فلان، فسلمت إليا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال “يا الله هو السلام، فبدأ صلى أحدكم فليقل التحيات لله والصدوات والطيات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته الخ“۔ (صحيح البخاري، باب التشهد في الآخرة: ۱۱۵/۱، قدیمی)

(۳) (راجع الحاشية المتقدمة رقمها: ۱)

(۴) ”عندنا وعند مشايحنا رحمهم الله تعالى يحوز التوسل في الدعوات بالأسياء والصلحين من الأولياء والشهداء والصديقين في حياتهم وبعد وفاتهم بأن يقول في دعائه اللهم إني أتوسل إليك بفلان أن تحب دعوتي وتقضي حاجتي لي عبر ذلك“ (المهيد على المقصد، الجواب عن السؤال الرابع، ص ۳۲، مكتبة العلم)

مانگی جائے کہ اے فلاں بزرگ آپ مجھے بیٹا دے دیجئے، اسی طرح کسی مصیبت یا پیہری وغیرہ میں مبتلا ہو تو بزرگ کو وسیلہ بنا کر اللہ تعالیٰ سے مدد مانگے، براہ راست بزرگ سے نہیں، جیسے کہ بعض جگہ دستور ہے کہ بڑے پیر صاحب، یا کسی اور بزرگ سے مدد مانگتے ہیں اور کہتے ہیں ”یا عوث الحمد“ شرعاً اس کی اجازت نہیں (۱) جو شخص تتبع سنت اور نیک آدمی ہو ہمارے اطراف میں، اس کو وہابی کہتے ہیں، اگرچہ وہ کچھ بھی مراد لیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۸۷ھ۔

پیران پیر سے مدد مانگنا

سوال [۱۵۰]: ایک عورت دروازہ کی تکلیف میں کسی ولی سے استغاثہ کا کلمہ مثلاً ”یا محی الدین“ بے اختیار زبان سے کہتی رہے، تو اس کے متعلق کیا حکم ہے؟ نیز اس علاقہ میں استغاثہ کرنا عوام میں رائج ہے، مثلاً ”یا عوث“، ”عظم“، لیکن یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کہنے والوں کے پیش نظر واقعہ ان اویاء سے استغاثہ ہی مقصود ہے، اس صورت میں کیا حکم ہے؟ بلکہ صراحتاً جب پوچھا جائے تو وہ بھی استغاثہ کی غی ہی کرتے ہیں، گویا محض عذائیہ کلمات زبان پر جاری ہوتے ہیں۔ محمد مصطفیٰ مدرا سی۔

(۱) ”دوم آنکہ بالاستقلال چیزے کہ خصوصیت بحباب الہی دارد مثل دد فرزند، یا بارش باران، یا دفع امراض، یا طول عمر، و ماسد آن چہ ہائے آنکہ دعاء و سوال از حباب الہی در بیت منظور باشد از محمولے درخواست نماید، این نوع حواء مطلق، بلکہ کفر است و اگر مسلمانان کسیے از اولیائے مذہب حواء رسدہ باشد یا مردہ این نوع مدد حواء از دائرہ مسلمانان خارج می شود“۔ (فتاویٰ عزیزی، بیان در شہادت بت پرستان : ۱/۴۵، ۴۶، کتب خانہ رحمیہ دیوبند)

”إن الناس قد أكثروا من دعاء غیر الله تعالیٰ من الأولیاء الأحياء منهم والأموات و عمرهم، مثل ”باسیدی فلاں! أعشی“، و لیس ذلک من التوسل المباح فی سبب، و اللائق بحال المؤمن عدم التوسل بذلک، و أن لا یحوو حول حماء، و قد عدہ أناس من العلماء شرکاً، و إن لا یکف فیہ قریب مہ“ (روح المعانی، [المائدة : ۳۵] ۶/۱۲۸، دار احیاء التراث العربی)

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت محی الدین قدس اللہ سرہ کو حاضر و ناظر، فریادرس اعتقاد نہ کرتے ہوئے بھی یہ صورت اختیار کی جاتی ہے، تب بھی یہ صورت شرک ہے، اس لئے اس سے توبہ واجتناب ضروری ہے، اگر اعتقاد بھی ہو تو پھر شرک ظاہر ہے، جیسا کہ مجمع الأنہر میں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۹۴ھ۔

پیران پیر سے مدد مانگنے سے متعلق شعر کا حکم

سوال [۱۵۱]:

اللہ میرے بادشاہ ہیں محمد وزیر

توڑ دو میری مصیبتیں کھول دو میری زنجیر

مدد کر پیران پیر

آیا اس قسم کے کلمات شرک ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت پیران پیر قدس اللہ سرہ، یا اور کسی بزرگ مرحوم سے مدد مانگنا جائز نہیں (۲) اگر اعتقاد یہ ہو کہ وہ مدد کرتے ہیں اور میری آواز کو سنتے ہیں تو یہ شرک ہے (۳) اس لئے ہرگز اس طرح دعا نہ کی جائے، دعا

(۱) "و یکفر بقولہ: ارواح المشایخ حاضرة تعلم" (مجمع الأنہر، باب المرتد، النوع الأول

۱/۶۹۱، دار إحياء التراث العربی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، ۵/۲۰۹، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ، فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ، وَإِنْ

يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِبَصَرٍ فَلَا تَكْشِفْ لَهُ إِلَّا هُوَ، وَإِنْ يَرِدْكَ بَخِيرٌ فَلَا رَأْيَ لِفَضْلِهِ﴾ (یونس ۱۰۶، ۱۰۷)

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَئِنْ يَأْتِيَهُمْ غَافِلُونَ﴾ (الاحقاف: ۵)

دعائهم غافلون﴾ (الاحقاف: ۵)

(۳) "و یکفر بقولہ: ارواح المشایخ حاضرة تعلم" (مجمع الأنہر، باب المرتد، النوع =

صرف اللہ تعالیٰ سے مانگنی چاہیے (۱) کہ وہ واجب و خالق ہے، حاضر و ناظر ہے، معین و مددگار ہے، سمیع و بصیر ہے، اور کسی کی یہ شان نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹ ۵ ۹۴ھ۔

پیر و فقیر سے حاجتیں مانگنا

سوال [۵۲]: جو شخص یہ عقیدہ رکھے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشر نہیں بلکہ نور ہیں، یعنی خدا کے نور سے جدا ہیں، یا ان کو خدا نے نوری ذات سے پیدا کیا ہے، اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام عالم الغیب کا کائنات ہیں، اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں، اسی طرح تمام پیغمبر علیہم الصلوٰۃ والسلام، پیر فقیر خدائی حقائق کے حامل ہیں، اب ہمیں پیروں فقیروں سے حاجت مانگنی چاہیے، کیونکہ یہ ہمارے خدا کے وکیل ہیں، ہماری سفارش کر کے کام کروادیں گے، ایسے عقیدہ والے آدمی شریعت محمدی میں مسلمان ہے، یا کافر؟ اس کے ساتھ مسلمانوں جیسے برتاؤ کرنا چاہیے یعنی نماز جنازہ پڑھنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے عقیدے رکھنا درست نہیں (۲)، ایسے شخص کو توبہ لازم ہے، اگر ایسے عقیدے والے آدمی کو ان عقیدوں کے اعتبار سے دیکھنے کی روشنی میں دیکھا جائے اور تاویل جمید کر کے اس کو نہ بچایا جائے، تو اس کو مومن و

= الأول: ۱/ ۶۹۱، دار احیاء التراث العربی

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، ۵/ ۲۰۹، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ (المومن: ۶۰)

وقال الله تعالى: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا فَلَيْسَتْ حِيُولِي وَلِيُؤْمُوْا بِي، لَعَنَهُم يَرْشُدُونَ﴾ (البقرة: ۱۸۶)

”وَإِذَا سَأَلَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعْتَفَ اسْتَغْفِرْ بِاللَّهِ“ (المشکوٰۃ، باب التوکل والصبر ۲ ۵۳، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ (الکہف: ۱۱۰)

”ثم اعلم أن الأشياء عليهم الصلاة والسلام لم يعلموا المعينات من الأشياء إلا ما علمهم الله تعالى أحياناً، وذكر الحنفية تصريحاً بالكفر باعتقاده أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم الغيب لمعارضه قوله تعالى ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (شرح الفقه الأكبر -

موجود نہیں کہا جائے گا بکہ اس کے اوپر مشرک ہونے کا حکم لگایا جائے گا (۱)، مگر چونکہ شریعت کا حکم یہ بھی ہے کہ جہاں تک ہو سکے مسلمان پر کفر کا حکم نہ لگایا جائے اور اس کے کلام کی ایسی تاویل کر لی جائے کہ وہ مسلمان رہ سکے اور کفر سے بچ جائے خواہ وہ تاویل کتنی ہی بعید ہو، اس لئے ایسے آدمی پر کفر کا فتویٰ لگا کر اس کو اسلام سے خارج نہیں کیا جاتا (۲) اور مسلمانوں کی طرح تجنیز و تنفیذ اور نماز جنازہ کو منع نہیں کیا جاتا، پس اسی سے سمجھ لیجئے کہ ایسے عقیدے کتنے غلط اور خطرناک ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

طلب الحاجة من اهل القبور

سوال [۱۵۳]: قصد قبور العباد الصالحين لعرض الحاجات إليهم، و كانت لشفعة منهم ليس أمراً مشروعاً، بل هو شرك بالله أو بدعة محرمة؟
الجواب حامداً ومصلياً:

قصد بقبور وريارتها تذکر الآخرة والموت مندوب كما ورد في الحديث (۳) وطلب الحاجة من الله تعالى متوسلاً و متشفعاً بأوليائه مباح (۴) و طلب الحاجة من أهل القبور

= لملا علی القاری، ص: ۱۵۱، قدیمی)

(۱) "ویکفر: بقوله: أرواح المشايخ حاضرة تعلم". (مجمع الأنهر، باب المرتد، ص: ۱/ ۶۹۱، دار إحياء التراث العربی)
(۲) وفي الدر المختار: "إذا كان في المسئلة وحده توحى الكفر وواحد يمينه، فعلى المفتي الميل لما يمينه". (باب المرتد من كتاب الجهاد: ۳/ ۲۳۰، سعيد)

"وقد ذكروا أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً للكفر، واحتمال واحد في يمينه، فالأولى للمفتي والقاصي أن يعمل بالاحتمال الساقط؛ لأن الخطأ في إبقاء ألف كفر أهون من الخطأ في إبقاء مسلم واحد" (شرح الفقه الأکبر للقاری، أو آخر بحث التوبة، ص ۱۶۲، قدیمی)

(۳) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. "فروروا القبور، فإنها تذكركم الموت". (الصحيح لمسلم، كتاب الحناظر: ۱/ ۳۱۳، قدیمی)

(۴) "عندنا وعند مشايخنا رحمهم الله تعالى يجوز التوسل في الدعوات بالأنبياء والصالحين من الأولياء والشهداء والصديقين في حياتهم وبعد وفاتهم بأن يقول في دعائه. اللهم إني أتوسل إليك بفلان أن تحب دعوتي و تقضي حاجتي إلى غير ذلك" (المهيد على المقند، الحواب عن السؤال =

بدعة؛ لأنه قريب من الشرك (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۱/۸۸ھ۔

اولیاء سے استمداد

سوال [۱۵۴]: مزارات پر چادر چڑھانا اولیاء اللہ سے استمداد چاہنا کن صورتوں میں جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مزارات پر چادر چڑھانا منع ہے ”ویکفرہ الستور علی القصور“ (۲) اولیاء اللہ کی ارواح سے استمداد کرنا یعنی یہ عقیدہ رکھنا کہ ہم جب مصیبت میں گرفتار ہو کر ان بزرگوں کو آواز دیتے اور ان سے مدد مانگتے ہیں تو وہ ہماری فریاد کو ہر جگہ سنتے اور ہماری مدد کے لئے آتے ہیں، یہ عقیدہ اسلامی عقیدہ نہیں بلکہ مشرکانہ عقیدہ ہے، اس سے اسلام سلامت رہنا دشوار ہے: ”ویکفر بقولہ: أرواح المشايخ حاضرة نعمة“۔ (مجمع الأنهر: ۶۹۹/۲) (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

استمداد

سوال [۱۵۵]: زید کہتا ہے کہ استمداد غیر اللہ حرام ہے خواہ حال حیات میں ہو یا بعد از موت، خواہ

انبیاء علیہم السلام ہوں یا صلحاء و اولیاء وغیرہ اور زید اپنے استدلال میں آیت کریمہ پیش کرتا ہے ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (۴) اور حدیث بھی پیش کرتا ہے ”إِذَا اسْتَعِثَ فَاَسْتَعِثْ بِاللَّهِ“ (۵)۔

= الرابع، ص: ۳۲، مكتبة العلم

(۱) ”لم يشك في أن الاستغاثة بأصحاب القصور أمر يجب اجتنابه، ولا يليق بأرباب العقول

ارتكابه“۔ (روح المعاني، [المائدة: ۳۵]: ۱۲۹/۶، دار إحياء التراث العربی)

(۲) (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، قبيل فصل في النظر واللمس ۶ ۳۶۳، سعيد)

(۳) (مجمع الأنهر، كتاب السير والجهاد، باب المرتد، ثم إن ألفاظ الكفر أنواع ۲۰ ۵۰۵، العنبرية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۹/۵، رشديه)

(۴) (الفاتحه: ۴)

(۵) (مشکوٰۃ المصابيح، باب التوكل والصبر: ۲/۴۵۳، قدیمی)

اور عمر کہتا ہے تمہارا یہ قول استمداد غیر اللہ خواہ اس حیات میں ہو یا ممات میں ہو حرام ہے ورنہ ہم دیکھتے ہیں کہ ہر کس و ناکس حالت حیات میں امداد طلب کرتا ہے، بقول تمہا، اے حرام ہے اور نیز انبیاء و اویس و غیرہ کے توکل سے استمداد کرنا، تمہارا یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ حدیث کے خلاف ہے ”إِذَا دُعِيَ، فَيَسُدُّ عَدَدَ اللَّهِ“ عیسوی۔ عدد اللہ عیسوی (۱)۔

محمد فائق پرتاب گڈھی طالب مدرسہ ہذا۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

آج کل عوام میں جو طریقہ استمداد بابل القہر رکا جا رہی ہے وہ حرام بلکہ شرک ہے، کیونکہ عوام اعتقاد کرتے ہیں کہ اہل قبور ہماری آواز کو برجہ سے سنتے ہیں، اور مستقل علم و قدرت رکھتے ہیں کہ برجہ سے ہماری ہر طرح کی امداد کر سکتے ہیں، یہ عقیدہ شرک ہے (۲)۔

”وبكفر بقوله: ‘أرى ح سنايح حاصرة تعمه ۵‘ مجمع (۳)“ ”وذكر حنفية تصريحاً“
 - شكهم - يعتقدون أن صلي الله تعالى عليه وسلم يعلم الغيب بمعرفة فوه تعالى: لا يقل لا يعلم من هي سموات وأرض الغيب، لا الله ۶ كذا هي ‘مسامرة‘ شرح فقه كبر (۴)۔

”فمن يسمعه يبدو نظري في ذلك فاتهم الله، ومنهم يظنون بغيره يبدو نظري في ذلك“

(۱) عن عتبة بن عروان عن نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”إذا صل أحدكم شيئاً أو أراد عوماً أو هو نارض ليس بها أيس، فليقل يا عباد الله أعيبوني، فإن الله عباداً لا يراهم وقد جرت ذلک“ رواه الطبرانی ورحاله وثقوا على ضعف في بعضهم إلا أن يزيد بن علي لم يدرك عتبة“ (مجمع الروائد، كتاب الأذكار، باب ما يقول إذا انفلت دأته أو أراد غوثاً أو أضل شيئاً: ۱۰/۱۳۲، دار الفكر)
 نین یہ حدیث ضعیف، منقطع ہونے کی وجہ سے قبل استدلال نہیں کیا اشار الیہ المصنف۔

(۲) ولا أرى أحداً ممن يقول ذلك إلا وهو يعتقد أن المدعو الحي العائب أو الميت المغيب يعلم الغيب أو يسمع النداء، ويعذر بالذات أو بالغير على حلب الحير ودفع الأذى، وإلا لما ادعاه ولا فتح
 ۵۹۔ (روح المعاني (المائدة: ۳۵): ۱۲۸/۲، دار إحياء التراث العربی)

(۳) (مجمع الأنهر، باب المرقد، ص: ۱/۶۹۱، دار إحياء التراث العربی)

(۴) (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، ص: ۱۵۱، قدیمی)

(والمسامرة مع المسامرة، ص: ۸۸۲، مصر)

يعتقدون فيه، ويطنون أنهم هو المصروف في الكور، وأن الإنسان إذا تمسك بهذا فلا حاجة به
 إلى صورة ولا صباه، وأكثر ما علوا في ذلك أتباع سيدنا عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه
 ونسبوا سر كنهه، فإنه معاد الله أي يرضى بتلك الكثرات التي يعتقدونها. "تدبير الحق".
 والبسط في "الفتاوى العزيزي".

اور حدیث "إذا أراد عبداً الخ کہاں ہے؟ حوالہ دیا جائے (۱)، البتہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے
 یہ دعائے کرے کہ اے خدا اپنے انبیاء اولیاء صلحاء کی برکت سے مجھے بھی صلاحیت دے یا میرا فدا کام کر دے تو
 اس طرح دعا کرنا درست ہے، نیز بزرگان دین کو ایصال ثواب کر کے بطریق مذکور دعائے کرنا موجب برکت
 ہے۔ احباء سے اپنے روز و شب کے کاروبار میں امداد لینا جائز ہے، کیونکہ انسان مدنی الطبع ہے، بلا یک
 دوسرے کی اعانت کے اس کو زندگی بسر کرنا دشوار ہے، نیز اس میں کوئی امر غیر مشروع لازم نہیں آتا۔ فقط واللہ
 سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۱۳/۵/۵۵ھ۔
 الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۱۳/جمادی الاولیٰ/۵۵ھ۔

اہل قبور سے استمداد

سوال [۱۵۶]: اولیاء اللہ (مرحوم) سے دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟ اور دور سے مدد کے لئے پکارنا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مراد صرف اللہ تعالیٰ سے مانگی جائے (۲)، کسی مرحوم ولی کو مدد کے لئے پکارنا منع ہے، اگر یہ عقیدہ ہو کہ
 ہم جہاں سے پکاریں، ولی مرحوم ہماری پکار کو سنتے ہیں اور ہماری مدد کے لئے آتے ہیں، تو یہ عقیدہ قطعاً غلط اور

(۱) (راجع، ص: ۳۵۳، رقم الحاشیة: ۱)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِياك نعبد وإياك نستعين﴾. (الفاتحة: ۴)

"وإذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله" (مشکوٰۃ المصابیح، باب التوکل والصبر

: ۲، ۳۵۳، قدیمی)

تقیما تسمی کے خوف ہے (۱)، تحت خضناک ہے "ہر حال میں سبب تصرف فی الامور دون الله عسی، و سجدہ دلت کفر ہ" درمختار (۲)۔ فقطہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعظم۔

غیر اللہ سے مدد طلب کرنا

سوان امداد: ایک شخص نامی بنگالی موضع ہذا میں آیا اور اس نے گاؤں کے لوگوں میں یہ بہنا شروع کیا کہ میرے جنت تابع ہیں اور اگر کسی شخص کو کوئی مشکلات ہوں، وہ مجھ سے دوری جاسکتی ہیں، چنانچہ گاؤں ہذا میں ایک نہیں، بد چیس گھروں میں اس کا تسلط جمنے لگا اور وہ ایسے ترپ استعمال میں لگے گا، جس سے گاؤں میں ایک دوڑ کیوں کی بھی شادی اس کے ذریعہ سے عمل میں آئی، اب بنگالی نے ختمات بھی پڑھنے شروع کئے، جس ختمات میں یہ چاروں بنگالی یہ کلمات پڑھتا ہے، بدکل مورخہ تقریباً ۱۰۶۶ کو اس بنگالی چاروں کرنے مع پتہ فرما تھو کے رائدر ختم یہ پڑھا، جو طرف بکرف گزارش ہے و نسعی مسمو سید صبیح عسی مسدث مسیمن و م کفر مسیمن و مکی سید صبیح کفر و یعمو سید صبیح سید صبیح، سو جہیں ہمارے، عین شدد و سرود عین، ہر سال سے رحات، گواہ من سلیمان بادشاہ بن داود علیہم السلام المدد۔

اس ختم میں صرف تین اشخاص تھے اور بعد میں دوسرا ہا م آیا اور اس نے اس معاملہ کو آشکار کیا، برائے کرم جواب جو برو کے شرع محمدی ہو مطع فرمائیں۔

الحواب حامداً و مصلیاً:

اس طرح ختم پڑھنا اور اس میں شریک ہونا جائز نہیں، اگر عقیدہ یہ ہو کہ جن کو پکارا گیا ہے، یہ مدد کے

ولا یری احداً ممس یقول ذلک الا وهو یعقد ان المدعو الحي العان، و السیت لمعیب یعلم العیب، و یسمع المداء، و یقدر بالذات، او بالعبیر علی حب الحیر و دفع الأدی، و الا لما ادعاه، ولا فتح ۵۵ (روح المعانی، الماندہ: ۳۵)، ۱۲۸/۶، دار احیاء التراث العربی

۲، رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد، مطلب فی الدر الدی یقع للاموت من اکثر العوام من شمع او زیت او نحوہ ۲۰۵/۲، سعید

و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی الذر: ۵۲۰/۲، رشیدیہ

و کذا فی حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب ما یلزم الوفاء به، ص

لئے پہنچتے ہیں تو یہ شرک ہے (۱) اس سے ایمان سلامت نہیں رہے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

صاحب قبر سے دعاء کی درخواست

سوال [۱۵۸]: قبرستان کا زائر صاحب قبر کو خطاب کر کے یوں کہہ سکتا ہے کہ ”اے صاحب قبر! آپ اللہ تعالیٰ سے ہماری مغفرت کی دعا کیجئے“ ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ یہ عمل حدیث شریف سے ثابت ہے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ پر حاضر ہو کر اس طرح دعاء کی درخواست تو ثابت ہے (۳)، لیکن دوسری جگہ کسی قبر پر جا کر کسی صاحب قبر سے اس طرح خطاب کرنا ثابت نہیں، جس حدیث سے اس کے ثبوت میں استدلال کیا جاتا ہے، جب تک وہ سامنے نہ ہو اس کے متعلق کیا عرض کیا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

(۱) ”وفی البزازیة: قال علماؤنا من قال أرواح المشايخ حاصرة تعلم، يكفر“ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۹/۵، رشیدیہ)

(و کذا مجمع الأنهر، کتاب السير، باب المرتد، النوع الأول، ۶۹۱/۱، دار إحياء التراث العربی)

(۲) ”ولا تحور الاستعانة بالحي، فقد ذم الله تعالى الكافرين على ذلك فقال الله تعالى: ﴿وإنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن﴾“ (الجن: ۶)

وقال الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس﴾، وقل أولياءهم من الإنس رينا استمتع بعضنا ببعض﴾ الآية، قوله تعالى: ﴿قال النار مغواكم خلدين فيها﴾. (شرح الفقه الأكبر، ص: ۱۵۱، قديمی)

(و کذا فی شرح العقيدة الطحاوية، مطلب فی التنازع فی حقيقة السحر وأبواعه، ص: ۴۲۱)

(۳) ”وقد ذکر جماعة منهم الشيخ أبو نصر بن الصباغ فی کتابه الشامل الحکایة المشهورة عن العتبی قال: کنت حالساً عند قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فحاء أعرابی فقال السلام علیک یا رسول اللہ، سمعت اللہ یقول ﴿ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤک فاستغفروا اللہ واستعفر لهم الرسول لوجدوا اللہ تواباً رحیماً﴾“ و قد جئتک مستغفراً لدنبي مستشفعاً بک إلى ربی، ثم أشأ یقول =

مُردوں سے قبولِ دعا کی درخواست

سوال [۱۵۹]: بزرگانِ دین کے مزار پر جا کر اس طور سے دعا کرنا کہ ”آپ اللہ کے نیک بندے ہیں، آپ ہماری قدر پریشانیوں کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ سے دعا فرمادیں کہ اللہ ہماری ضرورت کو پورا کر دے“ یہ طریقہ درست ہے یا نہیں؟

۲ اس طرح دعا کرنا کہ ”اے اللہ ہماری فلاں ضرورت ان بزرگوں کے طفیل میں پوری کر دے“ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ اس طرح دعا کرنا ثابت نہیں ہے، اس میں ان بزرگوں کو دعا کرنے کے لئے خطاب کیا گیا ہے، میت کے ساتھ جو معاملہ شرعاً ثابت ہے اس کی اجازت ہے، اپنی طرف سے اس میں اضافہ نہ کیا جائے (۱)۔

يَا خَيْرَ مَنْ دَفَنْتَ بِالْقَاعِ اعْظِمْهُ
فَطَابَ مَنْ طَيَّهَنَ الْقَاعَ وَالْأَكْمَ
نَفْسِي الْمَدَاءَ لِقَبْرِ أَنْتَ سَاكِنُهُ
فِيهِ الْمَعْفَاةَ وَفِيهِ الْجُودَ وَالْكَرَمَ

ثم انصرف الأعرابي، فعلمتني عيني فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اليوم فقال: ”يا عتبي! الحق الأعرابي، فبشره أن الله قد غفر له“ (تفسير ابن كثير، (النساء: ۶۳)، ۱، ۶۹۱، مكتبة دار الفیحاء)

”روی ابو صادق عن علي قال قدم عليا أعرابي بعد ما دفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاثة أيام، فرمى بنفسه على قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وحنأ على رأسه من ترابه، فقال قلت: يا رسول الله! فسمعا قولك، ووعيت عن الله فوعيا عك، وكان فيما أنزل الله عليك ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ الآية وقد ظلمت نفسي و جئتكم تستغفر لي، فودي من القبر أنه قد غفر لك“ (الحامع لأحكام القرآن للقرطبي، (النساء: ۶۳)، ۱، ۷۲، ۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) ”والتفصيل في المسئلة أن التوسل بالمخلوق له تفاسير ثلاثة . الأول: دعائه واستعاثته كديدن المشركين وهو حرام إجماعاً الثاني: طلب الدعاء منه ولم يشأ في الميت بدليل فيحتص هذا المعنى بالحي، والثالث: دعاء الله ببركة هذا المخلوق المقبول، وهذا قد جوزاه الجمهور“ (بواذر البواذر: ۷۰۶/۲، ۷۰۸، إدارة اسلاميات لاهور)

”ومهم من يقول للعائب أو الميت من عماد الله تعالى الصالحين يا فلان! ادع الله تعالى لي رقي كذا وكذا، و يزعمون أن ذلك من باب ابتغاء الوسيلة، ويروون عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه =

۲..... اس طرح درست ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۱۹۸۶ء۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفرلہ۔

”یا شیخ عبدالقادر شیعاً اللہ“ کہنا یا پڑھنا

سوال [۱۶۰]: ”یا شیخ عبدالقادر شیعاً اللہ“ کا ترجمہ و مطلب کیا ہے؟ اسے لکھنا اور بطور وظیفہ پڑھنا کیسا

ہے؟ یہ کلمہ کب اور کیوں جاری ہوا؟ اس کے محرک اول کون ہیں؟ فقط نعمت اللہ جنگ لکن، عابد روڈ حیدرآباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں حضرت سید عبدالقادر صاحب سے کچھ اللہ کے واسطے مانگا گیا، سوال خود ان ہی سے ہے، اور اللہ جل

جلہ عنہ لہ وہ وسیلہ بنایا گیا ہے یہ طریقہ خط ہے، برعکس ہو گیا، مانگنا چاہئے تھا خدائے پاک، لک الملک سے اور وسیلہ بنالیا

جاتا اس کے مقبول بندے کو، مگر یہاں معاملہ الٹا ہو گیا، یہ معلوم نہیں اس کا موجب کون ہے، اس کا وظیفہ ناجائز ہے (۲)۔

= قال "إِذَا أَعَيْتَكُمْ الْأُمُورَ فَعَلَيْكُمْ أَهْلُ الْقُورِ، أَوْ فَاسْتَعِيثُوا بِأَهْلِ الْقُورِ" وَ كُنْ ذَلِكَ بَعِيدٌ عَنِ الْحَقِّ

بِمَرَّاحِلٍ". (روح المعاني: ۱۲۵/۶، بیروت)

(۱) "عن عثمان بن حنيف رضى الله تعالى عنه أن رجلاً صرير الصرأتى السى صلى الله تعالى عليه وسلم

قال ادع الله لى أن يعفنى (إلى قوله) إبنى أسئلك و أتوجه إليك بمحمد سى الرحمة" الحديث.

(سنن ابن ماجه، ص: ۱۰۰، كتاب الصلاة، باب صلاة الحاجة، مير محمد)

(وكذا فى مشكوة المصابيح: ص: ۱۳۲، باب الإستسقاء، الفصل الثالث)

(وكذا فى فتح البارى: ۳۹۹/۲، باب تحويل الرداء فى الاستسقاء)

(۲) ”اللہ تعالیٰ جس طرح اپنی ذات مقدسہ میں یکتا ہے اسی طرح اس کی صفات میں کسی کا شریک ہونا ناممکن ہے، غیر اللہ سے استغاثہ و طلب

رزق اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس و شریک کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ کا نفع فیض ہے کہ اس کے ساتھ شریک پیدا کرنے والوں کی مغفرت نہیں ہوگی۔

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (النساء: ۴۸)

قال العلامة الألوسى تحنها "والشرك يكون بمعنى اعتقاد أن لله تعالى شأه شريكاً، إما فى الألوهية أو

فى الربوبية (و من يشرك) أى و من يشرك بالله تعالى الحامع لجميع صفات الكمالات من -

”غوث“ صوفی، میں ایک منصب اور عہدہ ہے، اپنے لغوی معنی میں نہیں، تاہم اس سے عقائد فاسد ہوتے ہیں یعنی لوگ ان کو فریادرس اور ہر ایک کی پکار سننے والا اور مدد کے لئے پہونچنے والے سمجھتے ہیں تو اس سے بچنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۹۵ھ۔

”یا شیخ عبدالقادر جیلانی“ کا وظیفہ

سوال [۱۶۱]: وظیفہ ”یا شیخ عبدالقادر جیلانی شہید اللہ“ پڑھنا از روئے عقائد اہل سنت والجماعت اور با خصوص عقائد حنفیہ جائز ہے یا نہیں؟ ونیز حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کو حاضر و ناظر، عالم الغیب و حاجت روا، فریادرس، مشکل کشا، متصرف اور ہر شخص کی ہر مقام سے بروقت مدد اور پکار کا سننے والا سمجھ کر وظیفہ مذکورہ پڑھنا شرعاً کیسے ہے؟ اگر مسجد میں کوئی ایسا کتبہ لگا ہو اور کوئی شخص اس کتبہ کو مسجد کی پیشانی سے (اسے قرآن پاک اور سنت رسول اور عقائد اہل سنت والجماعت کے خلاف بلکہ مسجد کی غرض و غایت کے خلاف سمجھتے ہوئے) محو کر دے تو شریعت محمدیہ کے نزدیک اس کا کیا حکم ہے؟ جواب از روئے قرآن پاک و حدیث نبوی و فقہ حنفیہ اور حقیقین علمائے سلف کے اقوال سے دیا جائے۔ المستفتی: محمد احسن۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وظیفہ مذکورہ پڑھنا اور یہ عقیدہ رکھنا کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی برجہ حاضر و ناظر، عالم الغیب وغیرہ وغیرہ ہیں شرعاً کسی طرح جائز نہیں، ایسا عقیدہ حرام بلکہ شرک ہے کیونکہ یہ صفات خداوند تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِمَّا رَكَّبُوا لِئَلَّا يَعْلَمَ إِذَا هُوَ﴾ (۱) جو شخص کسی اور میں ان صفات کا عقیدہ رکھتا ہو فقہاء نے اس کی تکفیر کی ہے۔ ”ویکفر نقوبہ۔ أرواح الممضات حاضرة تعلم الح“۔ مجمع الأنهر: ۱/۶۹۹ (۲)۔

= الحمال والحلال، أی شرک کان ﴿فقد افترى إثماً عظيماً﴾ (روح المعانی ۵/۵۱-۵۲، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) (الأعام ۵۹۰)

(۲) (کتاب السير، باب المرید، ثم إن الفاظ الکفر أنواع، النوع الأول ۱/۲۹، دار احیاء التراث العربی)

پس ایسے وظیفہ کا کتبہ مسجد میں آویزاں کرنا بھی جائز نہیں اور مسجد کی پیشانی پر کندہ کرنا بھی منع ہے اور اس کا محو کرنا باعث اجر ہے۔

”یا شیخ عبدالقادر جیلانی“ کی جگہ ”یا أرحم الراحمین“ پڑھنا چاہئے، جس کے قبضہ و قدرت میں شیخ عبدالقادرؒ بلکہ تمام عالم ہے، خلاف شرع عقیدہ رکھنے والوں کو کسی بہتر تدبیر شرعی اور تفہیم سے راہ راست پر نہ چاہئے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۱۲/۹/۵۶ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۱۳ رمضان المبارک/۵۶ھ۔
”یا غوث“ کہنا

سوال [۱۶۲]: محفل میلاد شریف میں شریک ہو کر یا غوث کہہ کر چیخ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ جائز ہے، ایک قسم کا شرک ہے (۱) ایسی محفل میں شرکت نہ کی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۵/۲/۸۹ھ۔

= (وكد في الزاوية على هامش الهدية، كتاب ألقاط تكون إسلاماً أو كفراً، الفصل الثاني، النوع الثاني فيما يتعلق بالله تعالى: ۳۲۶/۶، رشديه)

(والبحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۱۰۹/۵، رشديه)

(۱) ایسے الفاظ (یا غوث وغیرہ) اکثر اس عقیدے سے کہے جاتے ہیں کہ یہ حضرات ان مجالس میں حاضر ہوتے ہیں اور علم غیب جانتے ہیں اور یہ شرک و کفر ہے

قال في البحر الرائق "قال علمائنا من قال أرواح المشايخ حاصرة تعلم، يكفر" (كتاب سير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۹/۵، رشديه)

(وكد في الفتاوى الزاوية، كتاب ألقاط تكون إسلاماً أو كفراً الخ الفصل الثاني، النوع الثاني فيما يتعلق بالله تعالى: ۳۲۶/۶، رشديه)

(۲) قال الله تعالى ﴿وقد برأ عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفرون بها ويستنهزوا بها، فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره، إنكم إذا مثلهم﴾ (النساء: ۱۳۰) =

”یا غوث الاعظم المدد“ پکارنا

سوال [۱۶۳]: کیا اولیائے کرام کو اٹھتے بیٹھتے پکارنا جیسا کہ ”یا غوث الاعظم المدد“ یا بڑا پیر جائز ہے یا کھل ہوا شرک ہے، یا ان کے مزارات پر جا کر دعائیں کرنا یا کرانا کہ یہی دعائیں کر سکتے ہیں، انہی کی خداست ہے، یہیں سے دعائیں قبول ہوتی ہیں اور مرادیں ملتی ہیں، بے اولادوں کو اولادیں ملتی ہیں، بے روزگاروں کو روزگار ملتا ہے؟ فرمائیے ایسے اعتقادات رکھنے والا باوجود کلمہ پڑھنے کے مسلم رہتا ہے یا مشرک ہو جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان اعتقادات اور اعمال سے ایمان سلامت نہیں رہتا ہے، اس عقیدہ کو فقہاء نے کفر مکھا ہے: ”ویکفر بقوله: أرواح المشائخ حاضرة تعلم اه“. مجمع الأنهر: ۱/۶۹۹ (۱)۔

”یا علی مشکل کشا“ کہنے کا حکم

سوال [۱۶۴]: میں نے عام طور سے لوگوں کو کہتے ہوئے یہ سنا ہے ”یا علی مشکل کشا“ میرے خیال میں ”مشکل کشا“ مشکل کے حل کرنے والے کو کہتے ہیں اور مشکلات کا حل کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے، اس کے علاوہ کوئی نہیں تو کیا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مشکل کشا کہنا جائز ہے؟ کسی شاعر نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

— قال رشید احمد الکنکومی: اس آیت سے عدم شرکت مجلیس غیر مشروع ثابت ہوتی ہے اس طرح کہ استہزاء ہا کتاب اللہ حرام ہے، علی بداعت خلاف حکم شرع حرام ہیں، جیسا کہ ان کی شرکت کی حرمت ثابت ہوتی ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ، از تالیفات رشیدیہ، کتاب البدعات، شرکت مجالس بدعت، ص: ۱۳۷، ۱۳۸، إدارة اسلامیات)

قال الشاطبی: ”وعن ابي قلابه: لا تجالسوا اهل الأهواء ولا تجادلوهم، فانی لا آمن أن یغضبوکم فی ضلالتهم ویلبسوا علیکم ما کتم تعرفون، قال ایوب. وکان (ابو قلابه) والله من الفقهاء ذوی الألباب وعن الحسن: لا تجالس صاحب بدعة، فإنه یمرص قلبک.“ (الاعتصام، باب فی دم

البدع وسوء منقلب أهلها، فصل: الوجه الثالث من القل، ص: ۶۵، دارالمعرفة)

() (کتاب السیر، باب المرتد، ثم إن ألفاظ الکفر أنواع ۱ ۶۹۰، دار إحياء التراث العربی بیروت) (وکذا فی البراہین علی هامش الهدیة، کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو کفراً، الفصل الثانی، النوع الثانی فیما يتعلق بالله تعالیٰ: ۳۲۶/۶، رشیدیہ)

(والبحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۵ ۲۰۹، رشیدیہ)

شان میں ایک شعر اس طرح کہا ہے کیا وہ درست ہے؟ وہ یہ ہے:

دور ہوگی اس کی بلا میں نے عقیدت سے کہا

مشکل میں ہوں آ جاؤ یا مولا علی مشکل کشا

الجواب حامداً ومصلیاً:

مشکلات حل کرنے کے لئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آواز دینا اور یہ عقیدہ رکھنا کہ اس سے مشکلات حل ہوتی ہیں غلط اور مشابہ شرک ہے (۱) اس سے توبہ اور احتیاط لازم ہے، اس مقصد کے لئے جو شعر لکھا ہے وہ بھی غلط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۹/۹۲ھ۔

چند اشعار اور علی مشکل کشا

سوال [۱۶۵]: شب برات کی محفل میلاد میں ایک شخص نے یہ اشعار کہے جو نیچے درج ہیں، اس پر آپس میں بحث و مباحثہ ہوا کہ ایسے اشعار کہنا بالکل غلط ہے وغیرہ تو ایسے اشعار محفل میلاد اور اس کے علاوہ میں کہنے درست ہیں یا نہیں؟

خدا تک میں رسائی چاہتا ہوں	وسیلہ ہے مرا وہ شیخ اعظم
شفیع الوریٰ تک پہنچ جاؤں گا میں	پکڑ لوں گا جب حشر میں تیرا دامن
علی سے ملی تجھ کو مشکل کشائی	نہ کیوں مشکلیں پھر ہماری ہوں آسان

(۱) "ابن وظیفہ متضمن است ندائے اموات را از امکنہ بعید، و شرعاً ثابت نیست کہ اولیاء را قدرتی حاصل است کہ از امکنہ بعیدہ ندا را بشنوند، بلکہ اعتقاد اینکه غیر حق سبحانہ حاضر و ناظر و عالم خفی و حلی در ہر وقت و ہر آن است اعتقاد شرک است، در فتاویٰ برازیہ مینویسند: "تروح بلا شہود و قال خدای و رسول خدا و فرشتگان را گواہ کردم، یکفر، لانه اعتقد ان الرسول والمَلک یعلمان العیب، و قال علمائنا من قال: ان ارواح المشايخ حاصره تعلم، یکفر". (مجموعۃ الفتاویٰ علی ہامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ: ۳۳۱/۴، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ البرازیۃ، کتاب الفاظ تکنون اسلاماً أو کفراً، الفصل الثانی، النوع الثانی فیما يتعلق بالله تعالیٰ: ۳۲۶/۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

شیخ محقق کامل کی تربیت اور توسل سے طالب صادق کو اللہ پاک کے ساتھ نسبت حاصل ہو جاتی ہے، یہی خدا تک پہنچتا ہے، شفیع الوری کی بارگاہ تک بھی اتباع شیخ کی بدولت پہنچا جاسکتا ہے، لہذا ان دونوں شعروں میں تو کوئی اشکال نہیں۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت مشکل مقدمات اور معاملات کو آسانی سے حل فرما دیتے تھے اس لئے ان کو ”حلال لمعضلات“ کہتے تھے (۱) جس کا فارسی میں ترجمہ ”مشکل کشا“ ہے، لیکن ان کی محبت و عقیدت میں غلو کرنے والوں نے یہ سمجھ لیا کہ ہر مشکل کو خواہ کسی زمانے میں پیش آئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حل کرتے ہیں اور نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ پریشانی اور مصیبت کے وقت ”یا علی“ پکارتے ہیں حتیٰ کہ اللہ پاک سے بھی وہ لوگ بے نیاز ہو گئے اور جملہ امور میں کارساز حقیقی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ہی قرار دے لیا، یہ عقیدہ اور طریقہ اسلام کے خلاف اور شرک ہے (۲) اس سے بچنا لازم ہے، یہ مروجہ محفل میلاد بھی ممنوع ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: ذرہ محمد نظام الدین عفی عنہ مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

(۱) ”وقد اشتهر أبو الحسن علي رضي الله تعالى عنه بالقضاء، حتى صار يضرب به المثل في حل المعضلات وفك المغلقات، حتى قيل في مشكلة يستعصي حلها ويصعب كشف كنهها ”قضية ولا أباحسن لها“ يعنون أن علياً أبا الحسن رضي الله عنه وهو حلال المشكلات اهـ“۔ (تعلیقات اسی عدۃ علی الأحكام للإمام القرا فی المالکی، السؤال الرابع، ص: ۳۷، مکتب المطبوعات الإسلامیۃ بحلب)

(۲) قال الله تعالى: ﴿أَمِنْ يَحْيَبِ الْمَضْطَرُ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ، وَيَجْعَلُكُمْ حَفَاءَ الْأَرْضِ، أَلَيْسَ اللَّهُ، قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ﴾۔ (المل: ۶۲)

قال العلامة الآلوسی تحت قوله تعالى ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ الآية (المائدة: ۳۵) ”و استدلل بعض الناس بهذه الآية على مشروعية الاستعانة بالصالحين و منهم من يقول لبعاءب أو الميت من عباد الله تعالى الصالحين یا فلان أدع الله تعالى ليرزقني كذا و كذا، و يزعمون أن ذلك من باب ابتغاء الوسيلة، و يروون عن النبي ﷺ أنه قال: ”إذا أعيتكم الأمور، فعليكم بأهل القبور أو فاستعيثوا بأهل القبور و كل ذلك بعيد عن الحق بمراحل، (إلى أن قال) والناس قد أفرطوا اليوم و أعظم =

”یا رسول اللہ“ کہنا

سوال [۱۶۶]: یا رسول اللہ کہنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اُمر یہ عقیدہ ہو کہ ہم جگہ حاضر ناظر ہیں تو شرک ہے، البتہ روضہ اقدس پر حضور یا رسول اللہ کہنا درست ہے (۱)۔ فتاویٰ رضویہ جلد ۱۱ ص ۱۷۸/۱۷۹

حررہ امجدیہ، بیروت، ۱۴۰۲ھ، ج ۱ ص ۱۷۸/۱۷۹

الجواب صحیح، بیروت، ۱۴۰۲ھ، ج ۱ ص ۱۷۸/۱۷۹

اشعار میں حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطاب

سوال [۱۶۷]: اُرونی شخص رباعی ذیل کو اس عقیدے سے پڑھے کہ جو فشتہ دروازہ یثرب پر

رسالت میں لے جا کر پیش کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہیں، میری طرف سے، باقی دو دربار

رسالت میں پیش کریں گے، پڑھے تو کسی قسم کا شرک و سناؤ تو نہیں جب کہ کسی کے سامنے بھی نہ پڑھتا ہو ہاتھ بندھ

پڑھتا ہو، تاکہ عوام کا عقیدہ و خراب نہ ہو، یہ بھی سننا ہے کہ یہ رباعی حضرت مولانا شاہ عبد العزیز صاحب رحمۃ اللہ

= من دلت انہم یطلبون من اصحاب القبور نحو ایشاء السویش و عاء الفسور و رد البصاة و تسیر

کل عسیر، و توحی الیہم شیا علیہم حیر“ ادا عینکم الامر الح“ و ہو حدیث مشہور عنی رسول اللہ

ﷺ باجماع العارفین بحديثه، لم یروہ أحد من العلماء، ولا یوحی فی سبیل من کتب الحدیث

المعتمدة... إلی قوله: لم یشک أن الاستغاثة بأصحاب القبور... أمر یحب احتسابه، ولا

یبقی بأرباب العقول ارتکابه“ (روح المعانی ۶، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳

سید ہادی کے رویہ عمل سے مراد یہ ہے

19

ماں، خیمہ، تختہ، درخت، فیش، قرآن، مہی، پو، پور، پانی، پت، فصیح، گرنہ۔

جواب حمد و مصیبا:

باتھ ساتھ یہ عقیدہ ہونا چاہیے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود بذاتہ (بہرحکم
خداوندی) حق و بولی مشاغل حل نہیں کر سکتے، بلکہ وہ جی بہ بات میں خدا تعالیٰ کے محتاج ہیں (۱) البتہ ان کی
بہت و تشبیل سے اند پائے اپنے بندوں کے بہت سے کام درست اور موافق متصور ہو سکتے ہیں اور انصاف
بر مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت حق سے (۲)۔ اس رہائی کا جس مجھے معلوم نہیں کہ اس کی ہے۔ فقہاء و محدثین

— ۲۶۱ —

توسیع میدان مغز، ۲۵، ربيع الثانی ۱۳۶۱، نجفی مبدع طیف، ۲۷، ربيع الثانی ۱۳۶۱.

فإن مددني يا ربنا أسئلكم الشكر إلى الله والحمد هو العلي الحبيب ، العاطف

وَقُلْ يٰٓأَيُّهَا الْمَدِينَةُ اذْكُرِي نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكِ إِذْ هُوَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُغْنِيَكَ عَنْكَ الْفَيْءَ ۖ فَذْكُرِي نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكَ إِذْ يُخْرِجُكِ مِنَ الْبُرْءِ ۚ (٢٤)

ایک شعر میں حضور ﷺ کو خطاب

سوال [۱۶۸]:

راچہ — سے پردہ و انحاء یا رسول اللہ

مجھے دیدار تک اپنا دکھاؤ یا رسول اللہ

یہ شعر پڑھتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جو شعر نامت و س طرح نہیں پڑھنا چاہئے اس سے بچنا بھی لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح بندہ محمد نعیم لدین غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۸۷ھ۔

بھگوان سے مدد مانگنا

سوال [۱۶۹]: ایک شخص میں جو صوم و صلوٰۃ کے پابند ہیں، ایک حنفیہ مذہب میں نہوں نے تحریر کیا کہ

”بھگوان میری مدد کرے“، ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟

(۱) ستم — غلط و شر میں شہرت ہو جائے اور جس طرح شر سے اجتناب لازم ہے اسی طرح شہرت شر سے بھی ضروری ہے اور یہی تقویٰ و صلہ، و رذائل شر و مشی کی اشکالت ہیں

”عن عامر قال: سمعت العمان بن بشیر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ”الحلال بين
والحرم بين وسبهما مشتهات لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى المشتهات، استرا لدينه و عرصه،
و من وقع في الشهات كرا ع يوعى حول الحمى، يوشك ان يواقع، ألا و ان لكل ملك حمى، ألا
وان حمى الله في الأرض محارمة“ الحديث (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب فضل من ستر
لدينه ۱۰/۱۳، قديمي)

قال الحافظ ابن حجر: ”و نقل ابن المير في مناقب شيخه القباري عه أنه كان يقول
المكروه عقبة بين العبد والحرام، فمن استكثر من المكروه، تطرق إلى الحرام“ . و قال: والمراد
بالمحارم فعل المهي المحرم أو ترك الواجب، ولهذا وقع في رواية أبي فروة التعبير بالمعاصي بدل
المحرم“ . (فتح الباري، كتاب الإيمان، باب فضل من استرا لدينه و عرصه: ۱/۱۷۰، ۱۷۱، قديمي)

الجواب حامداً ومصبياً:

یہ کلمے سے قویہ اعتقاد رکھنا چاہئے کہ ہر خداوندی جہاں (۱) بہتوان کا وہ منہوم نہیں ہے
بلکہ وہ منہوم ہے رفقہ و امداد و نصرت۔

ترجمہ: عبدالمودثی عندہ، دارالحدیث، یوہند، ۱۲۴۰ھ، ۱۹۸۱ء۔

دیوان و صحن کے شریہ اشعار

سورۃ: ۱: شعرا میں ہے کہ میں یا تم کہے

کی و اگر رب کی طلب ہے	وہ دیکھتے آپ میں مرآت رب ہے
میں کر ذکر و شغل و فکر تو یہ	خداوند دیکھتے کا وہ شائبہ ہے (۲)
نہی ہے آئینہ شان خدا کا	خوئی ہے معنی اور اثبات رب ہے
زریر آپ سے اپنے و انجھو	نہ آجائے کا حق کیا شب ہے
خداوند ہے یہی علم لدن کا	کہ سب میں رب ہے اور میں رب ہے
نہیں ہے فرق پتھر و ہر احد میں	احد ہے اتم اور اتم شب ہے
مگر وہ خدا کائنات روا ہے	نہیں کہتا ہے وہ جو برباب ہے
خدا کی ان کا سایہ ہے سراپا	نہ تھا سایہ جوان کا یہ سبب ہے

۱. فی السعی و ما یصر لای عدہ ان بہ عویر حکیمہ، الانفال ۹

۲. ی و ما یصر بالملاک و عویرہم من لای سبب أو السعی لا تحسب الصر من لملاکہ
علیہم سلا و فی الساصر ہو بہ تعالیٰ لکم، و لملاکہ، و عندہ فلا دخل بملاکہ صلا روح
للمعی ۹۔ ۱۰ در احیاء لتواتر العربی

۱. علی بن عباس رعی اللہ تعالیٰ عنہ، فی کتاب حلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم
فصل ب علامات و دلائل و ما إذا استعنت فاستعن باللہ و اعلم أن لا مذبح أصعب علی من
شعورک بشیء لم یفعلک لا یسئ فی کتبہ بل لک و لو اجمعوا علی أن یصروک بشیء لم یصروک
لا یسئ فی کتبہ اللہ علیک اھ۔ مشکوٰۃ المصابیح، باب التوکل و الصبر ۲، ۴۵۳، قدیمی

۲. احباب، ص ۱۰۰، فیروز الملعب ص ۶۹۶

۱۰ تو ابی سہ و ناظر جہاں میں اتے جتے ہیں عالم خیب کا ہے
 صب دنیا کی ہے نہ آخرت کی خداوند مجھے تیری حسب ہے
 ہیں ارشاد ہے سنت و سن کا نظر کو حق نہایت میں رب ہے
 (شعر مندرجہ بالا معنی: کتاب یوان و سن مولوی سید فخر ارشد صاحب)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ن میں سے بعض اشعار شریہ مضامین پر مشتمل ہے جن کا کہنا، پڑھنا، سننا جائز نہیں اور اس کا اعتقاد
 رہنا شرک ہے (۱) ما نالہ منہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حرر واعد محمد مونس، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ء
 جواب شیخ بندہ محمد نظام الدین تاشی عنہ مفتی دارالعلوم دیوبند۔

۱۔ قولہ "تم خدا فقط" اللہ تعالیٰ صفت خاصہ ہے جس کا معنی "الوہیت اور پناہ" صفت میں یہاں "موت"
 ہے جس اور اللہ تعالیٰ صفت خاصہ کے لیے ہے ثابت رہا شرک و منہ ہے
 "قل ید تعالیٰ" قل هو اللہ احد (الإحلاص ۱)

قل الامم لا اعظم فی الفقه الا کبر "اصل التوحید و ما یصح الاعتقاد علیہ یحب ان یقول
 نسب باللہ و اللہ تعالیٰ واحد لا من طریق العدد و لکن من طریق أنه لا شریک لہ" قل هو اللہ
 احد، اللہ الصمد "الح و لا یشبہ شیئاً" (ص: ۱۲، ۱۵، قدیمی)

قال لملا علی القدوی تحنہ "وفی شرح القونوی: قال نعیم بن حماد: من شبہ اللہ بشیء من
 حسمہ فقد کفر و قال اسحاق بن راہویہ: من وصف اللہ تعالیٰ، فشبہ صفاتہ بصفات احد من خلق
 اللہ، فہو کفر باللہ العظیم" (شرح الفقه الاکبر، ص ۱۵، قدیمی)

وقولہ "تم خدا ان رب" تو خدا کا معنی ہے "ماک، آقا، حاکم" (فی مزامیر ص ۱۵۵)، یہ بھی اللہ تعالیٰ صفت
 ہے جس کا یہ ثابت رہا شرک، کما تقدّم فی قولہ "احمد احد" ان صرح سہ و ناظر جہاں میں رب ہے۔

وقولہ "ما نالہ منہ فقط" قل لا یعلم من فی السموات والارض العبد الا اللہ (البقرہ ۲۵۵)
 قل العلامة لا لوسی "من ادعی علم العبد فی قصہ او قصص، لا یکفر و من ادعی
 علمہ فی سائر القصص، یکفر" (روح المعانی ۱۱/۲۰، دار احیاء التراث العربی)

وفی القدوی لعل کبریة روح تروح مراد و لہ تحصر الشہود و لہ تدعی من ۱۰

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کے اشعار پر اعتراض

سوال [۱۱۱] ۱۔ سیم کہتا ہے کہ یہ خدا تبارک و تعالیٰ کا نذر ہے، حکیم کہتا ہے کہ ہمارے پیشوا مولانا محمد قاسم نانوتوی نے اپنے قصائد قاسمی میں لکھا ہے ۔

مدا کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا

نہیں ہے قاسم ب کس کا کوئی حامی کار

گرچہ نذر نہ ہوتا تو کرم احمدی کے طالب کیوں ہوئے، سیم کا قول درست ہے یا حکیم کا؟

۲۔ جمیل نے کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفیع نہیں کہنا چاہیے، جمیل نے کہا اشرافِ کبار نے درست نہ ہوتا تو ہمارے پیشوا اپنی کتاب "قصائد قاسمی" میں اس طرح نہ لکھتے ۔

گناہ کیا ہے اگر کچھ گئے تھے میں نے

تجھے شفیع کہے کون اگر نہ ہوں بدکار

ان دونوں میں سے کس کا قول معتبر ہوگا؟

الحواب حامداً و مصلیاً:

حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی قبر اطہر میں تشریف فرما ہیں، جی ہیں (۱) امت کی طرف سے صلوٰۃ و سلام بذریعہ مدائید خدمت اقدس میں پیش کیا جاتا ہے (۲) اور جو کچھ روضہ اقدس کے پاس عرض کیا

= ۱۔ کفر " کتاب السیر، موحیات الکفر انواع: ومنها ما يتعلق بالانبياء عليهم السلام ۲۶۶، رشیدیہ،

وفي الزاوية على هامش الهدية. "يكفر، لأنه اعتقد أن الرسول والملك يعلمان العيب"

(كتاب ألقاط تكون إسلاماً أو كفراً، الفصل الثاني، النوع الثاني ما يتعلق بالله تعالى: ۶، ۳۲۵، رشیدیہ)

"عن أبي لدرء رضى الله تعالى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "كبروا لصدوق

عسى يوه الجمعة، فإنه مشهود تشهده الملائكة، وإن احداً لم يصلي على إلا عرست عسى صدوقه حتى

يصرخ منها، قل قل و بعد الموت" قال. "و بعد الموت، إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد

الأنبياء، ففى الله حي يورق". (ابن ماجه، كتاب الحائز، قيل، كتاب الصيام، ص ۱۱۸، قدیمی)

۲۔ وعنه، أى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله -

جائے اس کو خود سنتے ہیں (۱) اس لئے وہ مردوں کو یعنی غیر نبی کو نبی پر قیاس کرنا صحیح نہیں اس لئے ”تفسیر کے لئے“ سبیل السد او اذیکھیں۔

۲۔۔۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بتینا شفیع ہیں، شفاعت فرمائیں کے اس سنت و تہمت اس پر اتفاق ہے، صحیح بخاری شریف (۲) اور کتب عقائد (۳) میں یہ مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۱۳۹۵ھ۔

— ملائكة سياحين في الأرض، يلعوبى من أمتي السلام“ رواه السائي و لدرمي“ (مشكوة لمصباح، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفصلها، الفصل الثاني، ص ۱۶، قديمي)
(۱) ”و عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى عني عند قبري سمعته، ومن صلى علي نائياً أبلغته“ رواه البيهقي في شعب الإيمان“ (مشكوة المصباح، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفصلها، ص ۱۶، قديمي)
وقال القاري تحته ”قال ميرك بقلا عن الشيخ و رواه أبو الشيخ و من حبان في كتاب ”ثوب الأعمال“ بسند جيد“ (مرقاة المصباح، تحت رقم الحديث ۹۳۷، ۳، ۲۲، رشيدية)
(۲) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”شفاعتي لأهل الكاثر من أمتي“ (سنن أبي داود، كتاب لروم السنة، باب في الشفاعة ۲۰، ۳۰۴، مكتبة المدية متن،
(والممد لأحمد بن حنبل، ممد أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ۱، ۷، رقم الحديث ۱۲۸۱۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”و عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: في حديث طويل ”إذهبوا إلى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم، فيأتون فيقولون يا محمد أنت رسول الله و حاتم الأنبياء، و قد عمر الله لك ما يقدم من ذبك و ما تأخر، إشفع لنا إلى ربك، ألا ترى إلى ما نحن فيه فأنطق، فأتى تحت العرش، فوقع ساجد لرسي، ثم يفتح الله علي من محامده و حسن الشاء عليه شبنام يفتحني على أحد قلبي، ثم يقول: يا محمد ارفع رأسك، سل تعطه و اشفع تشفع، فأرفع رأسي، فأقول: أمتي يا رب، أمتي يا رب، أمتي يا رب، فقال يا محمد ادخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من ابواب الجنة“ الحديث (صحيح البحري، كتاب التفسير، تفسير سورة بني إسرائيل (الإسراء) باب قوله: (ذرية من حملنا مع نوح) الآية ۲، ۶۸۵، قديمي)

(۳) قال الامام الأعظم ابو حنيفة رحمه الله تعالى ”و شفاعتي لينا صلى الله تعالى عليه وسلم للمؤمنين السددس، و لأهل الكاثر منهم المستوحين لعقاب حق ثابت“ (الفتاوى الأكبر، ص ۹۶، قديمي)
(و كذا في شرح العقائد السبعة، ص ۱۷، المطبع البوسفي لکنؤو)

ما يتعلق بالأنبياء عليهم السلام وأتباعهم (انبیائے کرام اور ان کے متبعین کا بیان)

نبوت تشریف و غیر تشریف

سوال [۱-۲]: صاحب شریعتؐ کی نسبت ہے، اس کی تعریف کیا ہے؟

۲۔ غیر تشریفؐ کی نسبت ہے، اس کی تعریف کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱۔ جس کی شریعت مستقل ہو (۱)۔

۲۔ جو دوسرے نبی کے تابع ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب محمد بن عبد الوہاب بن محمد بن عبد الوہاب ۱۴۳۶ھ۔

ختم نبوت ذاتی سے متعلق "الشہاب الثاقب" کی عبارت پر اشکال کا جواب

سوال [۱-۳]: حضرت مولانا محمد فی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب "شہاب الثاقب" ص ۱۷۸

میں یہ عبارت ہے

"پس انھیں اس سے وصف اصلی اور کمال ذاتی کے مفسر ہوگا کہ کوئی نبی اس کے

(۱) "والرسول إنسان بعثه الله إلى الخلق لتلبيغ الأحكام، وقد يشترط فيه الكتاب، بحلاف السي وہ

اعم"، (شرح العقائد، ص: ۱، قدیمی)

"والرسول من له شريعة وكتاب فيكون احص من النبي" (شرح الفقه الأكبر لأبي المصطفى،

ص: ۵۵، فطر)

و کذا فی شرح الملا علی القاری علی الفقه الأكبر، ص: ۱۲، قدیمی)

و کذا فی اسرار شرح شرح العقائد، ص: ۵۴، امدادیہ، ملتان)

۲۔ راجع ہے

بعد آؤے کر چہ یہ ممکن کسی وجہ خارجی سے متنبع ہو کر ہو۔

یہ بھی مطلب اس عبارت کا ہے جو ص ۱۴ میں مجدد بریلوی نے نقل کی ہے کہ

”اگر فرض کیا جائے وجود کسی نبی کا بعد آپ کے تو آپ کی ختمیت پر خصل نہ ہوگا

”ان آخر۔

المحوب حامداً ومصلياً :

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”تحدیر الناس“ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ایک اثر کی تشریح کرتے ہوئے یہ تحریر فرمایا ہے کہ ”رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کے ایک معنی تو وہی ہیں جو سب کے ذہنوں میں موجود ہیں، یعنی یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد تشریف لائے۔“ یہ مطلب بھی درست ہے اور اس پر ہمارا عقیدہ ہے جیسا کہ خود حضرت نانوتوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”جوابات مخدورات عشر“ میں جگہ جگہ تحریر فرمایا ہے کہ ”ختم نبوت اپنا دین و ایمان ہے لیکن اس کے علاوہ ایک اور معنی بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ذات اور مرتبہ کے لحاظ سے بھی خاتم النبیین ہیں اور آپ کی ذات تمام انبیاء کے سنے خاتم ہے اور مطالب اس وقت میں بھی صادق ہے جب کہ آپ جملہ انبیاء کے آخر میں تشریف لائے اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آ سکتا، نبوت کا دروازہ بند ہو چکا ہے، اب اگر کوئی شخص نبوت کا دعویٰ کرے تو وہ باطل ہے اور اگر بالفرض آپ سب سے پہلے حتیٰ کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بھی پہلے تشریف لائے تب بھی آپ اپنے مرتبہ کے لحاظ سے خاتم النبیین ہی ہو کر تشریف لائے، اور اگرچہ چند انبیاء کے بعد چند انبیاء سے پہلے تشریف لائے تب بھی آپ مرتبہ کے اعتبار سے خاتم النبیین ہی ہوتے۔“ ان صلل آپ کا یہ عہدہ اور مدت مہر حال میں آپ کے لئے حاصل ہے“ (۱)۔

یہی مطلب ”شہادۃ منافق“ کی عبارت کا ہے، اب اگر کوئی اپنی باطن کی خرابی اور جہنمی سے مطلب بگاڑ کر بیان کرے تو خود اس کا مطلب ہوگا، حضرت نانوتوی یا حضرت مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کا وہ ہرگز مطلب نہیں، اس بگڑے ہوئے مطلب کو ان بزرگوں کی طرف منسوب کرنا افتراء اور بہتان ہے اور اس بگڑے

(۱) (راجع لتفصیل، تحدیر الناس، الشہادۃ المنافق، عبارات اکابر)

ہوے صاحب پر نبوت علیٰ ختم ہوا، وہ اس بکار نے اس پر ہو گا نہ کہ ان بزرگوں پر۔ فتاویٰ اللہ تعالیٰ
اعلم۔

حررہ العبد محمود بن عبد الرحمن بن یونس، ۱۸ ۶ ۱۸ ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین مثنیٰ عنہ، دارالعلوم، یونس، ۲۰ ۶ ۱۸ ھ۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے پر اشکال اور اس کا جواب

سوال ۱۸۔ ا: بدشہنشاہ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ختم النبیین ہیں اب کوئی دوسرا نبی نہیں آئے گا، لیکن اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ قادر مطلق ہے اور اس نے جس طرح چاہا، جیسے اب بھی ان کے بھیجے پر قادر ہے، پھر اب وہ نبی کیوں نہیں بھیجے گا؟ برادر مس شکاں و دور فرمائیے۔

الجواب حامداً و مصلیاً :

جب وہ قادر مطلق ہے تو اس کو کون مجبور کر سکتا ہے کہ وہ نہ ورنہ نبی بھیجے، کسی قوم کا حق نہیں، اس نے اپنے پاک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آخر کی نبی اور ختم النبیین قرار دیا ہے (۱) اس لئے وہ حق و مطلق ہونے کے باوجود اب کسی نبی کو پیدا نہیں فرمائے گا (۲)۔ فتاویٰ اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود بن عبد الرحمن بن یونس، ۲۹ ۱۰ ۱۲ ھ۔

(۱) قل اللہ تعالیٰ: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾، الاحزاب ۴۰۔

”وَقَدْ أَحْزَرَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي كِتَابِهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السِّتَةِ السِّتَوَاتِرَةِ

عَمَهُ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ“، (تفسیر اس کتب، الاحزاب ۴۰) ۶۵۲ ۳، مکئہ دار الفیحاء بیروت

”وَكُومِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَ الْبَيِّنِ مِمَّا نَطَقَ بِهِ الْكِتَابُ وَصَدَعَتْ بِهِ السِّتَةُ،

وَأَحْمَعَتْ عَلَيْهِ الْأُمَّةُ“، (روح المعانی، الاحزاب ۴۰) : ۵۹/۲۲، دار الفکر

(۲) وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ (الرعد: ۴۱)

”لَأَنَّ إِحْزَارَهُ تَعَالَى بِرُقُوعِ الشَّيْءِ أَوْ عَدَمِ وَقُوعِهِ لَا يَفِي الْقُدْرَةَ عَلَيْهِ، وَلَا يَحْرُجُهُ مِنَ الْإِمْكَانِ الذَّاتِي

لَا مَبْدَأَ وَلَا مَعْلَاةَ، وَبِمَا يَفِي عَدَمَ وَقُوعِهِ أَوْ وَقُوعَهُ، فَيَصِيرُ مَسْئَعًا بِالْعَبْرِ، وَالْأَلْوَدُ لِمُسْمَكِنٍ لَا يَرُدُّ مِنَ

فَوْضِ وَقُوعِهِ بَطَرٌ لِي دَاتِهِ مَحَلٌّ، وَأَمَّا بِالْطَّرِيقِ إِلَى مَسْئَعِهِ بِالْعَبْرِ فَتَعْدُ مَسْئَرُهُ لِمُسْمَكِنٍ لَا يَرُدُّ كَسَبْرِهِ

کیا شیطان کا علم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے؟

سوال [۱-۵]: زید کہتا ہے کہ شیطان کا علم زیادہ ہے حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے اور
بہرہتہ ہے کہ حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم زیادہ ہے ان دونوں میں سے کس کا قول صحیح ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

شیطان معوان کی کیا حیثیت ہے کہ اس کے علم کو زیادہ کہا جائے جب کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے علوم کی وہ شان ہے کہ سید العالمین آخرین امام الانبیاء والمرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خلق
کائنات جل شانہ نے شان نبوت کے اتق اپنی ذات و صفات اور امور اخروی سے متعلق اتنے علوم عطا فرمائے
کہ دیگر تمام انبیاء و ملائکہ اور تمام جن و بشر کے علوم کی حیثیت ان کے سامنے ایسی ہے جیسے بچہ ناپید کنار کے
سامنے یک قطرہ کی ہوتی ہے اور یہ حق تعالیٰ کے عطا فرمانے سے ہے (۱)۔ حق تعالیٰ کا علم ذاتی ہے اور اس کے علم
کے سامنے تمام مخلوقات کے علوم ایک قطرہ کی حیثیت بھی نہیں رکھتے، کیونکہ حق تعالیٰ کا علم غیر متناہی ہے، اور سب
کے علوم کثرت کے باوجود متناہی ہیں، حضرات اکابر یونہی کا یہی مسئلہ ہے۔

= عدم المعلول الأول عدم الواجب (روح المعانی، (البقرة: ۶): ۱/۱۳۰، دار احیاء التراث
لعربی)

(۱) قال الله تعالى: "وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى" (سورة المحم: ۳)

وقال تعالى: "ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك" (آل عمران: ۴۴)

"عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "لقد
رأيتنى فى الحجر وقرش تسألنى عن مسراى، فسألنى عن أنباء من بيت المقدس لم شئها، فكربت
كرمة ما كربت مثله قط، قال فرفعه الله لى أنظر الله ما يسألونى عن شىء أنأهم به
(الصحيح لمسلم: ۹۶/۱، قديمي)

"وان سلبنا و شقيعنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أعلم الحق وأقصيهم جميعاً، فمن
سوى بس علمه صلى الله تعالى عليه وسلم وعدم الصى والمحو أو علم أحد من الخلائق أو بشوء ن
إبليس لعن أعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم، فيؤ كافر ملعون لعنة الله عليه"، إمداد الفتاوى
۳۷۷/۲، كتاب العقائد والكلام، دار العلوم كراچي)

متا مذکورہ ثبوت میں مصنف نے اچھا دلائل بھی پیش کیے ہیں یا نہیں؟ میں نے بہار شریعت کا بھی مطالعہ نہیں کیا، کسی جگہ سے دستیاب نہیں ہوئی، بریلی سے منگائی تھی، وہاں سے جواب نہیں آیا۔ فقط و مد
بہنہ تعلق عمر۔

ترجمہ اچھا محمد حسن غوثی علیہ رحمۃ اللہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱ رجب ۱۳۶۳ھ
جواب شیخ سعید محمد غفرلہ۔ شیخ عبدالحق عظیمی۔

کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نائب مطلق مالک و مختار ہیں؟

سوال ۱۱۱: "حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نائب مطلق ہیں، تمام جہاں حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کے تحت تصرف کر دیا گیا جو چاہیں کریں، جس سے جو چاہیں میں نے جو چاہیں دیں، تمام جہاں میں
ن کے حکم کا پھیلنے والا ہوئی نہیں، تمام جہاں ان کا محکوم ہے اور وہ اپنے رب کے سوا کسی کے محکوم نہیں، تمام
آدمیوں کے مالک ہیں، جو انہیں مالک نہ جانے جاوے سنت سے محروم ہے، تمام زمین ان کی ملک ہے، تمام
بہشت ان کی جاگیر ہے، ملکوت اسموات والارض حضور ارم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر فرمان، جنت و نار کی کنجیاں
دست اقدس میں دیدی گئیں، رزق و خیر اور ہر قسم کی عطا میں حضور ارم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار سے تقسیم ہوتی
ہیں، دنیا و آخرت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عطا کا ایک حصہ ہے، احکام شریعہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
قبضہ میں کر دیئے گئے جس پر جو چاہیں حرام فرمائیں اور جس پر جو چاہیں حلال فرمائیں اور جو فاضل چاہیں معاف
فرمائیں۔" (بہار شریعت، حصہ اول، ص ۲۲)

۲ "جتنے فضائل و کمالات خزانہ قدرت میں ہیں سب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و وصی فرمائے
ہے۔" (منہج توحید، صاحب، حصہ دوم، ص ۳۹)

۳ "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خدامہ عرب کہہ کر بند کرتے ہیں۔" (منہج توحید، صاحب،
حصہ اول، ص ۱۸۸)

۴ "انہی چھ سہ مکتوبات و اراک مغیبات ظاہری جو ارجح، سمان، ہر کی طرح باطنی بخشی
ہیں، ذاب چاہیں خرق و مات فرمائیں، مغیبات کو معلوم فرمائیں، چاہیں نہ فرمائیں۔" (راہ مس و سعید، مصنفہ
خان صاحب بریلوی، ص ۲۰۹)

مذکورہ بالا چاروں نمبروں کی تحریر جو مجموعہ کتب کتب النبیؐ کی ہے، معلوم کرتے پر بریلوی حضرت ان مہارت کی یہ تفصیل کرتے ہیں کہ صاحب المذہب بریلوی کے تحت یہ نظر یہ ہے کہ ہر حکم منہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے امت کو ملتا ہے، آپ کے کل فرمان بان لہ ہیں، آپ نے ذاتی کوئی حکم نہ فرمایا، بلکہ خالصتہً حکم ربی مت وایا میں ہمہ مشق محبت رسول میں یہ تحریر یہاں سے ورنہ ہر چیز کا رب ہی مالک ہے۔

دریافت حسب امر یہ ہے کہ مذکورہ بالا مہارات سے جو خواہ ہے اور جو تفصیل ان کی نقل کی گئی، زید امام اسی گروپ کی قیادت میں ہے اور فقہ یہ دیوبند سے مناسبت بھی نہیں رکھتا، ایسے امام کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ اگر نماز پڑھنے کی وجہ سے وہ ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نقل کردہ مہارات کے خلاف بھی خان صاحب بریلوی کی کتابوں میں موجود ہے "لامس و عسی" میں غیہ اللہ و غایب بہن منع لکھا ہے، ایک مقام پر یہ بھی لکھتے ہیں کہ "جو شخص حضور ارم صلی اللہ علیہ وسلم یا خدائے پاک کے سوا کسی کے لئے بھی غیہ غیب ذاتی کا ایک ذرہ بھی تسلیم کرے وہ ایمان سے خارج ہے" اور یہ بھی لکھا ہے کہ "علم محیط (یعنی علم کلی) صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، غیہ خدا کے لئے علم غیب ماننا درست نہیں۔"

بہرحال آپ کے تحریر کردہ عقائد جو شخص اپنا لئے ہوئے ہو اس کو امام بنانا جائز نہیں (۱)، آپ صحیح عقیدہ شخص کے پیچھے نماز پڑھیں، اگرچہ عملی غلطیاں ہوں تو اس کی وجہ سے آپ کا وہ رتے ہوں تو آپ نفس جہالت کی فہمیت حاصل کریں گے۔ خان صاحب بریلوی کا قوالہ عقیدہ یہ ہے کہ حاکم جن کے نام بھی تحریر کئے ہیں وہ کافر ہیں، جو ان کو کافر نہ سمجھے وہ بھی کافر ہے جس کی وجہ سے اس شخص کا کلام بھی باقی نہیں رہا، اور وہ زندہ ہے۔ ایسے عقائد والے کی امامت کی کیا گنجائش ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مدہ اعجاز محمد بن محمد، اراحموم دیوبند، ۸/۲۷ ۱۳۹۹ھ۔

(۱) امام دادی البہار لکھنؤ، فلا کلاہ فی عدد حوار الصلاة حلقہ "شرح العقائد لسفیانہ للصارمی، ص: ۱۶۱، قدیمی)

"فہان کانت (ای الدعۃ) تکفیرہ فالصلاة حلقہ لاتحوز" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب

الامامة ۶۱، رتبہ)

(۲) محسنی الکسر، فصل فی الامامة، ص: ۵۱۰، سفیان اکدمی)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نماز میں خیال آنا

سوال ۱۱۱: جو شخص حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو انہیں نہ سمجھے وہ کون ہے، یا اگر حضور اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیال نماز میں آجائے تو وہ کتنے اور کتنے گناہ بھی بدتر ہے؟ شعبان ۱۳۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تصور نماز میں اس طرح جمانا کہ بالکل آپ ہی کی طرف اٹھیں رہے، کسی دوسری چیز کا خیال دماغ میں نہ آئے، قطعاً منع ہے، بلکہ ایسا مٹک ہے، کیونکہ اس صورت میں نماز اللہ تعالیٰ کی نہ رہے گی، کیونکہ سجدہ وغیرہ سب کچھ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہوگا اور اس کا موہم شرک ہونا چاہیے۔

اور اگر کثر یروغیہ کا تصور آئے گا تو حقیر و ذلیل ہو کر آئے گا اس کی کوئی تقسیم دل میں نہ ہوگی لہذا شرک کا شائبہ نہیں، بخلاف حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تصور کے کہ وہاں تقسیم ملاحظہ ہوتی ہے جس میں شرک کا قوی اندیشہ ہے (۱) اور جو شخص حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو انسان نہیں مانتا وہ غیر قطعی ہے۔

(۱) صراط مستقیم میں لکھا ہے

”اگر کاشفات یہ خیال نہ کریں کہ نماز میں شیخ کے تصور یا ارواح اور فرشتوں کی مدد کی طرف توجہ کرنا بھی نماز کا حاصل نہ رہتا ہے جو مومنوں کے لئے معراج ہے، نہیں ہرگز نہیں، نماز میں یہ توجہ بھی ایک شائبہ ہے خود وہ کفری ہو یا کفری، یہ بھی نہ سمجھتے کہ غریب مسائل کا سمجھ میں آجانا اور ارواح و فرشتوں کا کشف نماز میں برا ہے بلکہ اس کام کا ارادہ کرنا اور اپنی ہمت و وسوسوں کی طرف متوجہ کر دینا اور نسبت میں اس مدد کا ماننا، یہاں تک کہ ان لوگوں کے خلوص کے محتاج ہے اور خود بخود مسائل کا حل میں آجانا اور ارواح و فرشتوں کا کشف ان کی خروحتوں میں سے ہے جو حضور حق میں مستوفی با خدایں اور نبوت پر ایمان کی وجہ سے ہوتا ہے۔“ (صراط مستقیم (اردو) ص ۱۶۸، اسلامی اکیڈمی لاہور)

اور مولانا فرزانہ صاحب امتیاز کا ترجمہ لکھتے ہیں

”صراط مستقیم کی اس عبارت میں وسوسوں کے مختلف درجات بیان کئے گئے ہیں کہ بعض کا خطر کم اور بعض کا زیادہ ہے، مثلاً رونا کے خیال سے پٹی مٹکود بیوی کے ساتھ بیعت کا خیال بہت ہے کیوں کہ ایک چیز فی نفسہ جائز ہے اور دوسری حرام ہے، مثلاً حدوں کا وہ نہ تو امر کی نسبت بہت سے ورائی طرح کا، وغیرہ فی دنیا کی چیزوں کے خیال میں مستوفی و منہک اور نحو ہو جائے اس لحاظ سے کہ انہیں ان کے اپنے چیزیں سمجھ کر کامل مسلمان کے نزدیک حق اور باطل اور سب وقعت ہوتی ہیں ورنہ میں اس کو ہونی

۱۔ سورہ بقرہ - ۱۷۷

۲۔ سورہ بقرہ - ۱۷۷

۳۔ سورہ بقرہ - ۱۷۷

کیا نماز میں حضرت رسولؐ اور مسکنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیال آنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے؟

مسواۃ ۱۔ ا۔ ہمارے یہاں، یہ ہند کی عورتیں وہ بنا کر رہا کرتے ہیں کہ ان کا کہنا ہے کہ یہ ہند کی ہے ہیں۔ حضرت محمدؐ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معمولی انسان تھے، ان کا خیال نماز کے اندر آجہ کے وقت نماز باطل نہیں ہوتی، اس وجہ سے ہونا کر رہا ہے، آپ اس کا نہ دینی فتویٰ دیجیے۔

الحواب حامد ومصیبا:

۱۔ یہ ہند کا عقیدہ ہے کہ حضرت رسولؐ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ پاک کے سب سے زیادہ اور سب سے اونچے مقرب رسول ہیں، جو کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو وحی فرمائی ہے وہ انہی صورت پر ہی نبی یا نسی کو نہیں ہے، آپؐ سب پیغمبروں کے سید ہیں، سب آپؐ کے جہنم کے نیچے ہیں (۲) ذات اور صفات سے

۱۔ ذات اور صفات نہیں ہوتا، بعد ان سے یہ کہنا اس قدر تہمت ہے کہ وہ اپنے انہی اور اس سے فخر کا شوق رکھتا ہے اور اپنے انہی ہر عین میں ان وہ کہہ دے کہ وہ خود ہزاروں درجہ انہی کے مذکور تصور اور انہی کے چونکہ ان سے مسکنی اللہ تعالیٰ اور عقیدت ہوتی ہے، اس لئے میں نماز میں صرف ہمت کے درجہ کا نہیں، تصور مسکنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقرب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف ہمت کے اس میں نماز کی حالت میں نہیں، نہ مرہمہ جو آپؐ کی طرف متوجہ ہو جائے مسکنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپؐ کی سب سے زیادہ عقیدت اور اس ہمت کے پیش نظر وہ سب حد تقسیم و تفریق کے لحاظ سے اس میں منہمک ہو کر آگے بڑھ جائے کہ وہ نماز میں منہمک ہو جائے اس سے زیادہ اہمیت کے یہ ہندو انہی کی دینی چیزیں سب سے اہمیت کے ہیں اور انہی سے مسکنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہندو سب سے زیادہ تقسیم و تفریق کے متعلق ہیں جو اس کی عداوت میں جامع حالت میں

جہاں کے سارے ماں ایک تہہ میں ہیں

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)

۱۔ سورہ بقرہ - ۱۷۷

۲۔ سورہ بقرہ - ۱۷۷

متعلق شان نبوت کے موافق جس قدر علوم آپ کو عطا ہوئے کسی کو بھی نہیں ملے (۱) نہ کوئی آپ کے درجہ کو پہنچے، نہ پہنچ سکتا ہے (۲) جو شخص اس کے خلاف علماء دیوبند کی طرف کوئی بات منسوب کرتا ہے وہ غلط کہتا ہے اور بہتان باندھتا ہے، نماز کو سمجھ سمجھ کر پڑھنے کا حکم ہے، جب نماز میں قرآن پاک کی وہ آیات پڑھے گا جن میں ممبرک موجود ہے جیسے ﴿محمد رسول الله﴾ الایۃ تو معنی پر دھیان کرنے کیلئے تصور مبارک ضرور آئے گا اور جب تشہد پڑھے گا تب بھی تصور آئے گا (۳) پھر کہنا کہ خیال آنے سے نماز نہیں ہوتی اور اس کو علماء دیوبند کی طرف منسوب کرنا بہتان ہے جس سے علماء دیوبند بری ہیں۔ واللہ عنی ما نقول وکیل۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۰ھ۔

= سواہ لا من الأولین ولا من الآخرین، وهو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکمل البشر عنی الإطلاق و سیدہم فی الدنیا والآخرۃ“۔ (تفسیر ابن کثیر، (الفتح: ۲): ۲۳۵/۳، دار الفیحاء)

”عن أبی سعید الخدری رسی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”أنا سید ولد آدم یوم القيامة ولا فخر، بیدي لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي یومئذ ادم فمن سواہ تحت لوائي، وأنا أول من تشق عنه الأرض ولا فخر“۔ (جامع الترمذی، أبواب المساقب ۲۰ ۲۰۲، سعید)

(۱) ”قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أنفاکم وأعلمکم باللہ أنا“۔ (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أنا أعلمکم باللہ“ ۱۰، قدیمی)

”أنا أعلمکم باللہ“ ظاہر فی أن العلم باللہ درجات، وأن بعض الناس فیہ أفضل من بعض، وأن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منه فی أعلى الدرجات“۔ (فتح الباری، کتاب الإیمان، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أنا أعلمکم باللہ“ ۱: ۹۶، قدیمی)

(۲) ”ولا یبلغ ولی درجة الأنبياء؛ لأن الأنبياء معصومون مأمورون عن خوف الخاتمة، مکرمون بالوحي ومشاهدة الملک، مأمورون بتبلیغ الأحکام وإرشاد الأمام بعد الإتيان بکمالات الأولياء، فما نقل عن بعض الکرامیة من جواز کون الولي أفضل من النبی کفر و صلال“۔ (شرح العقائد السلفية للتفتارانی،

ص: ۱۶۵، ۱۶۶، قدیمی)

(وکذا فی شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، ص: ۱۲۱، قدیمی)

(۳) (سیاتی تخریجه تحت عنوان: ”تشہد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور“)

کیا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہاڑ سے گرنے کا ارادہ فرمایا؟

سوال [۱۸۱]: زید نے ایک جلسہ عام میں دوران تقریر فرمایا کہ ”جب چند روز تک وحی کا آثار ک
گیا تھا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہایت غمگین ہو کر بلند پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھ جاتے تھے تاکہ اپنے
آپ کو برا کر خودکشی کر لیں“ اور زید نے اپنے قول کے اثبات کے لئے ”بخاری شریف“ کی وہ حدیث جو ”ت
تعبیر“ دربارہ ”فترہ“ سے حسی“ وارد ہے، پیش کی (۱) تو کیا شریعت کی رو سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
طرف خودکشی جیسا برا فعل منسوب کرنا قابل قبول ہو سکتا ہے، کیا زید اپنے قول میں صادق ہو سکتے ہیں؟ کیا
اس سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان مبارک میں توہین اور گستاخی ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر گستاخی اور توہین
قرار پا سکتی ہے تو پھر زید کے لئے شریعت مطہرہ کیا حکم نافذ کرتی ہے؟ کہ جو سرورِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
طرف خودکشی جیسا برا فعل منسوب کر رہا ہے حالانکہ آپ کی زندگی کا ایک ایک واقعہ اس کی تردید کر رہا ہے کہ آپ
کی قلب مبارک میں کبھی کوئی شک یا وہم پیدا ہوا ہو یا خودکشی جیسے قبیح فعل کا خیال دل میں گزرا ہو، چونکہ سخت
مصائب کے وقت بھی آپ نے ایسے عزم و استقلال کا ثبوت دیا ہے کہ جس کی نظیر نہیں ملتی۔ بحوالہ کتب معتبرہ
جواب با صواب سے ممنون و مشکور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کا بیان صحیح ہے، یہ واقعہ صحیح بخاری شریف میں مذکور ہے (۲)، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخلاق
وصفت کے اعتبار سے اعلیٰ درجہ پر فائز تھے، جو قرب اور فضل و کمال آپ کو حاصل ہے اور کسی بشر یا ملک کو حاصل

(۱) ”و فتر الوحي فترة، حتى حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما بلغنا حزننا عدا مه مرارا. كي
يتردى من رؤس شواهد الجبال، فكلما أوفى بدروة جبل لكي يلقي نفسه مه، تبدى له حرنبل، فقال يا
محمد! إنك رسول الله حقاً، فيسكن لذلك جاشه و تقر نفسه فيرجع، فإذا طالت عليه فترة الوحي عدا
لمثل ذلك، فإذا أوفى بدروة الجبل، تبدى له حرنبل فقال له مثل ذلك“ (صحیح البخاری، کتاب
التعبیر، باب أول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة

۱۰۳۳/۲، قدیمی)

(۲) (صحیح البخاری المصدر السابق)

مدینہ منورہ حضرت م شہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تذکرہ کرتے ہیں تو ازراہ غلبہ محبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام ”ابا جان محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ اور ”اماں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا“ کہتے ہیں، تمام باتیں سب سے روحانی باپ و ماں ہیں، اس لئے ہم ان وہاں باپ کے لفظوں سے صراحتہ تعظیم بھی کرتے ہیں۔

پوچھنا یہ ہے کہ ایسا کرنا بدعت میں شامل ہوگا یا نہیں؟ عام لوگ اگر اس مثل پر اصرار کریں تو کیا غم ہے؟ بخاتمہ دو ایک کے ایسا کرنے سے کوئی خرابی نظر نہیں آتی، ہاں کا امام اس صورت میں سے جب م م و گ ۔ کریں، ہم ایک کا تفصیلی حکم دیتے ہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

خال ابا جان اور امی جان نہیں کہنا چاہئے (۱)، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ام المؤمنین من سماء سے منقول ہے ۵ و زوحہ امہہ لہم ۵ (۲)، امی جان اور ابا جان ہر دو کی شان اقدس سے بہت درجہ کا فرق ہے، ابا جان کہتے ہیں بخاتمہ نص قرآنی ۵ ف ک محمدنا أحد من رحاکم ۵ ایہ (۳) سے حق تعرض ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب عبدالمجید دہلوی بند ۲۴ ۵ ۹۰ھ۔

(۱) اس کی ممانعت اس وقت ہے جب عمومی معنی مراد ہو اور اس میں فضیلت کا کوئی پہلو محفوظ نہ ہو۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ ۵ الی اولی بالمؤمنین من انفسہم و ازوحہ امہا لہم ۵ (الأحزاب ۶)

”و یسمی کل من کان سباً فی ایحاد شیء أو اصلاحہ أو ظہورہ ابا، و لدالک سبب سبب صلی

للہ تعالیٰ علیہ وسلم ابا المؤمنین، قال اللہ تعالیٰ : ۵ الی اولی بالمؤمنین من انفسہم و ازوحہ امہا لہم

و فی بعض القراءات (وہو اب لہم)۔ (روح المعانی، (الأحزاب : ۴۰) : ۴۶/۲۲، دار الفکر)

(۳) (الأحزاب : ۴۰)

(۴) آیت کریمہ میں سبب ہونے کی نفی وارد ہوئی ہے، اگر تعظیماً اور تہمیداً ابا جان کہا جائے تو بخاتمہ اس میں کوئی حرج نہیں

بند حضور پروردگار کی شفقت و دیکھو کہ ”ابا جان“ بولنا مستحسن ہے، چنانچہ علامہ آلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

”ولکس رسول اللہ استدراک من نفی کونہ علیہ السلام ابا أحد من رجالہم علی و حہ

بقصی حرمة المصاہرة و نحوھا إلى اثبات کونہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابا لکل واحد من الامم المسلم

مرجع لی و حوب التوفیر و لتعظیم لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و و حوب الشفقة و التصحید لہم عند

کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا درجہ بڑے بھائی کے برابر ہے؟

سوال [۱۸۳]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مرتبہ بڑے بھائی کے برابر ہے یا اس سے

ممتن ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں ارشاد ہے "أنا سيد ولد آدم ولا فخر" (۱) حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مرتبہ اللہ پاک کے نزدیک اتنا بلند ہے کہ نہ کوئی فرشتہ اس کو پاسکتا ہے، نہ کوئی پیغمبر (۲)، پھر بڑے بھائی کے برابر کیسے ہو سکتا ہے؟ البتہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس بلند مرتبہ کے باوجود حضرت عمر و بھائی

- صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فإن كل رسول أب لأمتة فيسأيرجع إلى ذلك، وحاصله أنه استدرک من سبب الأبوة الحقيقية الشرعية التي يترتب عليها حرمة المصاهرة وبحرها إلى اثبات الأبوة المحاربة الشعبية التي هي من شأن الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وتقتضي التوقير من جانبهم ولشفقة من جانبهم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم. (روح المعاني، (الأحزاب: ۴۰): ۴۶/۲۲، دار الفكر)

(۱) (فیض القدير شرح الجامع الصغير: ۵، ۲۲۹۱، نزار مصطفى الباز)

(۲) "ولسعتقد لمعتقد ان أفضل الحق سبب الحق، وقد ادعى بعضهم الإجماع على ذلك، فقد قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما إن الله فضل محمداً على أهل السماء وعلى الأنبياء" (شرح لفقہ الاکبر للملا علی القاري، ص: ۱۱۲، قديمي)

"وأفضل الأنبياء محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقوله تعالى ﴿كنتم خير أمة أخرجت﴾

الآية". (شرح العقائد السفية للفتازاني، ص: ۱۰۲، المطبع اليوسفي)

"وأفضل الأنبياء محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقوله تعالى ﴿كنتم خير أمة﴾ الآية

وعندنا في الاستدلال وحيث أن أحدهما الإجماع، فهو قول لم يعرف له مخالف من أهل السنة من أهل القصة كلهم. ثابتهما الأحاديث المظاهرة كقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "إن الله فضلي على الأنبياء، وفضل أمي على الأمم" رواه الترمذي وقوله "أنا سيد الناس يوم القيامة" رواه مسلم وقوله "أكرم الأولين والآخرين على الله ولا فخر" رواه الترمذي والدارمي وقوله "إذا كان يوم القيامة كنت إمام السبى وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر"، رواه الترمذي، وأمثالها كثيرة

(السراس، ص: ۲۸۶، حقایقہ ملان)

فرمایا ہے (۱) اور امت کو بھی بھائی فرمایا ہے جیسا کہ احادیث میں موجود ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۱/۸۸ھ۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صرف بھائی کا درجہ دینا

سوال [۱۸۴]: کیا یہ صحیح ہے کہ اگر محنت کریں تو اولیاء اور انبیاء کے درجہ کو پہنچ سکتے ہیں، بعض

صاحبان نے تو پیغمبران صاحبان علیہم السلام کی نسبت لکھا ہے کہ وہ ہمارے بھائی ہیں، اس سے زائد اور کوئی فضیلت نہیں۔ خصوصاً سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں بھی یہی الفاظ استعمال کرتے ہیں، کیا یہ کہنا صحیح ہے؟ اگر صحیح ہے تو مولانا فرماتے ہیں:

بسمری با انبیاء پرداختند

اولیاء را خویششن پنداشتند

جب انبیاء صاحبان علیہم السلام کی شان بعید از قیاس ہے تو ان کا مقابلہ کرنے والا گمراہ ہے یا کافر؟ وہ دوزخ و اسلام سے خارج ہے یا نہیں؟ بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پر تو کس سے دوزخ جنت، حور و عثمان، آسمان و زمین اور کل کائنات پیدا کئے گئے ہیں، کوئی نمازیہ اور دیگر درود شریف کے مقبول نہیں، پھر ان کا مقابلہ کرنا یا مثل ان کے اپنے کو سمجھنا درست ہے؟

(۱) "عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه استأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العمرة فقال "أي أخي! أشركنا في دعائك ولا تنسنا". (جامع الترمذی، أحادیث شنی من أبواب الدعوات : ۱۹۶/۲، سعید)

(۲) "و ددت أبا قد رأيا إحواسا" قالوا "أولسا إخوانك يا رسول الله" قال "أنتم أصحابي، وإخواني الذين لم يأتوا بعد" (الصحيح لمسلم، كتاب الطهارة، باب استحباب إطالة العرة ۱۲۷، قدیمی)

"و ددت أسی قد رأیت إحواسا". قالوا "یا رسول الله ألسا إخوانک یا رسول الله" قل "أنتم أصحابی، وإحواسا الذين لم یأتوا بعد، وأنا فرطهم علی الحوض" (سنن السانی، کتاب الطهارة، باب حلیة الوضوء : ۳۵/۱، قدیمی)

(و ابن ماحه، أبواب الزهد، باب ذکر الحوض، ص ۳۱۹، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلحاً:

کوئی امتی کی نبی کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا (۱)، ولایت کے اونچے مقامات پر پہنچنا بعید نہیں مگر جو حضرات پہنچتے ہیں وہ دعویٰ نہیں کرتے اور تکبر نہیں کرتے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ وہ صرف بھائی کے درجہ میں ہیں، اس سے زیادہ ان کی کوئی فضیلت نہیں یہ غلط ہے، انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان میں توہین اور گستاخی کرنا کفر ہے (۲)، بلا تحقیق کسی کی طرف کوئی غلط عقیدہ منسوب کرنا درست نہیں، تہمت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفری عنہ۔

(۱) "و لا يبلغ ولي درجة الأنبياء - لأن الأنبياء معصومون مأمونون عن خوف الخاتمة، مكرمون بالوحي ومشاهدة الملك، مأمورون بتبليغ الأحكام وإرشاد الأمام بعد الاتصاف بكمالات الأولياء، فما نقل عن بعض الكرامية من حواز كون الولي أفضل من النبي كهر و ضلال " (شرح العقائد السلفية للفتاوانی، ص: ۱۶۵، ۱۶۶، قديمی)

"ومنها: أن الولي لا يبلغ درجة النبي، لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون، مأمونون عن خوف الخاتمة، مكرمون بالوحي حتى في المنام ومشاهدته الملائكة الكرام، مأمورون بتبليغ الأحكام وإرشاد الأمام بعد الاتصاف بكمالات الأولياء العظام، فما نقل عن بعض الكرامية من حواز كون الولي أفضل من النبي كهر و ضلالة وإلحاد و جهالة " (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۱۲۱، قديمی)

"ولا نفصل أحداً من الأولياء على أحد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ونقول سي واحد أفضل من جميع الأولياء " (العقيدة الطحاوية، ص: ۱۳، قديمی)

(۲) والمستقص له كافر " (مجموعة رسائل ابن عابدين، تنبيه الولاة والحكام على أحكام شاتم حبر الأمام الخ: ۳۱۶/۱، سهيل اكيذمي)

"ولو عاب سيأ يكفر " (خلاصة الفتاوى، كتاب ألقاظ الكفر - ۳۰، ۳۸۵، امحد اكيذمي)

"ولو عاب سيأ كهر " (الفتاوى البزازية، كتاب ألقاظ تكون إسلاماً أو كهرأ الثالث في

الأنبياء: ۶/۳۲۷، رشيديه)

تمام امت مسلمہ کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سمجھنا

سوال ۱۸۵: ایک شخص جو کہ اپنے کو اور تمام امت مسلمہ کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

برابر سمجھتا ہے اور کہتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے برابر تو بھی لوگ ہو سکتے ہیں اور پیشاب کرنے کے بعد صرف پانی سے طہارت کر لیتا ہے تو ایسے شخص کو امام بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ نیک شخص مخلوق خدا اور بشر ہونے میں برابر سمجھتا ہے تو یہ عقیدہ درست ہے اور قرآن پاک (۱) حدیث پاک سے ثابت ہے (۲) اگر وہ درجہ قرب و فضیلت میں برابر سمجھتا ہے تو اس کو تو یہ لازم ہے، پیغمبر کے برابر کوئی امتی نہیں ہو سکتا (۳) اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر تو کوئی پیغمبر بھی نہیں ہو سکتا، چہ جائیکہ کوئی امتی برابری کا دعویٰ کرے (استغفر اللہ)۔ اگر کوئی شخص ایسا عقیدہ رکھتا ہے تو وہ ہرگز ہرگز امت کے

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (الإسراء: ۹۳)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ (الکہف: ۱۱۰)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿إِن كَانَ لِلنَّاسِ عِجَابٌ أَنِ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِّنْهُمْ﴾ (یونس: ۲)

(۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ، أُنْسِي كَمَا تَنْسُونَ“ (صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ، باب التوجہ نحو القبلة حیث کان: ۵۸/۱، قدیمی)

(۳) ”و لا یسع ولی درجۃ الأنبیاء، لأن الأنبیاء معصومون، مأمونون عن حواف الحاتمة، مکرمون بالوحي ومشاهدة المدک، مأمورون بتلیغ الأحکام و إرشاد الأنام بعد الاتصاف بکمالات الأولیاء، فما نقل عن بعض الکرامیة من حوار کون الولی أفضل من السی کفر و ضلال“ (شرح العقائد السفیة لتفتاری، ص: ۱۶۵، ۱۶۶، قدیمی)

”ومنها أن الولی لا یبلغ درجۃ السی، لأن الأنبیاء علیهم السلام معصومون، مأمونون عن حواف الحاتمة، مکرمون بالوحي حتی فی الماد و مشاهدة الملائکة الکرام، مأمورون بتلیغ الأحکام و إرشاد الأنام بعد الاتصاف بکمالات الأولیاء العظام، و ما نقل عن بعض الکرامیة من حوار کون لولی أفضل من السی کفر و ضلالة و الحاد و جهالة“ (شرح الفقہ الأكبر للملا علی القاری، ص: ۱۲۱، قدیمی)

ق نہیں (۱)۔

جو شخص پیشاب کے بعد وضو وغیرہ سے استنجہ نہیں کرتا بلکہ فوراً پانی سے دھو بیٹا ہے تو شخص غائب یہ ہے کہ اس کا پتہ ان پاک رہتا ہے، آج کل اس میں اور جلیبیوں کا تجربہ یہ ہے کہ پیشاب کے بعد عامہ قطرہ نہ دے آتا ہے اس لئے اسے شخص وام نہ بنایا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

روضہ اقدس سے دست مبارک کا نکلنا

سوال ۱۸۹: سرور کائنات احمد مجتبیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دست مبارک قبر مبارک سے کسی کے مصافحہ کے واسطے نکلنا صحیح ہے؟ اور از روئے شرع درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سرور کائنات حضرت رسول مقبول محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دست مبارک مزار اقدس سے نکلنا بعض

”ولا فصل احدا من الاولیاء علی احد من الاسباء علیہم السلام، وبقول سی واحد فصل من جميع الاولیاء“، (العقیدۃ الطحاویۃ، ص: ۱۲، قدیمی)

(۱) ”اما اذا دى اليه (الکمر) فلا كلام في عدم حوار الصلاة حمله“ (شرح العقائد السقیة للفتاوانی، ص: ۱۶۱، قدیمی)

”و شروط صحة الإمامة للرجال الأصحاء سة أشياء الإسلام و هو شرط عدم، فلا تصح إمامة مكر البعث الخ“، (نور الإيضاح مع شرحه مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۲۸۷، قدیمی کراچی)

(وکذا فی رد المحتار، باب الإمامة: ۵۵۰/۱، سعید)

(۲) اصل مقصد قطرے سے فراغت اور صہارت حاصل کرنا ہے خواہ وضو سے ہو یا پانی سے اور یہ ہونا ایسا شخص ہے کہ اس کا پتہ ان پاک رہتا ہے، آج کل اس میں اور جلیبیوں کا تجربہ یہ ہے کہ پیشاب کے بعد عامہ قطرہ نہ دے آتا ہے اس لئے اسے شخص وام نہ بنایا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

انبیاء کے لئے شرعاً ممکن ہے محال نہیں، علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”الحاوی للفتاویٰ“ میں ایسا واقعہ بھی نقل کیا ہے (۱)۔ قبر اطہر میں حیات بھی اس حدیث سے ثابت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

قبر اطہر سے دست مبارک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کسی کے لئے نکلنا

سوال ۱۸۱: کیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دست مبارک کسی کے مصافحہ کے واسطے مزار اقدس سے نکل سکتا ہے؟ شریعت نے اس کو بزر قرار دیا ہے؟ روایت بے سند کی اشاعت باعث فتنہ ہو سکتی ہے کہ نہیں؟

(۱) ”وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المس قال رحل للشيخ أبي العباس المرسى يا سيدى صافحنى بكفك هده، فإبك لقيت رجلاً و ملاداً، فقال والله ما صافحت بكفى هده إلا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“ . وفي بعض المحاميع حج سيدى أحمد الرواعى، فلما وقف تحده الحجرة الشريفة أنشد

فى حالة البعد روى كنت أرسلها
نقبل الأرض عنسى وهى نائيتى
وهذه دولة الأشباح قد حضسرت
فامدد يمينك كى تحظى بها شفتى

فخرجت اليد الشريفة من القبر الشريف فقبلها

(الحاوى للفتاوى، كتاب العت، تويز الحلك فى إمكان روية النسي والمك ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴،

الجواب حامداً ومصلحاً :

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی قبر اطہر میں زندہ ہیں (۱) حدیث پاک میں متعدد سندوں سے یہ چیز مروی ہے اور اس پر مستقل رسائل بھی علماء نے تصنیف کئے ہیں، جس طرح خرق عادت کے طور پر حیات ظاہری میں کچھ امور صادر ہوئے ہیں اور ان کا صدور مسلم عقیدہ ہے اسی طرح باذنہ تعالیٰ اگر کسی کے لئے قبر اطہر سے دست مبارک مصافحہ کے لئے نکل آئے تو یہ نہ عقلاً ممتنع ہے نہ شرعاً (۲)۔ علامہ تقی الدین سبکی علامہ سیوطی، علامہ زرقانی اور شیخ عبدالحق رحمہم اللہ نے اس قسم کے متعدد واقعات اپنی کتابوں میں نقل کئے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) كما في الحديث "عن أوس بن أوس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم. "إن من أفصل أيامكم يوم الجمعة إني قوله فقال إن الله عز وجل حرره على الأرض أجساد الأنبياء" (سنن أبي داود، باب تفريع أبواب الجمعة : ۱/ ۱۵۰، سعيد)

"قال النووي قال العلماء الحكمة في أن الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين لا يورثون قلت: أو لأبهم أحياء في قبورهم، فالأموال باق على ملكهم و مال السكي الى الأول، لأن الأنبياء أحياء في قبورهم، وقضيتهم أبهم يعطون بعض أحكام الدنيا قال ابن عابدين في رسائله إن الميع ههنا لا انتهاء الشرط وهو عدم وجود الوارث بصفة الوارثية كما اقتضاها الحديث، و أما عدم موت المورث بقاء على أن الأنبياء أحياء في قبورهم كما ورد في الحديث و أجاد شيخ مشايخنا الكنكوهي قدس سره في الكوكب الدرر في باب ما جاء في تركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تقريراً أنيقاً يسعى أن يكتب بماء الذهب فقال: و لأن البين صلوات الله عليهم أجمعين لما كانوا أحياء فلا معنى لتوريث الأحياء منهم" (أوحر المسالك شرح المؤطا للإمام مالك رحمه الله تعالى، ما جاء في تركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : ۶/ ۴۸۲)

(و كذا في عمدة القارى، كتاب المناقب، باب بعد ما قول السى: "لو كنت متخذاً حليلاً" ۱۶ ۱۸۵)

(۲) "و في بعض المحاميع حج سيدى أحمد الرفاعى، فلما وقف تحاه الحجرة الشريفة أنشد فخرحت اليد الشريفة من القبر الشريف فقلتها" (الحاوى للفتاوى ۲ ۳۱۴، كتاب البعث، توير الحلك في إمكان رؤية النسي والملك، دار الفكر، بيروت)

شق صدر اور معراج

سوال [۱۸۸]: جو شخص حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شق صدر کو باطل کہتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معراج جسمانی کو خواب و خیال سمجھتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
 رون المامین نمبر ۴۲ مرزا پورا سٹریٹ کھلتے۔

الجواب حامداً ومصلیاً ومسلماً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شق صدر، روایات صحیحہ سے ثابت ہے، تفسیر فتح العزیز تفسیر الم نشرح ۲/۵۷۵ میں ہے کہ چار مرتبہ شق صدر ہوا ہے، ابن حبان، حاتم، ابو نعیم، ابن عساکر، عبد اللہ بن احمد وغیرہم کی روایات صحیحہ و مستدرک میں پیش کیا ہے (۱) لہذا اس کا انکار ناواقفیت یا غلط فہمی ہے۔

= "عن ابي الحبير الاقطع قال دخلت المدينة و أنا مائة، فاقمت حمسة أيام ما دقت دواقي، فتقدمت إلى القبر الشريف و سلمت على السی و علی ابی بکر و عمر و قلت أنا صيفك اللیلة یا رسول الله و تحیت و سمت حنف المنبر، فرأيت السی فی الماء و أبو بکر عن يمينه و عمر عن شماله و علی، بین یدیه، فحرکتی عنی و قال قم قد جاء رسول الله، فقممت إليه و قلت بی عیبه، فدفع إلى رعیفا، فاکلت صنفه و انتهت، فإذا فی یدی نصف رعیف" رواه أبو عبد الرحمن السلمي (القول البدیع فی الصلوة على لحیب الشفیع، ص ۳۲۵، الباب الرابع فی تبلیغہ علیہ السلام سلام من یسلم علیہ، مؤسسة الريان، بیروت)

(۱) "روزے ہمراہ پسران دایہ خود در کودکان باری کرده، در جرایدن گوسفندان مشغول بودند، و پسران دایہ براسے گرفتن بان و آدوقہ پیش مادر خود رفہ، و آنحاب تنہا ہمراہ گوسفندان در آن صحرا بودند کہ ناگہ دو جانور کلان بصورت کرگس (کہ آنرا در زبان ہندی بگد گویند) نمودار شدند، بکے مردیگرے را پرسید کہ این همان شخص است" ان دیگر گفت کہ آری، پس ہر دو متوجہ انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شدند، و انحضرت بسبب ترس از ان جانوران رو بگریز نهادند، تا انکہ ان ہر دو جانور ہر دو ناروئے انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را گرفتہ بر پشت بر زمین انداختند، و سقارہائے خود شکم مارک انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چاک =

کردند، و رسیه آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم دل مبارک را بر آورده، بر چاک کردند، و از آن خون بسته سیه بر آورده بر نافتند، و گفتند که این خون بسته مردار مصیب شیطان است، در دل هر آدمی این را از دل او بر آوردیم، و الا هر گز وسوسه شیطان را قبول نحو مد کرد

بعد از آن یکی مر دیگر را گفت که آب برف بیار، بآن آب شکم ایشان را بشستند، بعد از آن آب ژاله طلبیدند، و بآن آب دل را شستند، بعد از آن گفت که سکنه بیار، آنچیزی بود بر مثال در در و آنرا بر دل ایشان افشانند، بعد از آن یکی مر دیگر را گفت که این را بدور و آنرا دوحته بمهر بیوت مهر کردند، و سیه مبارک آن حضرت صلی الله تعالی علیه وسلم را دوحته بر او کردند، چنانچه انس بن مالک رعی الله تعالی عه که خادم ملازم آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم بود میگفت که من اثر سوره را در سیه مبارک آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم میدیدم الخ

دوم آنکه ابن حبان و حاکم و ابو نعیم و ابن عساکر و صیابی مقدسی و عبد الله بن احمد در روایت مسند بسند صحیح روایت کرده اند که آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم چون ده ساله شدند، در صحرائی بودند که دو کس بصورت دو مرد ظاهر شدند، آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم میفرمودند که من مانند چهره هائی آن دو شخص هیچگاه چهره نورانی ندیده ام، و بوی خوش که از آنها می آمد در هیچ عطری نشمیده ام، و مانند حمامه هائی آن دو شخص در بافت و صفا و درخشندگی هیچ حمامه بظن من نیامده، آن هر دو شخص حزقیل و میکائیل علیهما السلام بودند، هر دو بارونیه مرا بوحشی گرفتند که اصلاً مرا معلوم نشد، و باسانی تمام بر فقره فقره مرا عبطیدند که هیچ عضو من بی جا نشد، و درد نه کرد، و باز آنها شکم مرا چاک کردند، و اصلاً خون نه بر آمد، و درد نه شد، و یکی از آنها آب در طشت زرین می آورد، و دیگر تمام درد نه مرا می شست، و یکی مر دیگر را گفت که دل این را چاک کن، و عل و حسد را اروم ده رکن، خون بسته بر آورده، و بر نافتند باز گفت مهر بانگی و شفقت در دل این بسد، از جزم بصورت تل سیمس آورده در دل من انداختند، و دوائی خشکی بر مثال در در بالائی آن پاشیدند، باز انگشت آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم لا گرفته، گفتند که بر دو سلامت باش، آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم فرمودند که من =

معراج: سہ ماہی مسجد اقصیٰ تک بحالت یقظہ نفس قطعی سے ثابت ہے، اس کا انکار کفر ہے اور سماء دنیا تک خبر مشہور سے ثابت ہے، اس کا منکر مفضل اور مبتدع ہے اور سماء دنیا سے آگے جنت و عرش وغیرہ تک خبر واحد سے ثابت ہے، اس کا منکر فاسق ہے۔

فی العقائد السفسیة: "والمعراج لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بقصة شخصه ہی سماء نہ ہی م شاء الله تعالى من العلی حق". قال التفتازانی تحت (قوله: حق) "فی تست بانحر مشهور حتی أن مکرر یكون مبتدعاً (إلی أن قال) فقوله: فی لبقطة إشارة إلی سرد علی من رعم أن المعراج کان فی السماء (إلی أن قال) وقوله: شخصه إشارة إلی لرد علی من رعم أنه کان لروح فقط (إلی أن قال) وقوله: إلی السماء إشارة إلی لرد علی من رعم أن المعراج فی لبقطة لم یکس، لا إلی بیت المقدس علی ما صق به الکتب وقوله: (ثم ہی م شاء الله) إشارة إلی اختلاف أقوال السفس، فقیل: إلی الجنة، وقیل: ہی لعرش، وقیل: فوق

= اذان وقت در دل خود شفقت و رحمت بر هر صغیر و کبیر می یابم، و این بار آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم چون سی بلوغ قریب رسیدہ بود از لوازم حوائی میل بشہوت و سورت عصب ست، برائے عصمت از گناہائے کہ تعلق باین دو صفت دارند، و بیشتر غلبہ آنها در حوائی و ما بعد حوائی ست شق صدر مکرر واقع شد سوم آنکہ چون ہنگام بعثت قریب ست، و زمان نزول وحی بر دل مبارک آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم نزدیک آمد، بار دیگر دل ایشان را برائے تقیہ و تقویت چاک کردند چہارم: شب معراج، و این بار شق صدر برائے آن بود کہ دل مبارک آنحضرت صلی الله تعالی علیه وسلم قوت سیر عالم ملکوت بہم سارند، و طاقت دیدن تحلیات بدیہہ و انوار مثله لہ پیدا کند". (تفسیر عزیزی، (سورہ الم نشرح: ۲۳۰-۲۳۲)، ارگ بازار قدہار)

(و کذا فی دلائل السوء للہقی، باب ذکر رضاع النبی صلی الله تعالی علیه وسلم و مرضعته و حاصلتہ ۱۳۱، و باب ماجاء فی شق صدر النبی صلی الله تعالی علیه وسلم الح ۲، ۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

عرش ہی صرف عالمہ فالسرائر وہو من المسجد الحرام إلی بیت المقدس قطعی ثبوت
بکتاب، و معراج من الأرض إلی السماء مشہور، و من السماء إلی الجنة أو إلی عرش أو عبر
دلت احاد۔ شرح عقائد سنی، ص ۱۰۴ (۱)۔

”قال أهل السنة بأجمعهم: إن المعراج إلى المسجد الأقصى قطعی ثابت بالكتاب،
وإلى سماء الدنيا ثابت بالخبر المشهور، و إلى ما فوقه من السموات ثابت بالأحاد، ومكر
الأول كافر ألبتة، ومكر الثاني متدع مصل، ومكر الثالث فاسق“۔ تفسیر احمدیہ،
ص: ۵، ۳ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۱/۵۳ھ۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ، صحیح: عبداللطیف، مفتی مدرسہ۔

معراج میں رویت

سوال [۱۸۹]: حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دنیا میں اللہ پاک کا دیدار ہو گیا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب معراج ہوئی تو اس وقت بعض علماء قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ
ہے، پھر بعض کہتے ہیں کہ دل کی آنکھ سے دیکھا ہے، بعض کہتے ہیں کہ ظاہری آنکھوں سے اور بعض کہتے ہیں
کہ ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ میں حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دیکھنے کا ذکر ہے۔ چنانچہ تفسیر
مدارک میں ہے۔ ”(ما کذب الفؤاد) فؤاد محمد (ما رأی) ماراہ ببصرہ من صورة حریں علیہ
الصلاة والسلام: أي ما قال فؤاده لما راه ببصره: لم أعرفك، ولو قال ذلك، لكان كذا؛ لأنه

(۱) (شرح العقائد السفيه للفتازاني، ص: ۱۲۳، ۱۲۵ قديمی)

(کذا فی شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، ص: ۲۲۳، قديمی)

(۲) (التفسيرات الأحمدية، (الإسراء: ۱)، ص: ۵۰۳، حقانيہ پشاور)

معراج میں اہل جنت و دوزخ کو دیکھنا جب کہ ابھی قیامت قائم نہیں ہوئی

سوال [۵۰]: انہوں نے جنت و دوزخ میدانِ حشر میں حساب و کتاب کے بعد ہوگا یکن حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شبِ معراج میں میدانِ حشر سے پہلے جنتی و جنت میں اور دوزخی و دوزخ میں کس طرح دیکھا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

جو صورت حال اس وقت پیش آئے گی اس کا نقشہ اور خاکہ دیکھ لیں (۱)۔ فقط و الحمد للہ۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳ ۱۲ ۹۵ھ۔

مقام محمود

سوال [۵۱]: مقام محمود کے بارے میں مختصر تشریح فرمادیں کیا وہ جنت میں ہے یا میدانِ حشر میں؟ کس میں حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کیا خصوصیت ہے؟

الجواب حامداً و مصلياً:

میدانِ حشر میں پیشی کے لئے شفاعت کی اجازت خاص طور پر دی جائے گی، وہ مقام محمود ہے (۲)۔

= "قال بن عباس رأى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ربه مرة أخرى بقلبه، روى مسلم عن أبي العالية عنه قال (م كذب الفوائد م رأى) (ولقد رآه نزلة أخرى) قال: "رآه بفؤاده مرتين"، (الحامع لأحكام القرآن لقرطبي، (نسخه ۳) ۲۷، ۲۸، دار الكتب العلمية بيروت)

۱. "فصصبت هيبه فإدا أنا بأخوة عليها لحم مشرح ليس يقربها أحد، وإدا أنا بأخوة أخرى عبيها لحم فدأ روح وأنى، عدها أناس يأكلون منها، قلت يا حبريل من هؤلاء؟ قال هؤلاء من أمتك ماتون لحمر دون تركون لجلال، قال ثم مصيت هيبه فإدا أنا بأقوام مشافهم كمشافر الإبل قال فتصح أقوامهم فيلقمون من ذلك الحمر، ثم يخرج من أن أسافلهم فسمعتهم يضحون إلى الله تعالى، فقلت من هؤلاء يا حبريل؟ قال هؤلاء من أمتك ۵ الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيبصرون سعيراً ۵، تفسير اس كثير ۳ ۱۹، (سورة الاسراء)

۲. قال بن حبريل قال أكثر أهل التأويل ذلك هو المقام الذي يقومه محمد صلى الله تعالى عليه =

فتیہ والہ قول الہم۔

حررہ عبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/ ۱۱/ ۸۸ھ۔

الجواب صحیح: ہندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/ ۱۱/ ۸۸ھ۔

مسئلہ شفاعت

سوال [۹۲]۔ مؤلف صاحب فی فضائل اہل بیت ہیں کہ شفاعت کوئی نہیں کر سکتا کیا۔

قرآن مجید میں رشاد باری تعالیٰ یہ نہیں ہے کہ عسیٰ ان یعتق ربک مقدم محمود (۱) اس سے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شفاعت فرمانا ثابت نہیں ہوتا؟ بخاری شریف پارہ اخیرہ کتاب التفسیر میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ”فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے: قیامت کے دن ایماندار لوگ جمع ہو کر حضرت آدم علیہ السلام سے سفارش کرنے کی آرزو کریں گے، حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام انکار کریں گے، بعد اس کے یکے بعد دیگرے پیغمبروں سے عرض کریں گے سب انکار کریں گے، تب رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

= وسلم يوم القيامة لشفاعة للناس ليرحبهم ربه من عظيم ما هم فيه من شدة ذلك اليوم“ تفسیر بن کثیر، (الإسراء: ۷۹): ۳، ۵۰، دارالعلم

وروی الترمذی عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله: عسى أن يعفك ربك مقاماً محموداً: سنن عطاء قال: (هي لشفاعة) قال هذا حديث حسن صحيح

”الرابعة: إذا ثبت أن المقام المحمود هو أمر الشفاعة الذي يتدفعه الأنبياء عليهم السلام حتى يستهي لأمر لي سبياً محمد صلى الله تعالى عليه وسلم، فيسمع هذه الشفاعة لأهل الموقف لبعض حسبهم ويراحو من هول موقفهم، وهي الحصة لله صلى الله تعالى عليه وسلم“، جامع لأحكام القرآن لقرصی، (الإسراء: ۷۹) ۱۰، ۲۰، دار الكتب العلمية، بيروت

”و من الناس من فسره بمقام الشفاعة في موقف الحشر حيث يعترف الجميع بالعجز، أعظم من أن تكون عمة كشفاعة لفصل القضاء أو حصة كالشفاعة لبعض عصابة عند صلى الله تعالى عليه وسلم في العفو عنهم“، (روح المعاني، (الإسراء: ۷۹)، ۱۵، ۲۰، ۳، دار التكرار

(۱) (الإسراء: ۷۹)

عیہ وسلم کی خدمت بابرست میں جا کر عرض کریں گے، آپ قبول فرما کر شفاعت فرادیں گے" (۱)۔

یہ قرآن مجید اور حدیث رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لانا مسلمانوں پر فرض نہیں ہے؟
یہ قرآن مجید اور حدیث شریف رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شفاعت کرانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ثابت نہیں ہے؟ کیا شفاعت سے انکار قرآن مجید سے اور حدیث شریف سے انکار نہیں ہے؟

اجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شفاعت فرمانا اہل حق کا مذہب ہے اور احادیث مشہورہ سے صریحاً ثابت ہے "وَشَفَاعَةُ رَسُوْلِهِ وَاٰخِرُ رَحِيْ قُلُوْبِ الْكَافِرِيْنَ" مستفيض من لأحمد (۱) (ق) ب قوہ معنی "و شفعہ رسول و ائمہ میں و سلیمت و قوہ تعالیٰ" و شفعہ شفعہ معنی "و شفعہ علیہ الصلوٰۃ والسلام" "شفاعتی لأهل الكفر من أمتی" و ہو مشہور من لأحدیث فی ب ب شفاعتہ من رزہ المعنی "شرح عقائد سنی، ص ۸۸، (۲)۔

(۱) "عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "يجمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا، فيأتون الله فيقولون اب أنت لست، حنك لله بیده، و سجد لك ملائكتہ، و علمك أسماء كل شیء، فاشفع لنا عند ربك حتى يرحم من مكانا هذا، فنقول لست هناكم، و یذكر ذنبه فیستحي، إيتوا بوحا فيأتوني فأنطق حتى استأذن علی ربی فیؤذن، فدارأیت ربی، وقعت ساحداً فیدعی ما شاء، ثم یقال رفع رأسک، و سل تعصه، و قل تسمع، و اشفع تسمع" (صحيح البخاری، كتاب التفسیر، باب و علم الله الأسماء كلها ۶۶۲، ۶۶۳، قدسی

(۲) (شرح العقائد السلفیہ للفتازانی، ص: ۱۱۵، ۱۱۶، قدیمی کراچی)

"(و شفاعۃ الأنبياء علیہم الصلوٰۃ والسلام حق): ای عموماً فی المقصود (و شفاعۃ سب سبی اللہ علیہ وسلم): ای خصوصاً فی المقام المحمود واللواء الممدود والحوص المورود للمؤمنین المدس ای من أهل الصغار المستحقين للعقاب (ولأهل الكبار منهم) ای من المؤمنین (المسوحين للعقاب حق ثابت) فقد ورد (شفاعتی لأهل الكبار من أمتی) رواه أحمد و أبو داؤد و الترمذی و ابن حبان و الحاکم عن أنس، و الترمذی و ابن ماجه و ابن حبان و الحاکم عن حابر، و الطبرانی عن ابن عباس، و سحطیب عن ابن عمر و عن کعب بن عجره رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فهو حديث مشهور فی المسی، من لأحدیث فی ب ب شفاعتہ متواترة المعنی (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری، ص ۹۴ قدیمی) =

نیز بہت سی آیات سے بھی استدلال کرتے ہیں اور آیت ۵، عسیٰ ان یبعث رسلنا منہم محمودؑ کے متعلق بھی جمہور قائل ہیں کہ مقام محمود، مقام شفاعت ہے۔ تفسیر مدارک التنزیل میں اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے

”الحسب علیٰ صرف انی عسیٰ ان یبعث رسلنا منہم فیقیمت معہم محمودؑ“

”بعث“ معنی ”نبی“ و ”مقدم شفاعت“ حدیث محمودؑ، و ”ان عسیٰ“ یا ”احد“ (۱) شفاعت کا کار، حقیقت نبوی قطعاً اور احیاءِ ایت صریحہ کا انکار ہے، معتزہ شفاعت کے منکر ہیں، اہل سنت و اجماع نے کتب متقدمہ تفسیر میں ان کی تردید کی ہے اور ان کے قول کو باطل قرار دیا ہے (۲)۔ فتیۃ واللہ سبحانہ تعالیٰ عملاً۔

حررہ العبد المذنب عبد اللہ بن محمد مفتی مدرسہ نظام علوم سہارنپور۔

جواب صحیح ہے سعید حمد غفرلہ، تصحیح عبدالمطیف، ۱۶ محرم ۱۳۵۶ھ۔

شفاعت و افضلیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سوال [۱۹۳]: ۱۔ عمر و بکر مشد جن کے مقابلہ مذکور درج کئے جاتے ہیں اور بکر کی حد سے زیادہ تعدی معصوم ہوتی ہے، بکر کے عقیدہ کا خیاں کرتے ہوئے اس کے ساتھ برتاؤ دینی اور دنیاوی جائزے یا نہیں اور ہمت میں شامل ہو جائے تو نکاح دینے کا حکم ہے یا نہیں اور ہمت میں بھی چھو نقصان لازم آتا ہے یا نہیں؟ اور ایسے آدمی کو باقی دوسرے امام کے ہوتے ہوئے امام بننا درست ہے یا نہیں؟ اور اس کے یمن میں خلل آتا ہے یا نہیں اور ایسا ایمان ہونے میں ناک و غیرہ میں بھی چھو نقصان ہے یا نہیں؟ حد کا حکم ہے یا نہیں؟ سو یہ کہ عمر اور بکر آپس میں جھگڑا کرتے ہیں عمر کہتا ہے کہ شفاعت رسول کریم برحق ہے اور بکر کہتا ہے کہ برحق نہیں ہے۔

۲۔ عمر کہتا ہے کہ تمام محمود شفاعت کا مقام ہے اور بخاری شریف میں بھی موجود ہے اور بکر کہتا ہے کہ شفاعت خاص کر رسول کریم کے واسطے معین نہیں ہے۔

۳۔ عمر کہتا ہے کہ یہ رسول اللہ کہنا جائز ہے اور بکر یہ کہتا ہے کہ یہ جائز نہیں۔

۴۔ عمر کہتا ہے رسول کریم سب پیغمبروں سے افضل ہیں اور بکر کہتا ہے کہ سب برابر ہیں، سب

= (وکذا فی شرح العقیدۃ الطحاویہ لابن ابی العز، ص: ۲۳۳، قدیمی)

(۱) (تفسیر المدارک، (الإسرائ: ۷۹): ۷۲۵، قدیمی)

(۲) (راجع، ص: ۳۰۰، الحاشیہ رقمہا: ۲)

سعالی عنہما، وانخطیب عن اس عمر و کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما، فهو حدیث مشہور فی المبنی بل الأحادیث فی باب الشفاعة متواترة المعنی اھ۔ شرح فقہ اکبر، ص: ۱۱۴ (۱)۔

”قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: هذا المقام المحمود مقام الشفاعة، وفي حدیث طویل: ”وانی لأقوم المقام المحمود، قال: ذلك إذا حی، کم حفاة عراة“: أى قوله: ”أقوم عن يمينه مقاماً لا يقومه أحد، فيغبطنى فيه الأولون والآخرون“، وفي حدیث آخر: ”تم يقوم بكم صلی للہ تعالیٰ علیہ وسلم راعاً فيسمع لا يسمع أحد بعده أكثر مما شفع“، وهو مقدم محمود صلی قال اللہ عزوجل: ﴿عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً﴾ وإلى غیر ذلك من لأحدیث ككيرة اھ۔ فتح الباری شرح البخاری، کتاب التفسیر و کتاب الرقاق میں زیادہ تفصیل ہے (۲)۔

۳ ”یا رسول اللہ“ اس خیال اور عقیدہ سے کہنا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اللہ پاک کی طرح حاضر و ناظر ہیں اور ہر جگہ سے اس آواز کو خود سنتے ہیں ناجائز بلکہ شرک ہے۔ اور اس عقیدہ سے کہنا کہ ملکہ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ میری اس آواز کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچا دیتے ہیں جائز ہے، عوام چونکہ اس عقیدہ کو نہ جانتے ہیں نہ سمجھتے ہیں، بلکہ وہ پہلا ہی عقیدہ رکھتے ہیں، اس لئے ان کو منع کیا جاتا ہے، کسی صحیح عقیدہ والے کو بھی عوام کے سامنے اس طرح پکارنے سے احتراز کرنا چاہئے۔

۴ اس مسئلہ میں بھی عمر کا عقیدہ صحیح اور اہل حق کے موافق ہے ”أفصل لأبي، محمد صلی للہ تعالیٰ علیہ وسلم“۔ شرح عقائد نسفی، ص: ۱۰۲ (۳)۔

(۱) (شرح الفقہ الاکبر للملا علی القاری، ص: ۹۴، قدیمی)

(۲) (فتح الباری، کتاب التفسیر باب (عسی أن يعثلك ربك مقاماً محموداً) ۸ ۵۰۹، و کتاب الرقاق، باب صفة الجنة والار: ۵۲۰/۱۱، قدیمی)

(۳) (شرح العقائد السلفية للفتازاني، ص: ۱۴۱، قدیمی)

”ان أفضل المخلوقات في الدنيا والآخرة هو سيدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذي جمع كل خلال الحبر وبعوت الكمال، و بعثته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عامة لجميع المكلفين، و أفصليته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم على جميع المخلوقات مما أجمع عليه المسلمون لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”أنا أكرم الأولين والآخريين على الله ولا فخر“ (الكوكب الأهرر شرح الفقہ الاکبر، ص ۲۲)

جس شخص کے لئے نماز اور خراب عقائد ہوں وہ ضل و ضل ہے، اس کو امام بننا جائز نہیں، تاہم اگر
نئے پتے ملی نماز پر تکی ہے تو فریضہ ساتھ ہو یا اور نماز جنازہ بھی ایسے شخص پر پڑھنی جائز ہے "وہ کسی عسی
نہ و نہ" شرح عقائد صفحہ ۱۱۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: عبدالموہب بنو ابی حنیفہ رحمہ اللہ معین مفتی مدرسہ منہاج علوم سہارنپور، ۳۳ ۳۲ ۱۹۵۱ھ۔

جو بکچہ عید اہل حق ہے، صحیح عبدالمطیف، ربیع الاول ۱۴۱۱ھ۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کا ایمان انا

سوال [۱۹۰]۔ حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کے ایماندار ہونے کی
روایت کتب میں یا احادیث میں آئی ہے یا نہیں؟ اگر آئی ہے تو یہی ہے اور ان کے ایماندار ہونے پر
مقتد دو یقین رکھنا یہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کے ایماندار ہونے میں اکابر کے مختلف اقوال ہیں،
بعض فرماتے ہیں کہ "مات عسی کفر" (۲)۔

= "و نہ افصل الأبیاء وأمتہ خیر الأمم" (شرح المقاصد، المقصد السادس فی السمعیات، فصل فی
سورة ۳۰۵ ۳۰۵، دار الکتب العربیہ)

شرح لعقیدہ لسنیہ لمتشارانی، ص ۱۶، قدسی،

والصلاہ حنیف کل سر و فاجر، ای صالح و طالح، من المؤمنین حذرة ای لقوله صلی اللہ تعالیٰ
عقبہ وسلم وعسی نہ وسلم "صلاہ حنیف کل سر و فاجر" (شرح الفقه الاکبر لمسلا عنی نقاری،
ص ۱۶، قدسی،

کد فی شرح لعقیدہ لصحویۃ لاسی العری ص ۳۳، قدسی،

۲۔ نقاری نہ الحنفیہ عنی ان والدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مات کفری و ہد
سجد صبح ما روی فی حقیقہا، (بدل المحمود، کتاب الحسب، ص ۱۰۰ فی ربارہ نقاری

۲۶۶ مددہ مسان

و کد فی مرقہ لشدیح کد الحسب ۲۵۱، مسبدہ

ایک روایت میں ہے: "استأذنت ربي أن أضعف لأمي، فمما يأذن بي" (۱)۔ مسلم کی ایک اور روایت میں ہے: "رحلاً قدس، يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم! أين أنت؟ قدس" "فيسعد دعه قدس: "أين أنت؟ في النار"۔ مسلم، شامی ۲۰ ۶۳۳ (۲)۔

آیت: ﴿وَلَا تَسْتَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ بصیغہ نبی حضور اکرم کے سوال "نیت شعری ما فعل أبوی" کے جواب میں نازل ہوئی۔

تفسیر مظہری ج ۱: ص ۶۷ میں لکھا ہے کہ یہ قوی نہیں (۳) بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کو زندہ کیا گیا اور وہ آپ پر ایمان لائے (۴)۔ "بیہقی در نل النبوة" میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن نعیم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت بیان کی ہے "وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: "وما افترق الناس فرقتين، لا حمسى لله في

(۱) (الصحيح لمسلم، كتاب الحائز، فصل في الذهاب إلى ريارة القور ۱ ۳۱۴، قديمی)

(۲) (الصحيح لمسلم، كتاب الايمان، باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار الح ۱۰ ۱۴، قديمی)

(ورد المحتار، باب كحاح الكفر، مطلب في الكلام على أبوي النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وأهل الفترة: ۳، ۱۸۴، ۱۸۵، سعيد)

(۳) "وم ذكر العموي أنه قال عطاء عن ابن عباس، أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ذات يوم (ليت شعري ما فعل أبوي) فبرلت هذه الآية وقال عبد الرزاق أحمرى الثوري عن موسى بن عبيدة، عن محمد بن كعب القرظي عنه وأخرج ابن جرير عن طريق ابن حريج أحمرى داؤد بن عاصم عنه، فذكرنا نحوه، فليس بمرضي عنه وليس بقوي". (التفسير المظهر، (البقرة: ۱۱۹): ۱/۱۲۰، حافظ كتب خانہ کوئٹہ)

(۴) "وأورد السهيلي في الروض الأنف بسند قال "إن فيه مجهولين عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سأل ربه أن يحيي أبويه، فأحياهما له، فأصابه، ثم أمتهما و قال السهيلي بعد إيراد الله قادر على كل شيء، وليس تعجز رحمته وقدرته عن شيء، وبه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أهل أن يحتضنهما شاء من فضله ويعم عليه بما شاء من كرامته" (الحدوى لفتوى، مسالك الحقائق في والدي المصطفى: ۲/۲۷۸، دار الفكر بيروت)

حیرہم، فأخرجت من بين أيدي فلم يصنن شي من عهد الحاهمية، وخرجت من نكاح ونم
أخرج من سماح من نور آدم عليه الصلاة والسلام حتى انتهت إلى أبي و أمي، فأنا حيركم
بفساً وخيركم أباً“ (۱)۔ تفسیر مظہری: ۱/۶۷۔

جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، ملا علی القاری، قاضی عیاض، قاضی ثناء اللہ وغیرہم نے مستقل
تصانیف اس بارے میں کی ہیں اور روایات جمع کی ہیں۔

حق مذہب یہ ہے کہ اس مسئلہ میں نیز اس قسم کے دوسرے مسائل میں کنج و کاؤ کرنا مفید نہیں، بلکہ کسی حد
تک مضر ہے لہذا توقف و سکوت بہتر ہے (۲) البتہ عمل سے شب و روز پیش آنے والے مسائل صوم و صلوٰۃ وغیرہ
کی تحقیق مفید بلکہ ضروری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۸/۵۸ھ۔

بذ صحیح عبد الطیف، بندہ: عبد الرحمن عفی عنہ مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۸/۵۸ھ۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والد کی نجات

سوال [۱۹۵]: کتاب ”شریعت کہ جہالت“ میں مسلم شریف کی ایک حدیث نقل کی ہے کہ ایک شخص
نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرا باپ کہاں ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

(۱) (دلائل البوة، باب ذکر شرف أصل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونسبه ۱، ۱۷۴، دار
الکتب العلمیة)

(۲) ”قل السہیلی فی الروص الأنف بعد یرادہ حدیث مسلم“ و لیس لنا نحن أن نقول ذلك فی أبویہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لقولہ: ”(لا تؤذوا الأحياء بسب الأموات)“ وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ
يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية وسئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية عن رجل قال إن أنا
السبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في النار، فأجاب بأن من قال ذلك، فهو ملعون لقوله تعالى ﴿إِنَّ
الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ قال: ولا أذى أعظم من أن يقال عن أبيه أنه في
النار، ومن العلماء من ذهب إلى قول حامس، وهو الوقف، قال الشبح تاج الدس العاكهاني في
كتابه ”المحرر المير“: الله أعلم بحال أبویہ“۔ (الحاوی للفتاویٰ، مسالك الحنفاء في والدي المصطفى،

فرمایا کہ دوزخ میں، راوی کا بیان ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جواب سن کر وہ شخص واپس ہوا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو واپس بلا کر فرمایا کہ میرا باپ اور تیرا باپ دونوں دوزخ میں ہیں (۱) کچھ لوگ اس حدیث پر اعتراض کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باپ کس طرح دوزخ میں ہو گئے؟ یا یہ حدیث صحیح ہے یا ضعیف؟ امید ہے کہ اس مسئلہ پر تفصیل سے روشنی ڈالیں گے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ حدیث معتبر ہے، علامہ جناب امین سیوطی نے اس مسئلہ پر متعدد رسائل تصنیف کئے ہیں اور بتایا ہے کہ اس گفتگو کے بعد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والد ماجد کے نجات پانے کی اطلاع آپ کو کی گئی ہے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے والد ماجد کو زندہ دیا گیا اور وہ آپ پر ایمان لائے (۲)۔ سیوطی کے خد ف بھی بعض علماء کے رسائل میں، احتیاط اور سلامتی کا راستہ ہمارے اور آپ کے لئے یہ ہے کہ اس مسئلہ میں خاموشی اختیار کریں، آپ خود غور کریں کہ آپ کے والد کے متعلق بحث کی جائے کہ دوزخ میں ہیں یا نجات پائے تو آپ کو کس قدر یہ بحث براں گزرے گی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "عن انس رضي الله تعالى عنه ان رجلاً قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ابن أبي" قال: "في النار". قال فلما قفي، دعاه فقال: "إن أبي وأباك في النار". (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار: ۱/۱۱۳، قديمي)

(۲) "المسلك الثالث: أن الله أحيا له أبويه حتى آما به، وهذا المسلك مال إليه طائفة كثيرة من حفاظ المحدثين وغيرهم وأورد السهيلي في الروص الألف بسد قال "إن فيه مجهولين عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سأل ربه أن يحيى أبويه، فأجابهما له، فأما به ثم أماتهما وقال السهيلي بعد إيراد الله قادر على كل شيء، وليس تعجز رحمة وقدرته عن شيء، وبه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أهل أن يحتضنهما شاء من فضله ويعم عليه بما شاء من كرامته". (الحاوي للفتاوى، مسالك الحقاء في والدي المصطفى ۲، ۲۷۷، ۲۷۸، دار الفكر بيروت)

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کا بعد وفات زندہ ہونا اور کلمہ پڑھنا
سوال [۱۹۶]: ایک شخص بتا رہا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے قبرستان جابرین
والدین زندہ کیا اور ان مسلمانوں کو یہ دعویٰ حدیث کا مضمون ہے: ”اگر یہ بات غلط ہے تو کہنے والے حضور اکرم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر بہتان رشتا ہے یا نہیں؟“ اور پھر آپ کا بنی کلمہ پڑھتا ہے یہ یہاں مسلمان ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کا اللہ کے حکم سے زندہ ہونا اور کلمہ پڑھنا
فقہ ارجحاً صحیح میں تو موجود نہیں، البتہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایسی بھی روایت نقل کی ہے (۱) اس لئے اس
پر تشدد نہ کیا جائے بلکہ مذہبی اختیاری ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ عبد محمود فخریہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۹۰ھ۔
تبویب صحیحہ، ندوۃ محمدیہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۹۰ھ۔

(۱) ”وورد السہیسی فی الروض الایف بسد قال: ان فیہ محمولین عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا“
ن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سال رہا ان یحیی ابویہ، فأحیاہما لہ، فاما بہ ثم أماتہما، و
قال لسہیسی بعد ایرادہ اللہ قادر علی کل شیء، و لیس تعجز رحمۃہ و قدرتہ عن شیء، و سبہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اهل ان یحتضن بما شاء من فصلہ و یعم علیہ بما شاء من کرامتہ“۔ (الحاوی
بفتویٰ، مسالک الحنفیاء فی والدی المصطفیٰ: ۲/۸۱، دار الفکر بیروت)

(۲) ”قال لسہیسی فی الروض بعد ایرادہ حدیث مسلم“ ”ولیس لنا نحن ان نقول ذلک فی نبویہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لقولہ“ ”لا تؤدوا الأحماء سب الأموات“ وقال تعالیٰ ”ان للذین
یودون اللہ و رسولہ“ الآية، و سنل القاضي أبو بکر بن العربی أحد أئمة المالکیۃ عن رجل قال: ان أبا
لسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فی النار، فأجاب بأن من قال ذلک فهو ملعون، لقولہ تعالیٰ
”ان الذین یودون اللہ و رسولہ لعلیم اللہ فی الدنیا والاخرہ“، قال و لا أدی اعظم من ان نقال عن
سبہ فی النار، و من العلماء من ذهب إلى قول خامس، وهو الوقف، قال الشیخ تاج الدس لفاکھانی
فی کتبہ ”لمحجر المبر“ اللہ اعلم بحال ابویہ“ (الحاوی للفتاویٰ، مسالک الحنفیاء فی والدی
المصطفیٰ ۲/۸۱، دار الفکر،

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین محترمین کا ایمان

سوال [۱۹۷]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کی روح پاک ویساں ثواب صدقہ و ختم قرآن کا ثواب پہونچنا چاہئے یا نہیں؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین نے کس دین پر انتقال فرمایا؟ یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین قبر میں دوبارہ زندہ ہوئے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے، جیسا کہ مولانا عبدالحق صاحب نے ”راحتہ اقبوب“ میں لکھا ہے۔
الجواب حاداً و مصلیاً:

جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ۶ رسائل مستقل حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کے متعلق تحریر کئے ہیں جن میں ایمان کو ثابت کیا ہے اور ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تردید کی ہے، اس مسئلہ پر گفتگو سب نہیں، خلاف ادب ہے (۱) جن اکابر نے گفتگو کی ہے وہ روایات حدیث کی تحقیق کے سلسلہ میں کی ہے، اب کیا ضرورت باقی رہی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ عبد محمود شیبی عنہ اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲ ۶ ۶۱ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۲۵/ جمادی الثانیہ/ ۱۳۶۱ھ۔

عصمت انبیاء علیہم السلام

سوال [۱۹۸]: ایک مامیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بارادہ نبی سے کی نہ کسی وقت اپنی خفایت

”و روی بسید صیغۃ ان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دعایہ و احیاء و امہات رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، فیما ید و احتار الإمام الرازی انہما من عی مہ ابراہیم علیہ السلام و اسجمع ان الاحیاء کرامۃ لہما لیصاعف ثوابہما، و قد انف الحافظ السحق حلال بدن مسوطی رسال ستا فی اثبات انہما و ایمان جمیع ادء السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم إلی دہ، و سعدہ محققو المناحیر، و عارضہ عی بن سلطان القاری برسالہ فی اثبات کفرہما، فرأی استاذہ بن حجر مکی فی مسامہ أن القاری سقط من سقف فانکسرت رحلہ، فقیل: هذا جزاء إهانة والدي رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، فوقع کسارای، و من أراد کشف مشکلات هذه المسئلة فليصور فی رسال المسوطی“ (السراس، ص: ۳۱۶، امدادیہ ملتان)

نہ کر غزشیں، وجہ نہ دی ہیں، نہ کہ وہ انبیاء و خدا نہ سمجھیں اور جان لیں کہ یہ بھی بشر ہیں، کیا یہ فرمانہ صواب صحیح ہے؟ اب تک انبیاء کے متعلق دعوت یہی سنا ہے کہ وہ معصوم ہوتے ہیں، کیا اس طرح ان کی عصمت پر واجبہ نہیں آتا؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

انبیاء علیہم السلام کو بشر ہی سمجھا جائے (۱) خدا نہ سمجھا جائے، اس مقصد کے لئے ان سے غزشوں کا صدور کرنا اور اپنی حفاظت کا اٹھ لینا یہ ایک ایسی بات ہے کہ ان کا صاحب سے پہلے شاید کسی نے نہ ہی ہوا، نہ بھی ہو، نہ کسی کے خیال میں آئی ہو، نہ حضور ارم علیہ السلام کے وقت میں یہ وجہ بیان کی گئی۔

خدا اور بشر میں فرق کرنے کیلئے عوارض بشریت اتنے ہیں کہ ان کو دیکھ کر کسی کے ذہن میں بھی یہ بات نہیں آسکتی کہ اس کیلئے غزشوں کا صدور ضروری ہے، جانا پینا (۲)، اونٹ پر سوار ہونا (۳)، بکری کا دودھ دوہنا، عمامہ باندھنا، سر پر تیل لگانا، عمرہ سے حلال ہوتے وقت سر منڈانا، تلوار لے کر میدان جہاد میں جانا، پتھر لگنے سے

(۱) قال الله تعالى ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ (الأنبياء ۱۰۷، الكهف ۱۱۰)

(۲) عن رافع بن خديج رضى الله تعالى عنه قال: قدم على الله صلى الله عليه وسلم وهم يأبرون لبحل، فقال "ما تصنعون" قالوا "كنا نضعه قال: "لعلكم لو لم تفعلوا كان حبراً"، فتركوه فقصد قال فدكروا ذلك له فقال "إسماء ابشر، إذا أمرتكم بشيء من رأيي فإسماء ابشر" رواه مسلم (مشکوٰۃ المصابيح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول، ص ۲۷، قدیمی)

(۳) "فأما سبطهم واشرب، فلم يكن من عادته صلى الله عليه وسلم حمل النفس على نوع واحد من الأعداء لا يتعداه إلى ما سواه، فإن ذلك يصير بالطبيعة حداً، بل كان يأكل ما حارب عدوه من بدنه ما كانه من اللحم ولفكهة ولحمه ونحوه وغيرها مما ذكرناه في هديه في المأكول فعليك سر حجة هداك" (رد المعاد، فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في المأكول والشرب، ص ۱۲۱، دار الفکر بیروت)

(۴) "ومن الأسل القصواء قبل وهي التي هاجر عليها، والعصا، والحدعاء، ولم يكن يهد عصا ولا حدعاء، وإنما سمينا بذلك" (زاد المعاد، فصل في دوايه صلى الله عليه وسلم، ص ۵۲، دار الفکر بیروت)

مجرور ہونا، وندان مبارک شہید ہونا، بخار آنا، غسل فرمانا، نکاح کرنا، وفات پانا وغیرہ وغیرہ، یہ سب بہت کافی وافی ہیں فرق کیسے، اس فرق کے واسطے بغزش کو تجویز کرنا بے نظیر بغزش ہے جس کی ذمہ داری خود لکھنے والے پر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۹۵ھ۔

معصوم کون لوگ ہیں؟

سوال [۱۹۹]: ۱۔ معصوم کی تعریف میں کون کون آتے ہیں، ان سے بُرے فعل کا ہونا ممکن ہے یا محال؟
۲۔ بے گناہ کس کس کو سمجھا جائے، ان سے برے کام کا ہونا ممکن ہے یا غیر ممکن؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ انبیاء علیہم السلام، ملائکہ اور معصوم بچے سب معصوم میں داخل ہیں، ان سے بُرے فعل کا صدور جو موجب عذاب ہو ممتنع بالغیر ہے (۱)۔

۲۔ بے گناہ معصوم کو سمجھا جائے اس کی تشریح نمبر: ۱ میں آگئی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۲/۹۵ھ۔

(۱) "والأنبياء عليهم السلام كلهم منزهون عن الصغائر والكبائر والكفر والقبايح يعني قبل النبوة وبعدها" (شرح الفقه الأكبر للإمام السمرقندي، ص: ۱۳۲، ۱۳۳، قطر)

"والأنبياء عليهم السلام كلهم منزهون. أي معصومون عن الصغائر والكبائر". (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۵۶، قديمی)

"(وملائكته) بأنهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون، وأنهم معصومون ولا يعصون الله". (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۱۲، قديمی)

"عن الحسن البصري عن علي رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يشب، وعن المعتوه حتى يعقل"

(جامع الترمذی: ۲۶۳/۱، أبواب الحدود، باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد، سعيد)

(والصحيح للبخاري: ۷۹۴/۲، باب الطلاق في الاغلاق والكراهة، قديمی)

(۲) (راجع الحاشية السابقة: ۱)

کوئی غیر نبی بھی معصوم ہے؟

سوال [۲۰۰]۔ معصوم کا لفظ سوائے انبیاء علیہم السلام سے کسی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے یا نہیں؟ یہ معصوم کا لفظ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہے یا موصوفہ پر ایک چھوٹے بچوں کو معصوم کہتے ہیں، مثلاً تم تک کے بچے معصوم کہلانے کے مستحق ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بچوں کو بھی معصوم کہنا درست ہے، جب تک وہ بالغ نہ ہوں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ عبدحمود سنوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح مہدٰ مصنف، جواب صحیح سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

کیا انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو نبوت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے سے ہے؟

سوال [۲۰۱]۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نبوت بالذات ہے یا بعرض؟ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو نبوت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے سے عطا فرمائی ہے یا بغیر واسطے کے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث "بسم اللہ فی سبیل اللہ" (۲) نیز دیگر خصوصیات بخش عرفیہ نے استدلال کرتے ہوئے

(۱) بسبب تہذیب و تمدن نہ تو اس سے نہ ہوں پر ملاحظہ فرمائیں: ۵۵۔

عن عیسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: "رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبیح حتی یلع، وعن النائم حتی یشفق، وعن المسافر حتی یمشی" (مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۱/۱۸۷، رقم الحدیث: ۹۲۳، بیروت).

عن الحسن البصری عن عیسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتی یشفق، وعن المسافر حتی یمشی، وعن الصبیح حتی یلع" (جامع ترمذی: ۲۶۳، أبواب الحدود، باب ما جاء فی سبب لا یحب عبد لحد، سعد).

والمصحح لمجاری ۲/۹۶، باب الطلاق فی الاعلاق والکفر، قدیمی.

۲. صحیح مجازی کتاب العہد، باب من یرد اللہ فی حوائجہ فی الدین ۶، قدیمی.

اس بات کی تصریح کی ہے کہ جملہ معارف و نعماء البیہ نبوت و غیرہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ پاک نے ابتداء عطا فرمائی ہیں، پھر آپ کے ذریعہ حسب ہدایت دوسروں کو تقسیم کی گئی ہیں (۱) اصل مہبط و مخزن ذات اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا ساتوں زمینوں میں انبیاء ہیں؟

سوال [۲۰۲]: رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”مجھ جیسا زمین کے سات طبقوں میں موجود ہے۔“ روایت کیسی ہے، اگر صحیح ہے تو کیا مطلب ہے؟

= (والصحيح لمسلم، كتاب الزكاة، باب النهي عن المسألة ۱ ۳۳۳، قديمی)

(۱) قال الله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ، ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي، قَالُوا أَقْرَرْنَا، قَالَ فَاشْهَدُوا وَإِنْ مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (آل عمران: ۸۱)

”عن العرباض بن سارية“ عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أنه قال: ”يُرى عند الله مكتوب خاتم النبیین، وإن آدم لمنجدل في طية“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب فضائل سید المرسلین صلوات الله و سلامه عليه: ۵۱۳/۲، الفصل الثانی، قديمی)

”یعنی آپ (جناب حضور نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) موصوف بوصف نبوت بالذات ہیں و رسول آپ کے اور نبی موصوف بوصف نبوت بالعرض، آوروں کی نبوت آپ کا فیض ہے، پر آپ کی نبوت کسی اور کا فیض نہیں، آپ پر سلسلہ نبوت مختتم ہو جاتا ہے، غرض آپ جیسے نبی الہ مت ہیں ویسے ہی نبی الانبیاء بھی ہیں۔“ (تحذیر الناس ص ۴)

”اس عبارت میں مولانا موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بالذات نبی کہا ہے اور دیگر حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو نبی بالعرض کہا ہے، اس مقام پر بالذات کا یہ معنی نہیں کہ معاذ اللہ آپ کی نبوت خاتمہ نہ ہو اور کسی کی محنت نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی جملہ صفات ذاتی ہیں، کسی کی ربین منت نہیں ہیں، بلکہ حضرت موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مائت نبوت براہ راست بغیر کسی کے واسطہ کے مرحمت فرمائے ہیں اور دیگر حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو کمالات نبوت آپ کے واسطے اور طفیلی سے عنایت فرمائے ہیں۔“

”تحذیر الناس“ کی اس عبارت میں اس کی تصریح ہے کہ آوروں کی نبوت آپ کا فیض ہے، پر آپ کی نبوت کسی اور کا فیض نہیں۔“ (عبارات اکابر، ص: ۱۲۶، مکتبہ صفدریہ)

الجواب حامداً ومصلياً :

یہ روایت صحیح ستہ میں نہیں ہے، البتہ درمنثور میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر موقوف ہے (۱)، اس پر حجۃ الاسلام مولانا قاسم نانوتوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ ”تخذیر الناس“ میں اور مولانا عبدالحی کھنوی نے ”مجموعہ فتویٰ“ کے شروع میں تفصیل سے کلام کیا ہے، وہاں دیکھ لیا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

انبیاء علیہم السلام کے دین کا نام

سوال [۲۰۳]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے جتنے انبیاء علیہم السلام گزر گئے ان کے دینوں کا نام کیا تھا؟ یعنی جس طرح ہمارے دین کا نام اسلام ہے اسی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے جتنے نبی اور رسل گزر گئے ان کے دین کا نام کیا تھا؟

الجواب حامداً ومصلياً :

حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کے دین کا نام بھی اسلام ہے ﴿وَهُوَ سَمَّاكُمْ مُنْجِسِينَ مِنْ قَبْلِ﴾ الایۃ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۶/۹۶ھ۔

(۱) ”و اخرج ابن جریر، و ابن ابی حاتم، و الحاکم و صححہ، و البیہقی فی الشعب، و فی الاسماء و الصفات عن ابی الضحی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی قوله: (و من الارض مثلہن) قال سبع ارضیں، فی کل ارض نسی کسبیکم، و آدم کآدم، و نوح کوح، و ابراہیم کابراہیم، و عیسی کعیسی قال البیہقی: إسناده صحيح، و لکھ شاذ، لا أعلم لأبی الضحی علیہ متابعا“ (الدر المشور، (الطلاق ۱۲)

۶/۲۳۸، مؤسسة الرسالة)

(۲) عبارت طویل ہونے کی بنا پر نقل نہیں کی گئی، لہذا دیکھئے (مجموعۃ الفتاویٰ اردو)، کتاب العقائد، بموجب حدیث ”ان اللہ خلق سبع ارضیں اھ“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مماثل اور چھ بیغیروں کے قائل کا حکم، سعید

(۳) (الحج: ۷۸)

انبياء علیہم السلام کی ولادت کا طریقہ

سوال [۲۰۴]: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

جناب مفتی صاحب! نیچے لکھے ہوئے مسئلہ کا جواب بآ دلہ تحریر فرمائیں۔

کہ سب آدمی جس جگہ سے پیدا ہوتے ہیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس جگہ سے پیدا ہوئے یا کہ ناف مبارک سے؟ ہمارے اس دیار میں اس مسئلہ میں اختلاف ہو رہا ہے، چند علم کتبے ہیں کہ جمیع انسان جس جگہ سے پیدا ہوتے ہیں، حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اسی جگہ سے پیدا ہوئے ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ ناف مبارک سے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”عن ہمام ابن یحیی عن إسحق بن عبد اللہ أن أم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالت: لما ولدته، خرج من فرجی نور أضاء له قصور الشام، فولدته نظيفاً ما به قدر“۔ روہ ابن سعد“ حمیس ۱/۲۰۳ (۱)۔

اس روایت کو نقل کر کے شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے: ”این صریح است در آنکہ ولادت از طریق معتاد بود کہ سائر زنان را باشد، و حدیث دیگر نیز کہ دروے آمدہ: ”فأخذني نمحصر“ کہ بمعنی درد زہ است، نیز ظاہر در آنست“۔ مدارج النبوة ۲۰۴-۱۹۔ اس سے معلوم ہوا کہ ولادت اس جگہ سے ہوئی جس جگہ سے سب کی ہوتی ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کے متعلق نہایت الاٹل جس ۵۹ میں دو قول اور بھی لکھے ہیں: اول یہ کہ ناف سے پچھ نیچے ایک سوراخ پیدا ہوا جس سے ولادت ہوئی، پھر وہ فوراً بند ہو گیا، دوم یہ کہ بائیں پسلی کے

= وقال الله تعالى ﴿يُؤْتِي وَصِيًّا بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَسَىٰ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (البقرة: ۱۳۲) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ دیگر انبیاء کرام کے ادیان کا نام چونکہ قرآن و حدیث میں نہیں تھا، اس لئے حضرت مفتی صاحب نے جواب میں ان کے متعلق کچھ نہیں فرمایا۔

(۱) (تاریخ الخمیس فی أحوال أنس بن نفیس، ذکر بعض ما وقع حين الولادة ۱۰۲۳، مؤسسة شعاع)

تعداد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام

سوال [۲۰۶]: کل کتنے انبیاء اس دنیا میں آئے؟ صحیح تعداد معلوم نہ ہو سکی، اگر صحیح تعداد کی تصدیق کسی کتاب سے ثابت ہے تو اس کتاب کا نام و حوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

کسی آیت قرآنیہ میں تعداد مذکور نہیں، بعض روایات سے اندازہ ہوتا ہے کہ سوالاکھ کے قریب آئے، قطعیت کے ساتھ عدد کو متعین نہیں کیا جاسکتا۔ شرح فقہ اکبر (۱) شرح مقاصد (۲) شرح عقائد (۳)

= "وقد روى بيان عددهم في بعض الأحاديث على ما روي أن النبي عليه الصلاة والسلام سئل عن عدد الأنبياء فقال "مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً" وفي رواية: "مائتا ألف وأربع وعشرون ألفاً" والأولى أن لا يقتصر على عدد في التسمية، فقد قال الله تعالى: ﴿مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصِصْ عَلَيْكَ﴾ ولا يؤمن في ذكر العدد أن يدخل فيهم من ليس منهم إن ذكر عدد أكثر من عددهم، أو يحرج منهم من هو فيهم إن ذكر أقل من عددهم. يعني أن حصر الواحد على تقدير اشتراكه على جميع الشرائط المذكورة في أصول الفقه لا يفيد إلا الظن، ولا عرة بالظن في باب الاعتقديات خصوصاً إذا اشتمل على اختلاف رواية، وكان القول بموجبه بما يقضي إلى محالة طهر الكتب، وهو أن بعض الأنبياء لم يذكر للنبي عليه الصلاة والسلام، ويحتمل محالة الواقع وهو عد النبي من غير الأنبياء بناءً على أن اسم العدد اسم خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة والقصا " (شرح العقائد النسفية للفتا زاني، ص: ۱۰۱ المطبع اليوسفي)

(وكذا في السراس: ۲۸۱، امدایہ ملتان)

۱) "وقد ورد أنه عليه السلام سئل عن عدد الأنبياء عليهم السلام فقال "مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً" وفي رواية "مائتا ألف وأربعة وعشرون ألفاً" إلا أن الأولى أن لا يقتصر على عدد فيهم" (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري: ص: ۵۶، ۵۷، قديمي)

۲) "يعني قد ذكر في بعض الأحاديث بيان عدد الأنبياء والرسل على ما روى عن أنبياء در العقاري رضى الله تعالى عنه أنه قال قلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كم الأنبياء؟ فقال "مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً" فقلت كم الرسل؟ فقال "ثلاثمائة وثلاثة عشر جمّاً عقبراً"، لكن ذكر بعض

مقتضی شرح مشکوٰۃ وغیرہ سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: عبدالمجید وغیرہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸۹ھ۔

یو بک بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۸۹ھ۔

تجدد آدم علیہ السلام

سوال [۲۰]: میں نے پچشم خود کئی تواریخ میں دیکھا ہے اب وہ تاریخ یاد نہیں، بہت غور و خوض کرتا ہوں مگر فائدہ نہیں کرتا، اس میں یہ حدیث لکھی تھی ”عمر بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”إن اللہ تعالیٰ خلق مائتی ألف آدم“۔ راوی سابق اور کتاب کا حوالہ یاد نہیں، یہاں تک لکھا تھا کہ آدم کی اولاد ۴۵ اور ۵ ہزار سال اس زمین پر حکمران رہی، اس کے بعد وجہ معصیت نیست و نابود ہوئی، یہ حدیث صحیح ہے یا میں بھولتا ہوں؟

نعم، ان الاولي ان لا يقتصر عددهم؛ لأن حصر الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط لا يقدح في الاعتقاد، ولا يعتبر في العمليات دون الاعتقادات. وهذا حصر عددهم بخلاف ظاهر قوله تعالى: ”مهم من قصص عليك ومهم من لم يقصص“ (عافر ۶۱) شرح المقصد، المقصد السادس في السمعات، فصل في السورة: ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ حدیث کتب صحاح میں موجود نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفری عنہ۔

سیدنا آدم علیہ السلام کی سب اولاد سید کیوں نہیں؟

سوال [۲۰۸]: میری نظر سے ایک رسالہ میں مندرجہ ذیل سوال گزرا، اس میں جواب بھی ہے، مگر جواب سوال سے موافقت نہیں کر رہا ہے، سوال کا جواب عام مسلمانوں کے لئے سمجھنا نہایت ضروری ہے، ہند میں جناب سے مخصوص گزارش کروں گا کہ سوال مندرجہ ذیل کا مکمل جواب بالکل سادہ اور سلیس زبان میں مدلل و ضیح اور صاف طور پر تحریر فرمائیں تاکہ عام مسلمان بخوبی سمجھ سکیں۔

سوال یہ ہے کہ اس بات کو دنیا بخوبی جانتی ہے کہ سب کے باپ یعنی ساری دنیا کے باپ حضرت سیدنا آدم علیہ السلام ہیں، دیکھنے کی بات یہ ہے کہ ہمارے والد ماجد یعنی سیدنا حضرت آدم علیہ السلام ہیں، ہمارے باپ سید ہیں تو اولاد بھی سید ہونا چاہئے، لیکن ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ باپ سید ہوں تو اولاد کوئی سید ہے، کوئی موچی ہے، کوئی قریشی ہے، کوئی راجپوت ہے، کوئی خان صاحب ہے وغیرہ۔ یہ کیوں، کوئی کچھ کوئی کچھ؟ اگر ہمارے باپ سیدنا آدم علیہ السلام ہیں تو ساری کی ساری اولاد بھی سید ہونی چاہئے مگر ایسا نہیں ہے یہ کیوں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

لفظ ”سید“ کے دو معنی ہیں: ایک معنی ہیں آقا، سردار، واجب الطاعت، اس اعتبار سے حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو ”سیدنا“ کہا جاتا ہے اور ان کی اولاد میں سے جو بھی پیغمبر اور واجب الطاعت ہوئے سب کو ہی سیدنا کہتے ہیں جیسے سیدنا نوح علیہ السلام، سیدنا ابراہیم علیہ السلام وغیرہ اور جو واجب الطاعت نہیں ہوئے ان کو سیدنا نہیں کہا جاتا ہے۔ جن صفات و کمالات کی وجہ سے باپ واجب الطاعت ہے اور سیدنا کہلانے کا مستحق ہے اس کی جس اولاد میں وہ صفات و کمالات ہوں وہ اولاد بھی واجب الطاعت ہوگی اور سیدنا کہلانے کی مستحق ہوگی، اور جس اولاد میں وہ صفات و کمالات نہ ہوں وہ نہ تو واجب الطاعت ہوگی اور نہ سیدنا کہلانے کی مستحق ہوگی (۱) (ہو سکتا ہے کہ جرائم کی وجہ سے وہ مستحق سزا ہو جائے)۔ بادشاہ کی تمام اولاد بادشاہ

(۱) ”(السید) المالك، والملک، والمولى، ذو العبد والخدم، والمتولى للجماعة الکثیرة وکل من =

نہیں ہوا کرتی۔

دوسرے معنی سید کے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی دو اولاد جو حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پیدا ہوئی، وہ اور ان کی اولاد باعتبار نسب کے سید ہیں، وہ جو بھی پیشہ اختیار کریں گے اس کی وجہ سے ان کا نسب نہیں برے گا سید ہی رہیں گے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد المذنب غفرلہ و راجعہ دیوبند۔

تخلیق بنی آدم پر اشکالات

سوال [۲۰۹]: کنگ اخبارنسب ہے، مجھے اتنی قرآن پاک کی معومات نہیں، اس لئے آپ کی

= اقترصت طاعته“ (المعجم الوسيط ۱/ ۳۶۱، الطبعة الثانية خسرو مهران، ایران)

(۱) ”السيد“ ذو السبادة، قد يحذف فيقال سيد، والعامّة تكسر العين فيه، وعند البصري لقب المسيح، وعند المسلمين: من كان من السلالة النبوية السيدان: الحسن والحسين ابنا علي“ (المعجم، ص: ۳۶۱، المطبعة الكاثوليكية)

(وكذا في المعجم من العربية إلى الوردية: ص: ۵۰۰، دار الاشاعت)

”السيد: لقب تشریف بخطاب به الأشراف من نسل الرسول“ (المعجم الوسيط

: ۱/ ۳۶۱، الطبعة الثانية، خسرو مهران، ایران)

”فإن العلماء ذكروا أن من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يسب إليه أولاد بته، فالخصوصية لبطقة العليا، فأولاد فاطمة الأربعة الحسن والحسين وأم كلثوم وزينب يسبون إليه صلى الله تعالى عليه وسلم، وأولاد الحسين يسبون إليهما، فينسبون إليه صلى الله تعالى عليه وسلم، وأولاد زينب وأه كلثوم يسبون إلى أبيهم لا إلى أمهم، فلا ينسبون إلى فاطمة ولا إلى أبيها صلى الله تعالى عليه وسلم، لأبيهم أولاد ست سته لا أولاد بته، فيجوز فيهم الأمر على قاعدة الشرع الشريف في أن الولد يتبع أمه في النسب لا أمه، وإما حرج أولاد فاطمة وحدها للخصوصية التي ورد بها الحديث والمراد بالحديث ما أحرجه أبو نعيم وغيره “كل ولد آدم فإن عصيتهم لأبيهم ما حلا ولد فاطمة، فبني أمهم وعصيتهم“ (رد المحتار، كتاب الفرائض، باب الوصية للأقرب وغيرهم: ۶/ ۶۸۵، سعيد)

عنایت کی ضرورت ہے، پورے اسلام کے علماء کو چیلنج کیا ہے صرف ایک انسان نے اور ہر علم اور مفتی اور مولانا مولوی جو بھی ہوں سب کو اس پرچہ کا جواب دینا بہت ضروری ہے۔

مذہب کو اگر موجودہ زمانہ کی روشنی میں پیش نہیں کیا گیا تو اس کے نتائج کیا ہوں گے؟ ایک صاحب نے کہا کہ ”مذہب کی بنیاد ہی خوف پر ہے، ساری چیزیں اس خوف کے گرد گھومتی رہتی ہیں، اللہ بھی اپنی توحید کا اقرار خوف ہی کے ذریعہ کراتا ہے یعنی اگر تم مجھے نہیں مانو گے تو دوزخ میں ڈال دوں گا، اللہ نے قیامت کا دن رکھا ہے، کہا جاتا ہے کہ اس دن سب اعمال تولے جائیں گے لیکن اس دن کا جو نقشہ کھینچا ہے وہ نہایت خوفناک ہے، اللہ کہتا ہے کہ میں تمہاری عبادتوں کا محتاج نہیں ہوں، اگر وہ انسانوں سے بے نیاز ہے تو پھر انسانوں کو بنایا کیوں؟ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جس کو چاہتا ہوں ہدایت دیتا ہوں اور جس کو چاہتا ہوں گمراہ کرتا ہوں، اگر اللہ کو ان کی ضرورت نہیں تو پھر لاکھوں رسولوں کو بھیجی کیوں؟ انھیں بار بار کیوں ڈرایا؟ فرشتوں کی طرح ان کو غلام بنالیتا تو اس قسم کے ڈروں کی کیا ضرورت تھی؟

مزا کے لیے دوزخ کیوں بنائی؟ اللہ میاں کہتے ہیں کہ میں بڑا رحیم و کریم ہوں پھر لاکھوں انسانوں کو دوزخ میں ڈالنا کیا رحیمی اور کریمی ہے؟“ (نعوذ باللہ) اور اس قسم کے سینکڑوں اعتراضات ہیں مثلاً انسان کو پیدا کیوں کیا؟ فرشتوں کو کیسے معلوم ہوا کہ انسان پیدا ہوگا، اللہ اس کو جنت میں رکھے گا، وہاں شیطان بہکائے گا، پھر اللہ مزا کے طور پر آدم و حوا علیہما الصلاۃ والسلام کو زمین پر پھینک دیگا، آدم علیہ الصلاۃ والسلام کی اور دہوگی، یہ قتل و خونریزی کرے گی، کیا یہ انصاف ہے کہ شیطان کے دام میں پھنسا دے اور قیامت کے دن دوزخ میں ڈال دے! غرض ایسے ہی سوالات کئے گئے ہیں میں سنتا رہا اور آپ کو سنارہا ہوں، کیا ان سوالات کا مولوی صاحب کے پاس جواب ہے جس کو نو جوان قبول کر سکیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سوالات آج ان نو جوانوں کے دماغ میں نئے پیدا نہیں ہوئے، بلکہ بہت پرانے ہیں اور ان پر صدیاں گزر چکی ہیں، تفسیر کبیر، بیضاوی (۱) وغیرہ میں موجود ہیں۔ علماء اسلام نے اردو میں بھی ان کو تنصیل سے

(۱) ”ویدل علی دلک وحوہ: أحدها: أن قولهم (أنجعل فیہا)، هذا اعتراض علی الله تعالیٰ، وذلك من أعظم الذنوب، وثانيها: أنهم طعنوا فی سی آدم بالفساد والقتل، وذلك غيبة، والعبية من كبائر الذنوب۔“

لکھ کر جوابات دیئے ہیں، تفسیر حقانی (۱)، تفسیر بیان القرآن وغیرہ میں مذکور ہیں (۲)۔ ”اکسیر فی اثبات التقدیر، شفاء المرتاب، اشرف الجواب، اسلام اور سائنس“ وغیرہ مستقل کتابیں بھی اس قسم کے شبہات و اعتراضات کے لئے عرصہ ہوا شائع ہو چکی ہیں، اگر یہ نوجوان طبقہ نہ ان کتابوں کو دیکھے، نہ علماء محققین کے پاس جا کر جوابات حاصل کرے، نہ علوم اسلامیہ کو پڑھے، نہ اہل اللہ کی صحبت میں بیٹھے، نہ اہل تحقیق کے وعظ سنے، نہ ان کے جسوس میں جائے، بلکہ ان اعتراضات کو اپنی زندگی کا مشغلہ بنالے اور ان سے تفرق لیتا رہے، تو پھر وہ خود ہی ذمہ دار ہے، آپ نے چونکہ پہلے کبھی یہ سوالات نہیں سنے تھے اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے اسلام کے ساتھ گہرا تعلق عطا فرمایا ہے، اس لئے آپ کو یہ سوالات اجنبی معلوم ہوئے اور قلب میں کلفت محسوس ہوئی۔ اللہ پاک آپ کے تعلق اسلام اور جذبہ خیر میں ترقی و پختگی عطا فرمائے۔ آمین۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۰/۹۰ھ۔

= الح وثانیہا لو کان الفساد والقتل فعلاً لله تعالى لكان بحب أن يكون الحواب أن يقول إني مالك أفعل ما شاء الخ“۔ (التفسير الكبير، (البقرة: ۳۰)، ۱۶۶/۲-۱۷۳، دارالکتب العلمیہ طہران)

”قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء تعجب في أن يستحلف لعمارة الأرض وإصلاحها من يفسد فيها والمعنى أتستخلف عصاة ونحن معصومون أحقاء بذلك، والمقصود منه الاستفسار عما رجحهم مع ما هو متوقع منهم على الملائكة المعصومين في الاستحلاف لا العجب والتفاخر“۔ (التفسير للبيضاوي، (البقرة: ۳۰)، ۶۳، ۶۴، سعيد)

(۱) ”مگر اس کے ساتھ جب ان کو یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کا خیر اور مادہ ایسے اجسام مختلف الطباع سے ہوگا کہ جن کو قوت شہویہ اور غصبیہ لازم ہے کہ جس سے خواہ مخواہ زنا وغیرہ فساد ظہور میں آتا ہے تو بڑا تعجب ہوا کہ جس میں دو بڑی قوتیں اور ایک قوت عقلیہ عمدہ ہو، اسکا تو پیدا کرنا بھی مقتضی حکمت نہیں چہ جائیکہ اس کو خلیفہ بنادیا جائے پس اس لئے (نہ اعتراض و مباحثہ اور حسد کے طور پر بلکہ) نہایت عجز و انکسار سے یہ سوال کیا کہ یا الہی! جب اس کا یہ حال ہے تو پھر اس کو خلیفہ بنانا اس میں کیا حکمت ہے؟“

(تفسیر حقانی (البقرة: ۳۰): ۱۵۳/۱، میر محمد)

(۲) ”خلاصہ یہ ہے کہ جب کام کرنیوالوں کا ایک گروہ موجود ہے تو ایک نئی مخلوق کو جن میں کوئی کام کا ہوگا کوئی نہ ہوگا، اس خدمت کے لئے تجویز فرمانے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ بطور اعتراض کے نہیں کہا نہ اپنا استحقاق جتایا جو ان مقدس خدمت گزاروں پر شبہات پیدا ہوں“۔ (تفسیر بیان القرآن، (البقرة: ۳۰): ۱۸، ۱۷/۱، تاج پبلشرز دہلی)

شیطان نے حضرت آدم علیہ الصلاۃ والسلام کو کس طرح بہکایا؟

سوال [۲۱۰]: حضرت آدم علیہ الصلاۃ والسلام کو بہکانے کے لئے شیطان جنت میں کیسے دخل ہوا، جبکہ شیطان کا داخلہ جنت میں ناممکن ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں ایک قول یہ ہے کہ شیطان کے لئے جنت سے نکل جانے کا فیصلہ تو ہو چکا تھا، مگر اس کا نفاذ نہیں ہوا تھا اس لئے اس کو موقع مل گیا۔ ایک قول یہ ہے کہ اس نے وسوسہ ڈالا، اس کے لئے وہاں موجود ہونا ضروری نہیں تھا، دور سے بھی وسوسہ ڈال سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۰/۱۳۹۹ھ۔

حضرت داؤد علیہ الصلاۃ والسلام سے متعلق ایک عقیدہ

سوال [۲۱۱]: ایک شخص حضرت داؤد علیہ الصلاۃ والسلام کے متعلق یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت داؤد علیہ الصلاۃ والسلام کا امتحان دراصل اس بات میں تھا کہ ایک دن عبادت کے لئے انہوں نے اس طرح خاص کر لیا تھا کہ اس دن وہ مخنوق سے بے تعلق ہو جاتے تھے، ایک صوفی مرتاض کی ایسی گوشہ نشینی اور ترک علاق کو تو پسندیدہ کہا جاسکتا ہے لیکن ایک خلیفہ وقت اور مسلمانوں کے سیاسی امیر کے لئے گوشہ نشینی اور وہ پورے ایک دن کے لئے کسی طرح موزوں نہیں کہی جاسکتی تو ایسے شخص کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شخص کا یہ عقیدہ ہے، اگر وہ زندہ ہے تو خود اس سے دریافت کیا جائے، اگر زندہ نہیں ہے تو اس نے جس کتاب میں اپنا یہ عقیدہ لکھا ہے، وہ کتاب یہاں بھیج دی جائے یا اس کتاب کا نام مطبع صفحہ لکھ دیں تاکہ اس کو دیکھ کر جواب لکھا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

(۱) "وأنه كيف توصل إلى إرلا لهما بعد ما قيل له: (أخرج منها، فإنيك رجيم) فقيل: إنه مع من الدحول =

کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام وفات پا گئے ہیں؟

سوال [۲۱۲]: کیا قرآن کریم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا چوتھے آسمان پر مجسم اٹھایا جانا

ثابت ہے اور پھر زمین پر اترنا؟ اگر یہ صحیح ہے تو پھر وہ آیت نقل فرمادیں۔

۲ ہمارے یہاں مسلمانوں میں یہ جھگڑا چل رہا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام وفات شدہ ہیں یا

حیات، از روئے قرآن درست کیا ہے؟

۳ زید کہتا ہے کہ توفی باب تفعیل سے ہے اور اللہ تعالیٰ فاعل ہے اور حضرت عیسیٰ ذی روح ہیں اور

مفعول ہیں، ایسی صورت میں توفی کے معنی سوائے قبض روح کے اور کچھ نہیں ہوتے، اس کے خلاف قرآن سے کوئی مثال دیجئے۔

۴ زید کہتا ہے کہ قرآن مجید، احادیث، تفاسیر اور محاورہ عرب کی رو سے لفظ ”رفع“ جب بھی اللہ تعالیٰ کی

طرف یا کسی انسان کی نسبت بول جائے گا، تو اس کے معنی ہمیشہ بلندی درجات اور قرب روحانی کے ہوتے ہیں۔

گزارش ہے کہ کلام عرب سے کوئی ایسی مثال دیں کہ لفظ رفع کا فاعل اللہ تعالیٰ مذکور ہو اور کوئی ذی

روح اس کا مفعول ہو اور رفع کے معنی جسم سمیت آسمان پر اٹھالینے کے ہیں۔

المستفتی: ضلع سنگھ محلہ بڑا کنواں قصبہ بکھیر، ضلع مظفرنگر۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جواب سے پہلے اولاً بطور تمہید ایک بات ذہن نشین کر لیں، اس کے بعد جواب سمجھنے میں سہولت ہوگی۔

اصول ہدایت کا سرچشمہ قرآن پاک ہے: ﴿يَهْدِي لِلنَّاسِ﴾ (۱) لیکن اس میں عموماً بنیادی اصول

دینی امور کو بطور ضابطہ کلیہ مختصر بیان کیا گیا ہے، تفصیلات و تشریحات کا بیان کرنا حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے سپرد ہے: ﴿لَتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ﴾ (۲)۔

= عیسیٰ جہۃ التکرمة کما کان یدخل الملائکۃ، ولم یسمع أن یدخل للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء، وقیل

قام عند الباب فنادهما۔ (تفسیر البیضاوی، (البقرة: ۳۶)، ص: ۶۹، سعید)

(۱) (البقرة: ۱۸۵)

(۲) ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ﴾ (سورة النحل: ۴۴)

مثال: ۱ قرآن پاک میں ہے ﴿أَقِمُوا الصَّلَاةَ﴾ (۱) نماز قائم کرو، اس کی پوری تفصیل کہ کس نماز میں کتنی رکعت ہیں یا کس رکعت کے بعد قعدہ ہے یا کس رکعت میں صرف ”الحمد“ پڑھی جاتی ہے، کس میں آہستہ سے قرأت کی جاتی ہے اور کس میں آواز سے اور کس میں سورۃ ملائی جاتی ہے وغیرہ وغیرہ، حتیٰ کہ کس نماز کے وقت کی ابتدا کب سے ہے، انتہا کہاں پر ہے، اس سب کا براہ راست قرآن کریم سے بغیر حدیث کی مدد کے سمجھنا دشوار ہے، اس کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔

مثال: ۲ ﴿وَتَرَىٰ لِرَكْعَتَيْهِ﴾ (۲) اور زکوٰۃ ادا کرو۔ اس کی تفصیل کہ چاندی کی کتنی مقدار میں زکوٰۃ رزم ہے، سوئے کی کتنی مقدار میں، بکری، گائے، اونٹ وغیرہ کی کس حساب سے زمین کی پیداوار میں کس حساب سے، یہ سب احادیث سے معلوم ہوئی، قرآن کریم میں اس کا ذکر نہیں۔

مثال: ۳ ﴿وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَاسِبٌ﴾ (۳) اور لوگوں کے ذمہ اللہ کے گھر کا حج کرنا لازم ہے۔ اس کی تفصیل کہ طواف کا کیا طریقہ ہے، کتنے چکر ہیں، عرفات، مزدلفہ، منی، رمی جہرہ وغیرہ کے مسائل کو حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔

قرآن پاک کو سمجھنے کے لئے حدیث شریف کی روشنی حاصل کرنا ضروری ہے، حدیث سے بے نیاز ہو کر قرآن شریف کو صحیح طور پر سمجھنا ناممکن ہے، امت کو حکم ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیان فرمودہ تفصیلات کے تحت قرآن شریف سے ہدایت حاصل کریں، اسی سلسلہ میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت اللہ تبارک و تعالیٰ کی ہی اطاعت ہے ﴿وَمَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (۴) جس نے رسول

(۱) (سورة البقرة: ۴۳)

(۲) (سورة البقرة: ۴۳)

(۳) (سورة آل عمران: ۹۷)

(۴) (سورة النساء: ۸۰)

”قال العلامة على القاري في تشریح قوله عليه السلام: ”لا ألفين أحدكم متكأ على أريكته، يتيه الأمر من أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه، فيقول: لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتعاه“
و للمعنى لا يجوز الإعراض عن حديثه عليه السلام. لأن المعرض عنه معرض عن القرآن“ (مروفة لمفاتح ۴۰۰، ۴۰۱، رشیدیہ)

کی اطاعت کی اس نے اللہ ہی کی اطاعت کی۔ اس لئے کہ یہ تفصیل و تشریح بھی وحی ہی کے ذریعہ ہے ﴿وَمَا يَصْدُ عَنْ سُلْطَانٍ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (۱)۔

قرآن پاک عربی میں نازل ہوا، صحابہ کرام عربی زبان اور محاورات کو خوب سمجھتے تھے، ان کی مادری زبان تھی مگر یہ نہیں فرمایا گیا کہ جس طرح تمہاری سمجھ میں قرآن سے آئے اس طرح نماز پڑھا کرو بلکہ ارشاد ہے ”صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُو سَيِّدِكُمُ الْوَحَّيَّ“ (بخاری شریف ۱۰۷۲) (۲) یعنی جس طرح تم مجھ کو (حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو) نماز پڑھتا دیکھو اسی طرح نماز پڑھو۔

اصل یہ سمجھنا غلط ہے کہ ہر چیز کی پوری تفصیل و تشریح قرآن پاک میں ہے، حدیث کی ضرورت نہیں، اور یہ مطلقاً تسلیم نہیں کہ ہر چیز کو صرف قرآن سے ثابت کیا جائے اور حدیث کی طرف شک نہ کیا جائے اور یہ بات کہ جو چیز پوری تفصیل کے ساتھ قرآن پاک میں مذکور نہ ہو اور احادیث سے ثابت ہو، وہ وہی تسلیم نہیں، صحیح نہیں بالکل غلط ہے، ورنہ صلوٰۃ، زکوٰۃ، حج اور اس طرح بے شمار دینی امور کا بھی انکار کرنا پڑے گا۔ اس بنیادی تمہید کے بعد آپ کے سوالات کا جواب عرض ہے۔

۱۔ قرآن کریم میں رفع عیسیٰ کا مختصر تذکرہ ہے (۳) جیسے کہ ﴿آتُوا الزَّكَاةَ﴾ میں زکوٰۃ کا تذکرہ ہے، باقی تفصیلات احادیث کے سپرد ہیں، اسی طرح پر زمین پر اترتا بڑی تفصیل کے ساتھ احادیث میں مذکور ہے اور یہ احادیث درجہ ذیل تک پہنچی ہوئی ہیں، جیسا کہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری شرح صحیح البخاری میں اس کی تصریح فرمائی ہے (۴)۔ نیز حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں تصریح کی ہے (۵) نیز حافظ ابن حجر نے تخیض الحیث

(۱) (الحج: ۳، ۴)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب الاذان للمسافر اذا كانوا اجماعاً: ۸۸/۱، قدیمی)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ رفعه الله ﴿(النساء: ۱۵۷)﴾

(۴) (فتح الباری: ۶، ۴۹۰، کتاب الانبياء، باب نزول عیسیٰ، بیروت)

(۵) ”فہدہ احادیث متواترة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية أبي هريرة و اس مسعود وعثمان بن اسی العاص و اسی امامة و الواس بن سمعان و عبد الله بن عمرو بن العاص و مجمع بن حارثة و سی شریحة و حذیفة بن أسید و سی الله تعالى عنهم، و فیہا دلالة علی صفة نزوله و مکانه بالسم بن

بدمشق عند المارة الشرفیة الخ“ (تفسیر ابن کثیر، (النساء) ۱۰، ۵۰۰، دارالعلم)

میں لکھا ہے: ”أما رفع عيسى فاتفق أصحاب الأخبار والتفسير على أنه رفع مدنه“ (۱)۔ حافظ ابن کثیر نے دس صفحات میں وہ احادیث جمع کی ہیں جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ مع جسم غصری کے آسمان پر موجود ہونا، قرب قیامت میں ان کا اترنا مذکور ہے (۲)۔

دونوں چیزیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مع جسم غصری کے زندہ اٹھایا جانا اور قرب قیامت کے زمین پر اترنا، اجماعی، اتفاقی، قطعی ہیں، ان میں اختلاف نہیں۔ گذشتہ صدی میں مرزا خدام احمد قدیانی نے اس اجماعی عقیدہ کی مخالفت کی ہے اور تیرہ سو سال کے اجماعی عقیدہ کو غلط کہا ہے جس کی تردید میں مستقل کتابیں تصنیف کر کے دلائل جمع کر دیئے گئے۔

۲۔ ان کا اٹھایا جانا قرآن پاک میں ہے (۳) تشریح احادیث میں ہے (۴) جیسا کہ جوہر نمبر ۱۱ میں گزرا، اس کے خلاف کا عقیدہ رکھنا غلط ہے۔

۳۔ زید کا لفظ ”توفی“ کے متعلق یہ دعویٰ کہاں سے ماخوذ ہے؟ اس کے با مقابل یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ قرآن پاک میں جہاں لفظ توفی باب تفعیل سے آئے اور اللہ تعالیٰ فاعل ہے اور معین شخص (عیسیٰ) مفعول ہیں تو اس کے معنی جسم غصری کے ساتھ زندہ آسمان پر اٹھالینے کے ہوں گے، اس کے خلاف کوئی ثابت ہی نہیں کر سکتا تو کیا زید کے پاس اس کے خلاف کا ثبوت ہے۔

مدوہ ازیں جب کہ زندہ جسم غصری کے ساتھ خاص طریقہ سے آسمان پر اٹھانے کا واقعہ بطور معجزہ و خرق

(۱) (التلخیص الحیر، کتاب الطلاق، رقم: ۱۶۰۷، ۱۲۵۶، مکتبہ برار مصطفیٰ السار)

(۲) دیکھئے: (تفسیر ابن کثیر (النساء): ۴۹۶/۱، دار القلم)

(۳) قال الله تعالى ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا الصَّلَافَ وَارْفَعْكَ إِلَيَّ﴾ (آل عمران ۵۵)

وقال الله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ (النساء ۱۵۷)

(۴) ”ان سعید اس المسیب سمع انا هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”والدي نفسي بيده ليوشكن ان يزل فيكم ابن مريم مقسطاً، فيكسر الصليب، ويقتل الحريير، ويضع الحرية“ (صحيح البخاري ۱: ۲۹۶، كتاب البيوع، باب قتل الحريير، قديمي)

(وسنن ابن ماجه، ص: ۳۰۸، قديمي)

(ومسند احمد بن حنبل: ۴۰۶/۲، رقم الحديث: ۹۰۱۷، بيروت)

عادت صرف ایک دفعہ ایک شخص کے ساتھ پیش آیا ہے تو پھر اس کی نظیریں تلاش کرنا یا نظیروں کا مقابلہ کرنا بے محل ہے۔ (حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو معراج جسمانی ہوئی، اس کی شان جداگانہ ہے)۔

قرآن پاک میں ہے ﴿لَئِنَّهُ يَتُوفِي الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ (۱) آیت پاک میں اللہ تعالیٰ فاعل ہے اور ذی روح مفعول ہے، کیا یہاں بھی ”یتوفی“ موت کے معنی میں ہے اور نوموتی حالت میں روح قبض ہو جاتی ہے، اور کیا سونے والے پر میت کے احکام، نماز جنازہ، تدفین، عدت زوجہ، تقسیم میراث وغیرہ سب جاری ہوں گے؟

یہاں تک لفظ ”توفی“ کے متعلق زید کے مخصوص نظریہ کا جواب تھا۔

اصل وضع می ورات عرب استعمال کی روشنی میں اس کی حقیقت عرض ہے (وف، ی، وفی) وفی غنی و وفی ثلثی مجرد، وفی یوفی ینف، باب افعال سے، توفی یتوفی توفیاً تفعیل سے، استوفی یتستوفی استيفاء، استفعال سے، وفی یوفی توفیاً تفعیل سے، سب طرح یہ لفظ مستعمل ہے، اس کے معنی ہیں پورا کرنا (۲) پورا یینا، پورا وصول کرنا، پورا دینا اسی سے ہے وفاء (عہد) وفاء وعدہ عرب بولتے ہیں۔ جیسے کہیں وف (پورا پیمانہ) وفیت کہیں وور، میں نے ناپ تول پورا کر دیا۔ یعنی پچھمی نہیں کی، قرآن پاک میں ہے ﴿وَفَوْا بَعْدَ ذَٰلِكَ﴾ (۳) یعنی جب تم کسی کے لئے تول کرو تو پورا پورا کیل کر کے دو۔ ﴿وَفَوْا بَعْدَ ذَٰلِكَ﴾ (۴) تم میرا عہد پورا کرو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔ ﴿وَفَوْا بَعْدَ ذَٰلِكَ﴾ (۵) نذر پوری کرتے ہیں ﴿وَفَوْا بَعْدَ ذَٰلِكَ﴾ (۶) ایک نے جو پچھو (دنیا میں) کیا یا عمل کیا اس کو پورا دے دیا جائے گا۔

(۱) (سورة الزمر ۶۲)

(۲) ”ان یتوفی احد لشیء وافیاً، ولما علم ان من الناس من یحضر بآله ان الدی رفعہ اللہ ہو روحہ لا

حسدہ“ (التفسیر الکبیر ۹ ۶۸، تفسیر سورة آل عمران، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۳) سورة الاسراء (۳۵)

(۴) سورة البقرة (۲۰)

(۵) (سورة الدهر ۷)

(۶) (سورة آل عمران: ۲۵)

۵۔ سید علی حیدر کہ ۵ (۱) تم کو بلاشبہ تمہارا اجر پورا کر دیا جائے گا۔ ۵ ورنہ ستمیوں میں سے کسی بھی ستمی
سے خوف نہ کرو ۵ (۲) جو پچھو تم خدا کی راہ میں خرچ کرتے ہو تم کو اس کا پورا اجر دیدیا جائے گا۔ ۵ خوف
نہ ۵ (۳) اس کا حساب پورا پورا کیا ۵ یہی مدد ۵ (۴) میں تجھ کو پورا پورا دے دوں گا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دشمن قتل کے درپے تھے اور منصوبہ بنا رہے تھے تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے
فرمایا کہ میں تجھ کو پورا پورا لے دوں گا۔ ان دشمنوں کو تجھ پر قتل کے لئے قابو نہیں دے گا۔ یہ چیز جو تیری کفالتی
ہے اور تیری صورت یہی ہے کہ دشمن قتل کرنے یا سولی دینے میں ناکام رہے، چنانچہ مدد تو ان کو ان واقعات اور
دشمن اشتباہ میں رہے، اس کو فرمایا ہے ۵ و ما فسد یفید من بعد سہیبہ ۵ (۵) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو
دشمنوں نے با یقین قتل نہیں کیا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنی طرف اٹھایا۔ اگر ”سوفی“ سے مراد یہاں موت و
جائے تو اس میں تسلی کی کوئی بات ہے، اس وقت تو مطلب یہ ہو جائے گا کہ یہ لوگ آپ کو قتل نہیں کریں گے بلکہ
میں آپ کو موت دوں گا، موت سے تسلی کیا ہوتی ہے، مدد و ازیز اگر وہ دشمنی میں قتل کر دیتے تو یہ چیز باعث

۱۔ سورۃ آل عمران ۱۸۵

۲۔ (سورۃ البقرۃ ۲۷۲)

۳۔ (سورۃ النور ۳۹)

(۴)۔ سورۃ آل عمران ۵۵

(۵)۔ (سورۃ النساء ۱۵۷)

معنی قولہ ۵ ای متوفیک ۵ ای متمم عمرک۔ وحسند انوفاک۔ فلا ترکبہم حتی یقتلک۔
من برفعک الی سمائی، ومقرک بملائکتی، واصوبک عن ان یتسکروا من قتک، وھذا تازی
حسن“۔ (التفسیر الکبیر، (آل عمران): ۶۸/۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

”ان المرء ای مستوفی اھلک و م۔ مک حلف اھک، لا اسلظ عینک من یقتک۔
فانکلاہ کدیۃ عن عصمتہ من الأعداء و ما ھم بعددہ من القتک بہ علیہ السلام۔ لأنه یزوم من استیفاء
اللہ تعالیٰ اجلہ و موته۔“ (آل عمران): ۲۸۶/۳، دار الفکر

”ای مستوفی اھلک، و معاہ انی عاصمک من ان یقتک الکندر و ممبتک حلف اھک
لا فلا یأیدہم، ورافعک الی) الی سمائی و مقرک بملائکتی“ (تفسیر السدارک، آل عمران

ترقی درجات ہوتی، شہید کا درجہ بہت بلند ہے۔

حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہادت کی تمنا کا ذکر خاص انداز میں فرمایا ہے، درجہ بلند سے بچا کر عموماً موت کا وعدہ خاص اہمیت نہیں رکھتا، پھر یہ کہ لفظ ”موت“ یا ”اماتت“ سے کیوں تعبیر نہیں کیا، ”توفی“ میں کیا نکتہ ہے ہاں توفی کے اصل معنی موت کے نہیں، کبھی موت کا مفہوم اس میں پیدا ہو جاتا ہے وہ اس طرح بولتے ہیں (فلا توفی عمرہ) فلاں شخص نے اپنی عمر پوری کر لی، جب عمر پوری کر لی تو موت آ ہی جائے گی، آیت ﴿یسی متوفی﴾ کا مفہوم یہ بھی ہے کہ تیری عمر پوری کروں گا اور ان کی اسکیم فیل ہو جائے گی (۱)۔

اس کی صورت یہ ہے کہ جتنی عمر یہاں ہوئی اس کے بعد اٹھالیا گیا پھر زمین پر نزول ہوگا، اس وقت بقیہ عمر پوری ہوگی، جیسا کہ احادیث میں تفصیل مذکور ہے، یہاں تک کہ جب اس وقت انتقال ہوگا تو قبر کی جگہ بھی بتادی گئی ہے کہ حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے قریب ایک قبر کی جگہ باقی ہے وہاں دفن ہوں گے (۲)۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مجموعی حالات دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے جیسا کہ احادیث میں مذکور ہے کہ نزول کے بعد شادی کریں گے۔

اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر موت طاری ہو چکی ہے وہ آسمان پر زندہ موجود نہیں و قریب قیامت زمین پر نہیں اتریں گے تو وہ اجماعی عقیدہ کا منکر ہے، قرآن پاک کی آیات کا منکر ہے اور احادیث متواترہ کا منکر ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

رفع عیسیٰ علیہ السلام

سوال [۲۱۳]: حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق ایک مسلمان کا عقیدہ یہ ہونا چاہئے کہ

(۱) راجع، ص ۳۲۹، الحاشیہ رقم: ۵

(۲) ”عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”ینزل عیسیٰ بن مریم إلی الارض، یتزوج، ویولد له، ویمکت حملاً و أربعین سۃ، ثم یموت، فیدفن معی فی قبری، فأقوم أنا و عیسیٰ ابن مریم فی قبر واحد بین ابی نکر و عمر“ رواہ ابن الحوزی فی کتاب الوفاء۔ (المشکوۃ، کتاب الفتن، باب نزول عیسیٰ علیہ السلام، الفصل الثالث، ص ۴۸۰)

(۳) اور اس کا انکار کفر ہے (سیاتی تخریجہ تحت عنوان: ”نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ثبوت تواتر سے“)

وہ زندہ مع جسم و روح آسمان پر اٹھ لئے گئے یا یہ عقیدہ ہونا چاہئے کہ ان کی روح اٹھائی گئی؟ یہ وہ مع جسم و روح اٹھ لئے گئے؟ ہم کہہ نہیں سکتے اس لئے کہ قرآن میں اس کی صراحت نہیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہود کا یہ عقیدہ ہے کہ ان کو قتل کیا گیا ہے، مرنے پر چڑھ دیا گیا ہے، ان کی صرف روح اٹھائی گئی، نصاریٰ کا بھی بڑا فرقہ یہی کہتا ہے، قرآن کریم نے اس کی تردید کی ہے: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ (۱)۔

روح مع جسم کے اٹھانے کے عقیدہ و مودودی صاحب نے عقیدہ باطل (الوہیت مسیح) کا موجب سمجھا ہے (۲)، قدیانی نے بھی روح جسمانی کا انکار کیا ہے (۳)۔ ۷۔ حق نے قدیانی کی تردید میں کتابیں بھی

(۱) (النساء: ۱۵۸)۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾. (النساء: ۱۵۷)۔

”فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَمَّا احْصَاَتِ الْيَهُودُ بِهِ وِثَاقَهُمْ، وَاحْضَرُوا لَهُمْ، وَهُمْ لَا يَشْتَرُونَ مَعْرِفَةَ عِيسَى عَلَيْهِ، وَدَلَّكَ أَنَّهُمْ حَمِيحًا خُذُوا فِي صُورَةِ عِيسَى، فَاشْكَلَ عَلَى الدِّينِ كَانُوا يَرِيدُونَ قَتْلَ عِيسَى، عِيسَى مِنْ غَيْرِهِ مِنْهُمْ، وَخَرَجَ إِلَيْهِمْ بَعْضُ مَنْ كَانَ فِي الْبَيْتِ مَعَ عِيسَى فَقَتَلُوهُ وَهُمْ يَحْسِبُونَهُ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ“ (جامع البيان للطبري، (النساء) ۱۲۶، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى لاسي الحلبي وأولاده بمصر)

”وَأَعْلَمَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا حَكَمَى عَلَى الْيَهُودِ أَنَّهُمْ زَعَمُوا أَنَّهُمْ قَتَلُوا عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَإِنَّهُ تَعَالَى كَذَّبَهُمْ فِي هَذِهِ الدَّعْوَى وَقَالَ: ”(وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ)“ (التفسير الكبير، النساء: ۱۱/۹۹، دار الكتب العلمية، طهران)

(۲) یہاں یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ قرآن کی یہ چوں تقریر دراصل مسیحیوں کے عقیدہ یوہیت مسیح کی تردید و صدمہ کے لئے ہے۔ ”ان“۔ (تفہیم القرآن، (آل عمران): ۱/۲۵۷، ۲۵۸، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور)

(۳) ”وَدَلَّكَ الشَّقِيُّ الْمُنْسِي“ (مرزا احمد لقادیانی) بقول: إن الفلسفة القديمة والحديثة تحيل عروج جسم إلى السماء“ (مجموعة رسائل العلامة أنور شاه کشمیری، عقيدة الاسلام ۲۲۲، دارہ القرآن والعلوم الإسلامية)

سئل نبي عيسى بن مريم عليه السلام "وعدت عيسى بن مريم بن مريم
حكماً عدلاً، فبكم حسبت؟" وقيل "بحريز"، و"بصع حريز"، و"ببقيش بن حنبل لا يقسه أحد،
حتى تكمل سجده"، و"حريز من بني مافيه"، ثم يقول "وعدت مريم بن مريم بن مريم
فمن من أهل كتاب لا يؤمن به قبل موته؟" فبكم حسبت؟ فبكم حسبت؟ فبكم حسبت؟
حدثنا ١٠٤٠ (١)۔

ورأيت قرآني: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَكُمُ السَّاعَةَ﴾، فلا تفترون بها واتبعون، هذا صراط مستقيم ﴿٢﴾
ايك قرأت "لَعَلَّمَكُمُ السَّاعَةَ" (بفتح اللام) ہے، یعنی نزول عیسی علیہ الصلوٰۃ والسلام عذبات قیامت میں سے
ہے۔

"قال محاهد: وإنه لعلم للساعة: أي آية الساعة خروج عيسى بن مريم عليهما السلام
قبل يوم القيامة، وهكذا روى عن أبي هريرة وابن عباس وأبي العلاء وأبي مالك وعكرمة
والحسن وقتادة وضحاك وغيرهم"۔ (عقيدة الإسلام) (٣)۔

= "وقيل لصميران لعيسى عليه الصلاة والسلام، وروى ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى
عليهما أيضاً، وأبي مالك والحسن وقتادة وابن زيد، واحتار الطبراني، والمعنى أنه لا يبقى أحد من
أهل الكتاب الموحدين عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام إلا ليؤمن به قبل أن يموت، وتكون
الأديان كلها ديناً واحداً". (روح المعاني، (الساء): ٢٠/٦، دار الفكر)

"قال الطيبي رحمه الله تعالى استدلالاً بالآية على نزول عيسى عليه الصلاة والسلام في آخر
الزمان مصداقاً للحديث ونحوه: أن الصميريين في "نه" و "قبل موته" لعيسى، والمعنى من أهل
الكتاب إلا ليؤمن بعيسى قبل موت عيسى" (المرفقة، كتاب الفتن، باب نزول عيسى عليه الصلاة
والسلام: ٢٣٩/٩، رشيدية)

(١) (صحيح البخاري، كتاب الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام
٣٩٠، قديمي)

(٢) (الرحرف ٦١)

(٣) (مجموعة رسائل الكشميري، عقيدة الإسلام: ٣٦/٢، إدارة القرآن)

نیز احادیث متواترہ سے بھی نزول مسیح علیہ الصلاۃ والسلام ثابت ہے، چنانچہ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس کی صراحت کی ہے: ”وإنه سير في يوم القيامة كما دلت عليه الأحاديث المتواترة“ سننوردھ بن شد، اللہ قریباً۔ تفسیر اس کثیر مع البغوی: ۱۴/۲ (۱) اس مسئلہ سے متعلق بہت سے رسائل چھپ چکے ہیں مثلاً: تنصريح بما تواتر في نزل المسيح، عقيدة الاسلام في حياة عيسى عليه الصلاۃ والسلام وغيرہ کا مطالعہ کر لیا جائے۔

عقیدہ نزول عیسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام پر ایمان لانا فرض ہے، اس کا انکار کفر ہے اور اس کی تاویل کرنا، زینغ و ضلال اور کفر و اعاذ ہے: ”فالإيمان بها واجب، وإنكار عنها كفر، وتأويل فيها ريع و ضلال والحاد، نزل أهل الإسلام في حياة عيسى عليه الصلاۃ والسلام“۔ مقدمہ عقیدہ الاسلام: ص: ۳۱ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

حضرت عیسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام نزول کے بعد نبی ہونگے یا امتی؟

سوال [۲۱۵]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین بچ اس مسئلہ استفتاء کے:

کیا حضرت عیسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام کو آسمانوں پر زندہ اٹھایا گیا ہے، اگر اٹھایا گیا ہے تو آپ قرب قیامت میں نزول فرمائیں گے، اگر ہاں تو بحیثیت امتی کے یا نبی کے؟

نوٹ: جواب قرآنی دلائل سے دیئے جائیں۔

حکیم سید عبدالجید دہلوی، لک شاہی مطب منڈی پھدوان شاہ پور صوبہ پنجاب، پاکستان۔

= (تفسیر ابن کثیر، (الزخرف): ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰،

الجواب حامداً ومصلحاً :

حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کو زندہ آسمان پر اٹھایا گیا ہے: ﴿وَمَا قَتْلُوهُ يَقِيناً﴾ اس دفعہ اللہ علیہ السلام (۱) اور قرب قیامت آپ نزول فرمائیں گے، احادیث میں اس کی تصریح موجود ہے (۲) اور آپ اس وقت اپنی نبوت کی دعوت نہیں دینگے بلکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ملت کی دعوت دیں گے اور خود ان کی نبوت بھی مسلوب نہیں ہوگی بلکہ وہ محفوظ رہے گی۔

”أُحْرِجَ الْيَهُودَ فِي الْكِبَرِ وَالْبَهْقَى فِي الْبَيْعَةِ نَسَدَ حَبَدٍ عَنْ عَدَدِ اللَّهِ فِي مَعْضَرِ رَصِي اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ: ”يَلُثُّ الدَّجَالُ فِيكُمْ مَا شَاءَ، اللَّهُ، ثُمَّ يَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مُصَدِّقاً لِمُحَمَّدٍ وَعِيسَى مَسْمُومٌ وَمُؤْمِنٌ وَحَكَمًا عَدْلًا، فَيَقْتُلُ الدَّجَالَ أَهًا“۔

”ان عیسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام مع بقاءہ علی سبۃ معدودہ فی اُمتہ نسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وداخل فی زمرة الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم، فإنه اجتمع نسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وهو حي مؤمناً ومصدقاً، وكان اجتماعه به مرات فی غیر نبیۃ لاسر،

(۱) (النساء: ۱۵۷، ۱۵۸)

(۲) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: “والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عادلاً مقسطاً الخ“۔ (صحيح البخاري، كتاب الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليه السلام: ۴۰۹/۱، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الأنبياء، باب نزول عيسى عليه الصلاة والسلام حاكماً بشريعة نبيا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الخ: ۸۷/۱، قديمي)

”لا تنزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق طاهرين إلى يوم القيامة“ قال ’فبزل عيسى بن مريم عليه السلام الخ“۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: “والله لينزلن ابن مريم حكماً عادلاً“ الخ (الصحيح لمسلم، كتاب الأنبياء، باب نزول عيسى عليه الصلاة والسلام حاكماً بشريعة نبيا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الخ: ۸۷/۱، قديمي)

س کی تصریح ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ گنگوہی معین مفتی منہ بہ عہد سہارنپور، ۳ جمادی الاولیٰ ۱۷۱۷ھ۔

اجواب شیخ سعید حمد نغربہ مفتی منہ بہ عہد سہارنپور، ۴ جمادی الاولیٰ ۱۷۱۷ھ۔

نزول کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نبوت کی حیثیت

سوال [۲۱۶]: حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام جب آسمان سے تشریف لے گئے تو کیا وہ

اس وقت بھی نبی رہیں گے اور ان پر وہی آئے کی یہ نبوت سے معزوم ہو آئیں گے؟

ایضاً

سوال [۲۱۷]: جب حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام دوبارہ تشریف لے گئے تو وہ تابع

شریعت محمدیہ ہوں گے یا صاحب شریعت نبی ہوں گے؟ اگر وہ تابع شریعت محمدیہ ہوں گے تو شرعی احکام یعنی

قرآن کریم میں درج شدہ اوامر و نواہی اور سنت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا عمل نہیں کیونکر حاصل

ہوگا؟ اگر زبان عربی اور شریعت کے احکام کسی مولوی صاحب سے پڑھیں تو یہ امر ایک نبی کی شان کے خلاف نظر

آتا ہے اور پڑھیں بھی تو کس فرقہ کے مولوی سے؟ تمام اسلامی فرقوں کا آپس میں اختلاف ہے حتیٰ کہ ایک

دوسرے کو کافر کہنے سے دریغ نہیں کرتے، اگر اس دنیا میں وہ وہی کے ذریعہ شریعت اسدی کے احکام حاصل

کریں، جس صرح ہمارے حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حاصل کیا کرتے تھے یعنی وہی سے یہ پردہ کے

پچھنے سے یا فرشتہ کی وساطت سے جیسا کہ قرآن کریم میں آتا ہے۔

ہو ما کس سمران یکسہ سہ لا وحیاؤ من ور، حجاب نورس رسولاً، فیوحی ہدہ م

سہ، بہ عنی حکیم، وکسٹ وحبہ سٹ روحاً من امرأۃ (سورہ شوریٰ ص ۲۵، ۲۶) (۱)۔

= "والذی نفسی بیدہ لیوشکن أن ینزل فیکم ابن مریم حکماً"۔ الحدیث (قولہ حکماً)

ای حاکماً بہذہ الشریعہ، فإن شریعۃ الی صلی اللہ علیہ وسلم لا تنسخ الخ" (عمدة القاری

۶ ۵۳ ۵۶، کتاب احادیث الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام، باب نزول عیسیٰ بن مریم علیہا

السلام، (شیدیہ)

۱۱۱ لشوری ۵۲، ۵۱

تو اس صورت میں وہ بھی ایک صاحب شریعت نبی بن جائیں گے، یا اگر آسمان پر بھی شریعت کے احکام کا علم حاصل کریں تو بھی بشر ہونے کے لحاظ سے مندرجہ بالا انہیں تین صورتوں سے حاصل کریں گے، پس شریعت کے احکام یعنی اوامر و نواہی براہ راست بذریعہ وحی حاصل کرنے کی وجہ سے صاحب شریعت نبی بن جائیں گے حالانکہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم آخری شریعت والے نبی ہیں۔ اس اشکال کا تفصیلی جواب دیگر ثواب و رین حاصل کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ان کی نبوت سب نہیں ہوئی، بلکہ وہ محفوظ رہے گی اور وہ احکام (کو) اپنی سابقہ محفوظ نبوت کے تحت جاری نہیں فرمائیں گے جو ان کی امت کے ساتھ مخصوص تھے، بدینہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے موافق جاری فرمائیں گے (۱)۔

۲۔ ممکن ہے کہ بین وقت پر شریعت محمدیہ کے متعلق ان کو بذریعہ وحی علم ہو جائے، یہ بھی ممکن ہے حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے علم حاصل کریں کیونکہ قبر اطہر میں حتیٰ ہیں، یہ روح عیسوی روح محمدی سے مستفیض ہو جائے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ خود انجیل میں اس شریعت کے احکام کا علم ہو، یہ بھی ممکن ہے کہ دونوں کی ملاقات جب ہوئی اس وقت علم حاصل کر لیا ہو، یہ بھی ممکن ہے کہ براہ راست قرآن کریم سے ان کو علم حاصل ہو جائے۔

”ثم علمه بأحكام شرعنا بما نعلمها من القرآن فقط إذ لم يصرح فيه من شيء، وما

(۱) ”فہو قبل قد ورد في الحديث برول عيسى بعده، قلنا: نعم، لكنه يتابع محمداً عليه السلام، لأن شريعته قد سحت، فلا يكون إليه وحى ونصب الأحكام، بل يكون خليفة رسول الله عليه السلام“ (شرح العقائد السلفية للفتاوانی، ص: ۱۰۱، طبع فرنگی محلی)

(وکذا فی السراس: ص: ۲۸۰، امدادیہ ملتان)

”حکما“ أي حاکما، والمعنى أنه برول حاکما بهذه الشريعة، فإن هذه الشريعة نافذة لا تسسخ، بل يكون عيسى حاکماً من حکماء هذه الأمة و للطبرانی من حديث عبد الله بن معقل ”برول عيسى بن مريم مصداقاً لمحمد علي ملته“ (فتح الباری، أحادیث الأسباء، باب برول عيسى بن مريم عليهما السلام ۶۰/۶۰۸، قدیمی)

حنبل، ہی غیر مصور، وقد كانت أحكامه بينا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كتبها
 مأخوذة من القرآن، ومن ثم قال الشافعي رحمه الله تعالى: كل ما حكم به سي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم فهو مذهبهم من القرآن، ولا يعدل عيسى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 وسلم يكون كذا، أو برواية السنة عن نبينا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، فإنه اجتماع
 في حياته مرت، ومن ثم أخذ من الصحابة ما أخرجه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، وآله وسلم، يدركون في وقتنا ما روي عن سي صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم، ما قد يرد على رأيه، ويد "قد يتموه" قد علم، قال: "ذلك عيسى
 بن مريم سلم علي" وفي رواية من عساكر عبد كبت خوف مع سي صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم حول كعبة، يد ربه صافح شيئا، وآله وسلم، قال: رسول الله! رأيت صافحت
 نبيك ولا يرد، قال: "ذلك حي عيسى بن مريم، انتظرت حتى قضى صوفه فمسست عليه" - و
 حيث لا مانع أنه حيث تنقضي عن نبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، وآله وسلم، أحكام شريعته
 لمحة شريعة الإحسان، علمه أنه سيرن وأنه يحتاج لذلك، وأحد منه لا وسطة وفي
 حديث من عساكر: "ألا إني بن مريم نبي و ربه سي ولا رسول، لأنه حيث في
 "نبي من عدي" -

وقد صرح نسكي أنه بحكم شريعة سي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، وآله وسلم
 القرآن وسنة، وما يكون ينقضي من سي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، وآله وسلم، شهد عد بر
 من قبره، ويؤيده حديث أبي يعلى: "والذي عسى يده بين عيسى بن مريم، ثم لن قام
 عيسى من وفن ب محمد! لأحبه"، وإما بكونه تعالى أوحاها إليه في كتابه الإحسان أو
 غيره (هي قوله) بوحى، به وحى حقيقى كما فى حديث مسلم وغيره عن رسول من
 سمع، وفى رواية صحيحه "فسماه هو كذا" ب أوحى، به عيسى! بى قد أخرجت
 عدد سي لا بد لأحد غنائهم حول عبادى إني تصور، وذلك بوحى على من خبر
 (بى قوله) وعيسى بن مريم نبي عيسى وآله وسلم، بى خبر ما من هذا فتاوى

حدیثیہ، ص: ۲۸۔ (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۸/۹۳ھ۔

ایک شعر میں مسیح و خضر سے کیا مراد ہے؟

سوال [۲۱۸]: ذیل کا شعر جو حضرت معین الدین چشتی کی شان اقدس میں ہے یعنی شعر:

ترے لہجہ کی زیارت ہے زندگی دل کی مسیح و خضر سے اونچا مقام ہے تیرا

(اقبال)

کہاں تک اس شعر کا منسوب کرنا صحیح ہو سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شعراء کے کلام میں بکثرت استعارات و کنایات ہوتے ہیں، ہر لفظ حقیقی معنی میں مستعمل نہیں ہوتا، یہاں مسیح سے حضرت عیسیٰ علی نبین وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اور نہیں بلکہ ان کا وصف مشتہر مراد ہے، یعنی طیب حاذق،

(۱) (الفتاویٰ الحدیثیہ، مطلب فی حکم عیسیٰ بشرع بینا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بما بالاستنباط من الكتب أو لاجتماعہ بینا مرات، ص: ۲۴۲، ۲۴۳، قدیمی)

”إنه عليه الصلاة والسلام حين ينزل باق على سوته السابقة، لم يعزل عنها بحال، لكنه لا يتعديها نعم، لا يعد أن يكون عليه الصلاة والسلام قد علم في السماء بعضاً، وكل إلى الاجتهاد والأخذ من الكتاب والسنة في بعض آخر، وقيل: إنه عليه الصلاة والسلام يأخذ الأحكام من بيما صلى الله تعالى عليه وآله وسلم شفاهاً بعد نزوله وهو في قره الشریف عليه الصلاة والسلام، وأيد بحديث أبي يعلى: “والدي نهي بيده لينزلن عيسى ابن مريم، ثم لنن قام على قبري، وقال يا محمد! لأحييه”

و حور أن يكون ذلك بالاجتماع معه عليه الصلاة والسلام روحانية ولا يدع في ذلك، فقد وقعت رؤيته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعد وفاته لغير واحد من الكاملين من هذه الأمة والأخذ منه يقطعة، وقيل يحور أن يكون عيسى عليه الصلاة والسلام قد تلقى من بيما عليه الصلاة والسلام أحكام شريعته المحالفة لما كان عليه، وهو من الشريعة حال اجتماعه معه قبل وفاته في الأرض لعلمه أنه سيرل و بحتاج إلى ذلك، و اجتماعه معه كذلك جاء في الأخبار” (روح المعاني، الأحرار

(۲۴، ۲۱): ۲۲/۵۰، ۵۷، دار الفکر)

جیسے حاتم سے نفی اور رستم سے پہچان بکثرت مراد لیا جاتا ہے، اسی طرح خضر سے راستہ بتانے والا مراد ہے، مقصد یہ ہے کہ مرانہ جسمانی میں مبتلا شخص کو اگر ضعیف حافظ مل جائے تو بہت بڑی نعمت ہے جس سے اس کو بڑی مسرت ہوتی ہے، اگر راہ مکرر و مسافر و رہنما مل جائے تو بہت بڑی نعمت ہے، لیکن آپ کی حد کی زیارت سے آپ کی متقیانہ و مجاہدانہ زندگی یاد آ کر کمال زندگی ہو جاتا ہے جس سے انسان کی دنیوی و اخروی زندگی درست ہو کر حیات طیبہ نصیب ہوتی ہے، لہذا یہ نعمت نتائج و فوائد کے اعتبار سے ان دونوں نعمتوں سے بڑھ کر ہے (۱)۔ فقط و بندہ بھی نہ تعالیٰ اعظم۔

حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام

سوال [۲۵]: حضرت خولجہ خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام حیات ہیں، یہ وصال پا چکے ہیں و آپ کس زمانہ میں ہوئے اور کس کی اولاد سے ہیں؟ اور کیا سکندر اعظم کے ہمراہ ظلمات میں آپ حیات پی کر آئے تھے؟ مفصل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلياً :

مفصل بیان کرنے کی تو آپ نے کاغذی میں جگہ نہیں چھوڑی، مختصر یہ ہے کہ آپ کے آب حیات پینے کے دونوں قول ہیں، آپ کے نسب اور زمانہ میں اختلاف عظیم ہے، ایک قول لکھتا ہوں، خضر ابن مکان بن قلع بن ممر بن شامخ بن ارشند بن سام بن نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام (۲)۔

خدمات میں جا کر آب حیات تک پہنچنے کا تذکرہ فتح الباری ۶/۳۱۰ میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ

(۱) "إذا كانت الحقيقة متعديّة أو مبحورة صير إلى المحار، والمبحور شرعاً كالْمُحَوَّرِ عَادَةً، وفي حاشية رقم ۱۳، إذ ظهر حال المسلم الإمتناع عن المبحور الشرعي لديه وعقده، فهو كالْمُحَوَّرِ عَادَةً". (نور الأنوار، بحث الحقيقة والمحار، ص: ۱۰۷، سعيد)

(۲) فتح الباری کے نسخوں میں یہ عبارت بعینہ نہیں ملی، بندہ سمجھ یوں ہے۔

"حضر بن ملکان بن فالغ بن عابر بن شالح بن ارشند بن سام بن نوح" جب کہ مذکورہ ور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے "ابن عابر" کو "ابن عامر" نقل کیا ہے۔ (فتح الباری، کتاب أحاديث الأنبياء، باب حديث حضر مع موسى عليه الصلاة والسلام: ۵۳۵/۶، قديمي)

نے کیا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

حیات خضر علیہ الصلاۃ والسلام

سوال [۲۲۰]: حضرت خضر علیہ الصلاۃ والسلام زندہ ہیں یا انتقال ہو چکا، ایک شخص کہتا ہے کہ حضرت خضر علیہ الصلاۃ والسلام کا انتقال ہو چکا، ان کی حیات کا قائل ہونا کفر ہے اور بعض لوگوں کے واقعات جو مشہور ہیں کہ ان کو حضرت نبی علیہ الصلاۃ والسلام ملے وہ خضر علیہ الصلاۃ والسلام نہیں ہوتے بلکہ شیطان ہوتا ہے، ہذا دریافت ہے کہ وہ زندہ ہیں یا نہیں اور جو کچھ یہ شخص کہتا ہے صحیح ہے یا نہیں؟ مع حوالہ کتب جواب سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ خضر علیہ الصلاۃ والسلام زندہ ہیں، ہاں بعض اس کے قائل ہیں کہ انتقال

کر چکے

"قال بن صلاح: هو حي عند جمهور العلماء، وأدلة معهم في ذلك، وما شد به كره بعض محدثين وتبعه سووي. ورد أن ذلك متفق عليه بين صوفية وأهل صلاح، وحكاية تهم في رأيه ولا حتماء به أكثر من أن تحصى انتهى. وروى بدر قصي في حديث المذكور قال: منذ محضر في أحمه حتى يكذب الدخان، وقال عند تروق في مصنفه عن معمر في قصته سدي يقتنه مدحاً ثم يحييه: يعني أنه نحصر، وكذا قال برهيم بن سفيان بروي

= وكذا في شرح مسلم لسووي، كتاب الفصائل، باب من فصائل الحضر صلى الله تعالى عليه وسلم

(۲/۲۶۹، قدیمی)

(وكذا في تفسير ابن كثير، (الكهف): ۱۳۶/۳، مكنه دار الفیحاء)

("وروى حثمة بن سليمان عن طريق جعفر الصادق عن أبيه أن ذا القربى كان له صديق من لملائكة، فطلب منه أن يدلّه على شيء يطول به عمره، فدلّ على عين الحياة، وهي داخل الطلعة، فسار إليها والحضر على مقدمته، فطعم بها الحضر، ولم يضر بهادو القربى " (فتح الباری، کتاب احادیث الأنبياء، باب حدیث حضر مع موسی علیهما الصلاۃ والسلام: ۶/۴۳۴، دار الفکر)

عن مسلم في صحيحه هـ: فتح ساری شعب، ص ۳۱۰ (۱)۔

اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وفات پر تعزیت کے لئے تشریف لائے اور صحابہ کے مجمع میں تعزیت کی ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ یہ خضر سیدہ السلام ہیں کذا فی جمع الفوائد: ۱/۱۳۸ (۲) لہذا ان کی زندگی کے قتل ہونے کو کفر کہنا ناواقفیت پر مبنی ہے اور غلط ہے اس سے توبہ لازم ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ واعبد محمود شنبوی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰ ۶ ۵۹ھ۔

صحیح: عبد اللطیف عفا اللہ عنہ۔

(۱) (فتح الباری کتاب احادیث الانبیاء، باب حدیث الحضر مع موسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام۔
۵۳۶ ۶، قدیمی)

”حمہور لعلماء عسی انہ حی موجود ہیں اظہر ما، وذلك متفق علیہ عند الصوفیة وأهل الصلاح
والمعرفة، و حکایاتہم فی رؤیتہ والاحتماع بہ والأخذ عنہ وسوالہ وجوابہ ووجودہ فی المواضع الشریفة
و موطن الحیر اکثر من أن تحصر، وأشهر من أن تستر، وقال الشیخ أبو عمرو ابن الصلاح هو حی عند
حماہیر لعلماء والصالحین، والعامة معهم فی ذلك، قال، وإما شد بإسکارة بعض المحدثین (شرح
مسلم للروی، کتاب الفصائل، باب من فصائل الحضر علیہ السلام ۲ ۲۶۹، قدیمی)

(وکذا فی روح المعانی: (الکھف: ۶۵): ۱۵/۳۲۱، ۳۲۲ دار إحياء التراث العربی)

(۲) ”(أنس) لما قبض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، وقعد أصحابہ حراً یسکون حولہ، فحاء
رحل طویل صبیح فصیح فی إزار ورداء، أشعر المسکین والصدر، فتنحطی الصحابة حتی أحد بعض دنتی
الب، فبکی ساعة، ثم قال: إن فی اللہ عزاء من کل مصیبة، وحنناً من کل هالک، و عوضاً من کل ما
فوت، فہللی اللہ فأنیبوا وإلیہ فارغوا، فإما المصاب من لم یحمرہ الثواب فقال القوم تعرفون لرحل
فنظروا یمیناً و شمالاً فلم یروا أحداً، فقال أبو بکر: ”هذا الحضر أخ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم“ لالأوسط صعیف“ (جمع الفوائد، التعزیه وأحوال القبور و یرتہا، رقم

۲۶۳۷، ۱/۲۴۱، المكتبة الإسلامية پاکستان)

”عن أنس بن مالک رضى الله تعالى عنه قال لما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أحرق

به أصحابه فبکرو حولہ، واحتتموا، فدخل رجل أشهب اللحية، حسیم، صبیح، فتنحطى رقبته فبکی، ثم =

حیات خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تحقیق

سوال [۲۲۱]: حضرت مولانا احمد سعید صاحب نے پہلی تقریر میں فرمایا ہے جو کتاب کی

صورت میں ہے۔

لذت سے نہیں خان جانوں کا کھپ جاتا
کب خضر و مسیحا نے مرنے کا مزا جانا
(میر)

مڑے جو موت کے عاشق بیان کبھی کرتے
مسیح و خضر بھی مرنے کی آرزو کرتے
(ذوق)

تجھے کیا بتائیں اے ہم نشین مجھے موت میں جو مزہ ملا
نہ ملا مسیح و خضر کو وہ نشاطِ عمرِ دراز میں
(اقبال)

کلام شاعر تو کوئی سند نہیں، لیکن حضرت مولانا کا تمثیلاً پیش کرنا ہی قابل رد نہیں (مولانا کی نظر میں
بھی حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مثال حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی حیات ہیں) مگر پارہ نمبر: ۱۵

= التفت إلى أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال: إن في الله عزاء من كل مصيبة،
وعوضاً من كل فائت، وخلفاً من كل هالك، فإلى الله فانيوا، وإليه فارغوا، ونظروا إليكم في البلاء،
فاضطروا فإن المصاب من لم يحبر، وانصرف وقال بعضهم لبعض: تعرفون الرجل؟ قال أبو بكر وعبي
-رضي الله تعالى عنهما- "نعم هذا أخو رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الحضر عبي الصلاة
والسلام" (دلائل النوة للبهقي، باب ما جاء في عظم المصيبة التي نزلت بالمسلمين بوفاء رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: ۷/۲۶۹، دار الكتب العلمية)

و کذا فی فتح الباری، کتاب احادیث الأنبياء، باب حدیث الخضر مع موسی علیہما الصلوٰۃ والسلام

سورہ بنی اسرائیل کے روح نمبر ۲۰ کے بعد کی آیت کے حاشیہ نمبر ۴۰ پر حضرت خضر کے بارے میں لکھا ہے کہ حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام حیات نہیں اور اسی کو ترجیح و ترجیح مذہب قرار دیا ہے، جس کو امام بنی ریحہ مدہ تعالیٰ اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نقل فرماتے ہیں کہ اصح مذہب اہل حدیث کا یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام حیات نہیں، جو حیات بتاتے ہیں وہ غلطی پر ہیں اور سب اس غلطی کا یہ ہے کہ ان میں سے کوئی شخص کی مدد و تہیہ دیتا ہے اور وہ کہہ دیتا ہے کہ میں خضر ہوں، حالانکہ شکل انسان شیطان ہوتا ہے جو اس شخص کو مراد دیتا ہے۔ اور حافظ ابوالخیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام حیات نہیں، ان کی روایت غلط ہیں، مگر شاہ عبد القادر صاحب شاید گیلان والے ہوں یا اور کوئی ہوں بتاتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام حیات ہیں اور عوام الناس کے مشاہدات بھی یہی گواہی دیتے ہیں کہ حیات ہیں اور وہ بھولے بھٹکے ہوئے لوگوں کو راستہ بتاتے ہیں۔ اور ایک جگہ قرآن شریف کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ یہ جو مشہور ہے کہ حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام پیغمبر تھے ایسا نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے ایک برگزیدہ بندے تھے۔ دونوں باتوں کا جواب تحریر فرمائیں، حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام حیات ہیں یا نہیں؟

محمد فہیم الدین مدرسہ اسلامیہ تعلیم القرآن متصل مسجد پوڑی گڑھواں۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

محدثین کرام عموماً حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات کے قائل نہیں، صوفیائے عظام قائل ہیں (۱)، ان کے حیات پر حافظ ابن حجر مستدنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں مفصل کلام کیا

(۱) "وقال ابن الصلاح هو حي عند جمهور العلماء، والعامة معهم في ذلك، وإنما شد بكاره بعض المحدثين وتعه النووي، وراد أن ذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل الصلاح، وحكايتهم في رويته والاحتجاج به أكثر من أن تحصر انهي الح" (فتح الباری، کتاب أحادیث الأبیاء، باب حدیث الحصر مع موسى عليهما الصلوة والسلام: ۵۳۶/۲، قدیمی)

(و کذا فی شرح مسلم للنووی، کتاب الفضائل، باب من فضائل الحصر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۶۹، قدیمی)

(و کذا فی روح المعانی، (الکھف: ۶۵): ۳۲۱/۱۵، ۳۲۲، دار إحياء التراث العربی)

سوزنی حرج نیشی غل عصافان هک دو نیند، ثقل راب مری لا سبع صوب
سلاکه کما کس سبع فی لحد ثقل به بحضیک دو قشش ن سی سا قشش به کما
ر نیمه سقوشون قشش حسی سی مکة فی لیب، ثکک مریع نیمی دو غلبه سلا قشش رینار
وعدر دودن حقد وندار قشش دو سب مری نیند رعبین سه

[illegible]

و منہا راجع ذوالعقبہ سے آدھ میں سحر و سحر کی دو بدھ سرک و منہا۔ لی رخص
سبب و حذر و راجع سر میں اس سحر کی فی۔ راجع منہا سے دو راجع منہا سے راجع منہا سے
منہا سے ہی کہ منہا سے منہا سے راجع منہا سے راجع منہا سے راجع منہا سے
سحر کی منہا سے راجع منہا سے راجع منہا سے راجع منہا سے راجع منہا سے

وَقَدْ لَاحَظَ عَرَفِي فِي : مَثَلِ زَوْجَتِهِ شَقِيَّةٍ لَهَا مِنْ رَحْمَتِ رَبِّهِ

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسُلِهِمْ غَافِلِينَ

[illegible][illegible]

هفت ددی چند - درج بی - در خوری - فی - مع بدی هفت دور ج به من
در حد و حریص - اول - اول - اول - اول

وَعَلَىٰ رَأْسِهِ زُكْرَةُ خَدَّيْهِ زُكْرَةُ خَدَّيْهِ زُكْرَةُ خَدَّيْهِ زُكْرَةُ خَدَّيْهِ زُكْرَةُ خَدَّيْهِ

وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ شَيْءٌ

مہا تم بدھ، کرشن، بی اور رام چندر جی کیا نبی تھے؟

سہ ۱۲۰ | خدہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین کے مختلف اوقات اور مختلف ازمند میں ہدایت کے پیغمبر بھیجے یہ ہیں جو ہر اک و احد پر یہ ثابت ہے اور حدیث میں بھی آیا ہے کہ یہ ۲۴ پیغمبر بنوئے انسان کی ہدایت کے لئے ہیں جو سب مسلمان اور ہر قوم کی تعلیم کے آرائے تھے اور انہوں نے خدا کی وحدانیت کی تعلیم دی ہے، قرآن میں صرف عرب کی زمین پر کے چند پیغمبروں کے نام ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہو کر آج تک کے تمام نبیوں کے نام نہیں ہیں۔

مہا تم کو تم بدھ، کرشن، چین اور جاپان کے گرو گروں کو پیغمبر تسلیم کرتے ہیں، اسی طرح کرشن

شجرة الطوبى - (ابداية وانهاية) باب ما ورد في حق آدم عليه الصلاة والسلام
۳۰ (نکھر)

(۳) قال الله تعالى: "أفبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري سواة احيه قال: بوسني اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فأواري سواة احي، فأصبح من الساميين" (المائدة: ۳۱)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ رَحْلًا فِي مِصْرَ سَلَفٍ وَفِيهِ كَلْبٌ فِيهِ كَلْبَةٌ يَعْنِي أَعْصَادَ اللَّهِ مَلَأَ وَوَدَّ، فَلَمَّا حَضَرَ السُّبُوتَ قَامَ السُّبُوتُ إِلَى ابْنِ كَلْبٍ كَلْبٌ قَالُوا: حَبِيبُ ابْنِ كَلْبٍ لَمْ يَسْتِرْ أَوْلَاهُ يَسْتِرْ عِنْدَ اللَّهِ حَبِيبُ، وَبَيْنَ يَدَيْهِ لَمْ يَسْطُرْ بِدَمٍ فَتَأَخَّرَ فَوَسَّى حَسْبِي إِذَا مَسَرْتُ فَحَسْبًا فَاسْتَحْفَوْنِي، أَوْ قُلْتُ فَاسْتَحْكُونِي فَإِذَا كُنْتُ بِرُوحٍ غَامِضٍ فَتَأَخَّرَ وَفَسَّى قُلْتُ: عَسَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحْدُمُوا ثِيَابَهُمْ عَنِّي ذِكْرًا وَرَبِّي فَسَمِعُوا لَهُمْ ثُمَّ تَرَوُهُ فِي بَيْتِهِ عَصْفُ فَمَنْ اللَّهُ تَعَالَى (كَلْبٌ) فَإِذَا هُوَ رَحْلٌ قَامَهُ، قُلْتُ: اللَّهُ (يَعْنِي عِنْدِي) مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تَفْعَلَ مَا فَعَلْتَ؟ قُلْتُ: عَصْفُكَ وَفَرَقُ مَكْتَبِكَ قُلْتُ: فَمَا سَلَاكَ أَنْ رَحِمَهُ وَفَرَقَ مَرَّةً حَبِيبِي فَسَمِعُوا سَلَاكَ غَرَبًا، فَصَحَّحَ الْبُخَارِيُّ، كَلْبٌ ابْنُ تَوْحِيدٍ، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: "تَرَوْهُ عِنْدَ سَلَاكَ" (ص: ۱۸۲) وَأَوَّلُ بَابٍ بِحَرْفِ مِيمٍ فِي كِتَابِ الرِّقَاقِ ۲، ۹۵۹، قَدِيمِي

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ فَتَأَخَّرَ وَفَسَّى قُلْتُ: عَسَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحْدُمُوا ثِيَابَهُمْ عَنِّي ذِكْرًا وَرَبِّي فَسَمِعُوا لَهُمْ ثُمَّ تَرَوُهُ فِي بَيْتِهِ عَصْفُ فَمَنْ اللَّهُ تَعَالَى (كَلْبٌ) فَإِذَا هُوَ رَحْلٌ قَامَهُ، قُلْتُ: اللَّهُ (يَعْنِي عِنْدِي) مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تَفْعَلَ مَا فَعَلْتَ؟ قُلْتُ: عَصْفُكَ وَفَرَقُ مَكْتَبِكَ قُلْتُ: فَمَا سَلَاكَ أَنْ رَحِمَهُ وَفَرَقَ مَرَّةً حَبِيبِي فَسَمِعُوا سَلَاكَ غَرَبًا، فَصَحَّحَ الْبُخَارِيُّ، كِتَابُ الْجِهَادِ، بَابُ لَا عَذَابَ مُعَذِّبٍ اللَّهُ: ۲۲۳/۱، قَدِيمِي

ہی ورام چند رہی و بھی روزوں و شب پنی زندگی سپریا پیغمبر مانتے ہیں، یا ایک مسلمان کہ وہ حد کے فیض و ایف اور معنی خیز نیکے کثرت ثبوت بنا، پر رشتن ہی یہ مہیا تھا و تم بدینہ پیغمبر کہ سکتے اور دن تقظیم و تعزیم کے لئے حضرت مہیا تھا بدینہ یا حضرت رشتن ہی کتب میں، ایک مسلمان کے لئے وئی قہارت نہیں ہے، جب کہ ایک آدمی کے عامے ن دونوں آیتوں کے ساتھ حضرت کا غطا کا نا طرہ، و اورن فی شریعت قرار دیتے، ہم آپ سے کہتی ہیں کہ اس کی وضاحت فرما میں۔

الجواب حامداً و مصلیاً :

جن انبیاء علیہم السلام کے منصوص میں آتے ہیں ان پر اہل ائمین ایمان کا زمرہ (۱) اس کی یہ شخص کے متعلق نبوت کا اعتداف رہا جس کا منصوص میں نہیں ہے نہ ازمہ نہ درست (۲) ہوتا ہی وہ کہنا بھی بغیر دلیل کے درست نہیں۔ ہر حد و حد کے استدلال کا نہیں، کیونکہ اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی مذکور ہے کہ یہ خبر ثانی ہے مبتدیان، پوری آیت سے دیکھتے ہیں کہ ہر حد و حد حضرت ہی منقول بدقول علیہ السلام و اسی سے آپ کے رائے والے ہیں اور ہر قوم و بدایت دینے والے ہیں (۳)۔

حد و حد زین باہی کا لفظ ہی کے ساتھ منصوص نہیں، غیر ہی پر جمی اس کا حلق آیت واریت سے ہوا سید نہیں جس بدقول علیہ السلام سے انہی جمی کی گئی ہے۔ ہر حد و حد منصوص (۴) نہیں، ہر حد و حد منصوص سے جو وہ پہنچتے ہیں وہ جمی ایک قسم بدایت دیتے ہیں۔

کرشن اور و تم بدینہ ورام چند روغیرہ کے صحیح حالات ہمارے علم میں نہیں، تاریخ میں رطب و یابس سب پتہ ہے جو کہ منہد یقین نہیں، اس کے کف الطمان چاہئے۔ فقط البدقول اتم۔

ما بعد مودعہ و راجعہ و بند، ۱۳۹۹ھ۔

الحمد ان يقول آمن بالله و ملائکته و کتبه و رسله (شرح الفقه الاکبر، ص ۱۲۱، قدیمی)
(۲) "و قد ورد أنه علیه السلام سئل عن عدد الالباء علیہم الصلاة والسلام فقال مائة ألف و ربعة و عشرون ألفاً، و فی رویه مائة و ربعة و عشرون ألفاً الا ان الاولی لا یفصل علی حد فیہم" (شرح الفقه الاکبر للملا علی نقری، ص ۵۶، قدیمی)

• لا ولی ان لا یفصل علی عدد فی السمة فقد قال الله تعالیٰ • منهم من فصحت حنک و

طرح کہ جس قدر انبیاء علیہم السلام جوت ہوئے ان تمام پر ہمارا ایمان ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مظاہر علوم۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰ جمادی الاول ۱۴۰۰ھ۔

صحیح: عبداللطیف ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، تیم/جمادی الثانیہ ۱۴۰۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ منظور احمد غفرلہ مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

سلف صالح کا اتباع اور پیروی بہر حال ضروری ہے اور اسی میں ہماری فلاح اور سعادت ہے۔ فقط
زکریا قدوسی۔

الجواب صحیح: بندہ ظہور الحق غفرلہ مدرسہ ہذا۔

بذ الجواب ہوا الحق وبالاتباع الحق: امیر احمد کاندھلوی کان اللہ۔

الجواب صحیح: عبدالرحمن غفرلہ۔ احقر علیم اللہ مظاہر عفا اللہ عنہ۔

(۱) "وأما الأنبياء والمرسلون، فعليا الإيمان بمن سمي الله تعالى في كتابه من رسله، والإيمان بأن الله تعالى أرسل رسلا سواهم وأنبيا، لا يعلم أسماءهم وعددهم إلا الله تعالى الذي أرسلهم، فعلينا الإيمان بهم حملة، لأنه لم يأت في عددهم نص. وقد قال تعالى ﴿وَرَسُولًا قَدْ قُصَّصَ هَمَّ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ. وَرَسُولًا لَمْ نَقْصِصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ (النساء ۱۶۳) وقال تعالى ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قُصَّصَ عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصِصْ عَلَيْكَ﴾ (عافر ۷۸). (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز، وجوب الإيمان بالأنبياء والرسل، ص ۲۲۷، مكتبة العرباء الجامعة الستارية، كراتشي)

"وأما المبعوثون فالإيمان بهم واجب، ومن ثبت شرعاً تعيينه منهم، وجب الإيمان بعينه، ومن لم يثبت تعيينه كفى الإيمان به إجمالاً، (ولا ينبغي في الإيمان بالأنبياء القطع بحصرهم في عدد) فيؤدي أي فقد يؤدي حصرهم في العدد الذي لا قطع به (إلى أن يعتز فيهم من ليس منهم) بتقدير كون عددهم في نفس الأمر أقل من الوارد (أو يحرر) عنهم (من هو منهم) بتقدير كون عددهم في نفس الأمر أريد من الوارد" (المسامرة شرح المسابرة، الإيمان بالمبعوثين واجب، ص ۲۲۵، المكتبة التحاربه الكبرى مصر)

رام پچھمن وغیرہ

سوال [۲۲۷]: زید کہتا ہے کہ رام پچھمن ہو سکتا ہے کہ اپنے زمانہ میں پیغمبر ہوں، لوگوں نے ان کی تعلیم کو خراب کر کے بدنام کر دیا ہے، اس لئے ان کو برا نہیں کہنا چاہئے، زید اپنے قول کی تصدیق اللہ کے فرمان سے پڑتا ہے۔ (اللہ نے دنیا کے ہر گوشہ میں اپنا پیغمبر بھیجا ہے) ہو سکتا ہے کہ یہی رام پچھمن ہندوستان میں پیغمبر بن کر آئے ہوں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ بات کہاں تک صحیح ہے اور شخص مذکور پر شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہونا چاہئے؟

نیز زید یہ بھی کہتا ہے کہ کسی کافر کو کافر مت کہو، ہو سکتا ہے کہ وہ کسی وقت ایمان لے آئے۔ تو کیا تقویٰ اس میں ہے کہ جس کی زندگی کفر میں گزر رہی ہو اور تمام افعال کفریہ ہو رہے ہوں تو ان کو کافر نہ کہہ جائے، کیا یہ اللہ و رسول کی مخالفت ہوئی یا نہیں؟ جسے اللہ و رسول نے کافر کہہ دیا تو اسے کافر کہنے میں کیا حرج ہے؟

غلام مرتضیٰ، کلنی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک دلیل شرعی سے ثبوت نہ ہو، کسی کی پیغمبری کا یقین کرنا درست نہیں (۱) بلاوجہ کسی کو برا کہنا بھی

= "ذکر بعض العلماء أن الأولى أن لا يقتصر عددهم؛ لأن حبر الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط لا يفيد إلا الظن، ولا يعتر إلا في العمليات دون الاعتقادات. وهما حصر عددهم بحال طاهر قوله تعالى: ﴿مهم من قصصنا عليك ومهم من لم نقصص﴾ (غافر ۷۸) "و یحتمل أيضاً محالفة الواقع، وإثبات براءة من ليس سي إن كان عددهم في الواقع أقل مما ذكر. ونهى السورة عمس هو سي إن كان أكثر، فالأولى عدم التخصيص على عدد" (شرح المقاصد، فصل في السورة، المبحث السادس الأنبياء معصومون عما ينافي مقتضى المعجزة ۲ ۷۳۱، دار الكتب العلمية)

() "والأولى أن لا يقتصر على عدد التسمية في ذكر العدد أن يدخل فيهم من ليس مهم ويحصل محالفة الواقع وهو عدد السي من غير الأنبياء أو غير السي من الأنبياء" (شرح العقائد السلفية، ص ۱۰۱، بحث واول الأنبياء . . دہلی)

(و کذا فی کفاية المفتی: ۱/۱۰۸، کتاب العقائد، دار لا شاعت کراچی)

درست نہیں (۱) بذا سکوت ہی حوالہ ہے۔

جس کا کفر وہیں شرعی سے ثابت ہو وہ کافر ہی ہے اس کو کافر ہی کہا جائے گا مسلمان نہیں کہا جاسکتا، اگر حق تعالیٰ اسلام کی توفیق دے تو اس کو مسلمان کہا جائے گا (۲)۔ اس کی مثالیں، احوال میں بھی موجود ہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ و ہدیمو، منہ۔

دین اسلام مانگہ کے ذریعہ یوں نہیں پھیلا یا جاتا؟

سہ ان [۲۲۸]، یہ میں مختلف مذاہب کے مانتے والے لوگ موجود ہیں اور ہر ایک اپنے مذہب کی حقارت کرتا ہے اور اپنے ہی مذہب کے کتاب سے اصولوں پر رہتا ہے، مذہب اسلام کو تقبیحاتی فیصد وہ مذہب حق نہیں مانتے اور ایسی صورت میں خدا تعالیٰ کی فرشتے کے ذریعہ یا کسی دوسرے ذریعہ مذہب اسلام یوں نہیں پھیلاتا اور شیطان کے دھوکے سے مسلمانوں کو یوں نہیں پھینکتا، ہمارے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تبلیغ صرف غار میں فرمایا کرتے تھے، کج کل مسلمان ایسا نہیں کرتے، کیا ایسا کرنے کی ضرورت نہیں؟ برادرِ

عمر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "سبب لمسلم فسوق وقدمه کفر" مشکوٰۃ لمصابیح ص ۴۱، کتاب الاداب، باب حفظ اللسان والعبیۃ و لشمہ، قدیمی۔

و کہ فی صحیح البخاری ۱۲۰۱، باب خوف المؤمن ان یحبط عمله من کتاب لا یمان، قدیمی۔
۲۲ قال اللہ تعالیٰ: "ان الذین یکفرون باللہ ورسوله، ویریدون ان یفرقوا بین اللہ ورسوله، ویقولون نؤمن ببعض ویکفر ببعض، ویریدون ان یضحدوا من ذلک سبلاً، اولئک هم الکافرون حقاً" لآلہ، سورۃ النساء، ۵۰، ۵۱۔

۳ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "لن یمان احدکم الا بالاسلام بالی حقیق من ہمد، او یعمد من الحطاب واصبح عمر، فعدا علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فاسلمہ ثم صلی فی المسجد عاھر" مشکوٰۃ لمصابیح، ص ۷۷، باب عمر رضی اللہ

عہ قدیمی۔

یونہی جواب سے مطلع فرمائیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

دین اسلام کی تبلیغ مسلمانوں کے ذمہ میں ہے فرشتوں کے ذمہ نہیں، اولیاء اللہ نے ہمیشہ دین اسلام کو پسند کیا ہے اور ایک ایک فرد اللہ کے ہاتھ پر بندہ ارہم آقا مسلمان ہوئے اور اب بھی اولیاء اللہ ہمیشہ کوشش میں رہتے ہیں۔ شیطان کے ہتھوڑے سے بچنے کے لئے قرآن پاک اور حدیث شریف میں طریقے بتا دیئے گئے، ان کے ترسے ہر زبان میں کر دیئے گئے، جبکہ بہ مدارس قائم کر دیئے گئے کہ لوگ بہرہ ور شیطان کے ہتھوڑے سے بچنے کے طریقے معلوم کریں، چھوٹی بڑی کتابیں سنیں، روایاتی میں، نئی کتابیں قائم کر دی گئی ہیں جن میں اولیاء اللہ بیٹھ کر یہ سب چھ کرتے ہیں، کروائی شخص ان سب سے نفع نہ اٹھے، یہ خواہنا قسم کرتے۔

دنیاوی کاموں کے لئے محنت کرتے ہیں، مثلاً ایک یہ غلہ پیدا کرنے کے لئے کیتی کرتے ہیں، کیتی محنت کی جاتی ہے، وہاں یہ سوال نہیں ہوتا کہ فرشتے ہی آکر یہ سب کام کر دیا کریں، اسی صحن زندگی کے ہر شعبہ کا جس سے نہ کبھی مکان بنانے کے متعلق خیال ہوتا ہے نہ کوئی فرشتہ آکر تیار کر دیا کرے، پھر دین کی تبلیغ کے لئے یہ نہیں کیوں ہوتا ہے۔ جس چیز کو آدمی پسند کرنا چاہتا ہے اس کے لئے جہاد بتاتا ہے، اس کا مرکز قائم کرتا ہے، اخبار نکالتا ہے، یہ دوسرے اخبارات میں مضمون دیتا ہے، ہر جگہ اس کا پرچار کرتا ہے، اس پر محنت بھی کرتا ہے، وہ پیسہ بھی خرچ کرتا ہے، اپنے دس دو ماخ، زبان، عزت، اقتدار غرض ہر قوت و خرچ کرتا ہے، یہ کبھی کوئی نہیں کہتا کہ فرشتہ آکر یہ کام کر جایا کرے۔ فقط اللہ اعلم۔

حرر و اجبر محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نفع اللہ دین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۸/۹۰ھ۔

انبياء سابقین علیہم الصلاۃ والسلام کے اصحاب کا احترام

سوال [۲۲۵]۔ انبیاء سابقین کے اصحاب کا احترام و اکرام ہمارے فخر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے اصحاب کے احترام و اکرام کے مثل ہم پر ضروری ہے یا کوئی کمی بیشی کا فرق ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

سراپہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سب واجب الاحترام ہیں، کسی کی شان میں گستاخی و توہین جائز نہیں، ان کے مشحورات میں کتب سن کا حکم ہے، واقعی بات صحیح ہے کہ ان میں بعض افضل ہیں بعض ست۔ لیکن کسی کے متعلق بھی یہ کہتا، رست نہیں کہ، و باطل وضالہ پر تھے، (۱) جو شخص صحابہ کرام کو سب و شتم کرے اس

(۱) "و لصحابة كنهم عدول مطلقاً. لطواهر الكتاب والسنة و احماغ من يعتد به في شرح السنة قل أبو منصور لبعثادي أصحابنا محمسون على أن أفضلهم الحلفاء الأربعة على الترتيب المذكور. ثم تسعة العشرة، ثم أهل بدر، ثم أحد، ثم بيعة الرضوان. و من له مرة من أهل العقبتين من الأضرار. وكذلك السابقون الأولون. وهم من صلى إلى القسيتين. و قيل أهل بيعة الرضوان. وكذلك أحسنوا في عتبة و حديجة ايهما أفضل" وفي عاتمة و فاطمة؛ و أما معوية فهو من العدول الفصلاء و الصحابة الاحبار و الحروب التي حرت بينهم كانت لكل طائفة سببه اعتقدت تصويت نفسها سبها. و كنهم مدونون في حروبها، ولم يخرج بذلك أحد منهم من العدالة؛ لأنهم مجتهدون مختلفون في مسائل كذا حنف السجندون بعدهم في مسائل. و لا يلزم من ذلك نقص أحد منهم" مرفوع لمفاتيح لمقاري، كتاب السائق و الفصائل، باب مناقب لصحابة رضى الله تعالى عنهم (۱۰ ۳۵۵، رشیدیہ)

و یکنف عن ذکر الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين إلا بحیر، بما ورد من الاحادیث الصحیحة فی مناقبهم، و حروب الکف عن الطعن فیهم کقولہ علیہ الصلاة والسلام لا نسوا اصحابی، فلو أن أحدکم ان افق مل احد دهما ما بلغ مد احدهم و لا یفسده" و کقولہ علیہ الصلاة والسلام "لله الله فی اصحابی لا تتحدوهم عرصا من بعدی، فیس احبهم فحیی احبهم، و من نعصمهم فنعصی نعصمهم، و من داهم فقد آدای، و من آدای فقد آذی الله، و من آذی الله تعالى فبوشک أن یأخذه" ثم فی مناقب کذا من آسی بکرو عمر و عثمان و علی و الحسن و الحسین رضوان الله تعالى عنهم و عمرهم من اکبر الصحابة رضى الله تعالى عنهم أحداث صححة، و ما وقع سبهم من المارعات و المحاربات فيه محل و تأویلات، فسبهم و الطعن فیهم ان کان مما یحالی الأدلة القطعیة، فکثر کتفد عاتمة رضى الله تعالى عنها، و لا فبدعة و فسق" (شرح العقائد السفی للتفتارانی، ص: ۱۱۶، المطبع الیوسفی)

(و کذا فی السراس، ص: ۳۲۷، ۳۲۸، امدادیہ ملتان)

پر حنت وغیرہ کے اظہار آئے ہیں (۱)۔ فقہاء مندقون ائمہ

حررہ عبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۷۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰۹۲ھ۔

اہل بیت اور صحی بہ کرام سے محبت

سوال [۲۳۱]: کیا محبت اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جزو ایمان ہے، اگر

جزو ایمان ہے تو نص نہ تن تحریر فرمائیں اور اگر نہیں ہے تو آیت کریمہ ۵۰ وَاَسْلَمْتُكُمْ عَلَيْهِ اَحْرَارًا سے مدد

لیں پھر سی ۵۰ (۲) کے کیا معنی اور محبت کا اظہار کس طرح سے کیا جوب اور اہل بیت میں کون کون شامل ہیں؟

صحی بہ کرام اور ازواج مطہرات کی شان میں گستاخی کرنے والے کا حکم

سوال [۲۳۲]: ۱۔ جو وہ مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں مگر سب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم اور زوجہ مطہرات کی شان میں گستاخی کرتے ہیں وہ مسلمان ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس کی تائید میں کوئی آیت کریمہ تحریر فرمائیے۔

جواب حامداً و مصیباً:

۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانے والے اور جان نثار ممتحنین کی شان میں آپ نے

تعلق رکھنے والی ہر شے کے ساتھ ہی حسب اہمیت و اعتبار آپ نے سب آپ کا منہ آپ کا منہ آپ کا

یہ ہو قرآن شریف و اس کے احکام، آپ کی حدیث و اس کے احکام، آپ کا منہ آپ کا منہ آپ کا

ہاں، آپ کی سواری اونٹ وغیرہ، آپ کے تھیرے، تلوار وغیرہ، آپ کا طرز زندگی، مرقعات، جہر زمردات،

زوجہ مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن، عتبات پاک صحی بہ کرام رضی اللہ عنہم، غرض آپ سے تعلق رکھنے والی ہر شے

محبوب ہونی چاہئے مگر جو آپ کو مرفوب و پسندیدہ نہ تھی یا مباح و خوش تھی اس سے ان قدر بعد ہونا چاہئے۔

عمر بن عمر رضی اللہ عنہما عن قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: دار سم

لہن بسون صحابی ثعلبہ لعلہ اللہ علی سرکم روثہ نیرمدی، مسکوہ المصباح، ص ۱۵۸

نصفہ ۲۵۰ قدمی

۲ سوری ۲۳

حاصل یہ کہ اپنی محبت و غرت کو من کل الوجوه آپ کی محبت و غرت کے تابع کر دے، جو شخص متقا و تقویٰ و فعل سے اس چیز میں جس قدر راسخ اور کامل ہوگا اسی قدر اس کا ایمان پختہ ہوگا، جس قدر کمی ہوگی اسی قدر ایمان میں ضعف ہوگا، اس کی دلیل وہ ہے شمار آیتیں ہیں جن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کو فرض، اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور باعث فلاح اور آپ کی نافرمانی کو حرام، اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور باعث ہلاکت فرمایا گیا ہے، آپ کی محبت کا برائی کی محبت سے زیادہ ہونا ضروری ہے

"عن انس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: "لا ياء من أحدكم حتى يكون أحب إليه من والده وولده وجميع بني منتهى عنبه"

"وعنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: "كأن من كان فيه وحده من حارة لاس من كان لله ورسوله أحب إليه مما سواهما حتى لا يمسكه"

سیرت ص ۱۰۱ (۱)۔

یہاں شریعت مطہرہ کے اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں صراحت مذکور ہے (۲)۔ ایمان کا مدار توحید و رسالت وغیرہ عقائد کو قرار دیا ہے، پس اس بنیاد و رکن کے عدم سے ایمان معدوم ہوگا جو نہ مستلزم ہے باقی عقائد و احباب کے عدم سے نیز نہیں لازم آتا، ہاتھ نہ

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب لایسن، ۱۲، قدسی)

(اصحیح البخاری، کتاب الایمان، باب حب الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من لایسن، قدسی)

(اصحیح البخاری، کتاب لایسن، باب حلاوة الایسن، ۱، قدسی)

"عن انس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم: "نبي لاسلام عني خمس شهادة ان لا اله الا الله و ان محمدا عبده و رسوله و اقام الصلاة و ايتا الزكاة و ربح و صوم رمضان منتهى عنبه"

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب لایسن، ۲۰، قدسی)

(اصحیح البخاری، کتاب لایسن، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "نبي لاسلام عني خمس" قدسی)

(الاصحیح لمسلم، کتاب لایسن، باب لایسن، لایسن و دعائہ لعقار، ۲۲، قدسی)

یہاں کی اشعار سے۔

اہل بیت اور صحابہ اہل بیت پر ان کے طریق پرنا چاہتے کہ ان حضرات کا نام عظمت و اہمیت سے
لے اور رضی اللہ تعالیٰ عنہ سب ان کے واقعات پرستے اور ان کے دامن سے ہمت حاصل کر کے اس
طرح ہر فرشتے سے دین کی تبلیغ و اشاعت فرمائی ہے اور حسب مقتدر اس امر میں خود بھی ان کا تابع رہا، اہل
بیت پر اس زواج مطہرات سے ہی بہرہ امر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بغض رکھنا اور یہ سخت حرام ہے، کیونکہ ان
سے بغض رکھنا، درحقیقت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بغض رکھنا ہے اور یہ فی الحقیقت اللہ تبارک و
تعالیٰ سے بغض رکھنا ہے جو شخص سنی کے کلمات ان کی شان میں جہتا ہے اس سے اوپر حدیث شریف میں سنت
آئی ہے اور صحابہ کرام کی ایک جماعت نے ایسے شخص کو کافر قرار دیا ہے

”عن عائشہ بنت عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: من بغض آل محمد فبغض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وہو من بغض آل محمد فبغض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ومن بغض آل محمد فبغض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ومن بغض آل محمد فبغض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ومن بغض آل محمد فبغض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فہو من بغض آل محمد فبغض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

”عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: من بغض آل محمد فبغض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ومن بغض آل محمد فبغض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“

”السنن فی سنی“ مجتہد معہ نہیں کہ وہی آیت ہے، اس سورت میں آئی ہے، ممکن ہے کہ
مائل کی مراد اس سے ہے کہ لا تسبوا علیہ خبر لا سودہ فی القریۃ (۲) ہو۔ اگر ایسا ہو تو اس
آیت کی تفسیر میں تفسیرین کے چند اقوال ہیں

۱۔ جامع لرمادی، ابواب المصاف عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، باب فی من یسب

أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۲، ۲۲۵، سعید

(مشکوۃ المصابیح، باب مناقب الصحابة: ۲، ۵۵۴، قدیمی)

(۲) (الشوری: ۲۳)

ایک یہ کہ ”اے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! فرما دیجئے ان مشرکین کو کہ میں اپنی اس تبلیغ اور نصیحت پر تم سے کوئی اجر اور مال نہیں مانگتا۔ صرف اتنا چاہتا ہوں کہ تم لوگ مجھ سے شر و روک لو اور مجھے راست کی تبلیغ کرنے دو اور تمہارے درمیان قرابت ہے اس کا خیال کرواؤ۔“ تفسیر ابن کثیر ۲/۱۱۱ (۱)۔

دوسرا قول یہ ہے کہ قربانی سے مراد اقرب الی اللہ ہے یعنی ”صرف یہ چاہتا ہوں کہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت کر کے ان امت اور عمل صالح کے ذریعہ سے تقرب الی اللہ حاصل کرواؤ“ تفسیر مدارک ۳/۸۱ (۲)۔

تیسرا قول یہ ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو تنشی کا زمانہ تھا اور نہ ورثیں، پیش نہیں تو انصار نے کہا آپ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہدایت فرمائی ہے اور آپ ہمارے اس شہر میں ہماری ہیں، لہذا آپ کے لئے کچھ مال جمع کرنا چاہتے سو جمع کر کے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس لائے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو واپس کر دیا اور یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ ”آپ کہہ دیجئے کہ

(۱) ”قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ“ ”ای قل یا محمد لهذا المشرکین من کفار قریش لَا أَسْأَلُكُمْ عَنِ هَذَا الْبَلَاءِ وَالصَّحَّاحِ لَكُمْ مَا لَا تَعْطَوْنَهُ، وَإِنَّمَا أَسْأَلُكُمْ أَنْ تَكُونُوا شُرَكَاءَ عِيٍّ وَتَذَرُونِي أَسْبَحُ بِرِسَالَتِي، إِنْ لَمْ تَصْرُوهِي فَلَا تَزِدُونِي مِمَّا يَبِيٍّ وَبِيَكُمْ مِنَ الْقُرْآنَةِ“ (تفسیر ابن کثیر (الشوری: ۲۳): ۱۰۰/۳، دار القلم)

”قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا“ ”علی ما ادعواکم علیہ“ (”إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ“) ”تودونی لغرابتی مکم و تحفظونی بہا“، (روح المعانی، (الشوری: ۲۳): ۴۸/۲۵، دار الفکر)

”و کذا فی الجامع لأحكام القرآن للقرطبی، (الشوری ۲۳) ۱۶، ۱۵، دار الکتب العلمیہ)

(۲) ”وَقُلِ الْقُرْبَىٰ يَنْقُرِبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَىٰ أَيْ إِلَّا أَنْ تَحْوَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِي تَقَرُّبِكُمْ إِلَيْهِ بِطَاعَةِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ“ (تفسیر المدارک، (الشوری: ۲۳): ۵۱۰۲، قدیمی)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قل ”لَا أَسْأَلُكُمْ عَنِ مَا آتَيْتُكُمْ مِنَ الْيَسَارَاتِ وَالْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ تَوَادُّوا اللَّهَ تَعَالَىٰ، وَأَنْ تَقْرَبُوا إِلَيْهِ بِطَاعَتِهِ“ (تفسیر ابن کثیر، (الشوری: ۲۳): ۱۰۰/۳، ۱۰۱، دار القلم)

”وَقَالَ آخَرُونَ بِأَنَّ مَعْنَىٰ ذَلِكَ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ إِنَّمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَىٰ مَا حَتَّكُمْ بِهِ أَحَرًا لَا أَنْ تَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ، وَتَقْرَبُوا بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالطَّاعَةِ“ (تفسیر الطبری، (الشوری ۲۳) ۲۵، ۲۵، شرکۃ مکتبہ و مطبعة مصطفى البابی الحلبي)

قرآن پر یہ روایات کاغوش نہیں، لہذا یہ روایات یہ چاہتا ہوں کہ میرے قرابت واروں سے محبت مروا دیں۔
یہ ۳۷-۳۸ (۱)۔

بخاری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کریمہ میں قرابت سے مراد حضرت علیؓ و فاطمہؓ و حسنؓ و حسینؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اربعہ ہیں انہیں ابو السعد و ۸۳۵ (۲)۔

محدثانہ حیثیت سے ان میں سے بخاری روایات پر کلام بھی ہے جس وائن شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے (۳)۔ فقہ و اللہ بن نہ تعالیٰ رحمہ۔

۱۔ عبدالموہب بن عوف عن ابیہ عنہ، معین مفتی مدرسہ نظام علوم بہار بنوری، ۷۵۹ھ۔
جوابات شیخ عبدالموہب بن عوف، شیخ عبدالموہب بن عوف، ۷۵۹ھ۔

”روى لكسي عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة
كسب عروة ركب و حقوق و لبس في يده سعة فقال الأنصار ان هذا الرجل قد هداكم الله على يده و هو
من حكمكم و حرككم في يدكم، فاجمعوا له طائفة من اموالكم، ففعلوا، ثم اتوه به فردده عليهم، فقول قوله
بعدى قل لا اسئلكم عليه اجرا“ (التفسير الكبير، (الشورى ۲۳) ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰

آل رسول کا مصداق

سوال [۲۳۲]: ”آل“ کا لفظ صرف اہل بیت کے لئے خاص ہے یا تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اور جملہ امتیوں کو بھی شامل ہے؟ اگر تمام صحابہ اور تمام تبعین کو شامل ہے تو پھر درود شریف میں: ”وَأَصْحَابَهُ“ بڑھانے کی کیا ضرورت ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً :

”آل رسول“ کا لفظ اہل بیت کے لئے خاص ہے اس لئے صحابہ کرام کا تذکرہ بھی کیا جاتا ہے، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جو شخص میرے طریق پر چلے وہ میری آل ہے، اس لئے جہاں اصحاب کا تذکرہ نہیں وہاں اس روایت کے تحت اصحاب کو ”آل“ میں داخل قرار دے لیا جاوے گا (۱) اس روایت پر مد علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح حصین میں کلام کیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) ”و اختلف في آل المصلي عليهم فقيل: بو هاشم، وقيل: أولاده، وقيل: الفقهاء المجتهدون، وقيل: أتباعه وهو المختار“ ”و عن أنس رضي الله تعالى عنه سئل السی صلی الله تعالى عليه وسلم عن آل محمد، قال: ”كل تقی“ وفي رواية: ”كل مؤمن“ وفي سندهما ضعف“.

وفي الحاشية رقم ۳۰: ”(قوله: هو المختار) والحق أنه ليس بصحيح عند الأبرار لقوله صلی الله تعالى عليه وسلم: ”لا يصح الصدقة لمحمد ولا لآل محمد“ ولو كان آل جميع الأتباع حرمت عليهم الصدقة، ولم يقل به أحد“ (النسائی شرح شرح العقائد (تحت قوله: و علی آلہ)، ص ۱۰۰)
” (و علی آلہ) فبالاشتراك اللفظي على ثلاثة معان الثالث: بمعنى أهل البيت خاصة: نحو آل محمد صلی الله تعالى عليه وسلم“ (امداد الفتاح شرح نور الايضاح و نجات الأرواح، ص: ۲۷، دار إحياء التراث العربی)

” (و علی آلہ) فالأكثر أنهم قرابته صلی الله تعالى عليه وسلم الذين حرمت عليهم الصدقة وقيل: جميع أمة الإجابة“ (مقدمة رد المختار: ۱/۱۳، سعید)

”و اختلف العلماء في آل السی صلی الله تعالى عليه وسلم على أقوال أظهرها وهو احتیار الأزهري وغيره من المحققين أنهم جميع الأمة“ (شرح النووی علی الصحيح لمسلم ۱، ۵، باب =

مدح صحیحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

مسئلہ ۱۲۳ | مدح صحیحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم واجب ہے یا سنت ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

مدح صحیحہ قرآن و حدیث میں اثبات سے موجود ہے اور ہر جمعہ و جمعہ پر پڑھ کر نصیب مدح صحیحہ ہوتا ہے۔ حضرت مجدد انبیا علیہ السلام نے یہ شعار اہلسنت و اجماعت میں سے ہے، اگر اس کی رکاوٹ کی جاوے تو اس کا اثر نہ ہوگا (۱) لیکن موقعہ اور محل اور نوعیت کی رعایت بہر حال ضروری ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ عمیر۔

۶۔ عبدالمود شہابی غفرلہ۔

تیارہ مرام سب سنی تھے

مسئلہ ۱۲۴۔ مولانا صاحب بی اے فاضل فرماتے ہیں نہ میں سنی ہوں، نہ مالکی، نہ شافعی، نہ سنبلی، نہ شیعہ، نہ قادیانی، نہ سنی، میں مسلمانوں اور ان کے شاکر و چروں طرف کتبہ چھتے ہیں کہ سنی ہونا قرآن مجید ثابت نہیں، سنی تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وہ پیرو ہیں جو ان کے بعد ہوئے جو ان کے مسلمان ہوئے۔

— الصلوة علی نسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد الشہید، قدیمی،

قال اللہ تعالیٰ: "والمساکین الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان، رضي الله عنهم و مسوا عنهم، واعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار، حامدن فيها أبدا، ذلك الثور لعصمہ" (نور ۶۰)

و قال تعالیٰ: "لقد رضي الله عن المؤمنين اذا يبايعوك تحت لشجرة، فعليه ما في صدورهم"

و قال تعالیٰ: "لقد رضي الله عن المؤمنين اذا يبايعوك تحت لشجرة، فعليه ما في صدورهم"

و قال تعالیٰ: "لقد رضي الله عن المؤمنين اذا يبايعوك تحت لشجرة، فعليه ما في صدورهم"

و قال تعالیٰ: "لقد رضي الله عن المؤمنين اذا يبايعوك تحت لشجرة، فعليه ما في صدورهم"

و قال تعالیٰ: "لقد رضي الله عن المؤمنين اذا يبايعوك تحت لشجرة، فعليه ما في صدورهم"

و قال تعالیٰ: "لقد رضي الله عن المؤمنين اذا يبايعوك تحت لشجرة، فعليه ما في صدورهم"

مشکوٰۃ شریف، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”البتہ آوے گا امت میری پر یعنی زمانہ جیسا کہ آیا و پر بنی اسرائیل کے مانند پاپوش کے ساتھ پاپوش کے یعنی بہتر گروہ کے، اور ہوگی امت میری بہتر گروہ پر، سب وہ بیچ دوزخ کے مگر ایک گروہ“، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا کون ہوگا وہ گروہ؟ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”جس پر میں ہوں اور میرے اصحاب“ (۱) اور اس ہی باب میں ارشاد فرمایا رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”فعبیکم سستی و سۃ حنفاء“ (۲) پس لازم پکڑو طریقہ میرا اور طریقہ خلفائے راشدین کا۔ کیا اس سے سنت واجتماع ہونا ثابت نہیں ہوتا؟ اس کو سنی ہونا نہیں کہتے کیا سنت واجتماع یا سنی ہونا کفر ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً :

سنی وہ جماعت ہے جو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے طریق کے موافق عمل کرتے ہیں جیسا کہ بہت سی احادیث میں سنت اور جماعت صحابہ کے طریق کو اختیار کرنے اور اس پر چلنے کا حکم ثابت ہے اور اس سے علیحدہ ہونے کی برائی اور مذمت صراحۃً موجود ہے۔ لفظ ”سنی“ اگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں موجود نہ ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سنت پر عمل کرنے والے بھی اس زمانہ میں موجود نہیں تھے، بلکہ تمام صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سنی تھے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنی ہونے یعنی سنت پر عمل کرنے کا حکم فرمایا ہے:

”عن اُبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“

من تمسک بسنتی عند فساد امتی، فله اجر مائۃ شہید۔“ رواہ البیہقی۔

”عن اُبی در رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“

(۱) ”عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔“

لیأتین علی امتی کما اتی بنی اسرائیل حدو العل بالعل، حتی ان کان مہم من اتی امہ علایۃ لکان فی امتی من یصع ذلک، وان سی اسرائیل تفرقت ثنتین و سبعین ملۃ، و تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملۃ، کلہم فی السار الا ملۃ واحده۔“ قالوا من ہی یا رسول اللہ؟ قال ”ما انا علیہ و اصحابی“ رواہ

الترمذی۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، الفصل الثانی، ۳۰، قدیمی)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح المصدر السابق)

حنف جماعة شبراً، فقد جمع رقة الإسلام من عنقه۔ رواه احمد و أبو داود (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۶/محرم/۵۶ھ۔

کیا صحابی کی نعش کو دیکھنے والا بھی تابعی ہے؟

سوال [۲۳۶]: تابعی کی کیا تعریف ہے؟ کیا اگر آج کسی صحابی کی نعش برآمد ہو تو اس کا دیکھنے والا

تابعی ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض نعش برآمدہ کو دیکھ کر آج چودہویں صدی میں کوئی تابعی نہیں کہلائے گا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

امام مہدی

سوال [۲۳۷]: کیا امام مہدی کے ظہور کا عقیدہ از روئے قرآن وحدیث ضروریات دین میں سے

ہے؟ اگر کوئی امام مہدی کے ظہور کا قائل نہ ہو تو اس کے متعلق شرع شریف کا کیا حکم ہے؟ رئیس احمد دیواریا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خليفة الله المہدی کے متعلق ابوداؤد شریف میں تفصیل مذکور ہے (۳) ان کی علامات، ان کے ہاتھ پر

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثانی: ۱، ۳۰، ۳۱، قدیمی)

(۲) "قیل هو من صحب الصحابی، وقيل من لقيه، وهو الأظهر"، (تقریب النووی ۲۰۶، قدیمی)

"وهو من لقي الصحابي كذلك"، (رحمة الفكر، ص ۱۰۲، فاروقی کتب خانہ، ملتان)

"هو من لقي صحابياً مسلماً ومات على الإسلام، وقيل: هو من صحب الصحابي" (تیسیر

مصطلح الحديث، معرفة التابعين، ص: ۲۰۲، دار التراث الكويت)

(۳) "ولو لم يبق من الدنيا الا يوم"، قال زائدة: "لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث رجلاً مني أو من اهل =

بیعت، ان کے کارنامے ذکر کئے ہیں۔ جو شخص ان ”امام مہدی“ کے ظہور کا قائل نہیں وہ ان انبیاء کا قائل نہیں، اس کی اصلاح کی جائے تاکہ وہ صراط مستقیم پر آجائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

= بیٹی، بواطیء اسمہ اسمی، واسم أبیہ اسمی“ زاد فی حدیث فطر ”یملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً“۔ وقال فی حدیث سفیان ”لا تذهب أو لا تنقصی الدنیا حتی یملک العرب رجل من أهل بیٹی بواطیء اسمہ اسمی“ قال أبو داؤد: لفظ عمرو أبی بکر بمعنی سفیان“

”عن علی رضى الله تعالى عنه عن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم قال ”لو لم یبق من لدھر إلا یوم، لبعث الله رجلاً من أهل بیٹی یملأها عدلاً كما ملئت جوراً“.

”عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم یقول ”المهدی من عترتی من ولد فاطمة“.

”عن أبی سعید الخدری رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم ”المهدی منی، أحیی الحیة، أقی الألف، یملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، ویملک سبع سنین“

”عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها روح النبی صلی الله تعالى علیه وسلم عن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم قال: ”یکون اختلاف عد موت خلیفة، فیخرج رجل من أهل المدینة ھارب إلى مكة، فیأتیہ ناس من أهل مكة، فیخرجونه و هو کاره، فیأیعونه بین الرکن والمقدّم، ویعب إلیه یبعث من الشام، فیحسف بهم بالبداء بین مكة والمدینة، فإذا رأى الناس ذلک أتاه أبدال الشجر وعصائب أهل العراق فیأیعونه، ثم یثأ رجل من قریش أحواله کلب، فیبعث إلیهم بعثاً، فیظهرون علیهم، و ذلک بعث کلب، والحیة لمن لم یشهد غیمة کلب، فیقسم المال، و یعمل فی الناس بسنة ینهم صلی الله تعالى علیه وسلم، و یلقى الإسلام بجرانه إلى الأرض، فیلث سبع سنین، ثم یتوفی، و یصلی علیه المسلمون“ قال أبو داؤد وقال بعضهم عن هشام نسع سنین، وقال بعضهم سبع سنین“

”قال علی رضى الله تعالى عنه و نظر إلى ابیه الحسن فقال إن اسی هذا سید كما سماه النبی صلی الله تعالى علیه وسلم، و ینخرج من صلبه رجل ینمی باسم ینکم صلی الله تعالى علیه وسلم، و یشبهه فی الخلق ولا یشبهه فی الخلق، ثم ذکر قصة ”یملأ الأرض عدلاً“ (سنن أبی داؤد، باب ذکر

ایک جنین (غیر موالود) باتیں کرتا ہے کیا وہ مہدی ہے؟

سوال [۲۳۸]: انڈونیشیا میں ایک عورت حاملہ ہے اس کے دن پرے ہو چکے ہیں لیکن ابھی تک ولادت نہیں ہوئی، بلکہ جنین نے یہ خبر دی ہے کہ آنے والے سال میں حج کے دن عرفات کے میدان میں پیدا ہوں گے، دوسرے یہ کہ اندر سے جنین گفتگو کرتا ہے جس کی باتیں صرف اس کی ماں سمجھتی ہے، اور کوئی نہیں سمجھتا، تیسرے یہ کہ کہنے والے کا بیان ہے کہ آئندہ چل کر اس کی باتیں ماں کے علاوہ اور اشخاص بھی سمجھ سکتے ہیں، چوتھے یہ کہ بچہ حکم کرتا ہے کہ فلاں جگہ چلو، ماں اس کے حکم کے مطابق دورہ کرتی ہے، پانچویں یہ کہ بچہ مادر کے رحم ہی میں نماز پڑھنا ادا کرتا ہے۔

۲ بندہ کے پاس اس کا استفتاء آیا ہے، اس خبر کی تصدیق کرنا چاہئے یا نہیں؟

۳ بعض کا خیال ہے کہ امام مہدی یہی ہیں اور قرب قیامت کی علامات شروع ہو گئی ہیں۔ کیا یہ

صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ یہ کوئی شرعی چیز نہیں جس کی تصدیق لازم ہو، اگر مخبرہ ثقہ ہو اور ظن غالب اس کی تصدیق پر ہو، وہ کرے تو تصدیق میں اشکال نہیں (۱)۔ لیکن وہ ملک در ملک دورہ کرتی ہے اور بظاہر بغیر محرم کے سفر کرتی ہے تو وہ ثقہ اور قبل تصدیق نہیں (۲)۔ قرب قیامت کا ظن غالب ہے، دماغی مرض کا بھی شبہ ہے، شیطانی اثر بھی ہو سکتا

= (وکدا فی الحاوی للفتاویٰ، العرف الوردی فی احبار المہدی ۲/۶۹، دار الفکر)

(۱) "شهادة النساء بانفرادهن فیما لا یطلع علیہ الرجال حجة". (رد المحتار، کتاب الشهادات ۵/۴۶۵ ط: سعید)

"وشرطت الولادة، والیکارة، وعیوب النساء مما لا یطلع علیہ الرجال امرأة حرة مسلمة"

(مجمع الأنهر، کتاب الشهادات: ۳/۲۶۰ ط: غفاریہ)

(وکدا فی فتح القدیر، کتاب الشهادات: ۴/۳۷۲، مصطفى البابی مصر)

(۲) "اتفقوا علی أن الإعلان بکبيرة تمنع الشهادة، وفي الصعائر إن کان معلماً بوع فسق مستثنع بسمیه الناس بذلك فاسقاً مطلقاً، لا تقبل شهادته" (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الشهادات، الباب لرابع فیمن تقبل شهادته ومن لا تقبل، الفصل الثانی فیمن لا تقبل شهادته لعسقه ۳/۴۶۶، رشیدیہ)۔

ہے، غرض اس کا قول حجت شرعیہ نہیں۔

۲ اس کی تصدیق یا تکذیب سے نہ ایمان قوی ہوتا ہے نہ ضعیف ہوتا ہے، اس کی باتوں کی طرف توجہ دلا یعنی ہے۔

۳ یہ خیال ہے دلیل بلکہ خلاف دلیل ہے، حضرت مہدی علیہ السلام کے متعلق حدیث شریف میں موجود ہے کہ ان کا نام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کا موافق ہوگا اور ان کے والد کا نام حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے والد کے نام کے موافق ہوگا (۱)، اور وہ حضرت فاطمہؑ کی ذریت سے ہوں گے (۲) اور لوگ ان کو نہیں پہچانیں گے، بیت اللہ شریف کا طواف کرنے کی حالت میں ان کو پہچان لیں گے (۳)، ان کا حلیہ بھی بتلایا گیا ہے، ”حلی الحنفیة ألقى الألف الح“ (۴) اسود داؤد شریف میں تفصیل موجود ہے، (۵) مشکوٰۃ شریف ”شراط الساعة“ میں بھی یہ روایت موجود ہے (۶)، اب تو اس عورت کے متعلق

= تفصیل کے لئے دیکھئے (رد المحتار، کتاب الشهادات، باب القبول وعدمہ، ۵، ۴۷۳، سعید)

(و حلاصة الفتاوى، کتاب الشهادات، الفصل الثانی فی الشهادات ما یقبل منها وما لا یقبل ۶۰/۲، رشیدیہ)

(۱) ”لاتذهب أو لا تقصی الدنیا حتی یملک العرب رجل من أهل بیتی یواطی اسمہ اسمی“ (سنن أبی داؤد، کتاب المہدی، قبیل کتاب الملاحم: ۲/۲۳۹، ۲۴۰، امدادیہ)

(و کذا فی مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الرؤیا، باب أشرط الساعة، ص. ۴۷۰، قدیمی)

(۲) ”عن أم سلمة رضى الله عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ”المهدي من عترتي من ولد فاطمة“ (مشکوٰۃ المصابیح المصدر السابق)

(۳) ”عن أم سلمة رضى الله عنها زوج السبي صلى الله عليه وسلم قال: ”يكون اختلاف عند موت خليفة، فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكة، فيأتيه ناس من أهل مكة، فيحرقونه وهو كاره، فيأبغونه بين الركن والمقام“ الحديث. (سنن أبی داؤد، آخر کتاب الفتن، باب ذکر المہدی ۲/۲۳۹، ۲۴۰، امدادیہ، ملتان)

(۴) ”عن أبي سعيد الحدری رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”المهدي مني، أهل الحنفية، ألقى الألف، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، ويملك سبع سنين“ (سنن أبی داؤد، آخر کتاب الفتن، باب ذکر المہدی: ۲/۲۳۹، ۲۴۰) =

خبر است میں چھوڑ رہی تھی یہ ہے کہ جب اس وقت تک نہیں گیا ہوتا وہ خود بھی زمین کی طرح نہیں غائب ہوئی ہے۔ فقط واندالسم۔

ترہوا بعد مومو، خمر۔

جواب صحیح بندہ انھیں مالدین عفی عنہ اراعموم، یوبند، ۳۳ ۳۹۰ھ۔



= (۵) (سرسابی داؤد، کتاب الفتن، باب ذکر المہدی: ۲/۲۳۹، ۲۳۰، امداد بہ، ملتان)

(۶) (سنن أبی داؤد، المصدر السابق)

ما يتعلق بعلم الغیب (علم غیب کا بیان)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم غیب جاننا

سوال [۲۳۹]: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب عطائی حاصل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیب کی بہت سی چیزوں کا علم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا ہے، مثلاً: احوال قبر، احوال حشر، جنت، دوزخ وغیرہ، لیکن ان چیزوں کے علم کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عالم الغیب نہیں کہا جائے گا، یہ شان صرف حق تعالیٰ کی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا، إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ، فَإِنَّهُ يَمْلِكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾. (الجن: ۲۶، ۲۷)

وقال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَحْتَسِبُ مِنْ رَسُولِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ (آل عمران: ۱۷۹)

قال العلامة الآلوسی "فإن الله سبحانه وتعالى عالم كل عيب وحده، فلا يطع عبي ذلك المحتص علمه به تعالى إطلاعاً كاملاً أحداً من خلقه، ليكون أليق بالتفرد وأبعد عن توهم مساواة علم خلقه لعلمه سبحانه، وإنما يطلع جل وعلا إذا اطلع من شاء على بعضه مما تقتضيه الحكمة التي هي مدار سائر أفعاله عز وجل أي لكن الرسول المرتضى يُظهره جل وعلا على بعض العيوب المتعلقة برسالته" (روح المعاني، (الجن: ۲۶، ۲۷): ۲۹، ۹۶، دار إحياء التراث العربی)

"(ولا أعلم الغیب): أي ولا أقول لكم إنني أعلم الغیب، إنما دأب من علم الله عز وجل، ولا أطلع منه إلا على ما أطلعني عليه" (تفسير ابن كثير، (الانعام): ۵۰، ۱۸۱، مكتبة دار الفیحاء)

"ثم إن الأنبياء يعلمون كثيراً من الغیب بتعريف الله تعالى إياهم" (الجامع لأحكام القرآن

للقرطبي، (لقمان: ۳۳): ۲۱/۱۶۹، دار الفكر)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کے سلسلہ میں دیوبندی بریلوی اختلاف

سہ ماہی ۱۲۰۰ | حضرت مولانا محمد علی صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و علماء اللہ تعالیٰ نے علم غیب میں یہ تفرقہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم علم غیب و جانتے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم و علم غیب ذاتی ہے یا عینی؟ بریلوی و
دیوبندی میں اس کے متعلق یہ اختلاف ہے امریوں؟

بحوالہ حامداً و مصیباً:

سید ابوبکر و آخرین امام انبیاء و المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و خلق کائنات جل شانہ نے شان نبوت
کے حق پنی ذات و صفات و امور اخروہ پر متعلق اسے صوم و عطا فرمائے کہ دیکر تمام انبیاء و ملائکہ اور تمام جن
و بشر کے صوم و حیثیت ان کے سامنے ایسی تھی جیسے بے ناپیدانہ کے سامنے ایک قطرہ کی ہوتی ہے (۱) امر یہ حق
تعالیٰ کے عطا فرمانے سے ہے۔ حق تعالیٰ کا علم ذاتی ہے اور اس کے علم کے سامنے تمام مخلوقات کے صوم ایک قطرہ و
ن حیثیت جی نہیں رکھتے (۲)۔ کیونکہ حق تعالیٰ کا علم غیر متناہی ہے، اور سب کے صوم کثرت کے باوجود متنہی
ہیں۔ حضرات کا بر دیوبند کا یہی مسلک ہے، بریلوی کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب نے بھی ایسا ہی
نہا ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و حضرات علمائے دیوبند بھی عام الغیب کہنے سے روکتے ہیں، مولانا
احمد رضا خان صاحب نے بھی لکھا ہے کہ کسی مخلوق کو عالم الغیب کہنا مکروہ ہے، کیونکہ تب شرعیہ میں عالم الغیب
اس کو بتے ہیں جس کا علم ذاتی ہو اور وہ صرف اللہ پاک ہے، اور کوئی نہیں۔

(۱) 'قل علیہ السلام' 'انما مدیة العلم و عینی بانہا' (محض القدر ۵، ۲۳۰۰، رقم الحدیث

۲۸۰۵ بیروت)

'و ان سدا و شیعہ محمد ا صلی اللہ علیہ وسلم اعلم الخلق و افضلہم حمیلاً' (مداد
الصدوی ۶، ۳۲۷، دار العلوم کراچی)

'عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم د مرہم امرہم
من الأعمال بما یطیقون ثم یقول 'ان نقاکم و اعلمکم باللہ با' (صحیح البخاری ۱، ۱۰۰،
کتاب الاسمان، قدیمی)

(۲) 'فحاء عصفور فوق علی حروف السمیة، فتر بفرقة او بفرقین فی البحر فقال الحضر یا موسیٰ ما نقص
علمی و علیک من علم اللہ یعنی کثرت ہمدہ العصفور (صحیح البخاری ۲۳، کتاب العلم، قدیمی)

عالم الغیب اور افضل البشر کی تشریح

سوال [۲۴۱]: موریش کے بدعتی ماحول سے تو آپ واقف ہیں، دیوبندیت کے خلاف بدعتی عالم ہمیشہ بھارت رہتے ہیں، ہم ناجیز اس کے لئے ہمیشہ پوشش کرتے رہتے ہیں کہ ہمارے بزرگوں کے خلاف زبان نہ کھولیں، اس میں کسی حد تک کامیابی ہے اور انشاء اللہ زیادہ کی امید بھی ہے، اس کے مدد فرمائیں۔

۱۹۶۸ء میں نصاریٰ اور مسلمانوں میں فساد ہوا تھا، حالات نازک تھے، ہم سب مولوی جمع ہوئے تھے کہ ہم اپنے اختلاف کو ایک طرف رکھیں اور اتفاق کے ساتھ رہیں، جو اختلافی مسائل ہیں ان پر دستخط کر کے دوں کو خبردار کیا جائے کہ آپ لوگ بھی اتفاق کر لیں اور اتحاد سے رہیں تاکہ دوسری قوموں پر اچھا اثر ہو اور ایسا ہو بھی، اس میں عجلت میں ایک مبہم عبارت پر ہم نے دستخط کر دیے اور اس پر اتفاق کیا کہ جب تک اس مبہم عبارت کو صاف نہ کیا جائے عوام کے قابل نہ بنایا جائے اور شائع نہ کیا جائے، اختلافی مسائل میں تین مسائل سامنے تھے:

۱ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں یا نہیں؟ تو سب نے اس پر اتفاق کیا تھا کہ عالم الغیب تو اللہ پاک ہی ہے، ہاں بذریعہ وحی بہت سی غیب کی باتوں کا علم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ پاک نے دیا تھا۔

۲ اسی طرح حضرت وناظر تو اللہ پاک ہی ہے، ہاں اللہ پاک اپنے حکم اور قدرت سے رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب اور جہاں پہونچانا چاہے اور جو دکھلانا چاہے اپنی قدرت سے پہونچا اور دکھلا سکتا ہے۔

۳ اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سید البشر ہمارے جیسے نہیں یعنی شرف کمالات میں ہمارے جیسے نہیں، آپ نبی اور رسول خاتم النبیین ہیں۔

اس روز بدعتی عالم گشتو میں بہت نیچے اتراتھا، اس نے موقعہ دیکھ کر کہا ہم ایک مختصر عبارت لکھ کر دستخط کر لیں، چنانچہ اس نے جو عبارت لکھی وہ پرچہ بھی ساتھ ہے: ”عالم الغیب باعلام اللہ، حضرت وناظر بقدرۃ اللہ، سید البشر افضل البشر ہمارے جیسے نہیں“ پھر جو عبارت لکھی وہ مبہم تھی تو میں نے دستخط کرنے سے انکار کر دیا کہ جب تک جو زبانی تشریحات ہوئی ہیں وہ عوام کے سمجھنے کے قابل چونکہ نہیں ہیں اس لئے میں دستخط بھی نہیں کرتا ہوں،

تو سب نے یہاں شائع نہیں کیا جانے کا، جب مبہم عبارت کی تشریح ہو جائے گی تب شائع کریں گے، میں نے اپنے دستِ معلق بھی جی جو وہاں موجود تھے، واپس لے لیں، گواہی پرچہ میں یہ تحریر نہیں ہے، اس کے بعد ہم لوگ تشریح پر متفق نہ ہو سکے اس لئے بات آگے نہ بڑھی۔

پھر ۱۹۲۷ء میں بدعتی جامع مسجد میں امام نو مستعفی کر دیا، وہ پاکستان چلا گیا۔ ۱۹۶۸ء کی یہ عبارت جسے شائع نہ کرنے پر تعلق تھا، چند دن ہوئے کسی غیر ذمہ دار نے بدعتی عالم کا مقتدا تھا اس کے پاس یہ پرچہ تھا، شائع کر دیا، جس سے یہ مصیبت ہوئی ہے کہ ہمارے دیوبندی خیالات کے دوست احباب ہمیں بدنام کر رہے ہیں، بلکہ ذاتی دشمنی کی وجہ سے پرچہ شائع کرنے والے بدعتی کے ساتھ مل گئے ہیں کہ خوب شائع کرو تا کہ بدنام ہو، سب ان کو کافر نہیں، ان کے پیچھے نماز نہ پڑھیں وغیرہ۔

منا ہے کہ اس پرچہ کو آپ کی خدمت میں ارسال کر کے فتویٰ طلب کیا ہے، اگر یہ پرچہ پہونچے ہے تو جواب مرحمت فرماتے وقت جو مبہم عبارتیں ہیں انہیں صاف کر کے، موقعہ ہے کہ دیوبندی مسلک کو صاف کیا جائے تاکہ شر میں خیر نکل آئے، جواب مفتی صاحب تحریر فرماتے ہیں تو بہتہ ہے کہ حضرت والا ان کلمات سے مطلع فرمائیں، جو پرچہ دستخط شدہ ہے اس کی کاپی اور جو اس کے جواب میں صرف اظہار حقیقت کے طور پر ہم نے جمعہ میں سنایا، اس کی نقل بھی حاضر خدمت ہے۔

حضرت والا کو یاد ہو گا جب آپ حاجی یوسف راوت کے یہاں شادی میں تشریف لائے تھے تو موریشش میں حاجی داؤد ملاں کے وہاں کھانے پر مختلف خیالات کے اشخاص کو جمع کیا تھا اور جو سپا سنامہ والا قدر کو پیش کیا تھا اس میں دیوبندی بزرگوں کی خدمات کا ذکر اور والا قدر کی شخصیت کا تعارف تھا، کوشش یہ ہوتی رہی کہ مزمذہبی انتداب تو ہو، اس لئے گزارش ہے کہ کوئی ایسی تشریح ہو جو دونوں جماعتوں میں اتحاد و اتفاق کر سکے، دعا فرمائیں یہ فتنہ دفن ہو اور حق روشن ہو، اللہ پاک مدد فرمائے۔ آمین۔ اسماعیل بڑا بھائی (موریشش)۔

دستخط شدہ دستاویز کا انکشاف اور سبب

''موریشش کی امت مسلمہ پر یہ بات مخفی نہیں ہے کہ آج سے چند سال پیشتر رسول کریم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق عالم الغیب، حضور و ظہور بشر کی شہادت اور ان کا رکنا تازہ مسلمانوں کے درمیان زور و شور سے تھا، یہاں تک کہ اعدائے طور پر وہابی و بدعتی سے ملقب کر کے مردم و کلام بھی ترک کر دیا تھا،

ہذا ان حرمہ میں ہم نے بھی مختلف جگہوں پر مذکورہ صفات و موضوعات پر قرآن کریم اور احادیث صحیحہ کی روشنی میں تفصیل، تشریحیں، اللہ جل شانہ اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مابین صفات و درجات کے امتیازات و نہایت ہی صاف اور غیر مبہم طریقہ پر امت مسلمہ کو سمجھایا اور ایمان و عقائد کی صحت اور مضبوطی کا درس دیا، الحمد للہ ہم آج بھی وہی ایمان اور عقیدہ ہے، جس کا ثبوت مدلل طریقہ پر قرآن اور احادیث صحیحہ سے ہم مسلمانوں کو دے چکے ہیں اور اس وقت بھی ہم اپنے مذہب فیصلہ پر ٹھوس و مستحکم ہیں۔

واضح ہو کہ ۱۹۶۸ء میں عیسائی اور مسلم قوم کے درمیان فساد پھوٹا اور بد قسمتی سے مسلمانوں کے حالات بہت ہی قابل رحم تھے، اس نازک موقع پر جامع مسجد میں علامہ کی ایک کمیٹی بنی، جہاں مصطفیٰ ہم سے کہا گیا کہ موریشش میں امن و امان خراب ہو رہی ہے، لہذا ہمارے درمیان جو اختلافی مسائل ہیں ان پر دستخط کر کے عوام الناس کو خبردار کیا جائے کہ ہم تمام علامہ میں اتفاق و اتحاد ہے اور اس اتحادی خبر کی نشر سے تمام مسلمانوں میں بھی اختلافی مسائل سے بہت تر آہستہ میں اتحاد و ہمدردی اور اخوت کا رشتہ مضبوطی کے ساتھ قائم کریں گے، دوسری قوموں پر اس کا اچھا اثر ہوگا۔ تقاضائے وقت کو مد نظر رکھتے ہوئے بالاتفاق مذکورہ دستاویز کو مبہم اور قابل تشریح، نامکمل کھبر سے درست کر کے ہمارے آئندہ علامہ کی نشست میں مفصل طور پر مذکورہ دستاویز کے موضوعات و صفات پر گفت و شنید کر کے مبہم جہاتوں کی تشریح جب تک نہ ہو جائے، وہاں تک اشتہاری شکل میں برسر عام نہ لانے پر اتفاق کرتے ہوئے ہم نے تقاضائے وقت کے لحاظ سے مصلحتاً رضی طور پر دستخط کئے۔

معلوم ہو کہ حقیقت یہی وجہ ہے کہ چار سال تک یہ دستاویز امت مسلمہ پر مخفی رہا اور اس میں افسوس ہے کہ اس سلسلہ میں علامہ کی زیادہ نشستیں نہ ہو سکیں، قابل قبول تشریح پر متفق نہ ہو سکے، آج قوم کے کسی ایک غیر ذمہ دار نے اسے شائع کر دیا، اس پر حیرت ہو رہی ہے جو اس نامکمل و غامض دستاویز کو شائع کر کے ہمیں بدنام اور مسلمانوں کے درمیان بغض و عداوت کی آگ بھڑکا رہا ہے اور جرم عظیم کا مرتکب ہو رہا ہے، اس نے گزارش ہے کہ ایسے پردھیان نہ دیں اور حسد، بغض، عداوت، نفسانیت و غیبت جیسے بے پرواہیوں سے دور رہیں۔

علم الغیب تو ذات باری تعالیٰ ہی ہے جو عالم الغیب و الشہادۃ ہے، ہم جہد و تضرع و تضرع اللہ پاک ہی سے، جس قرآن و حدیث حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشر ہیں، مگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی اور رسول خدا و خاتم النبیین ہیں، مگر اس میں آپ جیسا کوئی بشر نہیں، علم الغیب، ضرور نظر و دروسوں

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بشر ہونے کے متعلق یہی ہمارے عقیدے ہیں۔ ہم نے اس پرچہ میں عام غیب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہیں کہا ہے، بلکہ ”عام الغیب باعلام اللہ کہنا ہے“ اور ہمارا مطلب اس وقت یہی تھا کہ بذریعہ وحی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ”مکمل پاک“ نے بہت سی غیب کی باتوں کا علم دیا، ضرور ناظر نہیں کہ بلکہ ضرور ناظر بقدرت اللہ، ہمارا مطلب یہ تھا کہ ”اللہ پاک اپنی قدرت کاملہ سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جہاں پہنچانا چاہے وہاں پہنچادے اور جو دکھلانا چاہے دکھلادے، اللہ پاک اس پر قادر ہے“۔ اس پرچہ میں ہے کہ ”سید البشر افضل البشر ہمارے جیسے نہیں“۔ اس کا مطلب یہ کہ ”آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبی اور خاتم النبیین کمالات میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جیسا کوئی بشر نہیں“۔ ہم پرچہ بازی سے دور رہنا چاہتے ہیں اور اس وقت تک نہیں نکالیں گے جب تک ہمیں مجبور نہ کیا جائے۔“

(یہ مضمون جمعہ کو چند مساجد میں سنایا گیا تھا)

دستخط شدہ جو پرچہ شائع ہوا ہے اور اس میں جو شرارتیں حسد، بغض، عداوت کی وجہ سے کر رہے ہیں، وہ پرچہ اس وقت میرے پاس نہیں ہے اس پرچہ کی عبارت نقل کرتا ہوں۔

”عالم باعلام اللہ، سید البشر افضل البشر، ہمارے جیسے نہیں، حاضر ناظر بقدرت اللہ“

آج مندرجہ ذیل علمائے سنت کا اجتماع جامع مسجد پورٹ لوئس میں ہوا جس میں مندرجہ ذیل مسائل پر اتفاق ہو گیا۔ لہذا ہم لوگ اپنے دستخط کے ساتھ اعلان کرتے ہیں کہ اللہ کے آخری نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اللہ کے بتانے سے عالم غیب اور اللہ کی قدرت سے حاضر ناظر ہیں اور سید البشر افضل البشر ہمارے جیسے نہیں۔

دستخط علمائے کرام

ائمہ مولوی حضرات کے دستخط ہیں جس میں مولانا امام بخاری صاحب لیملیا، اسماعیل دہلوی اور پٹیل جامع مسجد کا امام خوشتر، جواب پاکستان میں ہے، محبوب خدا بخش، بشیر الدین۔

الجواب حامداً ومصلیاً۔

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (مداد روحی و روح انبی و ائمی) تمام عالم سے افضل

ہیں (۱) اللہ تبارک و تعالیٰ نے جتنے کمالات تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں تقسیم فرمائے ہیں، وہ تمام حضرات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں جمع ہیں (۲) اپنی ذات اور صفات کا علم جو کہ شان نبوت کےائق ہے جتنا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا کسی کو نہیں دیا (۳) غیب کی بہت چیزیں جنت، دوزخ، عرش، کرسی، لوح محفوظ، میزان، صراط، حشر، نشر، برزخ وغیرہ آپ نے امت کے سامنے بیان فرمائی ہیں اس کے باوجود اللہ پاک کا علم اس سے بھی زیادہ ہے کہ کوئی ذرہ اس سے مخفی نہیں ہے ولا یعرب عنه متقال درہم (۴) پس کلی علم تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اس اعتبار سے اسی کو عالم الغیب فرمایا گیا اور حاضروناظر بھی اسی کی شان ہے، اس کے علاوہ نہ کسی کو غیب سے کوئی حاضروناظر ہے، اس لئے کسی کو عالم الغیب نہیں کہا جاتا۔

قرآن کریم میں ہے: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (۵) نیز ارشاد ہے: ﴿قُلْ لَا أُفِيضُكُمْ عَنِ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾ (۶) نیز ارشاد ہے: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ﴾ (۷) نیز ارشاد ہے: ﴿لَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا سَتَكُنَّ مِنَ الْمَعْلُومِ شَيْءٌ﴾

(۱) "افصل الأنبياء محمد عليه الصلاة والسلام" (شرح العقائد السلفية للفتاوانی، ص ۱۴۱، قدیمی)

(۲) "ان افصل المخلوقات في الدنيا والآخرة هو سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذي جمع كل خلال الخير وبعوت الكمال، وبعته صلى الله تعالى عليه وسلم عامة لجميع المكلفين، و أفصليته صلى الله تعالى عليه وسلم على جميع المخلوقات مما أجمع عليه المسلمون لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم "أنا أكرم الأولين والآخرين على الله ولا فخر" (الكوكب الأهر شرح الفقه الاكبر، ص ۱۲۲)

(۳) "إن اتقاكم وأعلمكم بالله أنا" (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "أنا أعلمكم بالله وأن المعرفة فعل القلب": ۷/۱، قدیمی)

(۴) (السبا: ۳)

(۵) (الأنعام: ۵۹)

(۶) (الأنعام: ۵۰)

(۷) (الزمل: ۶۵)

اور مثلاً کسی نے آکر کہا کہ تبلیغ کے لئے کچھ آدمی ہمارے یہاں بھیج دیجئے، ان کی ذمہ داری بھی دینی اور سترہ صیہ کو آپ نے بھیج دیا، ان کو وہاں لے جا کر شہید کر دیا گیا کیونکہ ان کو تبلیغ کے نام پر قتل کے سہہ دیا گیا تھا، جس کا آپ کو صدمہ ہوا تھا (۱)۔ اگر علم غیب کلی تھا تو آپ نے ان کے ساتھ کیوں بھیجا تھا جس پر بعد میں صدمہ ہوا۔

اور مثلاً انیہ مرض الوقات میں دریافت فرمایا کہ ”کیا لوگوں نے مسجد میں نماز پڑھ لی؟“ عرض کیا گیا آپ کا انتظار کر رہے ہیں، ابھی جماعت نہیں ہوئی، ارشاد فرمایا مجھے وضو کراؤ“ اس سے کمزوری ہو کر غشی طاری ہوئی، پھر افاقہ پڑا۔ دریافت فرمایا کہ ”کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟“ عرض کیا گیا انتظار کر رہے ہیں، تین دفعہ ایسا ہی ہوا، پھر فرمایا کہ ”اچھا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہو کہ نماز پڑھا دیں“ (۲) اگر علم غیب کلی تھا تو بار بار

ﷺ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی بعض أسفاره حتی إذا کما بالبداء أو بدات الحیش قطع عقد سی، فأقام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی التماسہ و أقام الناس معہ الح (صحیح البخاری، کتاب التیمم : ۴۸/۱، قدیمی)

(۱) ”عن أسیر مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رجلاً و ذکوان و عصیة و سی لحيان استمدوا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی عدو. فأمدھم بسعی من الأنصار، کما سميھم القراء فی رماھم، کانوا یحتظرون بالنهار و یصلون باللیل. حتی کانوا بئر معونة قتلوھم و عذروا بھم، فبلغ السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقتل شھراً یدعو فی الصبح علی أحياء من أحياء العرب علی رعل و ذکوان و عصیة و سی لحيان“ (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب عزوة الرجیع و رعل و ذکوان الح ۲ ۵۱۵، قدیمی کتب خانہ)

(۲) ”عن عید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ قال دخلت علی عائشة رضى اللہ تعالیٰ عنہا فقلت ألا تحدثینی عن مرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ قالت بلی، ثقل لسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال أصلی الس“ قلنا لا، ہم یضطرونک، قال. ”صعوالي ماء فی المحضب“ قالت ففعلت، فاعتسل، فذهب لیوء، فأعمی علیہ، ثم أفاق، فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم. ”أصلی الناس“ قلنا لا، ہم یضطرونک یا رسول اللہ، قال ”صعوالي ماء فی المحضب“ قالت ففعلت فاعتسل، ثم ذهب لیوء، فأعمی علیہ، ثم أفاق فقال ”أصلی الناس“ قلنا لا، ہم یضطرونک یا رسول اللہ، فقال ”صعوالي ماء فی المحضب“ ففعلت فاعتسل، ثم ذهب لیوء، فأعمی علیہ، ثم أفاق فقال ”أصلی الناس“ قلنا لا.

یہاں دریافت فرمایا۔

میرزا درویش پاشا نے کہا: ”آپ کو کچھ خوش ہوتا ہے کہ، چہرہ کساں صرف آئیں گے مگر پھر انہیں ہرگز نہ دیکھیں گے، ان کو دیکھ کر آپ ارشاد فرمائیں گے کہ ”یہ تو میرے آدمی ہیں انہیں ہرگز نہ دیکھیں گے“ جواب دیا جائے گا کہ آپ کو علم نہیں کہ انہوں نے کیا بدعتیں ایجاد کی ہیں آپ نے بدعت بنائی ہے انہیں گے کہ ”جہاں انہیں دیکھیں گے“ پھر ان کو انہیں میں جھلیل دیا جائے گا (۱)۔ اگر آپ کو علم غیب ملی ہے تو آئیے، جہاں وہ ناظر تھے تو آپ کو کیا خبر نہ دیتی؟ غرض یہ شمار واقعات ہیں۔

۱۔ اصل نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کلی علم غیب مان کر ہر جگہ حاضر و ناظر ماننا اور آپ کو غیب میں قرآن نہ پڑھنے کا دعویٰ ہے (۲) حدیث شریف کے بھی خلاف ہے (۳) اجماع صحف

۱۔ کتاب رسول اللہ والذین عکروا فی المساجد، یسعد بن السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۲۔ مسند احمد، الاخر، فیما یدعی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، إلی انی بکم، ان یتصی بالناس، فاناہ
۳۔ رسول اللہ، ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بامرک ان تصلي بالناس الح، (صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب ایما جعل الإمام لیؤتم بہ: ۱/۹۵، قدیمی)

۱۔ مسند احمد، یحییٰ بن یحییٰ، حدیث یعقوب بن عبد الرحمن عن ابی حارم قال سمعت سہیل بن سعد
یقول سمعت اسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”انا فرطکم علی الحوص، من وردہ شرب مہ،
من مررت مہ لم یطعمہ احد، من علی اقوام أعرفہم ویعرفونہ، ثم یحان بی و بیہم“ قال أبو
ہریرہ: ”سمعت لعمری لعمری عن ابی ہریرہ و انا حدثہم ہذا، فقال: ”ہکذا سمعت سہلاً“ فقلت: ”ہم، من
اب شہید عسی انی سعید الحدیث لسمعتہ یرید فیہ، قال: ”انہم عسی فیقال: ”بک لا ندري ما بدلوا
منہ“ کہ ان دون صحفنا صحفنا لیس، ان دعویٰ (صحیح البخاری، کتاب الفس، باب مدحاء فی فوس
ثم یؤانہوا فسی لا نصیبین الذین ظلموا منکم خاصۃ: ۲/۱۰۴۵، قدیمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ الْعِیْبَ إِلَّا اللّٰهُ﴾ (الحمل: ۶۵)

۱۔ وہ کہہ گا کہ انہیں علم غیب نہیں ہے، وہ کہیں گے کہ ”لا یعلم العیب إلا اللہ“ (صحیح البخاری،
کتاب الفس، باب مدحاء فی فوس، انہم عسی فیقال: ”بک لا ندري ما بدلوا

”الحین کے بھی خلاف ہے (۱)۔ اس لئے اس عقیدہ سے تو۔ کرنا لازم ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ“

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۲ھ۔

تنبیہ مندرجہ بالا جواب لکھا جا چکا تھا اس کے بعد دارالعلوم میں بعض ان حضرات کا مخطوبہ بچا، جنہوں نے اس معاہدہ پر دستخط کئے ہیں، انہوں نے لکھا ہے کہ ”ہمارا ایمان اور عقیدہ ہے کہ علم غیب کلّی اور ہر وقت حاضر و ناظر ہونا اللہ تعالیٰ کی صفت خاصہ ہے جس میں اس کا کوئی شریک نہیں اور اس لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی بھی مخلوق کو نہ علم الغیب کہا جاسکتا ہے نہ حاضر و ناظر۔ معاہدہ پر دستخط کر کے ہم نے صرف اتنی بات سے اتفاق کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مغیبات بشیرہ پر مطلع فرمایا ہے اور اس کی یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ آپ کی روح پاک کو جہاں اور جس وقت چاہے پہنچا دے اور جو بھی لکھنا چاہے دکھا دے، اور یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صفات و کمالات کے لحاظ سے ہم جیسے بشر نہیں ہیں، بلکہ سید البشر اور افضل البشر ہیں اور ہم نے معاہدہ کی مجلس میں بھی یہ مناسبت ردی تھی اور اس کے بعد بھی ہمارے دماغ سے بار بار یہ وضاحت کی جا چکی ہے۔“

ان دستخط کرنے والے حضرات کی اس وضاحت کے بعد یہ تو معلوم ہو جاتا ہے کہ ان حضرات کا عقیدہ فاسد نہیں ہے، بلکہ وہی عقیدہ ہے جو جماعت حقہ اہل سنت والجماعت کا ہے، لیکن ان حضرات نے ایسی ہمت کر پر دستخط کرنے میں غلطی کی ہے۔ اللہ پاک معاف فرمائے اس کی وجہ بھی یہ تھی کہ اس وقت مسلمانوں پر جو یوش تھی اس سے تحفظ اس میں ملحوظ تھا، جس کا وہاں کے سب حضرات کو علم ہے۔

احقر محمود وغفرلہ۔

علم غیب کلّی عطائی

سوال [۲۴۲]: بعض لوگ کہتے ہیں کہ جہاں ہمیں قرآن شریف یا حدیث شریف میں غی علم غیب

(۱) ”و ذکر الحنفیۃ تصریحاً بالتکفیر باعتقاد ان البی علیہ الصلاۃ والسلام یعلم الغیب لمعارضۃ قولہ تعالیٰ ﴿قُلْ لَا یَعْلَمُ مَن فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰهُ﴾ کذا فی المسابوۃ“ (شرح الایمان الاکبر للملا علی القاری، ص: ۱۵۱، قدیمی)

کی ہے، ذاتی کی ہے عطائی کی نہیں، خدا تعالیٰ کا علم غیب ذاتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کا یہ سوا علم غیب ہے، امر عطا بھی تمام ذرۃ خدا کا ہے جو آپ ہماری حرکات و سکنات کو دیکھ رہے ہیں اور سن رہے ہیں ایسے معتقد کا کیا حکم ہے، اس کے پیچھے نماز جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ قول بلا سند ہے نصوص میں کہیں اسکی تصریح نہیں (۱) "من ادعی فعلیہ الیاء" فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۴/۵۵ھ۔

عقیدہ علم غیب

سوال [۲۴۳] کیا فرماتے ہیں علمائے دین و محققین احناف رحمہم اللہ تعالیٰ مسئلہ ہذا میں کہ زید کہتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کل علم غیب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمادیا تھا اور اب بھی آپ مخلوق کے ہر حال (ظاہر و باطن) خیر و شر سے بخوبی واقف ہیں، یہاں تک کہ چھھر کے پر ہلانے تک کا بھی آپ کو علم ہو جاتا ہے اور تیز بارش کے قطرے اور ریت کے دانے، درختوں کے پتے وغیرہ کا علم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بالتفصیل عطا ہوا ہے، قیمت تک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر ہے فداں فلاں چیزیں پیدا ہوں گی، اور ہر ایک کی آواز خواہ وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں خود سن لیتے ہیں۔

پس یہ عقیدہ کیسا ہے اور ایسا عقیدہ رکھنے والا مذہب احناف اور کتب معتبرہ حنفیہ کی رو سے مسلمان رہا یا کافر و مشرک ہو گیا؟ اور ایسا عقیدہ رکھنے والے کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں اور اگر کافر ہو گیا تو اس کے نکاح کی تجدید کی جائے یا وہی نکاح بحال رہے گا؟ بینوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عقیدہ مشرکانہ ہے، جمیع جزئیات کا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو علم نہیں:

۱ / و ام من قال ان سوا او عبده احاط بالمغبات علماً کما احاط علم الله بها، فقد کفر (حاشیہ

لصاوی علی الحلالین: ۱۸۸/۲، (الأنعام: ۵) مکنہ دار الباز)

و بحملة علم الغیب بلا واسطۃ کلاً او بعضاً مخصوص بالله حل و علا، لا بعلمه أحد من

الحلق أصلاً (روح المعانی: ۱۲/۲۰) (الملل: ۶۵)، (دار إحياء التراث العربی)

”و بحمۃ و العلم بالغیب أمر نمرده سبحانه، و تعالیٰ و نہداد کر فی فتاویٰ شریف
لقدس عند رویتہ ہائے قمر: ائی دائرہ: یکون مطراً، و ادعی علم الغیب لا علامتہ کفر، و ذکر
حشۃ تصریحاً بتکفیر۔ عنقد أن نسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعلم بعض سعادۃ قہ
تعالیٰ: ﴿فَلَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَیْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾۔ کذا فی مسندہ منہی
محصلاً۔ شرح فقہ اکبر (۱)۔

”من تزوج بشہادۃ اللہ و رسولہ یکفر؛ لأنہ یضن أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم یعلم الغیب انتہی“ (۲)۔

لہذا ایہ عقیدہ رکھنے والے کو تجدید ایمان اور تجدید نکاح لازم ہے (۳) اور اس سے قبل اس کی اہمیت

(۱) (شرح الفقہ اکبر للملا علی القاری، ص: ۱۵۱، قدیمی)

”و اما من قال ان بیسا او غیرہ احاط بالمغیبات علماً کما احاط علم اللہ بہا، فقد
کفر“۔ (حاشیۃ الصاوی علی الحلالین، (الأنعام: ۵۰): ۱۸۸/۲، دارالباز)

”وبالحملۃ علم الغیب بلا واسطۃ کلاً أو بعضاً محصور باللہ حل و علا، لا یعلمہ أحد من
الخلق أصلاً“۔ (روح المعانی، (النمل: ۶۵): ۱۲/۲۰، دار إحياء التراث العربی)

(۲) ”لو تزوج بشہادۃ اللہ و رسولہ، لا ینعقد، و یکفر لا اعتقاده أن السی یعلم الغیب“ (البحر الرائق،
کتاب النکاح: ۱۵۵/۳، رشیدیہ)

”رجل تزوج امرأة ولم يحضر الشهود، قال: خذني را رسول را گواہ کریم، او قال خذني
فرشتگان را گواہ کریم، کفر“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدین
۲/۲۶۶، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب النکاح: ۳۲۰/۱، دار إحياء التراث العربی)
(۳) ”و يؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك، و بتحديد النکاح بينه و بين امرأته“ (الفتاویٰ العالمگیریہ،
کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدین، قبل الباب العاشر فی الفاقة ۲/۲۸۳، رشیدیہ)
(و کذا فی رد المحتار، باب المرتدین: ۲۳۰/۴، سعید)

(و التاتاری حابیه، کتاب أحكام المرتدین، إخراج كلمة الكفر و حديث النفس و الرضاء بالكفر ۵/۲۶۱،
إدارة القرآن کراچی)

درست نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۲۶/۲/۵۵ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

علم غیب

سوال [۲۴۴]: ایک شخص کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کل علم غیب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطاء فرما دیا تھا اور اب بھی آپ حاضر و ناظر و عالم جمیع الاشیاء ہیں اور وہ برسر اجلاس اپنے خطبہ جمعہ و وعظ و تقریر میں بیان کرتا ہے کہ یہی عقیدہ اہل سنت و الجماعت کا ہے، اس کے خلاف جس کا عقیدہ ہے وہ گمراہ ہے، اس کے پیچھے نماز درست نہیں اور کہتا ہے کہ جن آیات قرآن مجید سے علم غیب کی نفی ہے وہ منسوخ ہیں اور جو آیت سورۃ "قل أوحی" میں ہے: ﴿عالم الغیب فلا یظهر علی غیبہ أحدًا، إلا من ارتضیٰ من رسول﴾ الایۃ (۲) یہ سب کے لئے ناسخ ہیں۔

اب عرض یہ ہے کہ جو شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غیب دان نہ جانے، ہر وقت ماضی و عالم جمیع الاشیاء نہ مانے کیونکہ یہ مخصوص ہے رب العزت کے ساتھ اس کو وہ شخص و بابی کہتا ہو اور نماز اس کے پیچھے ناجائز کہتا ہو، اور جن آیات قرآن مجید سے علم غیب لغیر اللہ کی نفی کی گئی ہے ان سب کو منسوخ کہتا ہو، اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟ ایسے عقائد رکھنے والا مذہب احناف اور کتب معتبرہ حنفیہ کی رو سے مسلمان ہے یا کافر و مشرک ہو گیا؟

المستفتی: فیض اللہ خان معرفت مولانا محمد الحسن صاحب۔

(۱) "و شروط صحة الإمامة للرجال الأصحاء سنة أشياء: الإسلام و هو شرط عام، فلا تصح إمامة منكر البعث النسخ" (نور الإيضاح مع شرحه مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ص ۲۸۷، قديمی)

(و كذا في رد المحتار، باب الإمامة: ۱/۵۵۰، سعيد)

"أما إذا أدى إليه (أى إلى الكفر)، فلا كلام فى عدم حوار الصلاة خلفه". (شرح العقائد

السلفية للتفتازانى، ص: ۱۶۱، قديمی)

(۲) (الحن: ۲۶، ۲۷)

الجواب حامداً ومصلحاً:

علم غیب کلی طریق پر کہ کوئی ذرہ مخفی نہ رہے، بلکہ ہر شے ہر وقت سامنے ہو ذات باری تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے (۱) ہر جگہ حاضر و ناظر اور ہر شے سے باخبر ہونا اسی کی صفت خاصہ ہے، کوئی ولی یا نبی یا فرشتہ اس صفت میں شریک نہیں لہذا کسی اور کو اس صفت میں شریک ہونے کا اعتقاد رکھنا شرک ہے، ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ ذات و صفات باری تعالیٰ کا علم تمام مخلوقات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ عطا ہوا ہے (۲) انبیاء کرام کو اللہ تبارک و تعالیٰ کبھی کبھی بعض اشیاء مغیبہ کا علم وحی کے ذریعہ سے عطا فرمادیتے ہیں، مگر وہ جزئی ہے، کلی نہیں، حنفیہ کی معتبر و مشہور کتاب شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری تحریر فرماتے ہیں:

”ثم اعلم أن الأشياء عليهم السلام لم يعلموا المعينات من الأشياء إلا ما علمهم الله تعالى أحياناً، وذكر الحنفية تصريحاً بالتكثير باعتقاد أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم الغيب لمعارضة قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ - كذا في المسألة اهـ“۔ شرح فقہ اکبر، ص: ۱۸۵ (۳)۔

یہ استدلال کہ سورہ جن کی آیت ناسخ ہے تو یہ بات ایسا شخص کہہ سکتا ہے جس کو فہم قرآن شریف اور علم ناسخ و منسوخ سے کوئی دور کا بھی تعلق نہ ہو، اس وجہ سے کہ سورہ جن مکی ہے اور بعض مدنی سورتوں میں حضور سے علم

(۱) قال الله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾. (الحشر)

وقال الله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ﴾. (الجن: ۲۶)

(۲) ”إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا“ (صحيح البخاري، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنا أعلمكم بالله وأن المعرفة فعل القلب: ۱/۷، قديمي)

(۳) (شرح الفقہ اکبر للملا علی القاری، ص: ۱۵۱، قديمي)

”العلم بالغيب أمر تفرد به الله تعالى لا سبيل إليه للعباد إلا بإعلام منه أو إلهام بطريق المعجزة أو الكرامة أو إرشاد إلى الاستدلال بالأمارات فيما يمكن فيه ذلك، ولهذا ذكر في الفتاوى أن قول القائل عند رؤية هالة القمر: يكون مطر مدعيًا علم الغيب لا بعلامته، كفر“ (شرح العقائد السلفية للفتاوانني، ص: ۱۲۲، مير محمد کتب خانہ)

(و کذا فی البراس، ص: ۳۴۳، مکتبہ حقانیہ ملتان)

مشرک بالله تعالیٰ فی صفة العلم خارج عن دائرة الإسلام أم لا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”علم الغیب أمر بحدیثه سبحانه تعالیٰ ولا سبیل إلیه لتعبید إلا بإعلام منه وینهاہ

بصریق جمعرة وانكرامه ویرسادی الاستدلال بالأمارات فیما یمكن فیہ دلت“ (۱)۔

”وأنباء عنہم السلام لم یعلموا المعیبات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله تعالیٰ أحياناً،

وذكر الحنفیة تصریحاً بالتكفیر باعتقاد أن النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم یعلم الغیب

لمعارضه قوله تعالیٰ: ﴿قُلْ لَا یَعْلَمُ مِنْ فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغِیْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (۲) وقوله تعالیٰ

: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ بِكُم عَدِی خَرَّائِ اللَّهُ وَلَا أَعْلَمُ الْغِیْبَ﴾ (۳) كذا فی المسامرة“۔ شرح الفقه

الأكبر (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۱/۸۸ھ۔

علم غیب

سوال [۲۴۶]: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کائنات کے عالم الغیب کے قائل ہونے یا مومنی

احمد رضا خان کا یہ اعتقاد رکھنا کیسا ہے؟

(۱) (شرح العقائد النسفیة للفتازانی، ص: ۱۶۱، قدیمی)

(۲) (النمل: ۶۵)

(۳) (الأنعام: ۵۰)

(۴) (شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری رحمه الله تعالیٰ، ص: ۱۵۱، قدیمی)

”و حاصلہ أن دعوی علم الغیب معارضة لص القرآن، فیکفربها“۔ (رد المحتار، باب المرتد،

مطلب فی دعوی علم الغیب: ۲۴۳/۴، سعید)

”ثم اعلم أن الأنباء علیہم الصلاة السلام لم یعلموا المعیبات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله تعالیٰ

أحياناً، و ذكر الحنفیة تصریحاً بالتكفیر باعتقاد أن النبی علیہ الصلاة والسلام یعلم الغیب لمعارضه قوله

تعالیٰ: ﴿قُلْ لَا یَعْلَمُ مِنْ فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغِیْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (المسامرة مع المسامرة ۲، مصر)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص علم غیب کی نبی اُمر سے امتناع میں آئے، اسے ہرگز نہ ماننا چاہیے۔ یہ شخص مکرر ہے، اور اسے
مقتدے اس کی تفسیر ہے، اس کا ایسا کہنا نصوص صریح کے معارض ہے:

”وذكر الحنفية تصريحاً بالكفر باعتقاد أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم
علم ما لا يعلم من في السموات والأرض علم لا يعلمه غيره“۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، شہداء بنی عثمانیہ عن معین مفتی مدرسہ نظام علوم سہارنپور، ۱۵/۷/۱۴۲۳ھ۔

شیخ عبد الحلیم، مدرسہ نظام علوم سہارنپور، ۱۷ ربیع الثانی ۱۴۲۳ھ۔

جواب شیخ سعید الرحمن، ۱۷ ربیع الثانی ۱۴۲۳ھ۔

علم غیب

سوال ۱۲۴۷: بعض کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و من تبعہ غیبیہ کا جو سرور و نعمت کے
آخر میں ہیں سمجھ دیا گیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام دنیا کے مل جاتے ہیں نہ کہ یہ وہ دیا گیا، ان
کے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ قول بالکل غلط ہے، بہت سی روایات اور آیات اُعلیٰ تہذیب کرتی ہیں

”و عن سید بن طاہر علیہ السلام مفاتیح العیب خمس و تلاتا ہذہ لای“۔

(۱) ”(شرح الفقه الاکبر للملا علی القاری، ص: ۱۵۱، قدیمی)

”و بالحمله فالعلم بالعباد إلیه، لا سبیل للعباد إلیه، إلا بإعلام من بالوحي
أو إلهام بطريق المعجزة أو الكرامة أو إرشاد، عطف علی إعلام إلی الاستدلال بالأمارات و لهذا
ذكر فی الفتاویٰ أي فتاویٰ علماء ما وراء النهر أن قول القائل عند رؤية حالة القمر يكون مظهر مدع
علم العیب لا بعلمته، كفر“۔ (السراسر شرح شرح العقائد، ص: ۳۴۳، مکتبہ حقانیہ ملتان)

(و كذا فی شرح العقائد المسقية للنفارانی، ص: ۱۲۲، میر محمد کتب خانہ)

”وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: من ادعی علم هذه الخمسة، فقد کذب (۱)۔ من هدد عبود خمسة لا عیباً لہ“۔ تفسیر مدارک (۱)۔ وقال فی
تفسیر مدارک (۲)۔ ”فإن الله قد سمع من المغیبات وحده لا یتوصل إلیها غیره“ (۲)۔
وہو یرعد من ہول لا یفعل کما حدیثہ ولا أعلم العیب (۳)۔ فقط واللہ
بحمدہ فی صفر

رحمہ العبد المذنب المنان عبد اللہ عسہ

علم غیب

سورن [۲۶۸] زید بت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم عام الہی ہے۔ مٹے جو بہت
نہایت قریب سے، قطر و دوریات ہے، وہ بھی یہاں تصور نہیں کی جاسکتی، مگر بڑے بڑے امور اور مصلحتیں اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم باعطاء الہی ماکان و ما یکون کے عالم ہیں اور مندرجہ ذیل اشعار پڑھتا ہے۔

فمن من حدودک السدسار صرتہا

ومن علومک علم اللوح والقلہ (۴)

یعنی دنیا اور آخرت آپ ہی کے کرم سے ہے، ر لوح و قلم کا علم آپ کے ہوم کا بعض ہے۔ اور
مٹے ہیں کہ لوح و قلم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بعض ہے تو، اس کے علوم کون سے ہیں؟ تو جواب

(۱) (تفسیر المدارک، (لقمان : ۳۴) : ۳۲۴/۲، قدیمی)

وفان ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما هذه الخمسة لا بعلمها الا الله تعالى، ولا یعلمہا
مک مک مقرب ولا سی مرسا، فمن ادعی انه یعلم سینا من هذه، فقد کفر بالقرآن، لأنه خالف الجمع
لاحکم القرآن للقرطبی، (لقمان : ۳۴) : ۵۵/۱۴، دار الکتب العلمیة

”عن حذرة انه قال فی الاله حسن من العیب استتره الله تعالیٰ بہن، فلم یطلع علیہن مدک مقربا۔
ولا سی مرسلا، ان الله عده علم الساعة اه“۔ (روح المعانی، (لقمان، ۳۴) : ۱۶۹/۲۱، دار الفکر)

(۲) (المدارک، (الانعام : ۵۹) : ۳۶۸/۱، قدیمی)

(۳) (الانعام : ۵۰)

(۴) (قصیدہ بردہ، ص ۳۴۰، الفصل العاشر فی الماحاة و عرص الحاجات، قدیمی)

میں آتا ہے۔

وَسِعَ الْعَمَلُ نَسَبَ عِلْمٍ وَ حُكْمٍ
فِيهِ لِحَرِّ نَسَبٍ سَعِيَتِ الْأَعْيَاءُ
وَ كَسَلُهُمْ مِّنْ رَسُولِ اللَّهِ مَلْتَمَسِ
عَرَفًا مِّنَ الْحَرِّ أَوْ رَشْفًا مِّنَ الْإِيَّامِ (۱)

نیز کہتا ہے کہ علوم اہمین مثلاً؛ اور ہیں اور علوم آخرین اور، لیکن وہ سب علم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مجتمع ہیں۔

۲۔ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت شریف میں کہتا ہے ۔

وَإِذَا سَمِعْتَ فَعَبَكَ قَوْلًا طَيِّبًا
وَإِذَا لِحَطَطٍ فَلَا أَرَى سَوَاكَ
جب میں سنتا ہوں تو آپ ہی کا ذکر سنتا ہوں اور جب دیکھتا ہوں تو آپ کے سوا کچھ نظر نہیں آتا۔

۳

يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ مَالِي مِّنَ الْوُدِّ بِهِ
سَوَاكَ عِنْدَ حُلُولِ الْحَادِثِ الْعَمَمِ (۲)

یعنی اے بہترین مخلوق! آپ کے سوا میرا کوئی نہیں کہ مصیبت عامہ کے وقت جس کی پناہ لوں۔ اگر کہتا ہوں کہ بھائی خدا کو پکارنا چاہئے خدا کے سوا دوسرے کو اس طرح نہیں پکارنا چاہئے تو کہتا ہے کہ حضرت زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تو یوں پکارتے تھے کہ ”رحمة للعالمین ادرک رب العالمین محمد بن عبد الصمد“۔ اے رحمة للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زین العابدین کی مدد کو پہونچو، وہ اثر و ہام میں ظالموں کے ہاتھ قید میں ہے اور کہتا ہے

يَا سَيِّدَ السَّادَاتِ حَتَّى قَاصِدَا
أَرْحَمِ رَحِمَاكَ وَاحْتَمِي بِحِمَاكَ

(۱) (قصیدہ بردہ، ص: ۹، الفصل الثالث فی مدح النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قدیمی)

(۲) (قصیدہ بردہ، ص: ۳۳، الفصل العاشر فی المجاہدۃ و عرص الحاجات، قدیمی)

سب سے پہلے عطاء خداوندی سے ہے۔ لیکن خدائے پاک کا علم اس سے بھی زائد ہے، خالق و مخلوق کے علم میں غیر متناہی و متناہی کی نسبت ہے، مساوات نہیں، مساوات کا شائبہ تک نہیں (۱)۔

برزخ، حشر، صراط، جنت، لوح و قلم وغیرہ کے اتنے علوم عطاء ہوئے کہ حساب لگانا اور شمار کرنا قابو سے باہر ہے (۲) ذات و صفات خداوندی کی جو معرفت عطاء ہوئی وہ کسی کو عطاء نہیں ہوئی، قاضی عیاض (۳)،

= بقولہ، وهو كذلك، ثم نبه على أنه أفضلهم و أكملهم، و جامع لما كان متفرقاً فيهم، فالحبيب خليل و مكلم و مشرف اهـ“ (مرقاۃ المفاتیح ۱۰ ۳۳، كتاب الفضائل، باب فضائل سيد المرسلين صلوات الله و سلامه عليه، الفصل الثاني، تحت رقم الحديث: ۵۷۶۲، رشیدیہ)

(۱) ”إن الله جعل للعقول في إدراكها حداً تنتهي إليه، لا تعداد، و لم يجعل لها سبيلاً إلى الإدراك في كل مطلوب، و لو كانت كذلك لاستوت مع الباري تعالى في إدراك جميع ما كان و ما يكون و ما لا يكون، إذ لو كان كيف كان يكون؟ فمعلومات الله لا تساهي، و معلومات العبد متناهية، و المناهي لا يساوي ما لا يتناهى“ (الإعتصام للشاطبي، الباب العاشر في معنى الصراط المستقيم لح، فصل النوع الثالث، ص: ۵۶۲، دار المعرفة بيروت)

(۲) ”عن قتادة عن أس بن مالك رضى الله تعالى عنه، عن مالك بن صعصعة أن سى الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به ”ثم رفعت إلى سدرۃ المنتهى، فإذا أنبغها مثل قلال هجر، وإذا ورقها مثل آذان الفيلة، قال: هذه سدرۃ المنتهى، فإذا أربعة أنهار: بهران باطمان قنت م هدان يا حبرئيل؟ قال أما الباطمان، فهبران في الجنة ثم رفع إلى البيت المعمور“ الحديث ”وعن ثابت البناني عن أس رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”أتيت بالبراق“ قال السبي صلى الله تعالى عليه وسلم ”ثم غرغ سى، حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام“ الحديث (مشکوۃ المصابیح، باب فی المعراج، الفصل الأول، ص: ۵۲۶-۵۲۹، قدیمی)

(۳) قال قاضي عياض رحمه الله تعالى: ”و من جملة معجزاته المعلومۃ على القطع الواصل إليها خبرها على التواتر لكثرة روايتها و اتفاق معانيها الإطلاع على الغیب عن حديۃ رضى الله تعالى عنه قال قام فيما مقاماً فما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدثه و قد خرح أهل الصحيح و الأئمة ما أعلم به أصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم مما وعدهم به من الظهور على أعدائه و فتح مكة و بيت المقدس و قص العلم و ظهور الفتن و أنه روي له الأرض -

زرقانی (۱) قسطلانی (۲) ملا علی قاری رحمہم اللہ (۳) وغیرہ کی کتب ان مضامین سے پُر ہیں، اور ان پر درجہ کمال بھی موجود ہیں، اس سب کے باوجود ذات اقدس فخر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عالم الغیب کا اطلاق نہیں کیا جاتا (۴)، عالم الغیب، اطلاقات شرعیہ میں اس پر کیا جاتا ہے جس کی یہ صفت (عالم الغیب) ذاتی ہو، عطائی نہ ہو، قرآن کریم میں ارشاد ہے: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِدَىٰ حرَّاسِ اللَّهِ وَلَا عَمَّ يُغِيبُ﴾ (۵) ﴿قُلْ لَا

= مشارقها و معاربها الخ“.

”وقال الملا علی القاری فی شرحه (الاطلاع علی الغیب) ای علی اطلاعه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی بعض المعیبات عا“ (شرح الشفاء ۱، ۶۷۹، ۶۸۳، فیما أظہرہ اللہ تعالیٰ من المعجزات، فصل. و من ذلك ما اطلع علیہ من الغیوب، دار الکتب العلمیۃ بیروت)
(۲، ۱) قال القسطلانی ”و إذا أتى بجميع ما اتوا به من الحاصل الحمیدة، فقد اجتمع فیہ ما کن متفرقا فیہم، فیکون الفضل منه“.

”لظہر أن انتفاع أهل الدنیا بدعوته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکمل من انتفاع سائر الأمم بدعوة سائر الأنبیاء، فوجب أن یکون أفضل من سائر الأنبیاء“

وقال الزرقانی فی شرحه ”قیبعی أن یقال: إنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سواہم فی العمل و زاد علیہم بأنه أعلم منهم باللہ الخ“ (شرح الزرقانی علی المواہب اللدیۃ لقسطلانی ۱، ۶۸۰، المقصد السادس، النوع الأول، عباس احمد الباز مکة المکرمة)

(۳) ”(أسمع فیہ) ای فی ذلك المكان، أو ذلك المقام (صریف الأقلام) ای صوتہا عند لکثانہ، قیل. ہوہنا عبارة عن الإطلاع علی حریاتہا بالمقادیر و المعنی أنى أقمت مقاما بلغت فیہ من رفعة المحل إلی حیث اطلعت علی الکوائن، و ظہر لی ما یراد من أمر اللہ و تدبیرہ فی حقہ، و ہذا واللہ هو المنتہی الی لا تقدم فیہ لأحد علیہ“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الفصائل، رقم الحدیث ۵۸۶۴، باب المعراج، الفصل الأول: ۱۰/۱۷۴، رشیدیہ)

(۴) ”فإن قلت قد أحرر الأسیاء والأولیاء شیء کثیر من ذلك، فكیف الحصر“ قلت الحصر باعتبار کلیاتہا دون حرئیاتہا، قال تعالیٰ ﴿فلا یظہر علی عیہ أحد إلا من ارتضى من رسول ۖ ۗ ۗ ۗ﴾ (مرفقة المفاتیح، کتاب الإیمان، الفصل الأول: ۱۳۳/۱، رقم الحدیث: ۳، رشیدیہ)

(۵) (الأعام: ۵۰)

یَعْلَمُ مَنْ فِي سَمَوَاتٍ وَ الْأَرْضِ الْعِيبُ إِلَّا اللَّهُ ﴿١﴾ ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (۲)۔ اور بھی بہت سی آیات ہیں جن سے ثابت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خدائے پاک نے ہی علم عطا فرمایا ہے اور جس جس چیز کا جتنا جتنا علم جب جب دیا، مل گیا جس چیز کا علم نہیں دیا جب تک نہیں دیا، نہیں ملا، یہ بات بھی نہیں تھی کہ جس وقت خواہش کسی علم کی فرمائی فوراً اس کا علم مل گیا ہو۔ تاہم نخل (۳) بیر معونہ (۴) الک (۵) وغیرہ کے واقعات اس کے شواہد ہیں۔

(۱) (النمل: ۶۵)

(۲) (الأنعام: ۵۹)

(۳) "عن سماک أنه سمع موسی بن طلحة بن عبید الله يحدث عن أبيه، قال مررت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نخل، فرأى قوماً يلقحون النحل، فقال: "ما يصنع هؤلاء؟" قال: يأخذون من الذكر، فيجعلونه في الأنثى، قال: "ما أظن ذلك يغني شيئاً"، فسبغهم، فتركوه، فزلوا عنها، فبيع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: "إنما هو الظن، إن كان يغني شيئاً فصنعوه، فإنما أنا بشر مثكم، وإن الظن يخطئ، ويصيب، ولكن ما قلت لكم قال الله، فلن أكذب على الله".

"عن عائشة (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) أن السبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمع أصواتاً، فقال: "ما هذا الصوت؟" قالوا: النخل يؤبرونه، فقال: "لو لم يفعلوا، لصلح"، فلم يؤبروا عمدته، فصار شيصاً، فذكروا ذلك للسبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: "إن كان شيئاً من أمر دياركم فشانكم به، وإن كان من أمور دياركم فإلى" (ابن ماجة، ص: ۱۸۰، أبواب الرهن، باب تلقيح النخل، مطبع محتبائی لاہور)

(۴) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: استأذن السبي صلى الله تعالى عليه وسلم أبو بكر في الخروج حين اشتد عليه الأذى فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة فقال: "إن أصحابكم قد أصيبوا، وإبهم قد سألوا ربهم، فقالوا: رسا! أخرجوا إخوانا بما رصيا و رصيت عنا، فأخرجهم عنهم" الحديث (صحيح البخاري، كتاب المعاري، باب غزوة الرجيع و رعل و ذكوان و بئر معونة النخ: ۵۸۷/۲، قديمي)

(۵) "إن عائشة رضي الله تعالى عنها روح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال لها أهل الإفك فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي بن أبي طالب و أسامة بن زيد حين استلث الوحى يستأمرهما في فراق أهله، قالت: فأما أسامة بن زيد فأشار على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم =

دوست خطاب کرنا جذبہ شوق و محبت میں ہو یا اس تصور کے تحت ہو کہ بذریعہ ملائکہ خدمت اقدس میں پیش کیا جائے گا درست ہے، یا ذہن میں تصور کر کے ہو تب بھی درست ہے (۱)، خدائے پاک کی طرح ہر جگہ حاضر و ناظر سمجھ کر ہو تو درست نہیں۔ غلط ہے، اس سے باز آنا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرر و اعبد محمود غفرلہ در اعموم دیوبند ۳۴ ۹۵ھ۔

علم غیب

سوال [۲۴۹]: ایک شخص عقیدہ رکھتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے نعم کلی عطا کیا تھا، حتیٰ کہ اس کا عقیدہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام امور جو کہ دنیا میں ہیں اور جو کچھ ہو چکا ہے اور جو کچھ ہونے والا ہے حتیٰ کہ دوزخی جو دوزخ میں داخل ہوں گے، بہشتی جو بہشت میں داخل ہوں گے اور یہ بھی کہتا ہے کہ حضور درختوں کے پتے اور ریت کے ذرے ان تمام کو اس طرح جانتے ہیں جس طرح کہ اپنی کف مبارک کو دیکھتے ہیں، ایسے شخص کا کیا حکم ہے؟

۲۔... ایک اور شخص عقیدہ رکھتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نعوذ باللہ کچھ نہیں جانتے تھے اور

= رسم بالدی یعمہ من برآءة اہلہ ثم قال "اما بعد، یا عائشة اقبہ قد بدعی عنک کذا و

کذا، فإن کنت سیرة فیسیرک اللہ، وإن کنت الممت بالذمت فاستعمری اللہ و تومی الیہ"

قلت فمما سری عہ، و هو یضحک، فکانت أول کلمة نکلمہ بها "یا عائشة اما اللہ فقد برک"

لحدیث، صحیح البخاری، کتاب التفسیر، (سورة النور)، باب قوله عروحل فان الدین حاء و

بالإفک ﴿الآیة الخ: ۲/۲۹۶، ۲۹۸، قدیمی﴾

() "وعنه رأی عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "إن

للہ ملائكة سیاحین فی الارض یسعون فی أمی السلاہ رواہ السانی والدارمی" (مشکوۃ المصابیح

، کتاب الصلوۃ، باب الصلوۃ علی السی صلى الله تعالى عليه وسلم و قصیدها، ص ۸۶، قدیمی)

(سنن السانی، کتاب السہو، باب التسلیم علی السی صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱/۱۸۹، قدیمی)

روسی الدارمی، کتاب البرقی، باب فی فصل الصلاۃ علی السی صلى الله تعالى عليه وسلم ۲/۴۰۹،

قدیمی)

بکمال درستی دعویٰ کرتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے خاتمہ کی بھی خبر نہیں تھی، اس کا کیا حکم ہے؟
 ۳۔ اگر یہ دونوں ایک دوسرے کو کافر کہیں تو کیا حکم ہے، آیا ان کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟
 ۴۔ صاف عقیدہ جو کہ افراط و تفریط سے مبرا ہو تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

۱۔ ایجاب کلی کا دعویٰ ”یعنی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمع مغیبات کا علم تھا، باری تعالیٰ کے اور آپ کے علوم کما مساوی تھے، فرق صرف ذاتی اور عطائی کا تھا“ غلط اور خلاف نصوص ہے، سب کلی کا دعویٰ ”یعنی یہ کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی غیب کا علم عطاء نہیں ہوا“، یہ بھی غلط ہے اور خلاف نصوص ہے، اول کی تردید کے سبب جزئی کافی ہے، ثانی کی تردید کے سبب ایجاب جزئی کافی ہے۔

چنانچہ دونوں سبب جزئی و ایجاب جزئی کے شواہد کثیرہ نصوص قرآنیہ و روایات حدیثیہ میں موجود ہیں، کتب عقائد میں بھی ہر دو کی تصریح کی گئی ہے: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (۱) ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ﴾ (۲) ﴿قُلْ لَا أَقُولُ نِكْمَةً عِنْدِي حِرَاسٌ لَهُ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾ (۳) ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا سَتَكُنْتَ مِنَ الْخَيْرِ﴾ (۴)۔

ان آیات میں علم غیب کی صراحت و قصد انفی کی گئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علی الاطلاق (بد تصریح جزئی) علم غیب کو ثابت کرنا شرک یا موہم شرک ہے اور علم غیب کلی ثابت کرنا تو صریح شرک و کفر ہے۔ واقعاً کتب بیرو معونہ، عقد، تائید نخل سے بھی علم غیب کی نفی ہوتی ہے۔

”ویناسی یعمہ ما فی عد“ کو منع فرمانا (۵) حدیث جبریل (۶) اور حوض کوثر پر جب آپ بعض

(۲) (النمل : ۶۵)

(۱) (الأنعام : ۵۹)

(۳) (الأعراف : ۱۸۸)

(۴) (الأنعام : ۵۰)

(۵) ”فجعلت حویریات لما یضرب بالدف و یدب من قتل من انائی یوم بدر، إذ قالت إحداهن ویناسی یعمہ ما فی عد، فقال ”دعی هذه و قولی بالدی کت تقولین“ (صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمۃ : ۷۷۳/۲، قدیمی)

(۶) (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب سؤال جبریل السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الإیمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة الح : ۱۲/۱، قدیمی)

کی سفارش فرمائیں گے اور جواب ملے گا ”إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أُحْدِثُوا بَعْدَكَ“ (۱) اور سجدۂ شفاعت میں ایسی حمد فرمائیں گے جس کا علم ابھی عطا نہیں ہوا (۲) وغیرہ وغیرہ سب شہید ہیں۔ اور جزئی علم غیب کا ثبوت (جو کہ نقیض ہے سب کلی کی) اتنا کثرت سے ہے کہ شاید کوئی علم حدیث اور آپ کی سیرت سے ادنیٰ سی منہ سبت رکھنے والا بھی، نکار نہیں کرے گا حتیٰ کہ انہیں جزئیات کثیرہ کی وجہ سے ایک فریق وایجاب کلی کے دعویٰ کا سہرا مل گیا۔

”اعلم أن الأنبياء لم يعلموا المغيبات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله أحياناً، وذكر الحنفية تصريحاً بتكفير باعتقاد أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم الغيب لمعارضه قوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾“ شرح فقہ اکبر، ص ۱۸۵۰ (۳)۔

صحیح عقیدہ اہل سنت والجماعت کا یہ ہے کہ خدائے قدوس کی ذات و صفات و مرضیات کا علم جس قدر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا ہوا اس قدر کسی مخلوق کو عطا نہیں ہوا اور یہی علم موجب قرب و کماں ہے، تاہم باری تعالیٰ کا علم آپ کے علم سے بہت زیادہ اور غیر متناہی ہے۔

ربا درختوں کے پتوں اور ریت کے ذروں اور پانی کے قطروں کا علم، نہ آپ کو عطا ہوا نہ یہ موجب کماں و قرب ہے کہ جس سے آپ کے کمال میں کوئی نقص پیدا ہو، ابتداءً آپ کو اپنے خاتمہ کا علم نہیں تھا ﴿وَمَا أَدْرِ مَا يُعْصِي وَلَا يَعْصِي﴾ (۴) فرمایا گیا اور پھر ﴿يُعْصِيهِ اللَّهُ مَا تَقَدَّمُ مِنْ

(۱) ”قال السبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أنا فرطكم على الحوص ليرفعن إلي رحا منكم، حتى إذا أهويت لأساولهم اختلجوا دوسي، فأقول أي رب! أصحابي، يقول: لا تدري ما أحدثوا بعدك“ (صحيح البخاري، كتاب الفتن، باب ما جاء في قول الله تعالى (واتقوا فتنة لا تصين الذين ظلموا منكم خاصة) الخ: ۲/۱۰۴۵، قديمي)

(۲) ”فأسطق، فأتني تحت العرش، فأقع ساجداً لربي، ثم يفتح الله علي من محامده و حسن الشاء عليه شيئاً لم يفتحه علي أحد قلبي الخ“ (صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب قوله تعالى (ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً) ۲/۶۸۵، قديمي)

(۳) (شرح الفقہ الأكبر للملا علی القاري، ص: ۱۵۱، قديمي)

(۴) (الأحقاف ۹)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ عقیدہ کفر و شرک ہے: ”و کفر بقوله: أرواح المشرع حصره نعمة“ (مجمع لأبهر) (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوئی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۴/۵۵ھ۔

صحیح سعید احمد غفرلہ

ایک شخص کا بعض مغیبات کی خبر دینا

سوال [۲۵]: ایک شخص نے ایک بچے کے متعلق کہا کہ صرف دو ماہ زندہ رہے گا اور وہ واقعی دو ماہ کے بعد ختم ہو گیا، ایک بڑی کے متعلق کہا کہ تو اپنے بیٹے کا آرام نہیں دیکھ سکتی اور پانچ ماہ کے بعد تم ختم ہو جاؤ گی، وہ بھی پانچ ماہ کے بعد ختم ہو گئی، میری عورت کے بارے میں کہا کہ تمہارے اوپر سات جھٹکے آئیں گے یا تم پہلے جھٹکے میں ختم ہو جاؤ گی یا پانچویں میں، اب میری عورت کے اوپر پانچ جھٹکے آ چکے ہیں، ہم پریشان ہیں، شریعت مطہرہ اس مسئلے میں کیا فرماتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قسم کی باتیں بتا کر مخلوق کو پریشانی میں ڈالنا بہت ہی غلط طریقہ ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے متعلق یہ نہیں فرمایا، کسی کی موت کا صحیح علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں (۲) قرآن یا کسی کشف

(۱) مجمع لأبهر، باب المرتد، ثم إن ألفاظ الكفر أنواع: ۱/ ۶۹۱، دار إحياء التراث العربی

و کذا فی الفتاوی البراریة، کتاب ألفاظ تکون إسلاماً أو کفراً أو خطأ ۶/ ۳۲۶، رشیدیہ

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۵/ ۲۰۹، رشیدیہ)

۲. قال الله تعالى: ۵. إن الله عنده علم الساعة، ويرسل العيث. ويعلم ما في الأرحام، وما تدرى نفس ما إذا

تکسب غداً، وما تدرى نفس بأي أرض تموت، إن الله عليه حیر (لقمان: ۳۴)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”مفتاح“ وفي

روية أنصاريح العيب خمسة لا يعلمها إلا الله تعالى لا يعلم أحد ما يكون في عدو ولا يعلم أحد ما يكون

في الأرحام، ولا تعلم نفس ما إذا تكسب غداً، وما تدرى نفس بأي أرض تموت، وما يدرى أحد =

سے جو تم حاصل ہوتا ہے وہ شرعی حجت نہیں، آپ کو پریشان نہیں ہونا چاہئے، یہ بھی ممکن ہے کہ آئندہ کو جھٹکا ہی نہ آئے، یہ بھی ممکن ہے کہ مدت دراز کے بعد بالکل اخیر میں آئے، جتنی عمر اللہ تعالیٰ نے تجویز فرمادی ہے اس میں کمی زیادتی نہیں ہو سکتی (۱)۔ بس یہی ایمان احمیتان بخش ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۹۴ھ۔

تاریخی جنتریوں کی پیشن گوئیاں

سوان [۲۵۲]: یہ تاریخوں کی چھوٹی چھوٹی جنتریاں جن میں پیشگوئیاں لکھی رہتی ہیں، ان کو دیکھنا اعتقاد رکھنا میرا ہے اور بنائے والا کیسا ہے؟ اور یہ کس بزرگ نے کہا ہے اور جو کرتے رہتے ہیں ان پر یہ حکم عائد نہیں ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان میں بعض چیزیں حساب سے متعلق ہیں (شرعی نہیں) جیسے ریوے کے نام نہیں لکھ کر کوئی بتائے کہ فلاں گاڑی فلاں اسٹیشن پر اتنے بجے پہنچے گی (۲) بعض جنتریاں صرف عوام کو مائل کرنے کے لئے ہیں، غرض شرعی طریقہ سے ان پر اعتقاد و یقین نہیں کیا جاسکتا، نہ اس مقصد کیلئے ان کو دیکھا جاتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= متی بحیثی المطر“۔ (روح المعانی: ۱۱۰/۲۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی تفسیر ابن کثیر: ۴/۳۵۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ’عن عبد اللہ قال فقال السی صلی اللہ علیہ وسلم “قد سالت اللہ لآجال مضروبة وایام معدودة وازراق مقسومة، لی یعمل شیئاً قبل حله أو یؤخر شیئاً عن حله، ولو کنت سالت اللہ أن یعیدک من عذاب فی اسر او عذاب فی القبر، کان حیراً و أفصل“ (الصحيح لمسلم ۳۳۸۲، کتاب القدر، باب بیان أن الآجال والأرزاق وغیرها لا تزید ولا تنقص، قدیمی)

’و حاصلہ ان القصاء المرء الذی هو عبارة عن علم اللہ تعالیٰ بما سیکون لا یراد فیہ شیء ولا یسقط“، تکملة فتح لمسلم ۵۰۷۵، کتاب القدر، باب بیان الآجال والأرزاق وغیرها لا تزید ولا تنقص، مکبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) ’وأما ما علم بحاسه أو ضرورة أو دلیل فلیس بعیب، ولا کثر فی دعواه، ولا فی تصدیقه عی الحرف فی النفسی، و نط فی نطی عبد المحققین“ (السراس شرح شرح العتاند، ص ۳۵۳، مکبہ حقانیہ ملتان) =

ہاتھ دکھلا کر مستقبل معلوم کرنا ناجائز ہے

سوال [۲۵۳]: کیا مستقبل کا حال جاننے کے لئے اس فن کے کسی ماہر کو ہاتھ دکھلانا جائز ہے؟ اگر ہاتھ دکھانے والے شوقیہ طور پر ہاتھ دکھلا رہا ہو اور ماہر فن کی باتوں پر یقین نہ کرے تو کیا اس سے شرعی پوزیشن میں کوئی فرق ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

ناجائز ہے (۱) جس کا عقیدہ پہلے سے خراب ہو، اس کو عقیدہ صحیح کر کے توبہ کرنا لازم ہے، جس کا عقیدہ پہلے سے خراب نہ ہو، بلکہ تجربہ کے لئے دکھلاتا ہو اس کے لئے بھی اجازت نہیں، کیونکہ خود اس کے عقیدہ کے خراب ہونے کا خطرہ ہے اور فسادِ عقیدہ لوگوں کے لئے فسادِ عقیدہ کی اس سے تائید ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امدہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔



= "استدلالي بسير الجوم و حركة الافلاك على الحوادث بقضاء الله تعالى و قدره" ۱۵۰
حائز کاستدلال الطیب بالبض على الصحة والمرض" (رد المحتار، باب المرتد، مطلب فی دعوی علم الغیب: ۲۴۳/۴، سعید)

(۱) "من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد"، أحرجه أصحاب السنن الأربعة، وصححه الحاكم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه. (رد المحتار، باب المرتد، مطلب فی الكاهن والعراف: ۲۴۲/۴، سعید)

"عن بعض أزواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة". (الصحيح لمسلم، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان: ۲۳۲/۴، قديمی)

قال النووي "العراف من جملة الكهان، وقال الخطابي وغيره العراف هو الذي يتعاطى معرفة مكان المسروق و مكان الصلاة ونحوهما" (شرح النووي على مسلم، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان: ۲۳۲/۴، قديمی)

ما يتعلق بالحاضر والناظر، والنور والبشر

(حاضر وناظر اور نور و بشر کا بیان)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ

سوال [۲۵۴]: زید کا اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ تصرف عطا فرمایا ہے کہ عالم میں جہاں چاہیں اور جس وقت چاہیں باذن اللہ تشریف فرما ہو جائیں، اس بنیاد پر زید نے ایک سوال کے جواب میں کہا کہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر مانتا ہوں، بعض لوگ کہتے ہیں کہ زید کے پیچھے نماز جائز نہیں، دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید مسلمان ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ مقام عطا فرمایا ہے جو کسی کو نہیں ملد (۱) اللہ پاک جہاں چاہے اور جب چاہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچا دے اور جس چیز پر چاہے مطلع فرما دے (۲)، اس اعتبار سے حاضر و ناظر آپ کے صفت نہیں بنے گی، حاضر و ناظر وہ ہے جو ہر جگہ،

(۱) "عسى أن يعثبك ربك مقاماً محموداً" قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم تشریفات يوم لقيامته لا يشركه فيها أحد، و تشریفات لا يساويه فيها أحد، فهو أول من تشق عنه الأرض، ويعث ركب إلى المسحتر، وله اللواء الذي آدم فمن دونه تحت لوائه، وله الحوض الذي في الموقف أكثر وارداته، وله الشفاعة العظمى عند الله" (تفسير اس كثير، (الإسراء: ۷۹) ۳، ۷، دار الميحاء)

"قال عليه السلام "أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء قبلي بصرت بالرب، وأعطيت مفاتيح الأرض، وسميت أحمد، وجعل لي التراب طهوراً، وحملت أمتي خير الأمم". (فيض القدير ۲، ۱۱۱۵، رقم الحديث ۱۱۶۹)

(۲) قال الله تعالى "وما كان الله ليعظكم على العيب، ولكن الله يعظي من ربه من يشاء" (ال عمران ۱۷۹)

وقال الله تعالى "علم العيب فلا يطهر على عيبه أحد، إلا من ارتضى من رسول" (الحج ۲۶، ۲۷)

ہر وقت، ہر شے کے حق میں حاضر و ناظر ہو، یہ صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے (۱)۔ زید نے جو تاویل کی ہے، اس تاویل کے اعتبار سے خدائے پاک کی دوسری صفات بھی دوسروں کے لئے ثابت کی جاسکتی ہیں، جس میں عقائد کے فساد کا قوی خدشہ ہے، تاویل مذکور کے اعتبار سے زید پر کفر و ارتداد کا حکم نہ لگایا جائے (۲) مگر اس اطلاق کو موجب ضلّٰل کہا جائے گا، زید کو اس سے باز آنا لازم ہے، جب تک وہ باز نہ آئے اس کو اہم نہ بنایا جائے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۲ھ۔

عقیدہ حاضر و ناظر

سوال [۲۵۵]: زید کہتا ہے کہ جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر نہ جانے اس کو قتل کر دو، اس کے گھر میں آگ لگا دو اور اس کے بال بچوں کو بھی قتل کر دو، اگر تم مارے گئے تو شہید ہو گے۔ کیا ایسا کہنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دریافت کرنے کی ضرورت ہے کہ اتنا بڑا دعویٰ کس دلیل پر مبنی ہے، حالانکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ: "سباب المسلم فسوق وقتاله کفر" (۴)۔

(۱) "اعتقاد اینکه کے غیر حق سبحانہ حاضر و ناظر، و عالم خفی و جلی در ہر وقت و ہر آن است، اعتقاد شرک است"۔ (مجموعۃ الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۳۱/۴، امجد اکبڑی)

(۲) "ان المسئدة المتعقبة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً للكفر، واحتمال واحد في نفيه، فالأولى للمقتي والقاضي أن يعمل بالاحتمال النافي، لأن الخطأ في إبقاء ألف كافر أهون من الخطأ في إقناء مسلم واحد وفي المسئلة المذكورة تصريح بأنه يقل من صاحبها التأويل" (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۱۶۲، قدیمی)

(۳) "ويكره إمامة عدو أعرجي وفاسق ومدع الخ" (الدر المختار، باب الإمامة ۱، ۵۵۹، سعيد)

(۴) (مسند الإمام أحمد: ۱۲/۳، رقم الحديث: ۴۱۶۷، ۳۸/۲، رقم الحديث: ۴۳۳۲، دار إحياء

التراث العربي)

اور قرآن پاک میں ہے: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مَتَعِدًّا، افحزائه جهنم﴾ (۱)۔

قتل مومن کی سزا جہنم ہے اور بچوں کا قتل تو جہاد میں بھی منع کیا گیا ہے اگرچہ وہ بڑے سے بڑے کافر کا

بچہ ہو۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

حاضر و ناظر کا عقیدہ رکھنا

سوال [۲۵۶]: سورۃ حجرات میں اللہ تعالیٰ نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب

سکھایا ہے کہ دیوار کے باہر سے مت پکارو، نہ ان سے سلام و کلام میں آواز بلند کرو، جب باہر تشریف لائیں، تب سلام و کلام کرو وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب دنیا کی زندگی کے واسطے بتایا اور اب بھی وہی حکم ہے کیونکہ میلہ میں زور سے سلام پڑھتے ہیں اور سینکڑوں کوس سے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سب دب ہمیشہ کے لئے ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث پاک میں رشد فرمایا ہے کہ جو شخص میری قبر کے پاس آکر صلوٰۃ و سلام مجھ پر بھیجتا ہے میں اس کو سنتا ہوں اور جو شخص دور سے پڑھتا ہے وہ مدنگہ کے ذریعے پہنچایا جاتا ہے (۲) آواز بلند کر کے پڑھنا اور یہ عقیدہ رکھنا کہ خود حضور صلی اللہ

= "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "سباب المسلم فسوق وقتاله كفر". (جامع الترمذی،

أبواب الإيمان، باب ما جاء سباب المسلم فسوق : ۹۲/۲، سعید)

(والصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "سباب المسلم

فسوق وقتاله كفر". ۵۸/۱، قديمی)

(وصحيح البخاری، كتاب الأدب، باب ما يهوى عن السباب واللعن : ۸۹۳/۲، قديمی)

(۱) (النساء: ۹۳)

(۲) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه - قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من صلى على

عبد قبرى سمعته، و من صلى على نائياً أبلغته" رواه البيهقى فى شعب الإيمان" (مشكوة المصابيح، باب

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم و فصلها : ۸۷/۱، قديمی)

تعالیٰ علیہ وسلم یہاں حاضر و ناظر ہیں اور بلا واسطہ سنتے ہیں یہ عقیدہ غلط ہے اور اس سے توبہ رزم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حاضر و ناظر کا عقیدہ

سوال [۲۵۷]: ”بہار شریعت“ مصنفہ احمد رضا خان صاحب میں لکھا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور سے کل کائنات بنائی گئی ہے، اس معنی کر کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں“ کیا واقعی یہ سچ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے یہ کتاب نہیں دیکھی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ غلط ہے (۲)، یہ شان صرف اللہ تعالیٰ کی ہے: ﴿هو عالم الغیب والشہادۃ﴾ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حاضر و ناظر اور مقلب القلوب وغیرہ

سوال [۲۵۸]: ۱۔ زید کہتا ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر و ناظر اور مقلب القلوب ہیں اور ملک اور سکوت کا مشاہدہ فرما رہے ہیں اور امت کے احوال و افعال، حرکات و سکنات، دلوں کے خطرات سے آگاہ ہیں، اپنی امت کو دیکھتے ہیں، ان کی نیت، ارادے اور دل کی باتوں سے واقف

(۱) ”وفی البزازیۃ قال علماؤنا: من قال ارواح المشایخ حاضرة تعلم، یکفر“۔ (البحر الرائق، کتاب السیر، باب احکام المرتدین: ۲۰۹/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیۃ، کتاب الفاظ تکنون اسلاماً أو کفراً أو خطاً: ۳۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأبرار شرح ملتقى الأبحر، باب المرتد، ثم إن الفاظ الکفر أنواع: ۶۹۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وما کنت لادیهم اذ یلقون أقلامهم أیتهم یکمل مریم، وما کنت لادیهم اذ یختصمون﴾۔ (آل عمران: ۴۴)

(۳) (الحشر: ۲۲)

قال اللہ تعالیٰ: ﴿عالم الغیب فلا یتظهر علی غیبه أحد﴾۔ (الجن: ۲۶)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿قل لا یعلم من فی السموات والأرض الغیب إلا اللہ﴾ (الممل: ۶۵)

ہیں، دین پر چلنے والے کے رتبہ سے، اچھے برے کاموں، اخلاص و نفاق سے واقف ہیں۔ اس کا دین اور ایمان کس درجہ کا ہے؟ کیا یہ قول صحیح ہے؟

۲ زید اپنے قول کی تائید میں آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ، نیز معتبر علماء و مشاہیر کے اقوال مع حوالہ کتب ذیل پیش کرتا ہے:

(الف) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی از کتاب ”اقرّب السبل“ عبارت فارسی: ”ہما چندیں اختلاف و کثرت مذاہب کہ در علمائے امت ہست یک کس را درین مسئلہ خلافے نیست کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحقیقت حیات بے شائبہ مجاز و توہم تاویل دائم و باقی است، و بر اعمال امت حاضر و ناظر است، و مطالبان حقیقت را و متوجہان آنحضرت را مستفیض و مربی“۔

(ب) آیت شریف: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (۱) ترجمہ: ”اے غیب کی خبر دینے والے نبی! ہم نے تم کو حاضر ناظر خوشخبری دینے والا، ڈرسانے والا بنا کر بھیجا، شاہد کے تین معنی: حاضر ناظر و گواہ اور یہ کہ ہر تقدیر پر حضور حاضر و ناظر ہیں۔

(ج) آیت کریمہ قرآنیہ: ﴿وَحُشِّنَاكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (۲) ﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (۳) اس سے ثابت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر بھی ہیں اور ناظر بھی ہیں۔

(د) تفسیر روح البیان مصری، جلد دوم، ص: ۲۴۸ میں اسی آیت کریمہ کے تحت درج ہے کہ: ”شهادة الرسول عليكم اضلاع على وقته كل متدين بدیه، و حقیقته التي هو عينها من ديه، و حوجه لذي هو محبوب عن كمال ديه، فهو يعرف ذنوبهم و حقيقة إيمانهم و أعمالهم و حسناتهم و سيئاتهم و إخلاصهم و نفاقهم و غير ذلك سور الحق“ (۴)۔

(۱) (الأحزاب: ۴۵)

(۲) (النساء: ۴۱)

(۳) (البقرة: ۱۴۳)

(۴) (روح البیان: ۱/۲۵۰، البقرة: ۱۴۳، دارالکتب العلمیہ)

کرتا اور کہتا ہے کہ جو صفات باری تعالیٰ عز اسمہ وجل جلالہ کی ذات کے لئے خاص ہیں، مثلاً ہر وقت اور ہر جگہ موجود ہونا، حاضر و ناظر اور مقلب القلوب ہونا، ارادے اور نیتوں کا جاننا وغیرہ اگرچہ یہ بھی صفات نبی صلیہ صلوٰۃ و السلام کے لئے مانی جائیں، پھر معبود اور عبد، و خالق و مخلوق میں کیا فرق رہ جاتا ہے؟ اگر پیغمبر صلیہ السلام کو مقلب القلوب یعنی قلب بدلنے کی قدرت ثابت کی جاتی ہے تو کفار و مشرکین مکہ مثلاً: ابو جہل، ابولہب، ابی بن خلف وغیرہ دشمنان اسلام اور خصوصاً خولجہ ابوطالب جیسے شفیق و مہربان چچا کے دل کو پھیرنے میں کیا امر مانع رہا ہے؟

بہرحال اس عقیدہ کی بناء پر امام صاحب وزید کے ہم خیال لوگوں نے امت سے الگ کر دیا کہ وہ حضور کو حاضر و ناظر مقلب القلوب نہیں جانتا ہے۔

الجواب حامداً و مصلياً:

۲۱ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو اللہ تبارک و تعالیٰ سے خود ہی دعا کیا کرتے تھے "یٰ مقب" مقبوں! ثبت قسی عسی دیت" الحدیث (۱)۔

امت کے جو احوال حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے بتا دیئے وہ معلوم ہو گئے، جو نہیں بتائے وہ نہیں معلوم ہوئے۔ قرآن کریم میں بہت سی چیزیں ایسی مذکور ہیں جن کے متعلق بتایا گیا کہ ان کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی ان کا علم نہیں تھا اور بھی کسی کو علم نہیں ﴿يَسْتَسْئِلُونَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّ مَرْسَاهَا، قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُحِيطُ بِنُقْتِهَا، لَا هُوَ﴾ (۲)

﴿وَعِنْدَهُ مَفْطَحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (۳) ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ السَّعَةِ وَلَا

عِلْمُ الْغَيْبِ﴾ (۴) ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ (۵) ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ

الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بَكُمْ﴾ (۶)۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الإیمان بالقدر، ص: ۱۲۲، قدیمی)

(۲) (الأعراف: ۱۸۷)

(۳) (الأنعام: ۵۹)

(۴) (الأنعام: ۵۰)

(۵) (الأعراف: ۱۸۸)

(۶) (الأحقاف: ۹)

صحاح کی حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ: ”تم لوگ اپنا مقدمہ میرے پاس لاتے ہو، بعض لوگ اپنی دعویٰ ثابت کرنے میں بہت ماہروستان ہوتے ہیں، یاد رکھو کہ اگر اس کی باتوں سے متاثر ہو کر اس کے دعویٰ کو سچی سمجھ کر میں نے اس کے حق میں فیصلہ کر دیا اور واقعہ اس کا حق نہیں تھا تو وہ آگ کا ٹمڑا ہے جو اس کو دے رہا ہوں“ (۱)۔ غرض بے شمار احادیث واقعات سے علم کلی کی نفی ہوتی ہے۔

مدعی قارئی نے لکھا ہے: ”مس اعتقد نسوية عمم لئہ تعالیٰ و رسولہ یکفر إجماعاً ہ۔“

موضوعات کبیر ص: ۹۹ (۲)۔

صحیح بخاری شریف میں مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن سننے کے لئے ارشاد فرمایا انہوں نے سورہ نساء شروع کی، جب اس آیت پر پہنچے: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جُئِدْ مِنْ كُنْ أُمَّةٍ شَهِيدٌ، وَحُتَاتٌ عَنِ هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ﴾ تو ارشاد فرمایا ”بس کرو“ اور مبارک آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے (۳) اس پر شروع حدیث میں لکھا ہے کہ جس چیز کو نہیں دیکھا اس پر شہادت دینے کی دشواری کی بنا پر آنسو جاری ہو گئے (۴) تاہم نخل کی حدیث میں صاف صاف مذکور ہے: ”تہ

(۱) ”عن رسول اللہ ﷺ اہ سمع خصومةً بباب ححرته، فخرج إليهم، فقال: ”إنما أنا بشر، وإنه يأتي بي الخصم، ففعل بعضكم أن يكون أبلغ من بعض، فأحسب أنه قد صدق، وأقضى له بذلك، فمن قضيت له بحق مسلم، فإيما هي قطعة من النار، فليأخذها أو ليركها“ (صحیح البخاری، کتاب المطالم والقصاص، باب إثم من خاصم في باطل وهو يعلمه: ۳۳۲/۱، قدیمی)

(۲) (الموضوعات الکبیر، لملا علی القاری، ص: ۶۲، نور محمد)

(۳) ”عن عبد اللہ رضى اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”اقرأ علی“ قلت اقرأ عیك وعلیک أنزل؟ قال ”فإني أحب أن أسمع من عیری“ فقرأت علیہ سورة النساء حتی بلغت ﴿فَكَيْفَ إِذَا جُئِدْ مِنْ كُنْ أُمَّةٍ شَهِيدٌ وَحُتَاتٌ عَنِ هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ﴾ (النساء ۱۰۱) قل ”امسك“ فإذا عیاه تدر فان“ (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله ﴿فَكَيْفَ إِذَا جُئِدْ مِنْ كُنْ أُمَّةٍ شَهِيدٌ وَحُتَاتٌ عَنِ هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ﴾: ۶۵۹/۲، قدیمی)

(۴) قال الحافظ ابن حجر رحمه اللہ تعالیٰ ”فکی حتی صر لحياء ووحشاه، فقال ”یرب اهدا عنی من أنا بس طهریه، فکیف من لم أره“ (فتح الباری، کتاب فضائل القرآن، باب الکاء عند فصائل القرآن

عنهم - أمر دنياكم " (۱) واقعا فلک، (۲) پیر معوضہ (۳)، فقہ عقیدہ (۴)، حدیث خوش " لا تدري ما
 "حدث بعدت" (۵) - حدیث شفاعت وغیرہ صحاح میں مذکور ہیں (۶) شرح فقہ آبرہ، ص ۱۸۵، میں: "و
 - بحمسة وانعم - عیب امر تفرده سبحانه تعالیٰ، ولا سبيل إليه معاده، ولا يعلم منه وينهم
 صریق معجزہ، و کرمۃ، و الإرشاد ہی الاستدلال بالأمارات فیما یمکن فیہ دیک، ثم علم
 أن لا شيء عنهم نصلاقة ونسلاهم يعلموا المعينات من الأشياء إلا ما علمهم الله تعالى "حدث.
 وذكر حنفية نصريحاً بالتكفير باعتقاد أن انسى عليه سلام يعلم عيب لمعرسته قوله تعالى
 ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ كذا في لمسيرة (۷).

= (و كذا في عمدة القاري، كتاب التفسير، باب. فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد، و جنديك عني
 هؤلاء شهداء): ۱۸/۱۷۲، محمد أمين دمج بيروت)

(۱) "عن أس أن النبي ﷺ مرّ بقوم يلقيحون، فقال "لو لم تعملوا، لصلح" قل فخرج شيصاً، فمرّ
 بهم، فقال "مالخلكم؟" قالوا: قلت كذا وكذا، قال: "أنتم أعلم بأمر دنياكم". (لصحيح
 لمسلم. كتاب الفصائل، باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً دون ما ذكره اهـ. ۲۶۴، قديمي)

(۲) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "علم غيب")

(۳) (تقدم تخريجه تحت عنوان: "علم غيب")

(۴) "عن عائشة رضي الله عنها روح النبي صلى الله عليه وسلم قالت: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعض أسفاره، حتى إذا كنا بالبيداء أو بدات الحيش، انقطع عقد لي، فأقدم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على التماسه، وأقام الناس معه". الحديث (صحيح البخاري، كتاب التيمم ۱، ۲۸، قديمي)

(۵) (صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب قوله (كما بدأنا أول خلق) ۲، ۲۹۳، قديمي)

(۶) "عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم فوقع ساجداً
 لرأسه، ثم يفتح الله على من محامده وحسن الناء عليه شيئاً لم يفتح على أحد قبلي، ثم يقال يا محمد
 ارفع رأسك سل تعطه، واشفع تشفع". الحديث. (صحيح البخاري ۲، ۲۸۴، ۲۸۵، كتاب

التفسير، (سورة بني اسرائيل)، باب قوله: (ذرية من حملنا مع نوح) الخ قديمي)

(وسنن الترمذي: ۷۰/۲، ابواب صفة القيامة، باب ما جاء في الشفاعة، سعيد)

(۷) (شرح الفقه الأكبر، للقاري، ص: ۱۵۱، قديمي)

جو چیز قرآن کریم، صحیح حدیث، اجماع، علم الکلام و معتقدات سے صاف صاف ثابت ہو وہ اصل ہے۔ پھر اگر کسی مسلمہ بزرگ کے کلام میں کوئی چیز اس کے خلاف منقول ہو اور نقل کی سند بھی معتبر نہ ہو تو اس میں تاویل کر کے اسے اس کی وجہ سے قرآن کریم، حدیث شریف، اجماع، تصدیقات متکلمین کے خلاف نہیں، نہ یہ کہ اس کی وجہ سے قرآن کریم و حدیث شریف میں تاویل کی جائے یا ترک کیا جائے۔ اگر کسی مسلمہ بزرگ کا کلام نہ ہو یا نقل کی سند ہی معتبر نہ ہو تو تاویل کی بھی حاجت نہیں، ویسے ہی وہ ناقابل تنقید ہے۔

ز (لف) تا (ح) میں کوئی ایسی شے نہیں جو قطعیت کے معارض ہو سکے، جس کی وجہ سے قطعیت میں تاویل کی جائے بلکہ ن (لف) تا (ح) میں سے بعض چیزیں غلط ہیں، بعض چیزیں بالکل ہی پایہ اعتبار سے ساقط و ناقابل تنقید ہیں، بعض محل تاویل ہیں۔

۳۔ کبر کا عقیدہ صحیح ہے، قرآن کریم، حدیث شریف، اجماع، تصدیقات متکلمین کے موافق ہے، اس کو امامت سے علیحدہ کرنا ظلم و رنجا کرنا ہے، اس کے باقی ماند کا عقیدہ غلط ہے، اس کو خود اپنی ہی فکر و ذمہ ہے، چاہئے کہ اپنا عقیدہ صحیح کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

أصاب من أجب هذا الجواب، ندمته من الدين دارالعلوم دیوبند۔

کیا شاہد کا ترجمہ ”حاضر و ناظر“ ہے؟

سوال [۲۵۹]: زید کا عقیدہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ منظر ہیں، اور دیکھ میں

نہیں۔ (۱) پیش کرتے ہوئے شاہد کا ترجمہ ”حاضر و ناظر“ بن کر بھیجا۔
 کرتا ہے۔ اس سے یہ ہے کہ یا اس غلط فہمی کا اصرار آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درست ہے یا نہ منظر اگر باری تعالیٰ کی صفت مختصہ ہو تو پرہیزگار کتب حدیث و فقہ میں کچھ کے حوالہ سے اس کی نشان دہی فرمائی جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حاضر کا ترجمہ ”جہ موجود“ اور ناظر کا ترجمہ ”ایک دیکھنے والا“ اس معنی کے اعتبار سے یہ اللہ تعالیٰ

کی صفتِ غصہ ہے یعنی کوئی چیز اس سے مخفی نہیں وہ سب کو دیکھتا اور جانتا ہے:

﴿لَا يَعْزِبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ (۱) ﴿يَعْلَمُ الْسِرَّ وَآخِصَاتِ﴾ (۲) ﴿عَلِيمٌ بِدَاتِ الصُّدُورِ﴾ (۳) ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ عَبِيمٌ﴾ (۴) ﴿يَكُنْ شَيْءٌ مَحِيطٌ﴾ (۵) وغیرہ، بکثرتِ نصوص قرآنیہ موجود ہیں۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق بعض آیات میں صاف حکم ہے کہ آپ اپنے متعلق علمِ غیب کی نفی کا اعلان کر دیں: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عَسَدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ (۶)۔

بعض آیات میں علمِ غیب کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے بطریقِ حصر: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْطِيهَا إِلَّا هُوَ﴾ (۷) بعض آیات میں بعض چیزوں کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص قرار دیا گیا ہے: ﴿لَا يَحْبِيهَا نُورُ قَتْمَا إِلَّا هُوَ﴾ (۸)۔

بعض آیات میں بعض خاص چیزوں کے علم کی حضرت رسول اکرم ﷺ سے نفی کی گئی ہے: ﴿وَمَنْ عَمَّنَا الشُّعْرُ﴾ (۹) ﴿وَمَنْ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْفَاقِ، لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ عَمَّهُمْ﴾ (۱۰) ﴿رَسُولًا قَدْ قَضَصْنَا هُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ (۱۱) ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مَنْ

(۱) (النبأ : ۳)

(۲) (طہ : ۷)

(۳) (الملك : ۱۳)

(۴) (التوبة : ۱۱۵)

(۵) (حم السجدة : ۵۴)

(۶) (الأنعام : ۵۰)

(۷) (الأنعام : ۵۹)

(۸) (الأعراف : ۱۸۷)

(۹) (ينس : ۶۹)

(۱۰) (التوبة : ۱۰۱)

(۱۱) (الساء : ۱۶۴)

الرس و ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم ﴿١﴾ بعض آیات میں علم غیب سے ناواقف ہونے پر بعض امور بطور شرط و جزاء مذکور ہیں ﴿لو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء﴾ (۲)۔

پھر بطور ایجاب جمیع علوم غیبیہ کا حاوی تسلیم کرنا ان نصوص کے خلاف ہے، احادیث تو بے شمار ہیں جن سے اس ایجاب کلی کی نفی ہوتی ہے، بلکہ حدیث میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ میں حوض کوثر پر ہوں گا اور کچھ لوگوں کو لایا جائیگا مگر پھر وہ میری نظر سے اوجھل ہو جائیں گے، میں کہوں گا کہ یہ تو میرے آدمی ہیں، جواب ملے گا: ”لا تدرى ما أحدثوا بعدك“ کہ آپ کو معلوم نہیں یہ کن بدعات میں مبتلا ہو گئے تھے؟ تو میں کہوں گا کہ ایسے لوگوں کو آگ میں دھکیل دو کہ جنہوں نے دین میں تبدیلی کر دی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشر بھی ہیں نور بھی ہیں

سوال [۲۶۰]: کلام پاک کے اندر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے بشر کا لفظ بھی آیا ہے اور نور کا لفظ بھی آیا ہے: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ (۴) ”الآیۃ“، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ (۵)، ان دونوں آیتوں کا مطلب کیا ہے؟ واضح طور پر لکھیں۔ اگر ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صرف نور مانیں اور بشر نہ مانیں یا بشر مانیں، نور نہ مانیں اور خدا کو ہر جگہ حاضر و ناظر نہ سمجھنا اور حضور کو سمجھنا کیسا ہے اور نور سے کیا مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب اللہ تعالیٰ نے بشر قرار دیا اور بشریت کے اعلان کا

(۱) (الأحقاف : ۹)

(۲) (الأعراف : ۱۸۸)

(۳) (صحیح البخاری، کتاب الفتن، باب ما جاء فی قول الله (واتقوا فتنة لا تصين الذين ظلموا منكم خاصة) : ۲/۱۰۴۵، قدیمی)

(۴) (الکہف : ۱۱۰)

(۵) (المائدة : ۱۵)

یہ میسے رسول ہیں کہ کھانا کھاتے ہیں اور بازاروں میں چلتے پھرتے ہیں؟

بہت بڑھ ہوئے کے باوجود اللہ پاک نے آپ کو بہت سی خصوصیات سے نوازا، اپنا حبیب و خلیل بنایا، تمام پیغمبروں کا سید بنایا، قرآن کریم آپ پر نازل فرمایا، ہر قسم کے سناہوں سے آپ کو معصوم رکھا، آپ کے صحابہ و راہل بیت و وادار جہد و کد پیغمبروں کے بعد کسی کو نہیں ملا، اپنی رضا اور نجات و آپ کی تباہی میں مختصر مردیا (۱) اتنی کہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

ہر جہد نہ و ناظر ہوں خداوند تعالیٰ کی صفت خاصہ ہے عہد و عہد و سہد و (۲) صرف وہی ایک ذات ہے و یہ صفت اس کی ذاتی صفت ہے جس کو کوئی چھین نہیں سکتا، جو شخص اس کی اس صفت کی نفی کرتا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر جہد حاضر و ناظر سمجھتا ہے وہ غلطی پر ہے اور اس کا یہ عقیدہ قرآن کریم کے خلاف ہے

ہاقل لا قول لکم عندی خزائن اللہ و لا اعلم الغیب و لا یذہ (۳)

آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس خزائن اللہ ہیں اور نہ میں عالم غیب ہوں۔ صحیح بخاری شریف میں بھی اس پر انکار فرمایا گیا ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شریت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سوال ۲۰: حسب ذیل آیت کا شان نزول کیا ہے؟ قل بعدا لکم مشکم و حی ہی (۵)۔

۱، قل للہ تعالیٰ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ (النساء ۸۰)

و قال تعالیٰ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحکم اللہ و یعمر لکم دینکم (آل عمران ۳)

۲، (الحشر ۲۲) (۳) الاعوذ ۵۰

۳، و من حدثک انه یعلم ما فی عد، فقد کذب، ثم قرأت و ما یدری نفس ما د تکسب

غداً (صحیح البخاری، کتاب التفسیر، (سورة الاحم) ۲: ۲۰، قدیمی)

و من زعم انه یحیر بما یكون فی عد، فقد اعظم علی اللہ لغوہ، و بہ یقول قل لا یعلم من

فی السموات و الارض الغیب الا اللہ (الصحيح لسلم، کتاب الايمان، باب معنی قول اللہ

عروحن و ولند راہ بر لہ احرى ۹۸، قدسی)

۵، لکنہ ۱۰

الجواب حامداً ومصلیاً:

مشرکین کہتے تھے کہ ہم شمس، شہ، سورج، مریخ، زحل، کیسے ہو سکتا ہے؟ کیونکہ شمس تو حوائج ضروریہ میں مبتلا رہتا ہے، سورج و نسل، ایک روز چاہئے، اس کی تردید کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ فی سبب ان شر مسکم۔ حتیٰ انہ (۱) کہ آپ بہرہ کیجئے کہ میں شمس ہوں، میرے ساتھ بھی حوائج ہیں، کسی اور نوع کا فرد نہیں ہوں (نہ جن ہوں، نہ فرشتہ) بات اتنی ہے کہ میرے پاس وحی آتی ہے کہ تمہارا خدا صرف ایک ہے، اس کے ساتھ کسی وثن ایک مت کرو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مدہ عبد محمود غفرلہ، دار عمومیہ ہند۔

(۱) (الکہف ۱۱۰)

۲ "قل لشرکون لامرۃ یهدا السی الذی یذعی الرسالۃ. فہو یا کل کما یاکل، ویشرب کما یشرب، ویحتاج لی ذلک کما ینحتاج الیہ، یعون انہ کان یحب ان یكون ملکا مستعیا عن الأکل والتعیش، ویمشی فی الأسواق ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نور بھی دیا گیا

سہ ال [۲۱۲]: ﴿قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين﴾ (۱) کا شان نزول کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہودیوں کی اپنی کتاب کی کچھ باتیں چھپاتے تھے اور کچھ ظاہر کرتے تھے، اس کی اطلاع مند تھیں
نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نور نبوت کے ذریعہ وہ چیز خوب
ظاہر ہوئی، اسی کو اس آیت میں فرمایا گیا ہے کہ اللہ کی طرف سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کتاب
(قرآن مجید) عطا ہوئی، اور نور نبوت بھی عطا ہوا جس سے یہودی کی وسیسہ کاریاں آپ پر ظاہر
ہو گئیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

امدہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (المائدة: ۱۵)

(۲) ”(يا اهل الكتاب) (أخرج ابن حبر الطبری عن عكرمة قال: إن نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم أتته
اليهود يسألونه عن الرحم، فقال: ”إيكم أعلم؟“ فأشاروا إلى ابن صوريا، فاشده بالدي أنزل التوراة على
موسى، والدي رفع الظور، والمواثيق التي أحدث عليهم، حتى أحده أكل رعدة من الحوف، فقال: لما كثر فينا
حنذاً ماناً، وحنق الرؤوس، فحكم عليهم بالرحم، فأمر الله ”(يا اهل الكتاب)“ إلى قوله ”(صراط مستقيم)“
(التفسير المنير، (المائدة: ۱۵): ۱۳۲/۶، دار الفكر)

”(يا اهل الكتاب) خطاب لتفريقين جميعاً، بعد أن ذكر كل فرقة على حدة قوله (كآية الرحم
وصفته): أي فقد أخفوهما، وأطلع الله نبيه على أنهما في التوراة، فبين ذلك وأظهره، وهو معجزة
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - لأنه لم يقرأ كتابهم، ولم يجلس بين يدي معلم ”(حاشية
الصاوي على الحلالين، (المائدة: ۱۵): ۱۰۵/۲، دار الباز)

”(قد جاءكم رسولنا)“ محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (بين لكم كثيراً مما كنتم تحفون من
الكتاب) أي من كنكم من الإيمان به، ومن آية الرحم، ومن قصة أصحاب الست الذين مسحوا
فرسدة، فإيهم كانوا يحقونها ”(الحامع لأحكام القرآن للقرطبي، (المائدة: ۱۵): ۸۶، دار الكتب
العلمية،

ما يتعلق بالمعجزة والكرامة والإلهام

(معجزہ، کرامت اور الہام کا بیان)

معجزہ و کرامت

سوال [۲۶۳]: کرامة نولي، ومعجزة نبي صلى الله تعالى عليه وسلم من فعل الله
التكوية لمحتصة - لحارق للعادة، ليست من أفعال نبي ونبي، ومقدورتها، كل قد يكون
لمظهر لهما: الولي والنبي - وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله وأصحابه أجمعين -
الجواب حامداً ومصلياً:

"الأمر الحارق للعادة إن صدر من الولي فهو الكرامة، وإن صدر من النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم علامة وتصديقاً لسنة فهو المعجزة (۱) - وآخر دعوان أن الحمد لله رب
العالمين، وصلاة على سيد المرسلين وعلى آله وأصحابه أجمعين - فقط والتدبيرات تكون الم -
حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم ديوبند، ۱۳، ۱۱، ۸۸ھ -

() "فالحاصل أن الأمر الحارق للعادة بالنسبة إلى النبي معجزة، سواء ظهر من قبله أو من قبل آحاد
أمته، وبالنسبة إلى الولي كرامة لخلوه عن دعوى النبوة" (رد المحتار، باب العدة، فصل في ثبوت
السبب، مطلب في ثبوت كرامات الأولياء والاستحدمات: ۵۵۱/۳، سعيد)

"والحاصل أن الأمر الحارق للعادة هو بالنسبة إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معجزة،
سواء ظهر من قبله أو قبل أمته، لدلالته على صدق نبوته وحقية رسالته، فهذا الاعتار جعل معجزة له، و
إلا فحقبة المعجزة أن تكون مقارنة للتحدى على يد المدعى، وبالنسبة إلى الولي كرامة" (شرح
المقنن الأكبر للملا علي القاري، ص: ۸۰، قديمي)

ثم ذكر بعد أن الكرامة والمعجزة ليس بينهما فرق إلا وقوع المعجزة على حسب دعوى
السوة، والكرامة دون إدعائه السوة" (الفتاوى الحديثية، مطلب في الكلام على كرامات الأولياء على
أكمل وجه، ص ۳۹۶، قديمي)

شعبہ بازی، کرامت اور معجزہ میں فرق

سوال [۲۶۸] ایک شخص شعبہ بازیوں کرتا ہے۔ اس کو کرامت اور معجزات کہتا ہے۔ وقتاً مشعبوں کو شریعت عدمیت منسوب کرتا ہے اور کہتا ہے کہ جو حالات رات کو ہوتے ہیں وہ تمام اور آئندہ ہونے والے تمام واقعات مجھ پر ظاہر اور روشن ہیں، میرے قبضہ میں جن یا موکل ہیں، یہ مجھے سب خبریں پہنچا دیتے ہیں اور جس کو ٹخنوں یا ٹخنوں میں درہ ہو وہ اس کے پاس جاتے ہیں۔ اور وہ شخص کہتا ہے کہ تم کو گندے ہیں میں ابھی نکالتا ہوں، چنانچہ سو سیاہ روپے فیس پیرتختہ، یو آر ویکٹریا صحن و کھدہ اگر یک نما زمین کا نکالتا اور کہتا ہے کہ اس میں جو بت کاغذ میں پنا ہوا ہے اس کو دریا میں پھینک دے، اور تم اتنے بوجھ فوگے۔ اور شخص پوچھتا ہے کہ میرا کیا رہے گا۔ کہ نہیں اٹھاتا، تمہیں نہیں کھواتے اس کی نسبت پختہ خبر ہے کہ اس کو کیا ہو گیا ہے تو ان کو یہ تو کتاب کسوں کو اس کی بیماری کی مجاہداتی جاتی ہے اور اس کے صحت پانے کا دن بتایا جاتا ہے یا ایک سفید کاغذ کا ٹکڑا دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ اس کو آگ کے اوپر رکھ دیں جو واقعات ہوں گے جنات اس پر مل جائیں گے، جس کو آگ پر رکھنے سے مضمون واضح ہو جاتا ہے کہ یہ فلاں دن مر جائے گا یا اچھا ہو جائے گا۔

وہ چوتھے حصہ کا مستحق بھی اس وجہ سے کہ اس کے سر پر بال نہیں گنجا ہے چھوڑ دے اور نماز خود بھی پڑھتے اور امامت بھی کرے اور اپنے ارد گرد لیکھ کھینچ کر چچا افسوں پڑھتے پڑھتے خود کو مانند بے ہوش کے مروتا ہے اور محض کو کہتا ہے کہ دیکھ اور پوچھو یا پوچھتا ہے۔ اور اس حالت میں بے تلس چراغ جہنم اور پتھ چیزوں کا چھت سے گرنا اور گم شدہ چیزوں اور پیٹ کے حمل سے مطلق کرنا اور خفاف مرضی حاکم کے فیصلہ کرانے کا مدعی ہونا۔ اور بیان دہوں کے حق میں جو اس کے بھائی ہوں ان باقوں پر یقین قائل کریں اور اس کو ادباً اللہ سمجھیں؟ فقط۔

الحواب حامداً و مصلیاً :

غیب کا تمام مہم خدا کے سوا کسی کو نہیں۔ جو اس کا مدعی ہے وہ اس قطع کا منکر ہے (۱) نہ یہ املوی کرنا جائز ہے، نہ خدا کے سوا کسی کے متعلق ایسا عقیدہ رکھنا جائز (۲)۔ سوال میں جو مذکور ہے وہ بہت معمولی بات

(۱) قل الله تعالى لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله (المل ۶۵)

(۲) "و حاصصه ان دعوى علم الغيب معارضة لخص القرآن، فكثير بها" (رد المحتار ۵۰۳ لسنند

مطلب في دعوى علم الغيب ۲۶۳-۲۶۴-سعد)

ہے، بہت چھوٹے چھوٹے آدمی بلکہ غیر مسلم ایسا کریتے ہیں، ان چیزوں کو کرامات یا معجزات سے نونى تخلق نہیں (۱) کرامات اویس، اللہ سے صادر ہوتی ہیں اور معجزہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے (۲)، نبوت ختم ہو چکی ہے اب قیمت تک کوئی بھی نبی نہیں آئے گا (۳) اور جو شخص نبوت کا دعویٰ کرے گا وہ کافر

(۱) "قال عمادنا من أظهر الله على يديه من ليس بي كرامات و حوارق للعادات، فليس ذلك دالاً على ولايته، خلافاً لبعض الصوفية والرافضة هذا المقطع، ثم استدل على ما قال بأن لا يقطع بهذا الذي حرم الحارق عسى يديه أن يوافي الله بالإيمان، وهو لا يقطع لنفسه لذلك يعنى والولى الذى يقطع له بذلك فى نفس الأمر، قلت وقد استدل بعضهم على أن الحارق قد يكون على يدى غير الولي، بل قد يكون عنى يد الفاجر والكافر أبصاراً سمأئت عن ابن صياد أنه قال هو الدخ حين خال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﷺ فارتقب يوه تات السماء بدخان مبین" الح. (تفسير ابن كثير، (البقرة: ۳۴). ۱/۱۱۶، دار الفحاء)

"و مما يحب أن يعلم أن من واطب على الرياضات الشاقة ظهرت عنه الخوارق ولو كان كافراً، وهذا امتحان شديد لضعفاء المسلمين، و سبب لصلالهم و سوء اعتقادهم بالشرائع، فليحفظ المؤمن إيمانه عن هذه الآفة، وسمي استدراجاً، لأنه سبب الوصول إلى النار بالتدريج." (البراس، ص ۲۹۵، ۲۹۶، امدادیہ ملتان)

"و فراسة رياضية، و هى التى تحصل بالحواء و السهر و التحلى، فإن النفس إذا تحررت عن العوائق، صار لها من الفراسة و الكشف بحسب تحردها، و هذه فراسة مشتركة بين المؤمن و الكافر، و لا تدل على إيمان و لا على ولاية، و لا تكشف عن حق بافع، و لا عن طريق مستقيم، بل كشفها من حسن فراسة الولاية و أصحاب عبادة الرؤساء و الأطاء و نحوهم" (شرح العقيدة الطحاوية لاس ابنى العز، ص ۴۹۹، قدیمی) (و كذا فى شرح الفقه الأكبر للملا على القارى، ص: ۸۰، قدیمی)

(۲) "فالحاصل أن الأمر الحارق للعادة بالنسبة إلى السى معجزة. سواء ظهر من قبله أو من قبل آحاد امته، و بالنسبة إلى الولي كرامة لحلوه عن دعوى السوء" (رد المحتار، فصل فى ثبوت النسب، مطلب فى ثبوت كرامات الأولياء و الاستخدامات: ۳، ۵۵۱، سعيد)

(۳) قال الله تبارك و تعالى ﷻ ما كان محمد أباً أحد من رجالكم، و لكن رسول الله و حاتم المسبين ﷻ (الاحزاب: ۴۰)

"و أنا العاقب، و العاقب الذى ليس بعده نبي"، متفق عليه. (مشكوة المصابيح، باب أسماء السى صلى الله تعالى عليه و سلم و صفاته: ۲، ۵۱۵، قدیمی)

ہوگا (۱) کرامت اولیاء اللہ سے صادر ہوتی ہے اور کوئی شخص بلا اتباع شریعت ولی نہیں بن سکتا (۲)۔

ہذا شخص مذکور کے افعال نہ معجزہ ہیں نہ کرامت، ممکن ہے محنت و مشقت کے بعد بعض جنات کو تابع کر لیا ہو، سو یہ کوئی مقبویت کی علامت نہیں ہے، بسا اوقات جنات تابع کرنے کے لئے ناجائز افعال کا ارتکاب کرنا پڑتا ہے، اگر کوئی ناجائز فعل نہ بھی کیا ہو تب بھی خود جنات کا تابع کرنا محل کلام ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ شخص شعبدات کرتا ہو جیسا کہ عام بازاری آدمی تماشہ دکھانے کے لئے شعبدات کرتے اور اپنا پیٹ پالتے ہیں۔

چوتھائی سر کا مسح کرنا فرض ہے (۳) خواہ بال ہوں یا نہ ہوں، جو شخص مسح نہیں کرتا وہ بلا وضو نماز پڑھتا ہے، لہذا ایسے شخص کی امامت قطعاً ناجائز ہے (۴) جو شخص اس کے پیچھے نماز پڑھے گا اس کی نماز نہیں ہوگی۔

الحاصل احوال مذکورہ نہ نبی کے احوال ہیں کہ ان کو معجزہ کہا جائے، نہ ولی کے احوال ہیں کہ ان کو کرامت کہا جائے، بلکہ ایک بازاری شعبدہ باز کے احوال ہیں جو شرعاً بالکل ناقابل اعتبار ہیں، اس شخص کو عام غیب جان کر اس سے علاج کرانا ہرگز درست نہیں، البتہ جیسا کہ دوسرے اطباء یا ڈاکٹروں سے علاج کرایا جاتا ہے اس طرح علاج وغیرہ کرنا درست ہے بشرطیکہ اس علاج میں کوئی خلاف شرع فعل نہ کرنا پڑے

(۱) "وقد أخبر الله تبارك وتعالى في كتابه ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة المتواترة أنه لا بى بعده، ليعلموا أن كل من ادعى هذا المقام بعده، فهو كذاب وأفاك دجال صال مصل". (تفسير ابن كثير، (الأحزاب: ۴۰): ۶۵۲/۳، مكتبة دار الفحاء)

(۲) "والولي هو العارف بالله و صفاته بقدر ما يمكن له، المواظب على الطاعات، المحتسب عن السيئات، المعرض عن الإيهامات في اللذات والشهوات والعفلات واللهوات" (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۷۹، قديمي)

(۳) "والمصروع في مسح الرأس مقدار الناصية وهو ربع الرأس، لما روى المغيرة بن شعبة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى سباطة قوم، قال: وتوضأ، ومسح على ناصيته وحبه" (الهداية، كتاب الطهارات: ۱/۷۱، مكتبة شركت علمية)

(۴) "وأما إذا علم قبل الإقضاء أن الإمام حب أو محدث، فلا يحوز الإقضاء بالإجماع" (الفتاوى التاتار حايه ۴۳۸، الفصل السادس، أما الكلام في بيان من هو أحق بالإمامة، كتاب الصلوة، قديمي)

اور کوئی عقیدہ یا بھی خلاف شرع نہ ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعظم۔

حررہ العبد المذنب مفتی محمد رفیع صاحب مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۲/۱۳۵۴ھ

شیخ عبد الصغیر، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷ صفر ۱۳۵۴ھ۔

کرامت

سوال [۲۶۵]: کرامت کسے کہتے ہیں؟ کیا یہ ولی کامل سے کرامت کا خاصہ ہونا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو امر خارق عادت کی صحت تتبع سنت امتی سے صادر ہو وہ کرامت ہے، ہر ولی کامل سے حسی کرامت کا صدور ہونا ضروری نہیں، البتہ اس میں استقامت امتی درجے کی ہوتی ہے جس کو عرفیہ نے فوق کرامت فرمایا ہے، بعض ویسے کامین سے یہ تمنا منقول ہے کہ کاش ان سے کوئی کرامت صادر نہ ہوتی، بس وقت یہاں ہوتا ہے کی ہند مت مصوفی سے کرامت خاصہ نہیں ہوتی اور ایسے شخص سے کرامت خاصہ ہوتی ہے جس کا مقام فروتر ہوتا ہے۔ ارشاد اطا لیبین ص: ۱۲ پر یہ بحث تفصیل سے مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعظم۔

غیر پابند شریعت سے خرق عادت کا صدور اور اس سے اجتناب

سوال [۲۶۶]: کیا اس طریقہ پر جمع لگانا کہ جو نہ تو کبھی ہوا ہو اور نہ اس کا ثبوت قرون اولیٰ سے ملتا

ہو اور ایسا آدمی جو کہ شریعت کا پابند کبھی نہ ہو، وضع قطع بھی اس کی خلاف سنت ہو، اور دین کی اس کو کوئی معصومیت بھی نہیں ہے، مگر اس نے ایسے طریقہ پر دعوں کو جمع کرنا اور چھوٹا شریعت کر دیا ہے جس سے بہت سے مسلمانوں کے متا مد بھی خراب ہو رہے ہیں اور پھر اس بات کی بھی تعیین نہیں ہے کہ وہ کیا پرستتا ہے؟ اب رہا یہی صورت میں اپنے دعوں کے پاس جانایاں سے حق مدسکنا کیسا ہے؟ کیا ایسے دعوں سے احتیاز کرنا چاہئے یا ان سے فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے؟ اگر ایسا موقع ہو تو ہم مسلمانوں کو کیا کرنا چاہیے؟ اور مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہونا چاہیے؟ کیا کسی فاسق کو دینی چیز میں بڑھنایا اس کی طرح تائید کرنا ٹھیک ہے؟ اس کا کوئی ایسا معقول جواب دیں تاکہ ہم مسلمانوں کو سکون ہو۔

(۱) (ارشاد) ص: ۱۲ (فصل کرامت) ص: ۳۹، مستطابہ اس قیہ، جونہی یث رہیں)

الجواب حامداً ومصلحاً:

کلام اللہ شریف اور حدیث پاک کی دعا، پڑھ کر دعا کرنا دفع مرض اور حفاظت کے لئے شرعاً درست اور قرون اولیٰ سے ثابت ہے (۱)، اللہ تعالیٰ نے اس میں تاثیر بھی رکھی ہے، لیکن خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبولیت کا یہاں یقین کے ساتھ کچھ پتہ نہیں، ہاں جو شخص جس قدر زیادہ عقائد حقہ، اخلاق فاضلہ، اعمال صالحہ و رخصت و تہجیز سنت کے ساتھ متصف ہوگا، ان شاء اللہ تعالیٰ اس قدر عظیم المرتبت ہوگا (۲)، اس لحاظ سے آدمی کو دیکھنے کی ضرورت ہے، جو شخص قبیح سنت اور پابند شریعت نہ ہو اور خرق عادت چیز عام بھی ہو جائے تب بھی اس سے دور رہنے کی ضرورت ہے (۳)، خاص کر جب عقائد خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو بہت احتیاط لازم ہے، خود بھی بچیں اور دوسروں کو بھی بچائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۲ھ۔

قال الله تعالى ﴿وَأَوْسَلْ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَاءَ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ و عن القشيري أنه مرص له ولد يس من حياته، فرأى الله تعالى في منامه، فشكى له سبحانه ذلك، فقال له اجمع آيات شفاء و اقرها عليه، أو اكتبها في ماء واسقه فيه ما أحببت به، ففعل فشفا الله تعالى روح لمعنى له ۴۵، (سورة الإسراء)، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

”عن عبد الملك بن عمير مرسل قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”في فتحة الكتاب شفاء من كل داء“، (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۱۸۹، کتاب فضائل القرآن، قدیمی)
(۲) قال الله تعالى ﴿وَمِنْ بَآئِهِ مِزْمًا قَدِ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ، فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ (سورة طه، ۷۵)

(۳) اس سے خرق عادت جو چیز عام ہوتی ہے، استدراج ہے، حرامت نہیں ہے

فما لا يكون مقروما بالإيمان والعمل الصالح، يكون استدراجاً (شرح العقائد ص ۱۰۵، دہلی)

”وَأَمَّ النَّاسُ تَكُونُ لِأَعْدَائِهِ مِثْلَ النَّاسِ وَفِرْعَوْنَ وَدَحَانَ مِمَّا رَوَى فِي الْأَحْزَانِ أَنَّهُ كَانَ لَهُمْ، وَلَا سَمِيحًا إِيَّاهُ وَلَا كِرَامَاتٍ، وَلَكِنْ سَمِيحًا فِصَاءً حَاحَابَ لَهُمْ، وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَفْسِي حَاحَاتِ أَعْدَائِهِ سَدْرًا حَاحًا وَعَفْوَةً لَهُمْ، وَبِرَدَادُونَ عَصَبَانَا (إِيْ اِنْ كَانُوا فِجَارًا) وَذَلِكَ كَنَّهُ حَاحًا وَ مَمَكِي شرح لفقہ الاكبر، للملا علی القاری، ص ۶۱، قدیمی)

معارف قرآنیہ کا الہام

سوال [۲۶۷]: کسی مسلمان بزرگ پر قرآن کریم میں بیان شدہ کسی امر و نہی کا بذریعہ الہام یہ کشف اللہ تعالیٰ کی طرف سے تاکید دوبارہ ظاہر فرمانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

قرآن کریم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہوا (۱)، اس کے معارف کا کسی بزرگ کے قلب پر بغیر استاذ سے پڑھے منکشف ہو جانا آج بھی ممکن بلکہ واقع ہے (۲)۔ لیکن قرآن پاک کی کسی آیت کے متعلق یہ دعویٰ کرنا کہ یہ وحی مجھ پر نازل ہوئی ہے، اس کا حق حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی کو نہیں پہنچتا (۳)۔ جو شخص یہ دعویٰ کرتا ہے وہ غلط دعویٰ کرتا ہے، اس کے لئے شریعت میں بہت سخت حکم ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۷/۸/۹۳ھ۔

- (۱) "فالقرآن كلام الله تعالى في المصاحف مكتوب وفي القلوب محفوظ وعلى النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) منزل"۔ (شرح الفقه الأكبر لأبي المنتهي، ص: ۱۱۳، بیروت)
- (۲) "قال عليه الصلوة والسلام: "اتقوا فراسة المؤمن، فإنه يظر بنور الله عز وجل ونظر رجل إلى امرأة، ثم دخل على عثمان رضي الله تعالى عنه فقال: "يدخل أحدكم على وفي عينه أثر الرنا" وقال أبو عثمان المغربي والعارف تضي له أنوار العلم، فيصير بهاء حائب العيب" (فيض القدير، ۲۶۸/۱، رقم الحديث: ۱۵۱)
- "والإلهام المفسر بالقاء معنى في القلب بطريق الفيض"۔ (شرح العقائد، ص: ۱۸، دہلی)
- (۳) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افترى على الله كذباً، أو قال أوحى إليّ ولم يُوحِ إليه شيء، ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله﴾۔ (سورة الأنعام: ۹۳)
- وقال تعالى ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ، وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾۔ (سورة الأحزاب: ۴۰)

(۴) "دعوى السوء بعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كفر بالإجماع" (شرح الفقه الأكبر، ص: ۲۰۳، فصل والكفر صريحاً وكناية، قديمي)

"ومن ادعى السوء فصدقه قومه، صاروا بذلك مرتدين" (إعلاء السنن، ۱۲/۵۹۸، من ادعى

السوء أو صدق من ادعاه، إدارة القرآن)

حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کچھ مخصوص کرامات بیان کرنا

سوال [۲۶۸]: ہمارے یہاں پر یہ بات عام بحث بنی ہوئی ہے کہ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے وقت میں ایک بار رات جس کو دریا میں ڈوبے ہوئے بارہ سال گزر چکے تھے، ایک بڑھی روزانہ روتی تھی، عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ کو ترس آ گیا اور انہوں نے بارہ برس پرانی ڈوبی ہوئی بار رات دریا سے زندہ نکال دی اور سب زندہ ہو کر اپنے گھر چلے گئے۔

۲ عبدالقادر رحمہ اللہ تعالیٰ نے قبر میں منکر نکیر کے بال پکڑ لئے اور منکر نکیر نے معافی مانگی۔

۳ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک مرتبہ دوڑتے ہوئے قبرستان سے گزر رہے تھے تو مردوں کو حکم دیا وہ بھی انہیں کے ساتھ دوڑنے لگے۔ یہ کرامات بتلاتے ہیں ان کا تعلق کتابوں سے ہے یا غیب ہے؟ فقط

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ یہ روایت غلط ہے اور حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ پر بہتان ہے۔
 ۲ یہ روایت بھی بہتان ہے اور اللہ کے فرشتوں کی توہین ہے، ان کی قبر کا واقعہ کس نے دیکھا اور بیان کیا؟
 ۳ یہ بھی بالکل غلط اور مہمل افسانہ ہے۔ حضرت عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز، اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے ہیں اور حضرت رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کے انتہائی متبع اور پابند تھے، ان کا سب سے بڑا کمال یہی ہے کہ انہوں نے نفس کی خواہشوں کو حدود شرع میں رکھا اور ساری زندگی اس کی کوشش کی کہ کوئی کام خد ف سنت نہ ہونے پائے، ان کو بدعات سے سخت نفرت تھی۔ اللہ پاک ان کی قبر کو نور سے بھر دے اور اس پر رحمت کی بارش کرے اور ان کے درجات کو زیادہ سے زیادہ بلند فرمائے اور ان کے طریقے پر چلنے کی توفیق دے۔
 لغو اور بیہودہ حکایات گھڑ کر ان کی طرف منسوب کرنے سے ان کے کمال میں ترقی نہیں ہوتی، نہ اسلام نے یہ طریقہ سکھایا ہے بلکہ اس کی ممانعت ہے، یہ طریقہ تو غیروں کا ہے کہ وہ اپنے بڑوں کی طرف ایسی باتیں گھڑ گھڑ کر منسوب کیا کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنٹوی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۵/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۵/۹۰ھ۔

حضرت خواجہ اجمیری کا تالاب خشک کرادینا

سوال [۲۶۹]: ایک دفعہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنے چند مریدوں کے ساتھ ایک بڑے تالاب ”انا ساگر“ کے کنارے تشریف فرما تھے، وہاں کے مسلمان اپنے جانوروں اور حوانج ضروریہ میں اس تالاب کا پانی استعمال کرتے تھے، مسلمانوں کا یہ فعل مشرکان اجمیر کو نا پسندیدہ تھا، انہوں نے مسلمانوں کو اس پانی کے استعمال سے روکا اور ان پر سختیاں شروع کی۔ حضرت خواجہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ایک مرید کو ایک لونہ دیا اور حکم دیا کہ جاؤ اور ”انا ساگر“ میں سے بسم اللہ پڑھ کر اس لونے میں پانی بھرو، مرید نے آپ کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے لونے کو پانی سے بھر لیا، تالاب کا تمام پانی لونے میں آ گیا اور تالاب خشک ہو گیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

میں نے یہ واقعہ کسی کتاب میں نہیں پڑھا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۳ھ۔

جواب صحیح بندہ نغمہ امجدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۳ھ۔



ما يتعلق بحياة الأنبياء و سماع الموتى (حياة انبياء اور سماع موتی کا بیان)

حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سوال [۲۷۰]: حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کیا مطلب ہے؟ کیا قرآن کریم یا حدیث نبوی سے اس کا ثبوت ملتا ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ کو وضاحت کے ساتھ مع ادلہ تحریر فرمایا جائے۔ اگر اس مسئلہ میں کوئی کتاب مؤلف ہو تو اس کا نام مع پتہ خریداری تحریر فرمایا جائے جس میں احقر کو یہ عقیدہ پوری تشریح کے ساتھ مل جائے۔
فقط والسلام مع غایۃ العز والاکرام، احقر محمد عبد اللہ عن اللہ عنہ نور پور ریاست بھوپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مسئلہ مورخہ محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی متعدد تصانیف میں موجود ہے، یک کتاب ”آب حیات“ مستقلاً اسی موضوع پر تصنیف فرمائی ہے، ”جمال قاسمی“ میں بھی ایک مکتوب میں نہایت واضح طور پر مثال دیکر ادلہ نقلیہ و عقلیہ سے اس کو ثابت فرمایا ہے۔ ”المسند عنی لمحمد“ میں مورخہ خلیل احمد صاحب سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو لکھا ہے۔ یہ کتابیں دارالعلوم دیوبند اور مظاہر علوم سہارنپور میں موجود ہیں اور دونوں جگہوں کے تاجروں سے بھی مل سکتی ہیں، فتاویٰ کبریٰ، ص ۱۲۵ (۱) اور ج ۲، ص ۳۵ میں علامہ

(۱) ”(سنن) رضى الله تعالى عنه فى رحل صلى فى مقابر الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين، فهل تصح صلاته بلا كراهة - لانهم احياء؟ فإن كانوا احياء فهل حياتهم كحياتنا، فياكلون ويشربون ويلبسون؟ وهل هم مكلفون بالعبادة كالصلاة والصيام والحج، أو بعبادة أخرى“ (فأجاب) نعم الله بعلومه وبركته تصح صلاته بلا كراهة، وليس المراد بحياة الأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام حياة كحياتنا من كل وجه، حتى يقتضى الاحتياج إلى نحو أكل وشرب والتكليف بحج الصلاة والصوم، وإنما المراد بها أحياء الملائكة فى عدم احتياجها إلى ذلك، أو فى أن العبادات التى تقع منهم إيمانهم على وجه البعد بحطاب الحق وشهوده فى عاقل صور ما عظم شأنه، لأن الشهود فى ذلك أحل وأكمل، فمن -

ابن حجر مکی نے اس پر کلام کیا ہے (۱)۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک رسالہ ”أسماء الأدياء بحياة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام“ اس مسئلہ میں نہایت مفصل ہے، یہ رسالہ مجموعہ فتاویٰ سیوطی (الحاوی للفتاویٰ، ج: ۲) میں موجود ہے، دمشق میں طبع ہوا ہے۔

”حيوة لسي صبي الله تعالى عليه وسلم وسائر الأنبياء عليه الصلاة والسلام معومة عبدًا عملاً قصصياً، لما قدم عبد من الأدلة في ذلك، وتواترت به الأخبار، وقد ألف سيهقي حراً في حياة الأنبياء في قورهم، قال المتكلمون المحققون في النسي صبي الله تعالى عليه وسلم: حيٌ بعد وفاته، وإنه يسر بضاعات أمته، ويحرر بمعاصي العصاة منهم، وإنه تنفع صنوة من يصلي عليه من أنه وأن الأنبياء لا يسنون، ولا تأكل الأرض منهم شيئاً، وقدمات موسى في رماه وأخبر بيبا صبي الله تعالى عليه وسلم أنه راه في قره مصلياً، وذكر في حديث المعراج أنه راه في نسمة، لرعة، وأنه رأى دم في سماء الدنيا، ورأى إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقال له: مرحباً بابن الصالح وأحى الصالح، وإذا صح لنا هذا الأصل، قنا: بيبا صبي الله تعالى عليه وسلم قد صار حياً بعد وفاته، وهو على نبوته اهـ“. الحاوی للفتاویٰ“ (۲)۔

مختصر تذكرة القرطبي میں علامہ شعرانی نے اس کو بیان کیا ہے (۳) سیوطی کے رسالہ

= ثم خصوا بجريان أفصل العبادات على أجسامهم وأرواحهم الباقية الأبدية تخصيصاً لهم باتساع مواطن القرب، واتحافاً لهم بإساع سوابق الرضاء والمحبة، وإعلاماً لغيرهم بأن موائد الإنعام ومزيد الإكرام لم تزل متزلة عليهم من غير انقطاع لها عنهم صلى الله تعالى عليهم وسلم، وشرف وكرم والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب“۔ (الفتاوى الكبرى الفقهية لابن حجر الهيتمي، كتاب الصلاة، باب المواقيت: ۱/ ۱۲۵، المكتبة الإسلامية، تركيا)

(۱) (الفتاوى الحديثية لابن حجر المكي رحمه الله تعالى، مطلب في حكاية غريبة، وأن الأنبياء أذن لهم في الخروج من قورهم والتصرف في الملكوت، ص: ۳۹۳، قديمي)

(۲) (الحاوی للفتاویٰ، أنباء الأذکيا بحياة الأنبياء، ص: ۱۸۱، ۱۷۸/۲، دار الفکر)

(۳) (التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي، باب لا تأكل الأرض أجساد الأنبياء ولا الشهداء وأنهم أحياء، ص: ۱۸۴، مكتبة أسامة الإسلامية مصر)

شرح الصدور (۱)، اور ابن قیم کی کتاب الروح (۲)، اور تفسیر ابن کثیر (۳) و تفسیر مظہری (۴) میں بھی وہ حدیث جمع کی گئی ہیں جن سے اس مسئلہ پر استدلال کیا گیا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳۰/۱/۶۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد عفی عنہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم صفر ۶۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/صفر/۶۶ھ۔

حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سوال [۲۷]: ”بہار شریعت“ ص: ۱۶۷، حصہ ششم میں ہے: ”امام محمد بن حجاج کی مدخل میں اور

امام احمد قسطلانی مواہب لدنیہ اور ائمہ دین رحمۃ اللہ تعالیٰ اجمعین فرماتے ہیں: ”لا فرق بین موتہ و حیاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مشاہدتہ، لأمته و معرفتہ بأحوالہم و بیاتہم و عرثہم و حوضہم، و ذلک عندہ جنی لا خفاء بہ“ (۴)۔

ترجمہ: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و وفات میں اس بات کی کہ وہ اپنی امت کو دیکھ رہے ہیں اور ان کی حالتوں، ان کی نیتوں، دلوں کے ارادوں اور دلوں کے خیالوں کو پہنچتے ہیں اور یہ سب حضور پر ایسا روشن ہے جس میں اصدا پوشیدگی نہیں۔ امام (محمد بن حجاج) رحمۃ اللہ علیہ تمیز امام محقق بن ہمام ”مسک متوسط“ اور علی قاری اس کی شرح ”مقسط“ میں فرماتے ہیں: ”إنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم بحضورک، و قیامک، و سلامک: أي بل بجميع أفعالك، و أحوالك،

(۱) (شرح الصدور بأحوال الموتی والقور، باب زیارة القور، وعلم الموتی برؤارہم ورؤیتہم لہم، ص: ۲۰۱، ۲۰۳، دارالمعرفة)

(۲) (کتاب الروح، المسئلة السادسة هل الروح تعاد إلى الميت في قدر وقت السؤال أم لا، ص ۶۲، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۳) (تفسیر ابن کثیر، (سورة آل عمران: ۱۶۹): ۱/۵۶۵، دار الفیحاء)

(۴) (تفسیر مظہری، (سورة القرة: ۱۵۴): ۱/۱۵۳، حافظ کتب خانہ کوئٹہ)

(۵) (المواہب اللدنیة مع شرحہ للزرقانی: ۱۲/۱۹۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

۔ حدیث ، ، مقدمت (۱)۔

ترجمہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیری حاضری اور تیرے کھڑے ہونے اور تیرے
رہنے بدلتے رہتے رہا احوال و بوجہ متماثل سے آگاہ ہیں۔ فقط اصل عبارت مع ترجمہ ختم ہوئی۔
تمس شہداء اللہ، از خانقاہ مالک پور، ضلع پرتاب گڑھ (اودھ)، ۲۲/ ربیع الثانی / ۱۳۵۵۔

الجواب حامداً ومصياً:

۱۔ میں شک نہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے حیات برزخی ثابت ہے (۲)۔ شہداء کے
متعلق بھی قرآن کریم میں وارد ہے ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا، مِنْ أَحْيَاءَ عِنْدَ
رَبِّهِمْ﴾ (۳) اور انبیاء کی حیات شہداء کی حیات سے اقویٰ ہے (۴) مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عام
امت کے جمیع احوال کا آپ کو بطور مشاہدہ علم ہوتا ہے، ایسا علم تو آپ کو حیات دنیوی میں بھی نہیں تھا، ایسا عقیدہ
رکھنا درست نہیں (۵)۔

(۱) (مسالك السلا على القارى المسمى (المسلك المتقسط فى المسك المتوسط)، باب رياراة
سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۵۰۸، إدارة القرآن)

(۲) قال لعلامه السيوطى رحمه الله تعالى "فأقول حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى قبره
هو وسائر الأشياء معلومة قطعاً فى الأحبار الدالة فى ذلك ما أخرجه مسلم عن أنس أن لى صلى
الله تعالى عليه وسلم ليلة أسرى به مر موسى عليه الصلاة والسلام وهو يصلى فى قبره اهـ" (الحاوى
للفتاوى، أنباء الأدكياء بحياة الأنبياء: ۸/۲، دار الفكر)

(و كذا فى تفسير ابن كثير، (سورة آل عمران: ۱۶۹): ۵۶۵، دار الفحاء)

(و كذا فى التفسير المطهرى، (القرة: ۱۵۳): ۱/۱۵۲، حافظ كتب خا، كونه)

۳. سورة آل عمران: ۱۶۹

(۴) "والحق عدى هذه اختصاصها بهم من حياة الأنبياء أقوى منهم وأشد ظهوراً نراها فى لرح.
حتى لا يحور الكاح بأرواح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته بخلاف شهيد اهـ". (التفسير
المطهرى، سورة القرة: ۱۵۳، ۱/۱۵۲، ۱۵۳)

(۵) قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِدَىٰ حِزَانِ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْعِيبَ﴾ سورة الانعام: ۵۰

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْعِيبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (سورة المل: ۲۵)

روایات سے اس قدر ثابت ہے کہ جو شخص مزار مبارک کے پاس کھڑا ہو کر درود و سلام پڑھتا ہے وہ آپ خود سنتے ہیں اور جو دور سے پڑھتا ہے وہ خدمت اقدس میں بواسطہ ملائکہ پہنچایا جاتا ہے (۱)، چنانچہ اس کی تفصیل علامہ زرقانی نے ”شرح مواہب لدنیہ“ جلد خامس میں کی ہے (۲)، ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح شفا میں اس پر کلام کیا ہے (۳)، مولانا محمد قاسم صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب ”آب حیات“ اس مضمون پر تحریر فرمائی ہے۔ ”متقسط و مسلک متوسط“ کی پوری عبارت نقل نہیں کی گئی اور نہ اس سے مسئلہ مسئلہ کی تائید ہوتی ہے۔

آداب زیارت کو ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”محترراً عن اشتغال النظر بما ههنا من البرينة: أى الظاهرة السامعة من شهود البرينة الماطة، الباهرة التى ظهورها فى الآخرة، متمثلاً صورته ككرامة فى خيالك (بفتح الخاء): أى فى تخيلات نالك لتحسين حالت، مستشعراً بأه عبيه لصوة ولسلام عالم بحضورك وقيامك و سلامك. أى بل بجميع أفعالك و أحوالك و رتباتك و مقامك، وكأبه حاصر حائس بإرائك، مستحضرراً عظمته و جلالته: أى هيئته و شرفه و قدره: أى رفعة نرنته صلى الله تعالى عليه و سلم“۔ مسند متقسط، ص: ۲۸۶ (۴) یہی مضمون غنیۃ المناسک، ص: ۲۰۲ میں بھی ہے (۵)۔

(۱) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من صلی علی عند قبری سمعته، ومن صلی علی نائياً أبلغته“۔ رواہ السیہقی فی شعب الإیمان“۔ (مشکوۃ المصابیح، باب الصلوۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفصلها، الفصل الثالث، ص ۸۷، قدیمی)

(۲) (شرح العلامة الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ، الفصل الثانی فی حکم الصلوۃ علیہ والتسلیم فریضة سنیة: ۲۲۵/۹، ۲۲۹، عباس أحمد الباز، مکة المکرمۃ)

(۳) (شرح الشفاء للملا علی القاری، الباب الرابع فی حکم الصلوۃ علیہ وسلم والتسلیم: ۱۴۲/۲، دار الکتب العلمیۃ)

(۴) (مناسک الملا علی القاری المسمی (المسلک المتقسط فی المناسک المتوسط)، باب زیارة سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۵۰۸، إدارة القرآن)

(۵) ”وإذا وصل إلى المدينة المورة اغتسل بظاهرها قبل الدخول فإذا دخل باب البلدة، قل: بسم الله ما شاء الله، لا قوة إلا بالله و لكن متواضعاً متحشعاً معظماً لحركتها ممتلئاً من هيبة الحال“۔

مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ مبارک پر اس طرح حاضر ہونا چاہئے کہ وہ اس مجلس میں تشریف فرما ہیں اور ہر حرکت و سکون کو ملاحظہ فرما رہے ہیں "منمتہ فی حیاتہ، مستمعہ کما ھو" وغیرہ الفاظ کو حذف کر دیا گیا، اگر پورے الفاظ ذکر کر کے جاتے تو یہ شبہ ہی نہیں ہوتا، کیونکہ اس مقام پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات پر یا آپ کے علم کے متعلق بحث نہیں ہے کہ جس میں عقیدہ مسلولہ مذکور ہو، بلکہ آداب زیارت کا ذکر ہے۔ فقط واللہ اعلم و علمہ اتم و اکمل۔

حررہ العبد المذنب و شوقی معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۵/۴/۵۵ھ۔

جواب صحیح ہے سعید احمد غفرلہ، خادمو دارالافتاء، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ربیع الثانی ۱۴۵۵ھ۔

صحیح عبدالمطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/ربیع الثانی ۱۴۵۵ھ۔

حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر میں

سوال [۲۷۲]: ہمارے یہاں ایک عالم دین نے تقیر میں فرمایا کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر گئے تو انہوں نے فرمایا کہ وہ کہتے ہیں کہ آپ زندہ ہیں مگر میں اس بات کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہوں، قبر شریف سے جواب آیا کہ زندہ ہوں، انہوں نے پھر کہا کہ میں نہیں مانوں گا، آپ میرے سامنے آئیے تو مانوں گا، چنانچہ پھر قبر شریف شق ہوئی اور اس میں سے آپ نے پناہ دست مبارک نکالا، مصافحہ کیا اور فرمایا کہ میں زندہ ہوں۔ دریافت طلب بات یہ ہے کہ یہ روایت کسی مستند حدیث یا کتب فقہ میں منقول ہے اور اس کی سند کیسی ہے، یا من گھڑت ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

یہ روایت حدیث یا فقہ کی کسی کتاب میں نہیں دیکھی، قبر اطہر میں زندہ تشریف فرما ہونے کی بحث مستقل

= بیہا، مستمعہ لعظمته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کأنہ یراہ (عبیۃ الماسک فی عبیۃ

الماسک، حاتمہ فی زیارۃ قبر سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۳۷۶، إدارة القرآن،

والعبود الاسلامیہ، کراچی)

و کذا فی فتح القدر، کتاب الحج، المقاصد الثلاثہ، المقصد الثالث: ۸۳/۲، مصطفى البابی الحلبي،

ہے، سماء حق کی تحقیق یہی ہے کہ زندہ تشریف فرما ہیں، اس پر دلائل بھی موجود ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حیات انبیاء علیہم السلام

سوال [۲۷۳]: ۱۔ حیات انبیاء علیہم السلام کے بارے میں احادیث صحیحہ نے کیا فرمایا ہے؟ کیا اسی قبر میں جہاں انبیاء علیہم السلام کے اجسام مبارکہ دفن کئے گئے ہیں اسی دنیوی جسد مبارکہ کے ساتھ اسی قبر میں زندہ ہیں؟ روح مبارکہ رفیق اعلیٰ کے مقام میں ہے یا اسی جسد مبارک میں؟ احادیث میں انبیاء علیہم السلام کا قبور میں نماز پڑھنے کا ذکر آیا، کیا وہ نماز اسی جسد اطہر مبارک کے ساتھ پڑھتے ہیں یا کسی اور صورت میں تمثیلی ارواح سے؟ نیز انبیاء علیہم السلام کی حیات روح مع الجسد کہنے والے کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ کیا اہل سنت والجماعت کے عقیدہ میں سے ہے؟

۲۔ شب معراج میں آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے تخفیف نماز کے بارے میں جو گفتگو ہوئی تھی وہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جسد مع الروح سے ہوئی یا صرف روح مبارک سے؟

۳۔ شب معراج میں مسجد اقصیٰ میں آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جملہ انبیاء علیہم السلام کی

(۱) "عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "الأنبياء أحياء في قبورهم يصونون" (شرح الصدور، باب أحوال الموتى في قبورهم، ص: ۱۸۷، دار المعرفة)

"ثم قال البيهقي: و لحياة الأنبياء بعد موتهم شواهد، فذكر قصة الإسراء في لقيه جماعة من الأنبياء، و كلمهم، و كلموه" (الحاوي للفتاوى، كتاب البعث، أباء الأذكياء بحياة الأنبياء: ۲، ۱۷۹، دار الفكر بيروت)

"عن أوس بن أوس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "إن من أفصل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم" فقال: "إن الله عز وجل حرم على الأرض أجساد الأنبياء"، (سنن أبي داود، كتاب الجمعة، تفريع أبواب الجمعة: ۱/۱۵۰، سعيد)

(وسنن النسائي، كتاب الجمعة، باب إكثار الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
۱/۲۰۳، قدیمی)

امت کا ذکر آیا ہے، آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتداء میں انبیاء علیہم السلام کے اجسام مبارکہ مقتدی ہوئے یا صرف روح انبیاء علیہم السلام کے؟

۴ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام جو بقید حیات ہیں، اس وقت مسجد اقصیٰ میں حضرت عیسیٰ علیہ صلوٰۃ والسلام مع اجسد مقتدی ہوئے یا صرف ان کی ارواح مبارکہ؟

۵ مومن مرنے کے بعد جو کہ اپنی قبر میں دفن کئے جاتے ہیں بعد از تدفین فاتح خوانی کئے جو کلام اللہ پڑھا جائے، کیا وہ سنتے ہیں؟ انہی کی صورت میں حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس حدیث کا کہ ”مردے جوتیوں کی آواز سنتے ہیں“ کیا مطلب ہے؟

۶ قبر سے مراد یہ قبر ہے جس میں میت کو دفن کیا جاتا ہے یا کوئی اور، مذاب قبر اسی زمینی قبر میں ہوتا ہے یا کسی اور جگہ؟ سوالات کے وقت منکر تکیر فرشتوں کا جو ذکر احادیث میں آیا ہے، اسی قبر میں سوارت اسی جسد عنصری متعلق روح سے کئے جاتے ہیں یا صرف روح سے؟

۷ سماع موتی میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا اختلاف ہے، کیا جمہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی رائے اثبات یافتہ ہیں؟ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے سماع موتی کے حق میں ہے یا نفی میں؟

۸ مومن مرنے کے بعد اس کی قبر پر قرآن خوانی فاتح خوانی، بدعا و ضعیفہ جائز ہے یا نہیں؟ جائز کی صورت میں حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عمل کا جن احادیث میں ذکر آیا ہے وضاحت فرمائی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

۱ انبیاء علیہم السلام کے اجسام طیبہ کو مٹی نہیں کھاسکتی، وہ محفوظ ہیں (۱) اور بیہوشی میں ہے ”و عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن الأنبياء لا

(۱) عن انس بن اوس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن من أفضل ما لكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم“ فقال ”إن الله عز وجل حوله على الأرض أحساد الأنبياء“ (سنن أبي داود، كتاب الجمعة، تفریع أبواب الجمعة: ۱/۱۵۰، سعید)

(وسنن النسائی، كتاب الجمعة، باب إكثار الصلوة على النبي: ۱/۲۰۳، قدیمی)

نَرَكَسَ فِي مَقْبَرِهِمْ عِدَّةٌ رَعِشَ بِنْتُ، وَكَيْفَ يَصْلُونَ مِنْ بَنِي نَهْ تَعْنِي حَتَّى يَصْغَحَ فِي نَصْرِ -
 - فَمِنْ سَهْمِي، فَعْنِي هَدَّ صُرُوفَ كَسَائِرِ دَاحِيَاءَ، يَكُونُ حَيْثُ يَرْجُو سَهْ تَعْنِي " (۱)۔
 اس سے معلوم ہوا کہ ان کا جسم بھی ان کی قبر میں چالیس روز سے زائد نہیں رکھا جاتا بلکہ ان کو اٹھایا
 جاتا ہے، خدائے پاک جہاں چاہتے ہیں ان کو رکھتے ہیں (۲)، جب ان کا اصلی جسم موجود ہے تو جسم مثالی کی
 ضرورت نہیں بلکہ یہی جسم ان کے ساتھ رہتا ہے، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیگر خصوصیات بھی حاصل ہیں۔
 ۲ روح مع الجسد سے ملاقات، فَتَنُّوْهُنَّ (۳)۔

۳ روح مع الجسد سب نے اقتدا کیا (۴)۔

۴ روح مع الجسد۔ ای وی نعمتی، ہی جدثانی میں مستقل ایک رسالہ ہے جس کا نام ہے "انبیاء،
 ذاد کد، بحیات لاسب، اس میں تفصیلی دلائل مذکور ہیں۔

۵ اس حدیث سے ایسا ہی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ سنتے ہیں (۵)۔

(۱) (حياة الأنبياء للبيهقي، مترجم، ص: ۳۱، إدارة اسلامیات، لاہور)

و کد فی الحاروی للمتاوی، کتاب المعث، انباء الأدکیاء بحياة الانبياء ۲۰ ۱۷۹، دار الفکر

(۲) حضرت نے یہ بات روایت مذکور کی طرف منسوب کر کے بنی ہے۔ دیوبند کا عقیدہ دوسری روایت کثیرہ کی بناء پر جسم
 مبارک کا قبر میں موجود ہونے کا ہے، خود حضرت کا بھی یہی مسلک ہے جیسے ان کے دوسرے فتویٰ سے ظاہر ہے، جیسے آئندہ مسند
 میں صرح کرتے ہیں۔

(۳) "وقد ذكره جماعة من العلماء، وتشهد له صلاة موسى عليه السلام في قبره، فإن الصلاة تستدعي
 حسدا حيا، وكذلك الصفات المذكورة في الأنبياء ليلة الإسراء كلها صفات الأحياء" (شرح
 الصدور، باب زيارة القصور: ۲۰۲، دار المعرفة)

(و کد فی الحاروی للمتاوی، کتاب المعث، انباء الأدکیاء بحياة الانبياء ۲۰ ۱۸۳، دار الفکر)

(۴) (راجع الحاشیه رقم: ۳)

(۵) "عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "العداد وضع في قبره،
 ونولي وذهب أصحابه، حتى أنه ليسمع قرع نعالهم" (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب الميت
 يسمع حفق النعال: ۱۷۸/۱، قدیسی)

و فی حدیث الصحیح جس من سماع العبد قرع نعال أصحابه إذا دفنوه وانصرفوا عنه، إذا
 ذاک نعود لیه روحه للسؤال فيسمع وهو حي، والجمهور على عود الروح إلى الجسد و لحق أن
 لسوتی سميعون فی الحملة" (روح المعانی، (سورة الروم: ۵۲): ۵۷/۲۱، دار إحياء التراث العربی)

۶ قبر میں فرشتے آکر روح کو جسم میں داخل کرتے ہیں تب سوال و جواب کیا جاتا ہے، نامہ یہ اسی قبر میں ہوتا ہے (۱)۔

۷ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا کوئی قول اس مسئلے میں مستقلاً تسبیح فقہ میں نہیں ملا (۲)، صی بہ کرام میں اختلاف ہے (۳) پھر جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائے کا سوال بے محل ہے۔

۸ بدکن غیہ ثابت پابندی کے جائز ہے: ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”من مر بالمقابر، فقرأ ”قل هو اللہ أحد“ إحدى عشرة مرة، ثم ذهب أحدها إلى الأموات، أعطى من الأجر بعدد الأموات“۔ (رواہ بدر قطنی (رحمہ اللہ

(۱) ”عن البراء بن عازب روى عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی جارة رجل من الأنصار قال ”فتعاد روحه فی حسده. فباتیه ملکاً، فجلسا به فبقولان له. من ربک؟ فبقول ربی اللہ“ الخ (مسند الإمام أحمد بن حنبل، حدیث البراء بن عازب ۵/۳۶۴، دار إحياء التراث العربی)

”وأخرج البخاري عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ”العد إذا وضع فی قبره، وتولى وذهب أصحابه، حتى إنه یسمع قرع عاله، أتاه ملکاً، فأقعداه فبقولان له ما كنت تقول فی هذا الرجل محمد“ الخ (صحيح البخاري، كتاب الحنائز، باب الميت یسمع خفق العال: ۱/۱۷۸، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب المسألة فی القبر و عذاب القبر: ۲/۲۹۸، سعيد)

(۲) ”وأشهر على ألسنة الناس أن الموتى ليس لهم سماع عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وصف الملا على القاري رسالة و ذكر فيها أن المشهور ليس له أصل من الأئمة أصلاً، بل أخذ هذا فی مسألة فی باب الأيمان أنه إذا حلف أنه لا يتكلم فلا يأه“ (العرف الشدى على جامع الترمذی، كتاب الحنائز، باب ما یقول إذا دخل المقابر: ۱/۲۰۲، سعيد)

(۳) قال المفتی محمد شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ: ”فاعلم أن مسألة سماع الموتی و عدمه من المسائل التي وقع الخلاف فیہ بین الصحابة رضوان الله علیہم أجمعین“ (أحكام القرآن للمفتی محمد شفیع، (سورة الروم ۵۲) وتكمل الحور بسماع أهل القبور: ۳/۱۶۳، إدارة القرآن، کراچی)

تعالیٰ)۔ (مراقی الفلاح، ص: ۳۷۷) (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۱/۱۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱۸/۸۸ھ۔

کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مٹی میں مل گئے؟ (استغفر اللہ)

سوال [۲۷۴]: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر مٹی ہی میں مل گئے تو قرآن سے ثابت کیجئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وفات کے بعد قبر شریف میں دفن کیا گیا ہے اور جو مٹی جسم طہر کے ساتھ متصل ہے اس کا مرتبہ خانہ کعبہ اور عرش اعظم سے بھی زیادہ ہے، جیسا کہ براہین قطعہ میں بصرہ صحت مذکور ہے (۲) حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جسم مبارک قبر شریف میں بالکل محفوظ ہے، مٹی اس میں کوئی تغیر نہیں کر سکتی جیسا کہ فتویٰ رشیدیہ میں ہے (۳) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۲۹/۸۸ھ۔

مٹی کس کے جسم کو نہیں کھاتی؟

سوال [۲۷۵]: انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام و علماء دین شہداء و حفاظ قرآن، عامل بالقرآن اور جو منصب محبت پر فائز ہیں اور وہ جسم جس نے کبھی (اللہ) عزوجل کی معصیت نہ کی اور وہ جو اپنے اوقات درود شریف میں مستغرق رکھتے ہیں، ان کے بدن کو مٹی نہیں کھا سکتی۔ (سائل محمد قاسم عرف میاں)

(۱) (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلوة، باب احکام الحائز، فصل فی زیارة القبور، ص: ۶۲۲، قدیمی)

(۲) "تتبع وتلدش کے بعد براہین قطعہ میں مذکور عبارت نہیں ملی، البتہ شرح اشقاء میں یہ بحث موجود ہے "فلا شک ان مکة لکونها من الحرم المحترم إجماعاً أفصل من نفس المدينة ما عدا التراب السکينة الملاعی القاری"
(۳) ۶۳۲، القسم التاسی، الباب الرابع، فصل فی حکم الصلوة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم" (وکذا فی رد المحتار ۶۳۲، مطلب فی تفصیل قبرہ المکرم صلی اللہ علیہ وسلم، باب الہدی، سعید)

(۳) (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب العقائد، ص: ۴۰۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱۔ مہجور ابن سید بنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح الصدور، ص: ۱۳۲ (۱) اور شیخ عبدالوہاب شعرائی نے مختصر تذکرہ قرطبی، ص: ۳۸۰ (۲) میں انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کچھ اور بھی حضرات کو شریک کیا ہے جن کے اجسام قبہ میں محفوظ رہتے ہیں اور مٹی ان کو نہیں کھاتی، مختصر اچندر روایات نقل کی جاتی ہیں

”بسم الله على ارض ان تاكل اجساد الانبياء“ ”بسم الله ان كل ارض حسد سيئه، كويهم حياء عسدهم يورفون“ ”مؤدس محسب لا تاكله ارض“ ”بصاً“ ”د مت حمص لقرآن وحي لله ارض لا تاكل حمص، فتقول ارض اني رب كيف كل حمص و كلاً في حوفه ارض لا تسقط على حمص سيئه يعص حصينة“ (۳)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعون اعلم۔
حررہ العبد محمود حسن گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/ رجب/ ۱۳۶۳ھ۔

صحیح، عبدالمطیف،

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ۔

حیات برزخیہ کی نوعیت

سوال [۱۲۷۶]: یہاں ایک ہفتہ واری پر چہ نکلتا ہے جس کے ایڈیٹر صدیق علی قادری ہیں، ان کا مضمون شائع ہوا ہے ان کا استدلال یہ ہے کہ اولیاء اللہ زندہ ہیں اور حسب ذیل آیت کا حوالہ دیا ہے۔
﴿وَلَا تَقُولُوا مَيِّتُوا سُبْحَانَ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (۴) یہ آیت ان لوگوں سے متعلق ہے جو اللہ کے راستہ میں شہید ہوئے، کیا اولیاء کرام کا تعلق بھی اس آیت سے ہے؟

ڈاکٹر حاجی محمد عزیز الرحمن صاحب (بریلی) فرماتے ہیں، اسی سے تمام عالم اپنی حسن عقیدت لے

(۱) (شرح الصدور، باب تن المیت و بلاء جسده إلا الأنبياء و من ألحق بهم ص ۳۰۸، ۳۰۹، در المعرفة، بیروت)

(۲) (التذكرة للقرطبي، باب لا تاكل الأرض أجساداً لأنبياء الح، ص: ۱۸۵، أساسه الإسلامية)

(۳) (التذكرة للقرطبي، المصدر السابق آنفاً)

(۴) (سورة البقرة: ۱۶۹)

اِس بارگاہ سے فیض حاصل کرنے کے لئے حاضر بارگاہ ہو کر اس آستانہ سے اپنا دامن گوہر مراد سے بھر لے جاتا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان مبارک نے صاف اعلان کر دیا ہے کہ زندہ ہیں ان کو مردہ مت کہو، چنانچہ زندوں سے مراد مانگنا جائز ہے۔ ایک جگہ اور فرماتے ہیں کہ اس لئے عوام اناس ان کے مزار اقدس کو مرجع خلایق سمجھتے ہوئے ان سے طلب امداد ہوتے ہیں اور یہ اپنی منگت کی حاجت روائی فرماتے ہیں، اس لئے ان کے آستانہ پر سرنیاز جھکانے واؤں کی تمنا برسی ہے اور انشاء اللہ بہ نیر زمند کی تمنا ان کے در سے پوری ہوتی رہے گی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اولیاء کرام زندہ ہیں اور ان سے مدد طلب کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو حضرات اللہ کی راہ میں شہید ہوں ان کے متعلق قرآن کریم میں مذکور ہے: ”ان کو مردہ مت کہو، وہ زندہ ہیں مگر تم کو ان کی زندگی کا شعور نہیں“ (۱) لیکن ان کی اس زندگی کو بالکل دنیا والی زندگی سمجھنا غلط ہے، کیونکہ اس کا شعور تو سب کو ہے، اگر ان کی زندگی بھی ایسی ہی ہوتی تو اس کا بھی شعور ہوتا۔ نیز ان کی نماز جنازہ نہ پڑھی جاتی، ان کو دفن نہ کیا جاتا، ان کی میراث تقسیم نہ ہوتی، ان کی عورتوں پر عدت واجب نہ ہوتی (۲) اور دوسرے لوگوں سے ان کا نکاح جائز نہ ہوتا، ان کی زندگی شعور سے بالاتر ہے۔

اوپر اللہ کو بھی جو شہید نہیں ہوئے ایک قسم کی زندگی عطا ہوتی ہے وہ بھی شعور سے بالاتر ہے، ان کی

(۱) قل الله تعالى ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يَقتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ﴾ بل أحياء ولكن لا تشعرون ﴿﴾ (سورة البقرة: ۱۶۹، پ: ۲)

(۲) ”فأما في حق أحكام الدنيا، فالشہید میت یقسم ماله، وتکح امرأته بعد انقضاء العدة، ووحوب الصلوة علیه من أحكام الدنيا، فكان میتاً فیہ، فیصلی علیہ“ (مدافع الصانع، باب الشہید ۱/ ۳۲۵)

”والشہید حی فی أحكام الآخرة كما قال تعالى ﴿بل أحياء عند ربهم﴾“ فما فی أحكام الدنيا، فهو میت یقسم میراثه، وتزوج امرأته بعد انقضاء العدة، وفريضة الصلوة علیه من أحكام الدنيا، فكان فیہ میتاً یصلی علیہ“ (المسوط للسرخسی: ۵۰/۲، باب الشہید، بیروت)

حیات کو تسلیم کرنا بھی لازم ہے (۱) اور ان کی وفات کو تسلیم کرنا بھی لازم ہے (۲) وفات کے بعد جو حیات ہے اس کے متعلق جتنی بات شرعی دلائل سے ثابت ہے اس کو تسلیم کیا جائے گا اور جو بات شرعی دلائل سے ثابت نہیں اس کو قیاس سے ثابت نہیں کیا جائے گا (۳)۔

زیارت قبور کی ترغیب حدیث پاک میں آئی ہے (۴)، ایصال ثواب اور دعاء مغفرت کی ترغیب بھی آئی ہے، وہاں جا کر سلام کی ترغیب بھی موجود ہے (۵)، بعض روایات میں ان کے توسل سے دعاء بھی منقول ہے اس طرح کہ ”اے اللہ! اپنے پاک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ سے میری دعاء قبول فرما، میری فداں حاجت پوری فرما (۶)۔ بزرگان دین کے مزارات مقدسہ پر حاضر ہو کر خود ان سے اپنی مرادیں مانگنا کہ آپ مجھے

(۱) ”وعندى أن الحياة فى البرزخ ثابتة لكل من يموت من شهيد وغيره، فذهب جماعة من العلماء إلى أن هذه الحياة مختصة بالشهداء، والحق عندى عدم اختصاصها، بل حياة الأنبياء أقوى منهم والصديقون أيضاً على درجة من الشهداء، والصلحون يعنى الأولياء ملحقون بهم“ (التفسير المظهرى: ۱/۱۵۲، حافظ کتب خانہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِنَّكَ مِيتٌ وَإِنَّهُمْ مِيتُونَ﴾. (الزمر، ۳۰)

(۳) ”(فیمابحل الاستفتاء فیہ) الأحكام (الطیبة لا العقلیة المتعلقة بالاعتقاد، فإن المطروب فیہ العلم على المذهب الصحيح، فلا يجوز التقليد فیها، بل يجب تحصيلها بالنظر الصحيح“ (تیسیر لتحریر: ۲۴۳)

”لأن القیاس مظهر لا مثبت“۔ (نور الأنوار، ص: ۲۴۴)

(۴) ”عن محمد بن العمان رضى الله تعالى عنه يرفع الحديث إلى النبی صلی الله تعالى علیه وسلم قال: ”من زار قبر أبويه أو أحدهما فى كل جمعة، غفر له وكتب برّاً“ (مشکوۃ المصابیح، ص ۱۵۴، باب زیارة القبور، قدیمی)

(۵) ”عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم يعلمهم إذا حرموا إلى المقابر قال: ”السلام علیکم أهل الدیار من المؤمنین، والمسلمین، وإنا إنشاء الله بکم للآحقون، سأل الله لنا ولكم العافیة“۔ (مشکوۃ المصابیح، باب زیارة القبور، ص: ۱۵۴، قدیمی)

(۶) ”عن أمية بن خالد بن عبد الله بن أسيد رضى الله تعالى عنه، عن النبی صلی الله تعالى علیه وسلم أنه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين“ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۴۴۷، باب فضل الفقراء اہ قدیمی) =

بنیاد دیکھئے، میرے مقدمہ میں کامیاب رد تھے، میں یہاں بھیجے تھے، دیکھئے وغیرہ وغیرہ (۱) اور یہ عقیدہ رکھنا کہ یہ حضرات یہ سب کا مردیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کو تصرفات کے اختیار سے رکھے ہیں شرعی دلائل (قرآن کریم، حدیث شریف، اجماع، قیاس ائمہ مجتہدین) سے ثابت نہیں۔

اس وقت بزرگان دین کے لئے نذر ماننے اور ان کے مزارات پر چڑھاوا چڑھانے کی اجازت نہیں۔ البحر الرائق (۲)، درمختار، شامی (۳)، طحطاوی (۴)، اور دیگر کتب فقہ (۵) میں ایسی نذر کو ناجائز اور حرام لکھا ہے، حضرات شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی فتح العزیز میں حرام تحریر فرمایا ہے، مدارک، تنزیل و شرح "ہا کس" میں بہت سی کتب سے اس کے عبارت نقل کی ہیں۔ فقہ و فقہاء و فقہاء ائمہ۔

حررہ العبد محمود غفرلہ و راجعہ و دیوبند ۲۹، ۱۰، ۱۳۰۰ھ۔

جسم شہید کی حرمت علی الارض کی تشریح، بیان القرآن کی ایک عبارت

سوال [۲۷۷]: بیان القرآن میں ایک جگہ یہ عبارت ہے

"عَنْ أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ إِذَا قَطَعُوا شَجَرًا سَقَطَ بِالْعَاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي كُنْتُ رَسُولَ إِلَيْكَ يَا صَالِي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِيَا وَإِنِّي كُنْتُ رَسُولَ إِلَيْكَ بَعَثَ لِيْنَا فَاسْقَا، فَيَسْقُوا" (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۱۳۲، باب الاستسقاء)

(۱) "وَمِنْهَا أَنَّهُ إِذَا طُفِئَ النَّارُ يَتَصَرَّفُ فِي الْأُمُورِ دُونَ اللَّهِ تَعَالَى، وَاعْقَادُهُ ذَلِكَ كَثِيرٌ" البحر الرائق ۵۲۰، ۲، کتاب الصوم فصل فی الذر، رشیدیہ

(۲) "وَأَمَّا النَّذْرُ الَّذِي يَنْذَرُهُ أَكْثَرُ الْعَوَامِ عَلَى مَا هُوَ مُشَاهِدٌ، كَأَن يَكُونَ لَأَسَدٍ عَدُوٌّ أَوْ مَرِيضٍ أَوْ حَاجَةٍ صَرُورِيَّةٍ، فَيَتَنَبَّأُ بِبَعْضِ الصَّلَاحِ، فَيَجْعَلُ سِتْرَهُ عَلَى رَأْسِهِ، فَيَقُولُ يَا سَيِّدِي فَلَانِ نَزْدُ عَدُوِّي، وَ عَدُوِّي مَرِيضِي، أَوْ فَصِيَّتِ حَاجَتِي، فَلِكُ مِنَ الذَّهَبِ كَدًّا، أَوْ مِنَ الْفِصَّةِ كَدًّا، أَوْ مِنَ الرِّبَا كَدًّا، فَهَذَا نَذْرٌ بَاطِلٌ بِالْإِجْمَاعِ" (البحر الرائق: ۵۲۰، ۲، کتاب الصوم فصل فی الذر، رشیدیہ)

(۳) (رد المحتار ۲، ۳۹۶، مطلب فی الذر الذی یقع لأموات، سعید)

(۴) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۹۳، کتاب الصوم، باب ما یلزم به الوفاء به، قدیمی)

(۵) (الہر الفائق: ۲، ۴۲، کتاب الصوم، فصل فی الذر، ممکنہ امدادیہ ملتان)

”حدیث میں: ”حرمت جسم شہید علی الارض“ وارد ہے (۱) غیر ارض سے غیر متاثر ہونا وارد نہیں، چنانچہ دوسرے اجسام مہربہ مثل اسلحہ، ادویہ، اغذیہ و خلاط و اجسام بسیط: مثل آب و آتش و باد و تھیں انبیاء علیہم السلام کی حیات قبل الممات سے اقویٰ نہیں اور بعض حصہ ارض میں بعض حصہ غیر ارضیہ بھی شامل ہو جاتی ہے جس طرح دوسرے عنصر میں بھی مختلف عنصر شامل ہو جاتے ہیں، سو اگر ان اجزائے غیر ارضیہ سے ان کے اجسام متاثر ہو جائیں تو اس سے ان احادیث پر اشکال نہیں ہوتا جن میں حرمت اجسام علی الارض وارد ہے اور ایک جواب یہ ہے کہ امتیاز اجسام شہداء کے لئے یہ بھی کافی ہے کہ دوسرے اموات سے زیادہ مدت تک ان کے اجسام خاک سے متاثر نہ ہوں، گو کسی وقت میں ہو جائے اور احادیث سے بھی امر مقصود کہا جائے کہ ان محفوظیت اجسام کی خارق عادت ہے اور خرق عادت کی دونوں صورتیں ہیں: حفظ موبد اور حفظ طویل، اور چونکہ برزخ حواس سے مد رک نہیں ہوتا اس لئے ”لا تسعرون“ فرمایا گیا (ص ۸۸، جلد ۱، پارہ ۲) (۲)۔

مید ہے کہ آپ اپنی زبان میں وضاحت فرما کر مشکور فرمائیں گے مولانا کے الفاظ بہت ہی دقیق ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض روایات میں آیا ہے کہ شہید کا جسم محفوظ رہتا ہے، مٹی اس کو متاثر نہیں کرتی، گلتا سڑتا نہیں، شہید کو ایک خاص قسم کی حیات حاصل ہے (۳)، اس پر اشکال وارد ہوتا ہے کہ تلوار سے اگر اس کے ٹکڑے کر دیئے

(۱) لم أطلع على هذا الحديث، وقد استدل لحرمه جسم الشهيد على الأرض في ”التفسير المظهری بحديث حرمة جسم الأنبياء على الأرض حيث قال: ”وأخرج الطبرانی عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”المؤذن المحتسب كالشہید المتشطح بدمه، دامت له يدود في قبره“ (بل أحياء) يعني إن الله تعالى يعطي لأرواحهم قوة الأحسان ومن أحل ذلك الحيوة لا تاكل الأرض أحسادهم، ولا أكفائهم ويدل على أن أحساد الأنبياء والشهداء وبعض الصلحاء لا يأكنها الأرض ما أخرج الحاکم وأبو داؤد عن أوس بن أوس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إن الله حرّم على الأرض أن تاكل أحساد الأنبياء“ (التفسير المظهری ۱۵۲، ۱۵۳، حافظ کتب خانہ کوئٹہ)

(۲) (بیان القرآن: ۱، ۸۸، سعید)

(۳) (تقدم البحث على الحديث تحت رقم الحاشية: ۱)

جائیں تو وہ کٹ جاتا ہے (۱)۔ کب اور پانی سے بھی متاثر ہوتا ہے، جس چیز میں مٹی اور دوسری چیز محفوظ ہو اس سے متاثر ہوتا ہے، یہ متاثر ہونا حدیث کے خلاف ہے جس میں اس کے محفوظ رہنے کو فرمایا گیا ہے، کیونکہ ان چیزوں سے نبی، پیغمبر، صمد، قوا، سام کے اجسام بھی متاثر ہوتے ہیں اور شہید کی حیات نبی، پیغمبر، صمد کی حیات سے قوی نہیں، اس شک کے دو جواب دیئے ہیں اول یہ کہ برزخ کے حالات حواس سے مدد نہیں ہوتے (۲) اور قیاس سے ان کو ثابت نہیں کیا جاسکتا، پس اگر دفن سے پہلے شہید کا جسم تھوڑا وغیرہ سے کٹ جائے، کب سے جل جائے تو اس پر قیاس کر کے یہ سمجھنا صحیح نہیں کہ دفن کے بعد وہ مٹی سے بھی متاثر ہو کر گل ہو جائے، محفوظ نہیں رہے گا۔

دوسرے یہ کہ اگر وہ گل ہو بھی جائے تو ہو سکتا ہے کہ مٹی کے ساتھ وہاں دوسرے اجزاء مثلاً پانی محفوظ ہو اس پانی سے گل ہو گیا ہو، نہ کہ محض مٹی سے، حدیث شریف میں اتنا ہی ہے ”ارض اس کے جسم کو نہیں کھاتی“، یہ نہیں کہ پانی بھی اس کو نہیں کھاتا۔ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ مقصود یہ ہو (کہ) مٹی دیر تک نہیں کھاتی، نہ یہ کہ ابھی نہیں کھاتی، اس کا موقوف کے متبار سے اگر شہید کا جسم پتھر دیر تک بطور خرقہ حالت محفوظ رہا تب بھی حدیث شریف کا مضمون صادق آگیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "و روى بقية الأحرار أن معاوية رحمه الله تعالى ركد في الأصل بفحص "رحمه الله" لما أحرى العيس النى استبطها بالمدينة فى وسط المقررة. وأمر الناس بحويل موتهم، و ذلك فى أيام خلافة، و بعد جماعة دعوا، و ذلك بعد أحد نحو من خمسين سنة، فوجدوا عني حالهم حتى ن الكل راو المسحاة، و قد أصاب قدم حمرة بن عبد المطلب (رضى الله تعالى عنه) فسرس منه الدم، و أن جابر بن عبد الله أخرج أباه عبد الله بن حرام كما سما دفن بالأمس". (التذكرة فى احوال الموتى و أمور الآخرة، باب لا تأكل الأرض احساد الأنبياء ولا الشهداء، و انهم احياء، ص ۱۶۵. مكنه سامة لإسلاميه)

(۲) "ولكن لا نشعرون، أى لا نحسبون ولا ندركون ما حالهم بالمشاعر. لأنهم من احوال الروح الى لا يطلع عنيف، ولا طريق لنعلم بها الا بالوحى" (روح المعانى ۲/ ۳۰، سورة لفرد، تفسیر الآيات: ۱۵۳-۱۵۵، دار الفكر بيروت)

حیاتِ شہداء اور وفات

سوال [۲۷۸]: میرے ایک دوست ہیں جو مولانا خوشحال صاحب کے کچے مرید ہیں، ان کے ساتھ اکثر مختلف مسائل پر باہمی گفتگو ہوتی رہتی ہے، میرا اور ان کا معمول یہ ہے کہ ہم عشاء کی نماز پڑھ کر ایک بزرگ ابراہیم علی شاہ پیر کچہری بھوپا سٹینڈ پر مزار شریف پر فاتحہ پڑھنے کے لئے جاتے ہیں، ان کا معمول ہے کہ وہ اگر بتی جلاتے ہیں اور ان کی قبر پر جو گولک لگی ہوئی ہے اس میں پیسے ڈالتے ہیں اور مزار پر جو شیرینی اکثر لوگ چڑھاتے ہیں اس کو کھا لیتے ہیں۔

ہمارا اور اس کا اس مسئلہ پر اختلاف ہے، میں کہتا ہوں جو شیرینی چڑھاوے کی ہے اس کا کھانا حرام ہے اس لئے آپ نہ کھائیں، وہ کہتے ہیں ہم تو ان کو زندہ مانتے ہیں یہ مردہ نہیں ہیں، میں کہتا ہوں کہ قرآن میں ہے کہ سوائے رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اور سب مردہ ہیں، وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں آیا ہے کہ اویاء اللہ اور شہید سب زندہ ہیں اور تم نے قرآن پاک سے اعراض کیا ہے تم کو سخت سزا ملنی چاہئے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ:

- ۱۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کوئی اور بزرگ ولی اپنی قبر میں زندہ ہے یا نہیں؟
- ۲۔ ایک صاحب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی زندہ نہیں کہتے، وہ بھی انتقال کر گئے۔ ﴿کس نفس ذائقة الموت﴾ (۱)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ زندگی تو آوروں کے لئے بھی ثابت ہے مگر سب کی زندگی یکساں نہیں، بڑا فرق ہے (۲)، نبی کے

(۱) (آل عمران: ۱۸۵)

(۲) قال القاضي ثناء الله رحمه الله تعالى "فذهب جماعة من العلماء إلى أن هذه الحياة محصورة بالشهداء، والحق عندی عدم اختصاصها بهم، بل حياة الأنبياء أقوى منهم وأشد ظهوراً آثارها في الحارج، حتى لا يحور النكاح بأرواح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته، بخلاف الشهيد، والصديقون أيضاً أعلى درجة من الشهداء اهـ" (التفسير المظهری، سورة البقرة ۱۵۳، ۱۵۲)

بعد ان کی بیوی سے نکاح جائز نہیں (۱) نیز نبی کی میراث تقسیم نہیں ہوتی (۲) اولیاء اللہ اور شہداء کا یہ حال نہیں۔

۲ ایک قسم کی وفات جو کہ شان اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مناسب واقع ہوئی ہے: ﴿إِنَّمَا مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ الایۃ (۳) اس کے باوجود حیات نہایت اعلیٰ قسم کی حاصل ہے، ”ب حیات“ اور

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ، وَلَا أَنْ تُكَلِّمُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدَانَهُ﴾ (سورة الأحزاب: ۵۳)

”عن اس عباس رضى الله تعالى عهما فى قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ قال سُرَّتْ فى رجل هم أن يتروح بعض ساء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعدہ، قال رجل لسمیان أهي عائشة“ قل. قد ذكروا ذلك (قال الحافظ ابن كثير) ولهذا اجتمع العلماء قاطبة على أن من توفي عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أزواجه أنه يحرم على غيره ترويح من بعده؛ لأنهن أزواجه فى الدنيا والآخرة، وأمہات المؤمنین“ (تفسير ابن كثير، (سورة الأحزاب ۵۳) ۲۶۸ ۳، مکتبہ دار الفیحاء)

وقال الله تعالى: ﴿وَأَزْوَاجُهُمْ﴾ أى سرلات ممرلة أمہاتہم فى تحریم لکاح واستحقاق التعظیم“، (روح المعانی، (سورة الأحزاب ۶) ۲۱ ۱۵۱، دار إحياء التراث العربی)
(۲) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن فاطمة بنت السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أرسلت إلى أبي بكر تسننه ميراثها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما أفاء الله عليه بالمدينة، وقدك، وما بقى من خمس خيبر، فقال أبو بكر إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”لا نورث، ما تركنا صدقة“، (صحيح البخارى، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر: ۶۰۹/۲، قديمی)
(والصحيح لمسلم، كتاب الجهاد والسير، باب حكم الفیء: ۹۱/۲، قديمی)

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى ”وقد وقع فى حديث أنى سلمة عن أنى هريرة عند الرمذى حاءت فاطمة إلى أنى بكر، فقالت من يرثك“ قال أهلى وولدى، قلت فما لى لا أرث أنى“ قال أبو بكر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ”لا نورث“، ولكى أعول من كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعوله“ (فتح الباری، كتاب فرض الخمس، باب فرض الخمس: ۲۳۹، قديمی)

(۳) (سورة الزمر: ۳۰)

”وقال النبیح نقی الدین السکى حیاة الأنبياء والشهداء فى القبر کحیاتہم فى الدنا -

”تتضمن استنتاجاً غيبياً في تفسير المذكور (۱)۔ فقطہ اللہ تعالیٰ عنہ۔

۷۔ عبدالمجید، نشر، ۱۰، راجعہ، ۲۶، ۱۰، ۹۴، ۱۰۔

سہ موق

سوان [۵-۱۲]: ارزید حضرت عائشہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کے اعتقاد کے مطابق: ”ہاں لا سمیع موسیٰ“ (۲) کی بات کے ساتھ سوائے نعلین وان حدیث کے مردوں کے سے صرف وقتی سنہا مانتے ہوئے باقی تمام اوقات میں موق کے لئے سننے کے لئے انکار کرے تو کافر ہے یہ موحہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نفرتیں ہوتا (۳) بخش سی پرامہ، رخص انہ مجتہدین کا مذہب بھی یہی ہے (۴)۔

= وبشہد لہ صلاۃ موسیٰ (علیہ السلام) فی قبرہ، فان الصلاۃ تستدعی حسداً حیا، وکذلک لصدت المدکورۃ لبیۃ الإسراء کلھا صفات الأحساء اھ“ (البحارۃ لسنناری، کتاب البعث، باب الاذکیاء بحیۃ الانبیاء، ۲، ۱۸۴، دار الفکر بیروت)

(۱) مؤلف: محمد بن خوقی نے کتاب ”آب حیات“ اس مضمون پر تصنیف کی ہے۔

(۲) وشفاء لسفاد فی زیارة حیر الانام، الباب التاسع فی حیاۃ الانبیاء علیہم الصلاۃ والسلام، ص ۱۷۹، المكتبة البوریة الرصوبیة لالبیور)

۲ المل ۸۰

(۳) یہ مسند مدعی متعلق نہیں ہے، چنانچہ حضرت عیسیٰ امت مہارنا اشراف علی قلوبہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”یہ مسندہ مقدسہ وریہ سے ہے، نہ کسی عمل دین کا مقوف مایہ ہے، نہ مجتہدین نعم کا اس میں تتبع نہ دینی ہے، نہ کسی کتب جانب کا جزم نہ دینی ہے، نہ میں غمقوں، یعنی کا اہتمام ہے۔“ (مدار الفتویٰ، ۵، ۲۳۷، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۴) قولہ ”سلام علیکم یا اہل القبور“ استدلال بظاہرہ من قال بسماعہم، ومنہم عمرو وسمہ استدلال المنکرون ومنہم عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وان عباس“ (الکوکب الدری علی جامع لرمیدی، کتاب الحائز باب ما یقول الروح (ادخل المقابر: ۲، ۱۹۷، ادارة القرآن کراچی) وکذا فی الجامع لاحکام القرآن للقرطبی، (سورة المل: ۸۰): ۱۳/۲۳۲، دار الفکر بیروت)

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب بھی یہی مفہوم ہوتا ہے (۱)۔

سماع موتی

سوال [۲۸۰]: زید کہتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سماع موتی کے قائل نہیں ہیں اور اس پر بعض مسائل فقہیہ بھی مبنی ہیں۔ کیا یہ قول زید کا صحیح ہے یا نہیں؟ اور سماع موتی کا منکر اہل سنت والجماعت میں داخل ہے یا نہیں؟ انبیاء عیہم السلام کے علاوہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے سماع موتی ثابت ہو تو اس کا صحیح حوالہ تحریر فرمادیں اور اگر ثابت نہیں تو شہداء اور اولیاء بھی مستثنیٰ ہیں یا نہیں؟ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا صحیح مذہب صحیح روایت سے منقول شدہ تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قل الله تبارك وتعالى: ﴿فَإِنْ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ﴾ (۲) اس مسئلہ میں صحیح بہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اختلاف ہے، بعض حضرات سماع موتی کے قائل ہیں اور احادیث سے استدلال کرتے ہیں (۳)، اور بعض

(۱) "واشتهر على السنة الساس أن الموتى ليس لهم سماع عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى". (العرف الشاذي على جامع الترمذي، كتاب الحائز، باب ما يقول الرجل إذا دخل المقابر، ۲۰۲، سعيد)
(و كذا في الكوكب الدرري على جامع الترمذي، كتاب الحائز، باب ما يقول الرجل إذا دخل المقابر: ۱۹۷/۲، إدارة القرآن)

واضح رہے کہ یہ بات امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے، لیکن ان سے ثابت نہیں۔

(۲) (سورة الروم: ۵۲)

(۳) چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور جمہور درج ذیل روایات سے اثبات سماع موتی پر استدلال کرتے ہیں "عن أسیر رضى الله عنه أن السی صلی الله تعالى عليه وسلم قال: "العد إذا وضع في قبره وتولى و ذهب أصحابه حتى إنه يسمع قرع معالهم" الحديث (صحيح البخارى، كتاب الحائز، باب الميت يسمع حلق النعال: ۱۷۸/۱، قديمي)

"عن صالح قال. حدثني نافع أن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أحرقه قل. اطع السی صلی الله تعالى عليه وسلم على أهل قليب فقال: "وحدثتم ما وعدكم ربكم حقاً؟ فقبل له: تدعوا أمواتنا؟ قال ما نسمع منهم و لكن لا يحيون". (صحيح البخارى، كتاب الحائز، باب ما جاء في عذاب القبر: ۸۳، قديمي)

حضرات سماع کے قائل نہیں، وہ اس آیت شریفہ کو استدلال میں پیش کرتے ہیں (۱) چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مسک بھی یہی ہے (۲) اور اس کو امام اعظم نے اختیار فرمایا ہے (۳)، چوں کہ آیت قطعی ہے اور اخبار و احادیث ضعیفی ہیں اس لئے اپنی حقیقت اور قطعیت پر باقی رہے گی اور اخبار میں مناسب تو جہہ خصوصیت وقوع وغیرہ کی گئی جس سے تعارض باقی نہ رہے (۴)۔

= (وصحيح البخاري، كتاب المغازي، باب قتل أبي جهل: ۵۶۶/۲، قديمي)

() حضرت عائشہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما درج ذیل آیت سے سماع موتی کے نفي پر استدلال فرماتے ہیں قال الله تعالى ﴿إِنكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ (سورة المل ۱۰)

و قال تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ فِي الْقُبُورِ﴾ (سورة فاطر: ۲۲)

(۲) قال الحافظ "دللتها حديث عائشة، قالت إنما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "إنهم ليعلمون الآن، ما أن كنت أقول لهم حق" وهذا مصير من عائشة إلى رد رواية ابن عمر المذكورة، وقد حلفها الجمهور في ذلك". (فتح الباري، كتاب الجائز، باب ما جاء في عذاب القبر ۳۰۰، قديمي)

(۳) "واستدل المسكروں و منهم عائشة واس عباس و منهم الإمام بقوله تعالى ﴿إِنكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ (الكوكب الدرّي على جامع الترمذي، كتاب الحائز، باب ما يقول إذا دخل المقابر ۱۹۷/۲، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في العرف الشذّي على جامع الترمذي، كتاب الحائز، باب ما يقول إذا دخل المقابر ۲۰۲، سعيد كراچی)

(۴) "قال و أحاسوا عن هذا الحديث تارة بأنه مردود من عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كيف يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك والله تعالى يقول ﴿وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ فِي الْقُبُورِ﴾، ﴿إِنكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ ثم قال و تارة بأن تلك الخصوصية له صلى الله تعالى عليه وسلم معيزة و زيادة حسرة على الكافرين . و تارة بأنه من ضرب المثل، أقول : و يدفعه جوابه صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قال . ويشك عليهم حرم مسلم إن الميت لسمع قرع بعاليهم إذا انصرفوا، ألنهم إلا أن يحصوا ذلك بأول الوضع في القر مقدمة للسؤال جمعاً بين الآيتين، فإنهما يفيدان تحقق عدم سماعهم" (مرقة المفاتيح، كتاب الجهاد، باب حكم الأسارى، الفصل الأول: ۵۱۸/۷، ۵۱۹، رشيدية)

و كذا في فتح الباري، كتاب المغازي، باب قتل أبي جهل: ۳۸۶/۷، قديمي)

جو صحیح بہ حدیث ”وہی نفسی یدہ ما أنتہ أسمع لما أقول منهم، ولكن لا يحسبون“ (۱) کو خود سن چکے تھے ان کے حق میں یہ حدیث بھی قطعی تھی، اس لئے ان کو آیت میں تخصیص یا تاویل کی گنجائش تھی کہ وہ (بھی) قطعی یہ بھی قطعی، ہم دو جانب اکابر ہیں اس لئے قطعی طور پر کسی کا ابطال دشوار ہے، البتہ حنفی مقدمے نزاکت کے لئے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک رائج ہوتا ہے۔

۱۔ صیح ہو کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے صراحتاً یہ مسئلہ منقول نہیں، نہ ثبوتاً نہ نفیاً، بلکہ ایک دوسرے مسئلہ ہے جس کو فقہاء کتاب الایمان میں ذکر کرتے ہیں، وہ یہ ہے کہ ”اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں شخص سے کلام نہیں کروں گا پھر وہ مر گیا اور اس کی قبر پر جا کر کلام کیا تو اس سے حائث نہیں ہوگا“ (۲) اس مسئلہ سے بعض علماء نے اخذ کیا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ سماع موتی کے قائل نہیں بلکہ منکر ہیں، ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ تصنیف فرمایا ہے (۳) ”العرف الشدی“ کے ص ۳۸۶ پر اس رسالہ کا حوالہ بھی موجود ہے (۴)۔

(۱) (صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب قتل ابی جہل: ۵۶۶/۲، قدیمی)

(۲) ”قل اس الہداء فی شرح الہدایۃ اعلم علی ان اکثر مشایخ الحنفیۃ علی ان المیت لا یسمع علی ما صرحوا بہ فی کتاب الایمان لو حلف لا یکلمہ، فکلمہ میتا لا یحسب، لأنها تعقد علی ما یحبب بفہم، ولمیت لیس کذلک“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجہاد، باب حکم الأساری، الفصل الأول ۵۱۸، رشیدیہ)

وکذا فی لعرف الشدی علی جامع الترمذی، کتاب الحائز، باب ما یقول الرجل إذا دخل المقابر: ۲۰۲/۱، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الایمان، باب الیمین فی الکلام ۵۳۳، مصطفی الناسی، مصر)

(۳) ”واشہر علی ألسنة الناس أن الموتی لیس لہم سماع عند أبی حنیفۃ“ (العرف الشدی علی سنن لترمذی، کتاب الحائز، باب ما یقول الرجل إذا دخل المقابر: ۲۰۲/۱، سعید)

(۴) ”وصف ملا علی القاری رسالہ، و ذکر فیہا أن المشہور لیس لہ أصل من الأنمة أصلاً، بل أحد ہذا من مسئلۃ فی باب الایمان أنه إذا حلف أنه لا یتکلم فلا ما اھ“ (العرف الشدی علی سنن الترمذی، کتاب الحائز، باب ما یقول إذا دخل المقابر: ۲۰۲/۱، سعید)

سماع موتی کے مسئلہ پر تشدد نہیں چاہئے، فریقین کسی پر طعن و تشنیع نہ کریں اور محض سماع موتی کے انکار کی وجہ سے کوئی شخص حنفیت سے خارج نہیں ہوتا، اس طرح سماع موتی کے اقرار کی وجہ سے حنفیت سے نہیں نکلتا۔ فتاویٰ عزیز (۱) ۹۳ (۱) طحطاوی شرح مراقی الغداح ص ۳۶۲ (۲) تفسیر ابن اثیر ۳/ ۴۳۸ (۳) میں آیت ﴿وَلَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ﴾ (۴) میں اس مسئلہ کی تفصیل موجود ہے۔ اولیاء اور شہداء کو بہ نسبت عوام مؤمنین کے بہت کچھ فضائل حاصل ہیں (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی غفرلہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۲/ شعبان/ ۵۸ھ۔

(۱) (فتاویٰ عزیز (فارسی): ۹۱/۱، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند)

(فتاویٰ عزیز (اردو) باب التصوف، خط شاہ غلام علی صاحب، ص: ۱۴۲، سعید)

(۲) (حاشیہ لسطحطوی علی مراقی الفلاح، باب احکام الحائز، فصل فی زیارة القبور، ص ۶۲۰، قدیمی)

(۳) (تفسیر ابن کثیر، سورة الروم: ۳، ۵۸۰، دارالسلام ریاض)

(۴) (سورة الروم: ۵۲)

(۵) قال الله تعالى ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يَقْتُل فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحياءٌ وَلَكِن لَّا تَشْعُرُونَ﴾ (سورة البقرة ۱۵۶)

وقال تعالى ﴿وَلَا تَحْسَبِ الدِّينَ قِتْلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحياءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ، فَرَحِيسَ سَأَلَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَصْلِهِ، وَيَسْتَشِيرُونَ بِالدِّينِ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ حَلْفِهِمْ أَلا حُوفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (سورة آل عمران: ۱۶۹، ۱۷۰)

عن مسروق قال سألنا عبد الله عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبِ الدِّينَ قِتْلًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحياءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ قال: أما أنا قد سألنا عن ذلك فقال "أرواحهم في حوف طير حصر، لها قناديل معنقة بالعرش، تسرح من الحنة حيث شاءت، ثم تأوى إلى تلك القناديل اهـ" (الصحيح لمسلم، كتاب الإمارة، باب في بيان أرواح الشهداء في الحنة وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون ۲، ۱۳۵، قدیمی)

روجامع الترمذی، أبواب المناسک عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، سورة آل عمران

۲، ۱۳۰، سعید)

سماعی موتی کی تفصیل

سوال [۱۲۸]: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں

۱۔ سماع موتی صحیح ہے یا نہیں، مردے زندوں کی پکار کو سنتے ہیں یا نہیں اور اگر سنتے ہیں تو جواب دے سکتے ہیں یا نہیں؟ مسند کی پوری توضیح فرما میں اور اس کے متعلق قرآنی آیات بھی سامنے رکھیں۔ ۱۔ ۲۔ لا تسمع الموتی و لا تسمع نصب الدعاء ﴿۱﴾ (دوسری جگہ فرمایا گیا ہے۔ ﴿۱﴾ لا تسمع من بعدہ، دوم انت تسمع من فی قبورہن کتب: لا یدرکہ (۲)۔

سماع موتی کے متعلق ایک روایت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق بیان کی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دریافت کرنے پر یہ فرمایا ”ما تسمع منہم، وکس لا یحییون“ (۳) یعنی تم ان سے زیادہ نہیں سنتے مگر وہ جواب نہیں دے سکتے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب اس روایت کو سنا تو فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد یہ نہیں تھا کیونکہ کلام مجید میں اس کے خلاف نص قطعی موجود ہے ﴿۱﴾ لا تسمع السموتی ﴿۲﴾ ﴿۳﴾ و ما انت تسمع من فی قبورہ (۴) اے رسول تو نہ مردوں کو اپنی بات سن سکتا ہے اور نہ قبروں میں مدفون ہونے والوں کو۔ مسئلہ کی تشریح ان دلائل کو سامنے رکھتے ہوئے ایسے دلنشین انداز میں کریں کہ کوئی خدشہ باقی نہ رہے۔

الجواب حامداً و مصلیاً :

یہاں تین چیزیں غور طلب ہیں: ایک: اسماع، دوم: استماع، سوم: سماع۔

اسماع کی لغتی صہ احیاء کلام اللہ میں مذکور ہے ﴿۱﴾ انت لا تسمع السموتی ﴿۲﴾ ﴿۳﴾ و ما انت

(۱) (سورة النمل: ۸۰)

(۲) (سورة الفاطر: ۲۲، ۲۳)

(۳) (صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب قتل أبي جهل: ۵۶۶/۲، قديمی)

(۴) (سورة النمل: ۸۰)

(۵) (سورة الفاطر: ۲۲)

(۶) (سورة النمل: ۸۰)

سمسمع من فى القصور (۱) یعنی حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بذات خود مردوں کو نہیں سنا سکتے تا بدیگراں چہ رسد۔

استماع کا حاصل یہ ہے کہ مردے کا کان لگا کر خود کسی کی بات سنیں، جب جسم سے روح جدا ہو جائے تو یہ جسم کا کان نہیں سن سکتا، کیونکہ اصل ادراک کرنے والی چیز روح ہے اور یہ قوتِ سامعہ اس کے لئے آلہ ادراک ہے، جب روح نے اس جسم کو اور اس جسم میں لگے ہوئے آلات کو ترک کر دیا تو اس کے لئے یہ آلات کارآمد نہیں ہیں، جس طرح میت قوتِ باصرہ، لامہ، باطنہ وغیرہ سے کام نہیں لے سکتی، اسی طرح قوتِ سامعہ سے بھی کام نہیں لے سکتی (۲)۔ و ہذا ظاہر لا یتکفی۔

سماع کا حاصل یہ ہے کہ کوئی خارجی آواز اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے میت کو ادراک کرا دیں جس میں نہ صاحب صوت کو دخل ہو نہ میت کو، تو یہ بالکل ممکن ہے، حق تعالیٰ کی قدرت سے خارج نہیں، اس کے لئے ثواب کثیرہ موجود ہیں (۳)۔ حدیث شریف میں ہے کہ ”جب میت کو قبر میں رکھ کر ساتھی لوٹتے ہیں تو ”ہے بسمع

(۱) (سورة الفاطر: ۲۲)

(۲) ”قال ابن القيم وقد يقال: نفى إسماع الضم مع نفى إسماع الموتى يدل على أن المراد عدم أهلية كل منهما للسمع، وأن قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان إسماعها ممتنعاً بمنزلة خطاب الميت والأصم، وهذا حق، ولكن لا ينفي إسماع الأرواح بعد الموت إسماع توبيخ و تقرير بواسطة تعلقها بالأبدان في وقت ما، فهذا غير الإسماع المنفى“ (كتاب الروح، المسئلة السادسة: هل الروح تعود إلى الميت في قبره وقت السؤال أم لا، ص: ۶۳، مكتبة فاروقية پشاور)

(۳) ”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعاً: ”ما من أحد يمر بقبر أخيه المسلم كان يعرفه في الدنيا، فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام“ (تفسير ابن كثير (سورة الروم: ۵۲) ۵۸۰/۳، مكتبة دار الفیحاء)

وقال العلامة الألوسی: ”والحق أن الموتى يسمعون في الحيلة، وهذا على أحد وجهين. أولهما أن يخلق الله عز وجل في بعض أجراء الميت قوة يسمع بها متى شاء الله تعالى السلام ونحوه مما يشاء الله سبحانه وتعالى لسماعه إياه وثانيهما. أن يكون ذلك السماع للروح بلا وساطة في البدن اهـ“ (روح المعاني، سورة الروم: ۵۲: ۵۷/۲۱، دار احیاء التراث العربی) =

فرج بعدہم“ (۱) اس میں نہ میت کے کان اگانے اور اختیار کو دخل ہے، نہ اصحاب نعل کے اسماء ورمیت تک آواز پہونچنے کو دخل ہے، اس کے باوجود سماع ثابت ہے۔

قبرستان پہونچ کر سرد مرنا مسنون ہے (۲) اتنی کثیر مٹی کے اندر مدفون میت تک اس معمولی آواز کا پہنچنا دینا صاحب آواز کے قابو سے باہر ہے، اس کے باوجود سماع ثابت ہے (۳) ان غیر ذلک من الروایات۔
 امام برزخ کو علم مشاہدہ پر قیاس کر کے محض عقلی طور پر کوئی قطعی بات ثابت کرنا بھی مشکل ہے، ”لأن قیاس الغائب علی الشاهد لا يحوز كما صرح به الرازی إمام المتکلمین فی مواضع لا تحصى“۔ جن روایات سے انہی معلوم ہوتی ہے، وہاں استماع کی نشی ہے، نہ کہ سماع کی (۴)۔ فقط والتدبیر نہ تعالیٰ اعلم۔

= "عن صالح قال حدثني نافع أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أحبره قل اطلع السی صبی الله تعالى علیه وسلم علی اهل القلب، فقال "وحدثتم ما وعدکم ربکم حقاً" فقیل له تدعوا أمواتاً قال "ما أنتم بأسمع منهم، ولكن لا یحیون" (صحیح البخاری، کتاب الحائز، باب ما جاء فی عذاب القبر: ۱، ۱۸۳، قدیمی)

(۱) صحیح البخاری، کتاب الحائز، باب المیت یسمع حق العال ۱، ۱۷۸، قدیمی
 (۲) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال مر رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم بقبور المدینة، فاقبل علیهم بوجهه، فقال "السلام علیکم یا اهل القبور یعمر الله لنا ولکم، أنتم سلما و نحن بالآخر" (سنن الترمذی، کتاب الحائز، باب ما یقول الرجل إذا دخل المقابر: ۱/۲۰۳، سعید)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت کان رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم کما کان لیسنه من رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم یخرج من آخر اللیل إلى القع، فیکون "السلام علیکم دار قوم مؤمنین، و أناکم ما توعدون غداً موجلون، و إنا إن شاء الله بکم لاحقون"۔ (الصحیح لمسلم، کتاب الحائز، فصل فی التسلیم علی اهل القبور والدعاء والاستغفار لهم: ۳، ۳، قدیمی)

(وسنن أبی داود، کتاب الحائز، باب ما یقول إذا مر بالقبور: ۲/۱۰۶، امدادیہ ملتان)

(۳) "والحق أن الموتی یسمعون فی الحمله و لا یسمع من دلك کونه تحت طاق الثری"

(روح المعانی: ۵۷/۲۱، (سورة الروم: ۵۲): دار إحياء التراث، بیروت)

(۴) (سبأئی تحریحه تحت عنوان: "سماع موتی کی تفصیل")

ایضاً

سوال [۲۸۲] یہ بات تو واضح ہوئی کہ مردے میں (خود) سننے کی حدیث نہیں ہوتی، نہ تو اس کی قدرت کے ذریعہ میت و صوت کا ادراک کراویں جس میں نہ میت کو دخل ہے نہ صاحب صوت کو تو اس میں کوئی استحالہ نہیں اس کے باوجود آپ نے مردے کے لئے سماع ثابت کیا ہے اور دلیل میں مردے کا سماع قرع بعد اور زائرین کا قبرستان میں سلام و مغفرت کرنا پیش کیا ہے اس کے بعد آپ تحریر فرماتے ہیں۔
”معمولی آواز کا پہونچا دینا صاحب آواز کے قبوسے باہر ہے۔“

جس کا حاصل یہ ہے کہ مردے اس وقت سماع کر سکتے ہیں جب خارجی طاقت یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات اس کو سنانا چاہے، سماع مردے کی دائمی صفت نہیں ہوتی بلکہ وقتی اور عارضی۔
دریافت طلب امر یہ ہے کہ زائرین کے سلام کو میت تک پہونچانا، یا میت کا سماع قرع نعال مشیت ایزدی پر موقوف ہے یا اس میں مردے کو بھی کچھ دخل ہے اور اس کا امکان اس وقت ہے جب قدرت کو منظور ہو یا اس کے بغیر بھی ممکن ہے؟ جس پہلو کو اختیار کریں، استشہاد میں زیادہ سے زیادہ عربی عبارت پیش فرمائیں۔ آپ جس سماع کے قائل ہیں اس کے ثبوت میں کتب معتبرہ کا حوالہ درج فرمائیں، نیز آپ نے سماع اور استماع مردے کے لئے منع فرمایا ہے، اس کی تردید میں بھی کشادہ دہی سے کتب مستندہ کی عبارتیں ارق مفرمائیں۔
الجواب حامداً و مصلياً :

بخاری شریف، کتاب المغازی، غزوہ بدر کے ذیل میں مذکور ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کنوئیں پر تشریف لے گئے جس میں المائیں تھیں

”حتیٰ قد عسی شقة لمرکی، فجعل یدہم اسمائہم و اسماء یتیمہ! یا فلاں فلاں، یا فلاں فلاں! افسرکم کم اضعفتم اللہ و سبہ، فلاں فلاں و وعدہ فلاں فلاں، فلاں و وعدہ فلاں! افسرکم حقاً!“ فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: یا رسول اللہ! افسرکم من افساد الارواح نہ! فقال سی سی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وسمہ ”وہابی حسن محمد مدہ“ و اسمہ ”اسمع من قول منہم“ فل فنادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”احدکم اللہ حتی اسمعہم فلاں فلاں“ فصعد و صعد و حسد و مدہ“ (۱)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول میں جو اختلاف ہے اس کے محمل جداگانہ بھی بیان کر کے تطبیق دی گئی ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری ۷: ۲۳۶ میں فرماتے ہیں:

”یرید أن یبین مراد عائشة، فأشار إلی أن إضلاق النفی فی قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَوْتِيُّ﴾ مقيد باستقرارهم فی النار، و عنی هذا فلا معارضة بین إكثار عائشة واثبات أن عمر رضى الله تعالى عنهما، لكن الرواية التي بعد هذه تدل على أن عائشة كانت تنكر ذلك مطلقاً۔

والجواب عن الآية أنه لا يسمعهم وهم موتى، ولكن الله أحياهم حتى سمعوا كما قرئتادة رضى الله تعالى عنه، ولم ينفرد عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم. وروى الطبرانی من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه مثله بإسناد صحيح، ومن حديث عبد الله بن سيدان نحوه، وفيه قالوا: يا رسول الله! وهل يسمعون؟ قال: ”يسمعون كما تسمعون ولكن لا يحيون“۔ وفي حديث ابن مسعود: ”ولكنهم اليوم لا يحيون اهـ“۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے قول سے رجوع فرمالیا:

”ومن الغريب أن في المغازي لابن اسحق رواية يونس بن بكير بإسناد جيد عن عائشة مثل حديث أبي طلحة، وفيه: ”ما أنتم بأسمع لما أقول منهم“۔ وأخرجه أحمد بإسناد حسن، فإن كان محفوظاً، فكأنها رجعت عن الإنكار مما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة، لكونها لم تشهد القصة اهـ“۔

مگر جن حضرات کو ان کے رجوع سے انکار ہے وہ تعارض رفع کرتے ہیں:

”قال الإسماعيلي: كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية الغرض على عدم العلم لا يريد عيبه، لكن لا سبيل إلی رد رواية النقة إلا سبب منه يدل على سحبه أو تحصيله أو استحالة، فكيف والجمع بين الذي أكرته وأشته غيرهما ممكن؛ لأن قوله تعالى:

ثابت لا سمع صوتی کہ لا یعنی قوتِ حسی نہ یعنی غیب و سہم "چہ" کہ سمعہ" کہ
 لا سمع کہ وہ۔ اے صورت میں ان سمع فی اثر سمعہ و قد تعی ہو ہی سمعہم کہ
 تعینہ صوت بہ حسی نہ یعنی غیب و سہم ثابت کہ" (۱)۔

ان عبارات سے میت اور مسمع کا ذخیل نہ ہونا اور سماج کا عارضی ہونا بھی معلوم ہو گیا۔ فقہ وائد
سے نہ تعویذ الہم۔

سہ ماہی موتی کی تفصیل

سوال [۲۱۳]: تفویض کتاب اللہ و احادیث صحیحہ کے مطابق سرخ مونی و ورد مسخ مونی ہے

دو عقیدوں میں سے کونسا صحیح ہے اور مفتی بہ اور راجح ہے اور کون عقیدہ غلط و غیر مستحب و غیر مجوز ہے؟

۲ اور سماع موتی اور عدم سماع موتی کے بارے میں از روئے اولہ صحیح یعنی آیت قرآنیہ و حدیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرات ائمہ فقہاء و احناف اور مفتیان دیوبند کے نزدیک کونسا عقیدہ صحیح اور مفتی بہ و رائج ہے اور کونسا غیر مفتی بہ و مرجوح ہے؟

۳ اور آیت کریمہ: ﴿لَا تَسْمَعُ لِمَوْتٰی﴾ وَلَا تَسْمَعُ لِمَنْ دَعَا، دُونَ
مدرسین (۵) ص ۲) کا صحیح مطلب اور مراد کیا ہے؟ یہاں تشبیہ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو وجہ تشبیہ کیا ہے؟ اور رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو اس آیت کریمہ اور اس جیسی دوسری آیات مثلاً ﴿يَوْمَ لَا تَسْمَعُ﴾
میں ہی انصاف (۳) وغیرہ کی کیا تعلیم (دی) ہے اور صحابہ کرام اور ائمہ احناف اور علماء دیوبند نے ان آیات
کریمہ کا کیا منہبوم اور مطلب سمجھا ہے؟ اور ان سب حضرات کے نزدیک سماع موتی اور عدم سماع موتی کے متعلق
یہ آیات کس عقیدہ پر مبنی صریح ہیں؟

۴۷ اور کفار مقتولین پر رکے متعق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد کہ "والذی نفس

() (لعارات ناسرها لاس حجر في فتح الناري، كتاب المعاري، باب قتل أبي جهل - ٣١٥، ٣١٦، قديمي)

(٢) (سورة الحمل : ٨٠)

(٣) (سورة الفاطر: ٢٢)

محمد بن عبدہ "ما نسمع من نفوس مطہرہ" (۱) کیا یہ حدیث آیت کریمہ کے مخالف نہیں ہے؟ اگر مخالف ہے تو پھر اس حدیث شریف کا کیا مطلب ہے؟ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو کہ موقع پر موجود تھے کیا ان کے مقابلہ میں امام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تاویل شرعی معتبر ہو سکتی ہے جو کہ موقع پر خود موجود نہ تھیں، نیز قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقابلہ میں امام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اجتہاد معتبر ہو سکتا ہے؟

۵ مشکوٰۃ شریف، باب زیارة القور، فصل ثانی حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس میں منقول ہے کہ جب تک حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ روضۃ اقدس میں مدفون نہیں ہوئے تھے، ان وقت تک حضرت امام مومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا بغیر پردہ کے جایا کرتی تھیں و فرماتی تھیں "ہو روحی، سی"، مگر جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدفون ہوئے تو آپ پر پردہ ہو کر جایا کرتی تھیں (۲)۔ اس حدیث کا کیا مطلب ہے، کیا یہ حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تاویل کے ساتھ معارض نہیں ہے، اگر ہے تو پھر کون سی صحیح اور رائج ہے، اگر حدیث پاک کا کیا مطلب ہے؟

۶ "وأخرج عن عبد بن مسعود صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "ما من أحد من عبدي أحب إلي من أحد من عبدي" (۳) کیا یہ معتبر و رقبیل مستند ہے، اگر ہے تو کیا یہ حدیث آیت کریمہ و حضرت امام مومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کے ساتھ معارض نہیں ہے، اگر ہے تو پھر کوئی دلیل معتبر ہے؟

(ب) آیات قرآنی و احادیث اور ائمہ اہل حق کی تحقیق و روشنی میں موت کے بعد ارواح کو پھر اس جسم میں داخل کر دیا جاتا ہے یا اس جسم سے بالکل الگ اور غیر متعلق رہتی ہیں؟ اگر اس جسم سے غیر متعلق رہتی ہیں

(۱) (صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب قل أبي جهل: ۵۶۶/۲، قدیمی)

(۲) (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الحائر، باب زیارة القور، الفصل ثالث: ۱۵۶، قدیمی)

(۳) (تفسير ابن كثير (سورة الروم: ۵۲): ۳، ۵۸۰، مكتبة دار الصحاء)

و كذا في شروح الصمدور، باب زیارة القور و عدم السوتی برور و روتہم نہہ، ص ۲۰۲، المعرفة بیروت)

تو ہیں؟

۲۔ قبر کس چیز کا نام ہے؟

۳۔ ثواب و عذاب قبر جو کہ اہل سنت والجماعت کا متفق علیہ عقیدہ ہے، از روئے نصوص قرآن و

حدیث اور ائمہ احناف اس کا مصداق کون ہے، فقط ارواح یا ارواح مع اجسام؟

۴۔ آیت کریمہ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (۱) اور آیت کریمہ

﴿سَيَرْجِعُهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ (۲) میں احادیث صحیحہ اور مفسرین اور ائمہ احناف کے نزدیک شہد

کے لئے ثواب اور "يعرصون" کے لئے عذاب کا مصداق یہاں کون ہے، فقط ارواح یا ارواح مع

جسم مغمضی؟

۵۔ اگر کسی مولوی کا یہ عقیدہ ہو کہ قطع نظر خرق عات عام قانون شرع کے مطابق مردے یعنی

اموات نہیں سنتے اور نیز یہ ان کا عقیدہ ہو کہ عذاب و ثواب قبر حق ہے مگر اسی لئے میں نہیں ہوتا بلکہ برزخ

میں تحین و عین میں ہوتا ہے اور یہ کہ عذاب و ثواب صرف روح پر ہوتا ہے جسم کے ساتھ قبل از حشر اس کا کوئی

تعلق نہیں ہے۔ کیا یہ مولوی صاحب اہل سنت والجماعت سے خارج اور معتزلی ہیں؟ اور کیا ان کے پیچھے نماز جمعہ

و نماز جنازہ و دیگر نماز ہائے پنجگانہ جائز ہے یا ناجائز؟

۶۔ اگر جائز ہو تو کیا کوئی مولوی اس مولوی کے متعلق یہ فتویٰ دے سکتا ہے کہ وہ معتزلی اور خارج از

اہل سنت والجماعت ہے؟ اور اگر اس کے پیچھے نماز جنازہ ناجائز ہے تو اس فتویٰ صادر کرنے والے مولوی کے

متعلق یہ حکم ہے؟ برائے مہربانی مندرجہ بالا سوال کے متعلق فتویٰ صادر فرمائیں، اور تکلیف فرمادیں

ہم مجبور ہو کر اتنے مستثنا خدمت میں پیش کر رہے ہیں معاف فرمائیں۔ خداوند قدوس آپ حضرت و ثواب و

جرا۔ گا۔ فقط۔

الجواب حامداً و مصلياً :

یہاں تین چیزیں غور طلب ہیں ایک اسما، دوم استماع، سوم صلاحت۔

انہی کی تہہ حیات کا ماحول میں مذکور ہے: "لَا تَسْمَعُ سَمْعِی" (۱) "وَمَا تَسْمَعُ
مِنْ فِی السَّمْعِ" (۲) یعنی حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اہل قبور کو بذات خود مردوں کو نہیں سن پاتے تا
بدیگر ان چہ رسد

تسمیع کا حاصل یہ ہے کہ مردے کان لگا کر خود کسی کی بات نہیں جب جسم سے روح جدا ہو جائے تو
جسم کا یہ کان نہیں سن سکتا اس سے ارک کرنے والی اصل روح ہے اور قوت سمع اس کے لئے آہ و راک
ہے، جب روح نے اس جسم و اور اس جسم میں گئے ہوئے آت و ترک کر دیا تو اس کے لئے یہ کارآمد نہیں۔ جس
صریح قوت باعہ و ذائقہ، مسہ، باطشہ وغیرہ سے روح کام نہیں لے سکتی، اسی طرح استماع سے بھی قصہ و عاجز
ہے۔ "وہد صہر لا حنی"۔

سماع کا حاصل یہ ہے کہ کوئی خارجی آواز اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کے ذریعہ میت کو دراک کر دین
جس میں نہ صاحب صوت کو دخل ہو نہ میت کو، یہ بالکل ممکن ہے، حق تعالیٰ کی قدرت سے خارج نہیں، اس کے
لئے شواہد کثیرہ موجود ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ "جب میت کو قبر میں رکھ کر سب ساتھی لوٹتے ہیں تو
"یسمع قرع نعالہم" الحدیث (۳) اس میں نہ میت کے کان لگانے اور اختیار کو دخل ہے، نہ اصحاب نعش کے
اسماع اور میت تک آواز نہ پہنچانے کو دخل ہے، اس کے باوجود سماع ثابت ہے۔

قبرستان میں پہنچ کر سہ مسرہ اور دیگر چند دیگر رحمت کا بہن مسنون ہے، اتنی بیشمنی کے اندر مدفون
میت تک معمول آواز کا پہنچ دینا صاحب آواز کے قبوت بہ ہے، اس کے باوجود سماع ثابت ہے (۴)۔

سورة النمل ۱۰

۲ (سورة لقطر ۲۲)

(۳) "عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "لعمد د وضع في قبره و
تولى، وذهب اصحابه حتى انه لسمع قرع نعالهم، انه مكان ففعداه فيقولان لا ما كنت تقول في هذا
الرحل محمد الخ" (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب الميت يسمع خفق النعال : ۱۰۱، قديمي)
(۴) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقبور المدينة،
فأقبل عليهم بوحيه، فقال: "السلام عليكم يا أهل القبور يا عمر الله لا و لكم، انتم مفسد و نحن سالس

(سنن الترمذي، كتاب الجنائز، باب ما يقول الرجل إذا دخل المقابر ۲۰۳، صحيح)

غير ذلك من الروايات۔

ز۔ عالم برزخ کو عالم مشاہدہ پر قیاس کر کے محض عقلی طور پر کوئی قطعی بات ثابت کرنا بھی مشکل ہے، لہٰذا قیاس لعائب عسی الشاهد لا يحوز صرح به الإمام الراری فی مواضع لا تحصى۔ جن روایات سے نفی معلوم ہوتی ہے وہاں اسماع کی نفی ہے یا استماع کی نہ کہ سماع کی (۱)۔

اس تقریر پر روایات کا محمل متعین ہو کر کوئی تعرض باقی نہیں رہتا، نہ طرفین کی پیش کردہ آیات و روایات کی تفسیر و شرح کی حاجت رہتی ہے، یہ بحث تحت الفتویٰ داخل بھی نہیں کہ مفتی بہ قول نقل کیا جائے، صیہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان اگر اختلاف ہو تو ہماری اتنی حیثیت نہیں کہ محکمہ کرنا شروع کر دیں، ان حضرات کا منصب اس سے بلند تر ہے۔

(ب) شیخ اکبر محی الدین ابن عربی، شیخ عبدالوہاب شعرانی، حافظ عبدالسلام، علامہ ابن قیم، علامہ سیوطی، شاہ ولی اللہ، قاضی ثناء اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ اور دیگر اکابر نے بہت تفصیل سے کلام کیا ہے، جسم میت کو قبر میں رکھنے کے بعد روح کا اس میں داخل کیا جانا اور پھر سوال و جواب کا ہونا احادیث کثیرہ سے ثابت ہے (۲) مگر وہ روح اس جسم

(۱) قال فی التفسیر المنیر "والمراد من نفی الاسماع للموتی الاسماع الذی یمکن ان یعقبہ إجابة و تفاعیل و تفاهم، فلا یعارضہ ثبوت السماع من جانبہم دون ان یتمکنوا من الرد، أو إجابة من یکلمہ، کما ثبت ان المیت یسمع قرع نعال المشیعین له إذا انصرفوا عہ، و ان البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم: سلم علی قبور اہل بدر"۔ (التفسیر المنیر ۲۰۰/۳۱، دار الفکر المعاصر، بیروت لبنان)

قال تعالیٰ: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى﴾ وقال: ﴿وَمَا أَنْتَ بِسَمْعٍ مِنْ فِی الْقُبُورِ﴾ لَقِيلَ بِالْفَرْقِ بَيْنَ السَّمَاعِ وَالْإِسْمَاعِ وَالْفِی هُوَ الثَّانِي دُونَ الْأَوَّلِ، وَالْمَطْلُوبُ هُوَ الْأَوَّلُ دُونَ الثَّانِي"۔ (سماع الموتی لمولانا محمد سرفراز خان صفدر، ص: ۱۷۳، ۱۷۴، حضرت مولانا محمد نور صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ کی متعدد عبارات، مکتبہ صفدریہ گوجرانوالہ)

(۲) "عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عہ قال: خرجنا مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم فی حمارة رحل من الأنصار، فانتھینا إلی القبر، ولم یلحد، فجلس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم وجلسا حوله حتی ینتھي بہ إلی السماء السابعة، فيقول اللہ عز وجل: اكتبوا کتاب عبدی فی عیین، و اعیدوه إلی الأرض، فإنی مہا حلفتهم و فیہا أعیدهم و منها أخرجهم تارة أخرى، قال: "فتعاد =

میں اس طرح نہیں رہتی جس طرح دنیا میں رہتی تھی، البتہ اس جسم سے ایک قسم کا تعلق رہتا ہے، بہرحال روح برزخ میں رہتی ہے (۱)۔

۲..... قبر سے مراد برزخ ہے (۲)۔

۳ اصل وہ عذاب و ثواب روح کو ہوتا ہے اور جسم سے بھی اس کا تعلق رہتا ہے (۳)۔

۵ اس گڑھے سے بھی فی الجملہ تعلق رہتا ہے اور پورا عذاب و ثواب اس گڑھے میں عموماً ہوتا نہیں،

= روحہ فی حسدہ، فیاتیہ ملکان فی جلساہ، فیقولان لہ من ربک لیقول ربی اللہ الح " (مسند الإمام أحمد بن محمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ، حدیث البراء بن عازب ۵، ۳۶۶، دار إحياء التراث العربی) و أخرجه الإمام البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه "عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "العبد إذا وضع في قبره وتولى، و ذهب أصحابه حتى إنه يسمع قرع نعالهم، أنه ملكان فأقعداه، فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل محمد؟ فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله، فيقال: انظر إلى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعداً من الجنة الح " (صحيح البخاري، كتاب الحائز، باب الميت يسمع خفق العال ۱/ ۱۷۸، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب المسألة في القبر و عذاب القبر: ۲، ۲۹۸، سعيد)

(وسنن الترمذی، كتاب التفسير، سورة ابراهيم ۲/ ۱۳۳، سعيد)

(۱) "ولا تظن أن بين الآثار الصحيحة في هذا الباب تعارضاً، فإنها كلها حق يصدق بعضها بعضاً، لكن الشك في فهمها، و معرفة النص و أحكامها و أن لها شأناً غير شأن البدن، و أنها مع كونها في الجنة فهي في السماء، و تتصل بعداء لقبر و بالبدن فيه، و هي أسرع شيء حركة و انتقالاً و صعوداً و هبوطاً" (كتاب الروح، المسألة الخامسة عشرة أين مستقر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة، ص ۱۵۲، فاروقہ پشاور)

(و کذا فی شرح الصدور فی أحوال الموتى و القبور، باب مقر الأرواح، ص ۲۳۹، دار المعرفة بیروت)

(۲) "وما يسعى أن يعلم أن عذاب القبر هو عذاب الروح، فكل من مات وهو مستحق لعذاب، دله

نصيب منه، قبر أولم يقبر" (كتاب الروح، المسألة السادسة، ص ۷۸، فاروقہ، پشاور)

(و شرح العقيدة الطحاوية، ص: ۳۰۰، قديمی)

(۳) "و اعلم أن أهل الحق اتفقوا على أن الله تعالى يخلق في الميت نوع حياة في القبر قدر ما يأنه و

ينلذذ" (شرح الفقه الأكبر، ص: ۱۰۱، قديمی)

(و کذا فی شرح العقيدة الطحاوية، الإيمان بعذاب القبر و نعيمه، ص: ۳۰۰، قديمی)

(و کذا فی شرح العقائد عذاب القبر، ص: ۷۷، المطبع اليوسفي)

راہ کا نام ہے۔ و تحقیق جتنی نہیں رہتا ہو کہ یہ میں تھا (۱) ان موقوف صاحب کی ان مجلس باتوں کی وجہ سے ان و معتقد بہ برن کے پیچھے نماز نہ ہونے کا فائدہ نہیں آیا ہے۔ کہ جب تک کہ حد کمرانی کی تحقیق نہ ہو جائے اور وہ موقوفوں میں جب اختلاف ہو وہ کسی وثاقت قرار دے کر فیصدہ کرنا چاہیں تو وہ خود اپنے اپنے دلائل قدم بند کر کے پیش کریں، وہ سب آدمیوں سے ان کی ترجمانی کر کے فیصدہ نہیں کرنا چاہئے، خاص کر جب ترجمانی ہی نہ تمام مجلس یعنی کون مومن ہو، اس طرح فیصدہ نہیں ہو سکتا، فیصدہ کرنے والے کو ایسی گول مومن باتوں سے کوئی شرح صدر نہیں ہوتا جس سے صاف فیصدہ ہو سکے۔ حدود و ازیں ایسے مسائل میں الجھنے کی ضرورت کیا ہے ان پر کون سا کام کیا ہوا ہے، کرمی تحقیق مقصود ہو تو اس کے لئے درس کا کافی ہے، عوم کو پریشان نہ کیا جائے۔ فقہ و اند تعلق م۔

ترجمہ، عبد محمود ثانی عنہ، در مجموعہ، ج ۲، بند ۲۰، ص ۸۸۔

سماع موقی کے بارے میں چند سوالات

- سوال [۲۸۶] ۱۔ آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ سے عدم سماع اموات ثابت ہے یا نہیں؟
- ۲۔ نبی بہ کرام کا مسک در بارہ سماع اموات کیا تھا؟
- ۳۔ امام اعظم، امام ابو یوسف، امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے ارشادات کا یہ در بارہ سماع اموات کیا ہیں؟
- ۴۔ کرخنیہ کا مسک عدم سماع اموات ہے تو احادیث صحیحہ کے موافق ہے یا مخالف؟

لربیع نعشہ فی الروح، فانہا وان فرقہ و تحردت عنہ، فینا لم تغارقه فراق کتب بحیث لا یسعی لہا لثبات لہ لثنتہ۔ کتب الروح، المسائل السادسۃ ھل الروح تعد الی المس فی قبرہ وقت سوال ولا ص ۱۰ مکنہ فی روقہ پشاور۔

و کد فی شرح لثنتہ لا کور ص ۱۰۰، قدیمی،

و کد فی شرح لعضدۃ لطحورہ، لاسل عذاب القبر و نعمہ، ص ۶۰۰، قدیمی

رفاس نعشہ علی الشہدۃ (شرح العقائد، ص ۱۰۱، مسئلہ رویۃ اللہ، بح

فہر نساس فیہی لافعی مکن ولا علی حید لاج سعید

۵۔۔۔ مسئلہ سماع اموات میں روایات کتب فقہ متعارض کیوں ہیں، مثلاً باب التیمین فی الشرب سے

عدم اور کتاب الجنائز سے ثبوت مستفاد ہوتا ہے یہ کیوں؟ دیکھئے فتح القدیر وغیرہ۔

۶۔۔۔ قائلین عدم سماع اموات حنفی ہیں کہ شافعی کہ معتزلی؟

۷۔۔۔ نواب قطب الدین خان رحمہ اللہ تعالیٰ جامع التفاسیر میں، مولانا سعید احمد حاشیہ مائتہ مسائل

میں، مولانا اثر علی بیان القرآن میں، مولوی شکر اللہ العجالیہ میں اور تفہیم المسائل، سراج الایمان، انوار المسلمین

وغیرہ بہت سی کتابوں میں بہت سے علماء کرام نے یہ روایت نقل فرمائی ہے:

”و هو قد رآى إماماً من حيفة من باني نقور لأهل الصلاح، فيسلم ويحاض و

يقول: يا هؤلاء نقور! هل لكم حبر، وهل عندكم من ثرائي تبتكم من شهوة، وليس من

مكم، لا ندعه؟ هل دريته؟ عمنه سمع أبو حيفة يقول محاض بهم فقل: هل أحسنك؟

قل: فقل: سحقك وتريت يدك كيف تكلم حسداً لا يستطيعون حياءً ولا يحسبون شياً و

لا يسمعون صوتاً وقرأ: ﴿وَمَا نَسَمِعُ من في النصور﴾ سج اور حوطاً یہ ہے کتاب غرائب فی تحقیق

المذاهب کا۔ اب سوال یہ ہے کہ روایت مذکورہ صحیح ہے یا غلط؟

۸۔۔۔ روایت مذکورہ صرف غرائب ہی میں ہے یا اور بھی کسی مستند معتبر کتاب میں ہے؟

۹۔۔۔ مولوی احمد رضا خان صاحب ”حیات الموات“ میں لکھتے ہیں کہ ”غرائب ایک فرضی کتاب

ہے، اس کا دنیا میں کہیں وجود نہیں“ تو یہ قول ان کا صحیح ہے یا غلط؟ اگر غلط ہے تو غرائب کا پتہ دیجئے۔

۱۰۔۔۔ اگر واقعی دنیا میں کوئی کتاب ہی نہیں تو علماء کرام نے کیوں ایسی فاحش غلطی کی ہے اور یہ روایت

کہیں سے ورس طرح نقل فرمائی؟ مدلل مفصل جواب مرحمت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔ ص ۸۱ عشرہ ذی الحجہ۔

المستفتی: بید الدین اودی پورہ بنارس المرقوم ۳۱ مئی ۱۴۲۲ء۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱۔۔۔ ہر دو قسم کی دلیلیں موجود ہیں (۱)۔

(۱) چنانچہ ﴿إِذَا نَسَمِعُ المَوْتى وَلا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرین﴾

سورة النمل (۱۰)

- ۲۔ کوئی ہماری چیز نہیں بدلے اختلاقی ہے، صحیح بہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وہوں قول ہیں ()۔
- ۳۔ اگر ناسخ سے دلی واضح و قطعی نص منقول ہو تو آپ کو خدشہ فی شکایت نہ ہوگی۔
- ۴۔ اس کا جواب آپ کے جوابات سے ظاہر ہے۔

= (و قال تعالى: ﴿لَمْ يَكْ لَمْ يَسْمَعْ الْمَوْتَى﴾ الخ (سورة الروم: ۵۲)

و قال تعالى: ﴿إِنْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ شَاءٍ وَ مَا آتٍ يَسْمَعُ مِنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (سورة الفاطر ۲۲)

ارشاد ہے: "عن انس رضي الله تعالى عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم
قال: لعمري اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم يقول: ان الله تعالى
يخلق في قبره و يخلق في قبره و يخلق في قبره حتى انه يسمع قرع بعاليهم، انما يمكن
فان الله فيقول: يا هذا الرجل محمد الخ" صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب
الميت يسمع خلق العال ۱۰، ۱۷۸، قديمي)

"عن صالح قال: حدثني نافع ان انس عمر اخبره قال: اطلع النبي صلى الله تعالى عليه و سلم
عسى اهل لقيت فقال: وحدثته ما وعدكم ربكم، فليل له تدعو امواتا" قال: "ما انتم باسمع منهم،
وكن لا يحيون" صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر ۱، ۱۸۳، قديمي)

"عن انس رضي الله تعالى عنهما قال: مر رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم بقبور
لمدينة وقل عليهم بوجهه، فقال: "السلام عليكم يا اهل القبور، يعثر الله لنا و لكم، انتم سلفا و نحن
بالآخرة" سنن ترمذي، كتاب الجنائز، باب ما يقول الرجل اذا دخل المقابر: ۱، ۲۰۳، سعيد)

وسنن أبي داود، كتاب الجنائز، فصل في التسليم على اهل القبور، باب ما يقول اذا مر بالقبور
۶۶۲ مددہ مدد

۔ لستی محمد شیع رحمہ اللہ تعالیٰ فی رسالہ "تکمل الحور سماع اهل القبور" و علم ان
مسندہ سماع سمعی و علمہ من السناد الی دفع الخلاف فیہ من الصحاح و رسولہ علیہ
حمیم، فیہ عندہ من عمر رضي الله تعالى عنهما ينس السماع للموتى، و هذه أم المؤمنين عائشة
نفسه رضي الله تعالى عنهما عنده، و اني كل مائت طائفة من علماء الصحابة و لست عن حكاه

شرح مسند محمد شیع رحمہ اللہ تعالیٰ، سورة الروم ۵۲، ۱۳۳، إدارة القرآن کراچی

و کہ فی کتب ساری علی جامع الترمذی کتاب الجنائز، باب ما يقول اذا دخل
سندہ ۶۶۲ مددہ لقرآن کراچی

۵ فتح القدير وغيره میں اس کی وجہ بھی موجود ہے۔ (جو کہ جواب نمبر ۱ میں تحریر ہے)

۶ .. یہ بھی فتح القدير وغيره میں لکھا ہے۔

۷ نواب قطب الدین صاحب کا تو انتقال ہو گیا، مولانا اشرف علی صاحب تھانہ بھون ضلع مظفر نگر

میں تشریف رکھتے ہیں، ان سے دریافت کیجئے۔ بقیہ حضرات کو میں جانتا نہیں۔

۸ میں نے نہیں دیکھی۔

۹ میں نے ”حیات الموت“ نہیں دیکھی، ان کو استقرء تام حاصل ہو گا جس سے وہ سلب کر رہے ہیں۔

۱۰ ایسی بات وہ کہے جس کو تمام دنیا کا احاطہ اور علم حاصل ہو، فتاویٰ عالمگیری جو کہ پانچ سو علماء کی

تصنیف ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے والد حضرت شاہ عبد الرحیم صاحب کی زیر

نظر فی تصنیف ہوئی، اس میں کم از کم بھی ایک ہزار مسائل کتاب الغرائب کے حوالہ سے نقل کئے گئے ہیں، اللہ اعلم کہ

کہاں سے نقل کئے ہیں۔ مولانا عبدالحی تھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ بھی اپنی تصانیف میں غرائب کا حوالہ دیتے ہیں۔ یہ

روایت جنہوں نے نقل کی ہے صحت اور فضیلت کا جواب ان سے ہی دریافت کیجئے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار بنپور۔

نزیل مدرسہ انور یہ شاہی مسجد مینٹی باغ اودھیانہ

قبر میں میت کے لئے حیات ہے یا نہیں؟

سوال [۲۸۵] ۱۰ انبیاء اللہ اور بزرگان دین اپنی قبروں میں زندہ رہتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر رہتے ہیں

تو کیوں؟ حدیث شریف میں آیا ہے کہ سوائے شہداء اور انبیاء کے جسم کے سب کو مٹی کا جاتی ہے۔

الحواب حامداً و مصلیاً :

شہداء اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ اور بھی بعض حضرات ہیں جن کا جسم محفوظ رہتا ہے،

حدیث شریف سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم، پونہ، ۲۸/۳/۹۲ھ۔

جواب صحیح، پونہ، نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم، پونہ۔

دنیا سے رخصت شدہ بزرگ زندہ ہیں یا مردہ؟

سوال [۲۸۶]: جو بزرگ دنیا سے انتقال فرما گئے وہ زندہ ہیں یا مردہ؟ بہمان کے بارے میں یہ عقیدہ رکھیں، زندہ کا عقیدہ رکھیں یا مردہ کا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

روح جسم سے جدا ہو جاتی ہے، وہ نہیں مرنی (۱) اس کا کوئی اور مقام ہوتا ہے (۲) یہاں اس کے اوپر زندوں کے احکام جاری نہیں ہوتے مثلاً، غسل کفن دے کر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا جاتا ہے، یہ معاملہ زندہ کے

= المحتسب كالشہيد المتشخط في دمه، و إذا مات لم يدود في قبره

”قال القرطبي و طاهر هذا أن المؤذن المحتسب لا تأكله الأرض أيضاً“ (شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور، باب تن المیت و بلاء حسده إلا الأسياء و من ألحق بهم، ص ۲۰۹، دار المعرفة)

(و كذا في التذكرة للقرطبي، باب لا تأكل الأرض أجساد الأسياء، ص ۹۸۵، مكتبة أسامة الإسلامية مصر)

(۱) ”وقالت طائفة إنها لا تموت للأحاديث الدالة على نعيمها و عذابها بعد المفارقة إلى أن يرجعها الله تعالى إلى الحسد، و إن قلنا بموتها، لزم انقطاع النعيم و العذاب اهـ“ (روح المعاني، (سورة الإسراء: ۸۵): ۱۵/۱۵۹، دار احیاء التراث)

(و كذا في كتاب الروح، المسألة الرابعة، هل تموت الروح أم الموت للبدن وحده، ص ۴۷، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۲) ”لدى دل عليه الاحبار أن مستقر الأرواح بعد المفارقة مختلف، فمستقر أرواح الأسياء في أعين عليين . و مستقر أرواح الشهداء في الجنة . و أما مستقر أرواح سائر المؤمنين فقيل: في لجنة أيضاً . و مستقر أرواح الكفار في سجين اهـ“ (روح المعاني، (سورة الإسراء: ۸۵): ۱۵/۱۶۱، دار احیاء التراث)

(و كذا في كتاب الروح، المسألة الخامسة عشر، اين مسفر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة، ص ۱۲۱، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

ساتھ نہیں ہوتا، بیوہ عدت گزار کر دوسرا نکاح کر لیتی ہے، ترکہ ورثہ میں تقسیم ہو جاتا ہے وغیرہ وغیرہ، وہ دوسری قسم کی زندگی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

مردوں کا زندوں کے قدموں کی آواز سننا

سوال [۲۸]: علمائے کرام سے ایک حدیث سنی ہے کہ جب مردے کو قبر میں دفن کیا جاتا ہے تو واپس ہونے والوں کی چالیس قدم تک جو تلوں کی آواز سنتا ہے۔ تو دریافت طلب بات یہ ہے کہ یہ آواز سننا اس مردے کے لئے ہے یا سب قبرستان کے مردے سنتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چالیس قدم تک کی قید حدیث میں نہیں ہے، یہ اس مردے کے لئے ہے جس کو اس وقت دفن کیا گیا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۱۳۸۶ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔ جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفرلہ۔

(۱) "فأما في حق أحكام الدنيا، فالشهادت يميت يقسم ماله، وتسكح امرأته بعد انقضاء العدة، ورحوب الصورة عليه من أحكام الدنيا، فكان ميتاً فيه، فيصلى عليه" (بدائع الصانع، باب الشهيد ۱، ۳۲۵، دار الكتب العلمية)

(وكذا في المبسوط للسرخسي، باب الشهيد: ۵۰/۲، رشديہ)

(۲) "عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال "العد إذا وضع في قبره وتولى، وذهب أصحابه حتى إنه يسرع قرع بعاليهم الحج" (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب الميت يسمع خفق العال: ۱/۸، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب الحجة وصحة نعيمها، باب عرس مقعد الميت من الحجة والدار الحج: ۳۸۶/۲، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب المشي في العال بين القور: ۱۰۴/۲، سعيد)

(وسنن السائي، كتاب الجنائز، باب التمهيل في غير الستية: ۲۸۸/۱، قديمي)

قبر سے مردہ کی آواز باہر والوں کا سننا

سوال [۲۸۸]: مردہ کی قبر سے آواز آسکتی ہے یا نہیں؟ اگر آسکتی ہے تو کیوں اور نہیں سنی جاسکتی ہے تو کیوں؟ جب کہ عالمگیری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قصہ مشہور ہے کہ ایک دفعہ قبرستان میں گئے اور وہاں جا کر سردم کیا ور کہا کہ اگر قبر سے سردم کا جواب نہ آیا تو ساری قبروں کو توڑ دوں گا تو سب قبروں سے سلام کا جواب آیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خرق عادت کے طور پر کوئی آواز آجائے تو آسکتی ہے جیسا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے سورۃ المک پڑھنے کی آواز سنی ہے (۱)، عامۃ آواز انسان نہیں سنتے، ہاں مردہ کو عذاب ہوتا ہے تو اس کی آواز جانور سنتے ہیں، حدیث میں مذکور ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

قبر کی زیارت کرتے وقت کیا میت کو اطلاع ہوتی ہے؟

سوال [۲۸۹]: ہم سنت کے مطابق کسی عزیز کی قبر کی زیارت کرتے ہیں تو کیا اہل قبر کو اس کی اطلاع ہوتی ہے کہ فلاں شخص نے زیارت کی؟

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال ضرب بعض أصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حذاء علی قبر وهو لا يحسب أنه قبر، فإذا قرأ القرآن يقرأ سورة الملك حتى حتمها الح" (تفسير ابن كثير، سورة الملك: ۴، ۳۴۵، دارالعلم)

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب فضائل القرآن، الفصل الثانی، ص: ۱۸۷، ۱۸۸، قدیمی)

(۲) "فبقال له لا دريت لا تليت، ويضرب بمطارق من حديد صريرة، فيصبح صيحة يسمعونها من يليه غير الثقلين" (مشکوٰۃ المصابیح، باب إثبات عذاب القبر، ص: ۲۵، قدیمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر: ۱/۱۸۳، قدیمی)

"إنيهم يعدون عذاباً تسمعه النجائم كلها" (كتاب الروح، المسألة السادسة هل الروح تعدد إلى المست في قبره وقت السؤال أم لا، ص: ۱۷۰، فاروقہ پشاور)

الجواب حامداً ومصلياً:

اللہ تعالیٰ اس کو اطلاع کرا دیتا ہے۔

”قال ابن القيم: الأحاديث والآثار تدل على أن الزائر حين جاء، علم به المذنب، وسمع سلامه، وأنس به، ورد عليه عام في حق الشهداء وغيرهم، وأنه لا توقيت في ذلك“۔ الطحطاوى، ص: ۳۴۰ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له دارالعلوم دیوبند۔

مردوں کا اپنے جاننے والوں کو پہچاننا اور بخشوانا

سوال [۲۹۰]: کیا موت کے بعد متوفی قیامت تک یا اس سے پہلے یا اس کے بعد اپنے کسی رشتہ دار مثلاً: ماں، باپ، بھائی، بہن، زوجہ، اولاد وغیرہ سے ملے گا یا نہیں، اور ان کو پہچانے گا یا نہیں؟ اور یہ جو مشہور ہے کہ شیرخوار اولاد جو کسی کی مرجاتی ہے وہ اپنے والدین کو پہچان کر بخشوائے گی، یہ کہاں تک صحیح ہے اور اس کے علاوہ مرشد وغیرہ اپنے تابعین و مقلدین کو پہچانیں گے اور ان کے سفارش کریں گے؟ سید سعید حسن۔

الجواب حامداً ومصلياً:

مرنے کے بعد ارواح کی ملاقات ثابت ہے، روایت میں ہے کہ ”مرنے والے کے رشتہ داروں کو ایسی خوشی ہوتی ہے جیسے کوئی شخص کہیں سفر سے واپس آئے تو اس کے رشتہ داروں کو خوشی ہوتی ہے اور اس روح سے دوسرے زندہ عزیزوں کے حالات کو دریافت کرتے ہیں اور ان کی اچھی حالت سے خوش ہوتے ہیں“ (۲)۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی زیارة القبور، ص: ۶۲۰، قدیمی)

”مامن رجل يزور قبر أخيه، ويجلس عنده إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم“۔ (کتاب

الروح، المسألة الأولى: هل تعرف الأموات زيارة الأحياء؟، ص: ۱۲، فاروقیہ پشاور)

(و کذا فی شرح الصدور، باب زیارة القبور و علم الموتی بزوارهم و رؤیتهم لهم، ص: ۲۰۱، دار المعرفۃ)

(و کذا فی التذکرة فی احوال الموتی و امور الآخرة، بسبب ما جاء أن الميت يسمع ما يقبل،

ص: ۱۶۵، أسامة الإسلامية مصر)

(۲) ”و أخرج عن ثابت البناني قال: بلغنا أن الميت إذا مات، احتوشه أهله و أقاربه الدين قد تقدموه من“

چھوٹی اولاد کا والدین کو بخشوانے کی سعی کرنا اس حدیث سے ثابت ہے (۱) اسی طرح مرشد وغیرہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ سفارش کریں گے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گشتوی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۷/۱۴۲۸ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۳/رجب/۱۴۲۸ھ۔

کیا مردے زندوں کے سلام کا جواب دیتے ہیں

سوال [۲۹۱]: قبرستان میں داخل ہوتے وقت جو ”سلام علیکم یا اہل نقور“ بتایا جاتا

ہے تو کیا مردے سب پرانے اور نئے جواب دیتے ہیں؟

= الموتی، فلهو افرح بهم، ولهم افرح به من المسافر إذا قدم إلى أهله۔

”وأخرج ابن أبي شيبة في ”المصنف“ وابن أبي الدنيا عن عيسى بن عمير، قال إن أهل القبور ليستوكمون الميت كما يتلقى الراكب يسألونه، فإذا سألوه ما فعل فلان ممن قدم مات“ فيقول ألم يأتكم؟ فيقولون إنا لله وإنا إليه راجعون، سلك به غير طريقنا، ذهب به إلى أمه الهاوية“ (شرح الصدور، باب ملاقات الأرواح للميت إذا خرجت روحه واحتماهم به وسؤالهم له، ص: ۹۸، دار المعرفة)

(وكد في كتاب الروح، المسألة الثانية هل تلاقى أرواح الموتى وتذاكر؟ ص: ۳۰، فاروقية پشاور)
(وكد في التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة، للقرطبي، باب ما جاء في تلاقى الأرواح في السماء، والسؤال عن أهل الأرض وفي عرض الأعمال، ص: ۶۱، ۶۲، أسامة الإسلامية)

(۱) ”عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إن السقط ليراعم ربه إذا أدخل أبويه السار، فيقال أيها السقط المراعم ربه“ أدخل أبويك الحنة، فيحرهما سرره حتى يدحبهما الحنة“ (سنن ابن ماجه، كتاب الحناير، باب ما جاء في من أصيب بسقط، ص: ۱۶، مير محمد کتب خانہ)

(۲) ”والشفاعة ثابتة للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والأخبار في حق أهل الكائنات والمستقيص من الأخبار“ (شرح الفقه الأكبر لملا علی القاری، ص: ۹۵، قدیمی)

(وكد في شرح العقائد النسفية للفتازاني، ص: ۸۷، المطبع اليوسفي)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن کو سد کیا جاتا ہے وہ سب جواب دیتے ہیں، نئے پرانے سب (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفرلہ۔



(۱) "من أشهر ذلك ما رواه ابن عبد البر مصححاً له عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً: "ما

من أحد يمصر بقبر أحبه المسلم كان يعرفه في الدنيا، فيسلم عليه، إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه

السلام". (تفسير ابن كثير، (الروم: ۵۳): ۵۸۰/۳، مكتبة دار الفیحاء)

(و كذا في شرح الصدور، باب زيارة القبر وعلم الموتى بروايتهم لهم، ص ۲، دار المعرفة)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: إذا مر الرجل بقبر أحبه يعرفه، فسلم عليه، رد عليه

السلام وعرفه، وإذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه، رد عليه السلام." (كتاب الروح، المسألة الأولى: هل

تعرف الأموات زيارة الأحياء، ص: ۱۲، فاروقية پشاور)

کر کے اس کا جو ثواب ہمیں ملتا ہے ان کو بخش دیں اور پھر اپنے اعمال صالحہ کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے رحمت طلب کریں اور حاجت بیان کریں، پھر بھی ہمیں صحیح طریقہ پر نہیں معلوم ہے کہ زیارت کس طرح کریں؟ آداب کیا ہیں؟ اور وہاں جہاں کس طرح ثواب بخشا جائے؟ لہذا آپ مطلع فرمائیں، میں نے ”تقویۃ الیمن“ پڑھی جس میں شریعت کے خلاف لکھا ہے اور آج کل میں حقانی صاحب کی ”شریعت یا جہالت“ پڑھتا ہوں، انہوں نے اس کا مختصر بیان کیا ہے، ان کا وعظ بھی سنتا ہوں، براہِ ررم جواب سے جلد آگاہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہیائے ررم کا درجہ تو بہت بلند ہے، ہر مسلمان کی عزت و حرمت لازم ہے، ایساں ثواب شرعی طریقہ پر بدلتا کی غیر ثابت پابندی کے درست اور نافع ہے (۱)، زیارت قبور کی بھی ترغیب آئی ہے (۲) اس سے دنیا کی محبت اور آخرت کی یہ تازہ ہوتی ہے اس طرح دعا کرنا کہ ”یا اللہ اپنے نیک بندوں کے طفیل ہماری دعا قبول فرما لے اور ہماری حاجتیں پوری کر دے“ درست ہے (۳)، براہِ راست کسی صاحبِ قبر ولی سے کوئی حاجت و مراد صلب کرنا جائز نہیں، ان سے دعا کرنے کے لئے درخواست کرنا بھی ثابت نہیں (۴)، خیر اللہ کے نام پر خیرات کرنا اور صدقہ دینا بھی جائز نہیں (۵)، ہاں اللہ کے نام پر دے کر ثواب جس کو چاہے پہنچا دے، یہ بھی

(۱) (راجع، ص ۵۷۵، رقم الحاشیہ ۱)

(۲) فرورو، لصور، فہما تدکرکھ السوت“ (الصحيح لمسلم، کتاب الحائز ۱، ۳۲۲، قدیمی)

۳ ”عبد و عبد مسیح رحمہم اللہ تعالیٰ بحور التوسل فی الدعوات بالأسیاء و صالحین من الأولیاء و الشہداء و الصدیقین فی حیاتہم و بعد وفاتہم بأن یقول فی دعائہ أسئلوہم إلی توسل بیک سلطان أن نحیی دعوتی و تقصی حاجتی إلی غیر ذلک“ (المہد علی سفید، لحوب عن رسول لرباع، ص ۳۲، مکتبۃ العلم)

۴ ”سین قد کثرو من دعاء عمر اللہ تعالیٰ من الأولیاء الأحياء مہم و الاموات و غیرہم، من یسئدی فإلّا عشی، و ایس ذلک من التوسل المساح فی شیء، و اللان حول المؤمن عدم لصور بدنک، و ان لا بحود حول حماد، و قد عدہ اناس من العلماء شرکاً، و ان لا یکہ فہو قریب مہ (روح المعانی، المائدۃ ۳۵۰) ۶، ۱۲۸، دار احیاء التراث العربی)

۵ ”و سدر مسحوق لا حور۔ لایہ عبادۃ، و العبادۃ لا تکون للمحوق“ (المحرر لائق، کتاب الصور =

اختیار ہے کہ ایک کو پہنچا دے یا متعدد کو یا سب کو، نماز روزہ وغیرہ جو بات اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں، کسی اور کے نام کی نہ نماز چڑھے، نہ روزہ، ہتھ اندھ کے لئے نماز پڑھ کر یا روزہ رکھ کر اس کا ثواب جس کو چاہے پہنچا دے، یہ درست ہے (۱) قبروں پر چار چڑھانا، چرخ جانا، ان کو سجدہ کرنا، ان کا طواف کرنا، قون کرنا، ان سے مرادیں، گننا، بڑ نہیں، بدعت مکروہ، حرم، شرک کی باتیں ہیں (۲)۔

ثواب پہنچانے کا طریقہ یہ ہے کہ قرآن کریم پڑھ کر یا غسل نماز پڑھ کر یا غسل روزہ رکھ کر یا صدقہ دے کر یا غنی حج کرے، غرض کوئی بھی نیک کام کرے دعا کرے کہ یا اللہ! اس کا ثواب فداں کو پہنچا دے۔ اس طرح ثواب پہنچا جاتا ہے۔ "رد المحتار" میں یہ موجود ہے (۳)۔ "جو چیز غیر اللہ کے نام پر دی جاتی ہے اس کا پینا اور کھانا جائز نہیں" یہ تفصیل کے ساتھ البحر الرائق، شامی، مکھ وی (۴) وغیرہ میں مذکور ہے۔

= فصل فی لیدر ۲، ۵۲۰، رشیدیہ

(و کد رد المحتار، کتاب الصور، مطلب فی لیدر لندی یقع للاموات من کثر لغوہ من شیعہ و ریت و لغوہ ۲، ۴۹، سعید)

و کد فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصور، باب ما یدرد لوفاء، ص: ۶۹۳، قدیمی

(۱) و لأصل ن کل من تی بعدہ فاما، لہ جعل ثوابہا لغيرہ وان سواہ عند الفعل لنفسہ ظاہر

لأدلة " لیدر لمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن غیر ۲، ۵۹۵، ۵۹۶، سعید

و کد فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن غیر ۳، ۱۰۶، رشیدیہ

۲، "و یکرہ عند لغيرہ لہ یعین من النسۃ، و المعنود منہا لیس إلا ربانہ و ندع، عندہ قس کد فی

لبحر سرائق، الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الجنائز، الفصل السادس فی التبر و الصدق و الصدق من مکن الی مکن آخر ۱، ۶۶، رشیدیہ

و کد فی البحر الرائق، کتاب الجنائز، فصل السلطان حق بصلانہ ۲، ۳۶۳، رشیدیہ

۳، نقدہ تخریجہ فی لحاشیہ ۱

۴ (راجع، ص: ۵۷۰، رقم لحاشیہ ۵)

قبور کو سجدہ اور طواف ناجائز و حرام ہے بلکہ ایمان کا سلاست رہنا دشوار ہے، یہ مسئلہ شرح فقہ کبر (۱)۔
ارشاد ساری (۲) وغیرہ میں ہے، ایساں ثواب کا طریقہ تفصیل سے اردو میں دیکھنا چاہیں تو ”غم رفتگان“ ایک رسالہ ہے، اس میں بھی مسئلہ تفصیل کے ساتھ مذکور ہے، اس کے ملنے کا پتہ یہ ہے:

مولانا ظہیر الاسلام صاحب بنی گنج ضلع برہوئی، یوپی۔ دارالافتاء میں کتب میں فروخت نہیں ہوتیں۔
واحد صاحب کا ادب و احترام ملحوظ رکھتے ہوئے ان کی خدمت میں شرعی حکم پیش کیا جائے اور دعاء کی جائے کہ حق تعالیٰ صحیح حکم شرعی قبول کرنے کے لئے ان کے دل کو آمادہ فرمادے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۹۳ھ۔

توسل

سوال [۲۹۶]: زید کہتا ہے کہ کسی نبی یا ولی کی قبر پر جا کر (یوں) دعا مانگنی چاہیے اے فقیہ خدا! تو اللہ تعالیٰ کا پیارا ہے، تو ہمارے لئے خدا تعالیٰ سے دعاء مانگ کہ فلاں کام خدا مجھ پر آسان کر دے اور فدا فی حجت میری پوری کر دے۔

۲۔ بکر کہتا ہے کہ ولی یا نبی کو مخاطب نہیں کرنا چاہیے، بلکہ خدا تعالیٰ کو مخاطب کر کے کہنا چاہیے کہ ”اے خدا! یہ ولی یا نبی تیرا محبوب ہے، تو اس کی برکت سے میرا فلاں کام آسان کر دے۔ اور میری حجت کو پورا کر دے۔“
ستفہر یہ ہے کہ کونسی صورت جائز ہے اور کونسی ناجائز؟ مخاطب ولی کو کرنا چاہیے یا خدا تعالیٰ کو؟

(۱) ”ومن سجد للسلطان سيرة العادة أو لم تحصره، فقد كفر، وفي الخلاصة ومن سجد لهم إن راد به التعظيم كتعظيم الله سبحانه كفر، وإن أراد به التحية، احتار بعض العلماء أنه لا يكفر، أقول وهذا هو الأظهر، وفي الطهيريّة قال بعضهم يكفر مطلقاً. هذا (أي الخلاف) إذا سجد لأصل الإكراه أي لمن يتأني منه الإكراه أما إذا سجد بعبر الإكراه أي ولو أمر به على القولين يكفر عندهم بلا خلاف“۔ (شرح الفقه الأكبر ص: ۱۹۳، قدیمی)

(۲) ”(ولا يطوف) أي ولا يدور حول القعة الشريفة. لأن الطواف من محصات الكعبة لميعة، فيحرم حول قسور الأشياء والأولياء، ولا عرة بما يفعله العامة الجهلة، ولو كبوا في صورة لمشايخ والعلماء“ (ارشاد الساری إلى مناسک الملا علی الفاری، ص ۳۶۲، باب زیارة سید المرسلین، فصل ولیعتمہ آیام مقامہ بالمدينة المشرفة، مکتبہ مصطفیٰ محمد بمصر)

الجواب حامداً ومصلياً:

خدا تعالیٰ کو خطاب کرنا چاہئے، کسی ولی کو خطاب کر کے دعاء کرنا درست نہیں (۱)، ہاں زندہ ولی سے دعاء کرنا درست ہے (۲)، البتہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار پر حاضر ہو کر خطاب کرنا درست ہے، کیونکہ حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنتے ہیں (۳)۔ فقط واللہ ہی نہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/۴/۵۵ھ۔

التوسل فی الدعاء

سوال [۲۹۵]: التوسل فی الدعاء بأسماء الصالحین مثل أن یقال: اللهم عفری بركة فلان، أو بحرمة أو بوسيلته، أو بطفيله، أو بخاطره وغيرها، وإن اختلف في حورده الدعاء، من صرح بعصمه باستحبابه وندبه، نكته به يكن معروفاً في زمن السلف، ولم يدع عبیه قرآن ولا حديث تست نسبة تام لدلالة عبیه، وما يستدل به من الأحاديث فعضده سافط، نسته، بیس قـ لا محتاج، وبعضه لا تتم دلالتہ علی ذلك المعنی، فالأنسب أن يحترز عنه فی الدعاء.

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَنِ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (الحج: ۱۸)

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَهُمْ عَنْ دَعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ (الاحقاف: ۵)

قال الله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (الفاتحة: ۴)

”وإذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله“ (مشکوٰۃ المصابیح، باب التوکل والصرح،

۳۵۳، ۲، قدیمی)

(۲) ”إن رحلاً يأتيكم من اليمن يقال له أويس، لا يدع باليمن غير أم له، قد كان به بياض فدعا الله، فأذهبه عنه إلا موضع الديار أو الدرهم، فمن لقيه مكم فليستغفر لكم“ (الصحيح لمسلم، كتاب

الفصائل، باب من فضائل أويس القرني رضي الله تعالى عنه: ۳۱۱/۲، قدیمی)

(۳) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم “من صلى علي عند قري سمعته، ومن صلى علي نأيا أبلغته“ رواه البيهقي في شعب الإيمان“ (مشکوٰۃ المصابیح،

باب الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفصلها، ص: ۸۷/۱، قدیمی)

۳۔ ”قبر پر فتح کھڑے ہو کر پڑھنا چاہئے“۔ (نظام، کانپور ماہ جنوری ۶۴ء ص ۳۸)

سوال یہ ہے کہ اگر زید کسی بزرگ کے مزار پر حاضر ہو کر کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھتا ہے اور یہ دعا کرتا ہے اے اللہ! میری یہ دعا اپنے اس خاص بندے کے توسل یا طفیل سے قبول فرما (زید کو یہ یقین ہے کہ اس قبر میں سونے والے بزرگ کی برکت سے دعا ضرور قبول ہوتی ہے) کیا یہ زید کا فعل معتقد از روئے شریعت درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گروہ بزرگ ایسے ہیں کہ جن کی بزرگی (ولایت) پر دلیل قائم ہے تو اس طرح دعائی بھی بخش ہے کہ اے اللہ! اپنے اس خاص بندے کے طفیل یا توسل سے میری دعا قبول فرما (۱) یمن مناسب و حوط یہ ہے کہ تخصیص نہ کرے۔ فقط واللہ سبحیہ تعالیٰ اعلم۔

دعا میں توسل

سوال [۲۵۷]: ہماری دکان میں ایک بزرگ کو بدیا گیا، کاروباری حالت تسلی بخش نہ رہنے کی وجہ سے نبیوں نے یہ ورد پڑھنے کے لئے بتایا ”سبح اللہ ارحم الراحمین بحمدہ ربہ رب العرش العظیم صلی علی محمد وعلیہ“۔ اخیر میں یہ ورد ہے

”یاد شمیم بے ساس حار پر رحم کر و اللہ کے واسطے“ اس طریقہ پر ورد کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مانگنا اللہ سے مقصود نہیں، اس لئے ایسا ورد نہیں کرنا چاہئے (۲) بلکہ اللہ سے

۱۔ التوسل بحمد غیر الہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا بأس بہ ایضاً ان کان المتوسل بحمد محمد
علیہ ان لہ حمداً عند اللہ تعالیٰ کالمقطوع بصلاحہ وولایتہ (روح المعانی المجلد ۳۵
۱۲۸، ۲، دار احیاء التراث العربی)

(۲) ”ان لیس قد اکثروا من دعاء عمر اللہ تعالیٰ من الاولیاء الاحیاء منہم والاموات وعرہم علی
یاسیدی فلان اعیسی، ولیس ذلک من التوسل المباح فی شیء، واللاق بحال النور عند اللہ
بذلک، وأن لا یحوم حول حمادہ، وقد عدہ أناس من العلماء شرکاً، وإن لایکفہ فیہو قریب منہ“ (روح

المعانی (المائدة ۳۵۰) ۱۲۸/۲، دار احیاء التراث العربی)

مانگا جائے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دوسرے بزرگوں کا توسل کیا جائے مثلاً اس طرح کہ اللہ تعالیٰ ہمارے حال زار پر حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل رحم فرمائے انشاء اللہ تعالیٰ دےاء جہد قبوں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۳/۵۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۳/۵۸۷ھ۔

وسیلہ سے دے

سوال [۲۹۸]: حقانی صاحب نے اپنے وعظ میں کہا ہے کہ ”رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ سے یا کسی بھی پیغمبر کے وسیلہ سے دے، نہ مانگنی چاہیے بلکہ صرف خدا ہی سے مانگے“ یہ بات درست ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً و مصديماً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا دیگر انبیاء، ابرام اور ایسے کرام کے وسیلے سے اس طرح دےاء کرنا کہ: یا اللہ! فلاں بزرگ یا فلاں نبی کے طفیل ہماری حاجت پوری فرما دے شرعاً درست ہے (۲) حقانی صاحب نے ہدایہ وغیرہ کے حوالہ سے یہ مسئلہ بتایا ہے، وہاں دراصل معتزلہ کا رد مقصود ہے جس کی تفصیل کتاب

(۱) ”عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه ان رجلاً ضير المصراة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ادع الله ان يعافيني، قال: ”ان شئت دعوت، وان شئت صرت فهو خير لك“ قل ودعه، قال: فامر به ان يتوصا فيحسن وضوءه، ويدعو بهذا الدعاء: ”اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بسك محمد سي الرحمة، ابي توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه لقصى لي، اللهم فشعه في“ (سنن الترمذی، ابواب الدعوات: ۱۹۸۲، سعد)

(۲) ”و بعد هذا كله أنا لا أرى بأساً في التوسل إلى الله تعالى بحاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند الله تعالى حيا وميتاً، ويراد من الحاله معنى يرجع إلى صفة من صفاته تعالى، مثل أن يراد به المحبة التامة لمستدعية عدم رده وفول شفاعته، فيكون معنى قول القائل: ”إلهي! أتوسل بحاله نبيك صلى الله تعالى عليه وسلم ان تقضى لي حاجتي، إلهي! جعل محتك له وسيلة في قضاء حاجتي“ (روح المعاني (المائدة: ۳۵): ۱۲۶/۶، دار إحياء التراث)

فقہ میں مذکور ہے (۱) اس کا اس مسئلہ سے تعلق نہیں، یہاں وہ صورت نہیں جس کو منع کیا گیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ
سم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۹۵ھ۔

زندوں اور مردوں کے توسل سے دعا

سوال [۲۹۹]: دعا میں انبیاء، اولیاء اور سلف صالحین کا وسیلہ کن وائل سے ثابت ہے؟ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صریح قول یا آثار صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس کو ثابت کریں کہ دعائوں میں مردوں کا
وسیلہ پناہ درست معلوم ہو جائے۔ اس سلسلہ میں ایک واقعہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پیش کیا جاتا ہے
کہ ایک جگہ آپ نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واسطے سے دعا مانگی لیکن اس وقت حضرت عباس رضی
اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھے۔

یہاں سواں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شخصیت تمام خلائق سے بہتر اور بزرگ تر
ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وسیلہ چھوڑ کر آپ کے چچ حضرت عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وسیلہ کیوں نہ کر؟ محض یہ کہنا کافی نہ ہوگا کہ علماء کا عمل اس پر ہے اور جو اس کے خلاف ہیں
وہ شاذ ہیں، مثلاً امامہ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ، بلکہ تعامل صحابہ اور ارشاد رسوں سے اس کا ثبوت
ضروری ہے۔

الحواب حامداً ومصلیاً :

”عن حماد بن حبيب رضي الله تعالى عنه بن رباح صبراني صبراني رضي الله
تعالى عنه وسامه فقال: دع الله بن عيسى، فقال: ”بن ميثم دعوت، وبن ميثم صبراني“

وذكره بن بقول في دعائه بحق فلان او بحق ابيانك ورسلك. لأنه لا حق للمحمود على
المخلوق الهداية، كذب الكراهية، مسائل منقوطة ۳-۴، امداد به مسائل)

”يعني لا يجوز ان يقول بحق فلان عليك، وكذا بحق ابيانك ورسلك ولسب وشتعير
الحرام؛ لأنه لا حق للمخلوق على الخالق، وإنما يحتص برحمته من بشاء من غير وجوب عليه“ (البحر
الرائق، كتاب الكراهية : ۳۷۹/۸، وشيخه)

حسرت "قل قد دعاه و فامرد ان یتوسل فحس و صوبہ" و مدعو بعد مدعو: "اللہم ہی
نساہ، و اوحہ بیٹ سیٹ محمد، ہی برحمہ، ہی توحہت ہٹ ای ہی فی حاجتی ہذہ"،
منقصی ہی، "اللہم فتشفع فی" ترمذی شریف ۲: ۱۹۶ (۱)۔

اس کے بعد وہ اپنا صحیح ابھر ہو گئے (۲)، امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو صحیح بتایا
ہے (۳) ورنہ بیٹی نے بھی اس کی تصحیح کی ہے (۴)، طبرانی نے اس کو عمدہ سند کے ساتھ لکھا ہے اور اس میں ان
لفظ کا اضافہ ہے: "بحق نبیہ والانبیاء الذین من قبلی، ہکذا فی الأصل، والظاهر من قنہ" (۵)۔
حکم نے اس روایت کو صحیح بتایا ہے (۶)۔

(۱) (جامع الترمذی: ۲: ۱۹۸، أبواب الدعوات، سعید)

قل لامد ابو عیسیٰ "ہذا حدیث حسن صحیح عربی۔ لا یعرفہ إلا من ہذا اوحہ من
حدیث ابی جعفر و هو عمر الخطمی"، (المصدر السابق)

و ایضاً رواہ احمد فی مسندہ بهذا لفظ "اللہم ہی اسألک و اوحہ الیک سیک
محمد ہی لرحمہ، ہی توحہت تک الی ہی فی حاجتی ہذہ، فتقصی لی اللہم فتشفع فی"
(المسند للإمام احمد بن حنبل: ۳: ۱۳۸، رقم الحدیث: ۱۶۷۸۹، حدیث عثمان بن حنیف،
دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۲) وقد صرح بذلك فی المسند حیث قال "فتعل الرجل فیر" (مسند الإمام احمد، المصدر
لسابق، دار احیاء التراث العربی)

۳ (وقد مر تحریرہ رقم الحاشیہ ۱)

(۴) قل القسطلانی "و صححہ البیہقی و زاد فقد قاد و اصرف" السواہب الندیة، ص ۱۲-۲۲،
دار الکتب العلمیة،

(۵) راجع ص ۵۱۵ رقم الحاشیہ ۳

(۶) فی شرح السواہب للورقانی "ما رواہ السنائی و الترمذی، والحاکم و قل عیسیٰ
سیر طیمنا" ۲: ۲۲۔

"عن عثمان بن حنیف أن رجلاً ضریراً الحدیث، هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین
ولہ بحر حاد"

وفی لصفحة رقمها: ۵۱۹: "هذا حدیث صحیح الإسناد ولم یحر حاد، (المستدرک مع -

ابن حجر مکی (۱) علامہ زرقانی (۲) علامہ خلیل (۳) علامہ قسطلانی (۴) قاضی عیاض (۵) سب نے ہی اپنی اپنی کتابوں میں توسل کی اجازت دی ہے اور اس کو جمہور سلف صالحین کا مسلک قرار دیا ہے، شیخ محققین عدم باتن، مرحومہ مدقوق فتح القدیر ۲: ۳۳۷ میں لکھتے ہیں، "ویسأل الله حاجته متوسلاً، سی الله تعالیٰ بحضرة نبیه صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم" (۶)۔ فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

= التلخیص، ۳۱۳، کتاب الصلوة والتطوع، دعاء رد البصر، و: ۵۱۹، کتاب الدعاء، دعاء رد البصر، دار الفکر، بیروت

(۱) "وصححه البیہقی وزاد: فقد، وروی الطبرانی بسند جید أنه علیه السلام ذکر فی دعائه "بحق سیک" و لاستغاثۃ والتشفیع والتوجه به صلی الله علیه وسلم أو بغيره من الأنبياء وكذا الأولياء اهـ" حاشیہ ابن حجر المکی رحمہ الله تعالیٰ علی الإيضاح فی مساک الحج للروی رحمہ الله تعالیٰ، ص ۵۰۰ بحوالہ تسکین الصدور، ص: ۴۳۶، مکتبہ صفوریہ

(۲) قال العلامة الزرقانی "و بحوہد فی مسک العلامة خلیل وزاد: "و ليتوسل به صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم فی التوسل به، إذ هو مُحطٌ حال الأوزار وأثقال الذنوب و من اعتقد خلاف ذلك فهو المحروم الذي طمس الله بصيرته وأضل سريره، ألم يسمع قوله تعالى ﴿و لو أنهم إذ ظمروا أنفسهم جاؤك﴾ (شرح المواهب: ۲۱۹/۱۱)

(۳) قال العلامة خلیل السہارنپوری: "عدنا و عدد مشايحنا يحور التوسل في الدعوات بالأنبياء و لصالح من الأولياء والصديقين والشهداء في حياتهم و بعد وفاتهم" (المہد علی المہد، ص ۸) (۴) (المواهب اللدنیۃ للقسطلانی: ۲۱۹/۱۲، ۲۲۳، دار الکتب العلمیۃ)

(۵) و من حرمتہ میتاً کحرمتہ حياً، فاستکان لہا أبو جعفر وقال یا أبا عبد الله استقبل القصة وأدعوا لم استقبل رسول الله؟ فقال: ولم تصرف وجهک عنه وهو وسلتک ووسيلة أیک آدم علیه السلام إلى الله تعالیٰ يوم لقیامۃ ان استقبله واستشعر به فشفعه الله". (التفہم للقاصی عیاض، القسم الذی، الباب الثالث، الفصل الثالث: حرمتہ وتوقیرہ صلی الله علیہ وسلم، ص ۴۰۱، دار الفکر، بیروت)

(۶) (فتح القدیر لاس الیہام الحفی، کتاب الحج، المقاصد الثلاثة، المقصد الثالث فی زیارة قبر النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم: ۱۸۱، ۳، مصطفیٰ البابی الحلبي، بمصر)

سوال بر جواب مذکورہ بالا

سوال [۳۰۰]: عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو روایت آپ نے تو سئل کے جواز پر پیش فرمائی ہے، یہ تو مختصر نعلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ کا واقعہ ہے (۱)، اس سے قویہ ثابت ہو سکتا ہے کہ مختصر نعلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں تو سئل سے دعائی اجازت دی تھی، سو آپ کی وفات کے بعد کا ہے۔ بعض کا برہمی بہ کائنات وفات نبوی کے بعد تو سئل کے بجائے اس وقت کے زندوں سے رہا ہے جو اس بات کی ضمانت ہے کہ صحابہ میں وصال نبوی کے بعد آپ کے تو سئل کا طریقہ رہا، اس سلسلہ میں دو جلیل القدر صحابی کا واقعہ مذکور ہے۔

۱۔ حضرت عم فروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو ماریہہ کے ہونا کے قحط میں مہاجرین اور انصار کے روبرو
وہ مافی تھی اس کے الفاظ یہ تھے، "لہم إنا كما إذا حدثنا نوسل إلیاں یسا فتسقینا، وإنا نوسل إلیاں بعہ
بیب صبی لہ عذیبہ وسمہ وسمہ" (۲) اے خدا جب ہم قحط میں مبتلا ہوتے تھے تو اپنے نبی کا وسیعہ تیرے سامنے
پیش کیا کرتے تھے تو ہمیں سیراب کر دیا کرتا تھا، اب ہم اپنے نبی کے چچا کا وسیعہ تیرے حضور میں پیش کرتے ہیں۔
حضرت عم فروق کا عمر رسوں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وسیعہ سے دعاء مانگنا اور اس پر تمنا مسمیٰ بہ، مہاجرین
وانصار کا سکوت تسلیم و رضا اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس توسل کو صحیح و درست سمجھا۔

۲ = دوسرا واقعہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے، جب مکہ شرم میں قحط پڑا تو معاویہ بن ابی سفیان نے یزید الاسود اعرجی کو دعاء میں وسیلہ بنایا، انہوں نے کہا ”سمیع المستفیع“ اور اس سحر سے، سحر بردار رہے، دفع و دفع و دعاء سے اس حتیٰ کسمہ“ (۳) الہی ہم نیکو کاروں کی سفارش

١) (جمع لترمذي، باب الدعوات ١٩١٢، سعيد)

٢ (صحيح البخاري، باب الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام إذا فحطوا) ١ - ١٣، فديسي.

٣ "فإن من ححر واستسقى معاوية يريد من الأسود فقال اللهم إنا نستسقى بحبوس وأقصص، نديهم
ب. نستسقى يريد من الأسود، يا يريد "ارفع يدك إلى الله، ارفع يده ورفع اليدين نديهم، فثارت
سحابة من المغرب كأنها ترمن، وهبت ريح، فسقوا حتى كاد الناس لا يلعون ما زلهم". (مرفأه
لمفاتيح، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ٣، ٦١٩، ٦٢٠، الحسية، كونه)

رتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھ اٹھ چنانچہ یزید نے اپنے ہاتھ اٹھائے اور دعاء کی، نیز تمام مسلمانوں نے دعا کی اور پانی برسنے لگا۔

ان دو جلیل القدر صحابی کے عمل نے بتایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ان لوگوں میں مردوں کے توسل کا رواج نہیں تھا بلکہ زندے نیکو کاروں کے توسل کا تھا۔ محقق ابن ہمام اور قاضی عیاض کے حوالہ سے آپ نے جس توسل کو جائز قرار دیا ہے اور جس کو جمہور سلف صالحین کا مسلک ٹھہرایا ہے، اس سے کونسا توسل مراد ہے، کسی شخصیت کا توسل یا اطاعت و بندگی کا توسل یا کسی کی دعاء و سفارش کا توسل؟ اس کی وضاحت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً :

یہ دونوں واقعے اس بات کو ظاہر کرتے ہیں کہ زندہ سے توسل درست ہے، مردہ کے توسل سے سہکتے ہیں، سابق فتویٰ میں بحوالہ طبرانی جو عبارت نقل کی گئی تھی اس میں انبیاء سابقین سے توسل کے بھی لفظ تھے (۱) نیز فتح القدیر کی جو عبارت نقل کی گئی تھی اس میں زائرین کو ہدایت تھی وہ بھی حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ہی کے لئے ہے (۲)۔

عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جو کہ ترمذی شریف سے نقل کی تھی وہ واقعہ توحیات طیبہ کا تھا مگر انہوں نے بعد وفات بھی ایک شخص کو یہی ترکیب اور دعاء بتلائی تھی جس کی ایک ضرورت حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعلق تھی اور وہ توجہ نہ فرماتے تھے۔ ایک شخص نے اس پر عمل کیا، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ ضرورت پوری فرمادی۔ پھر اس شخص نے عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شکریہ ادا کیا کہ آپ نے میری سفارش کر دی اس پر انہوں نے وہی ترمذی والی روایت سنائی (۳)۔

(۱) (راجع، ص: ۵۸۲، رقم الحاشیة: ۵، ۶، و ص: ۵۸۳، رقم الحاشیة: ۱، ۲، ۳)

(۲) (فتح القدیر، کتاب الحج، المقاصد الثلاثة، المقصد الثالث فی زیارة قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۱۸۱/۲، مصطفیٰ البابی الحلبي، مصر)

(۳) "وأما بعد مماته فقد روى الطبرانی في الكبير عن عثمان بن حنيف المتقدم أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة له، فكان لا يلتفت إليه ولا ينظر في حاجته، فلقي ابن حنيف -

مدد زرقانی کے شرح مواہب ۳۱۸۸ میں نکات

"وہی صلی اللہ علیہ وسلم بعد موتہ فی سراج فہو اکبر من ان
 حصی و سرتہ مستعدہ، و فی کتب مصباح تصالح فی مستعیش بحر لا یمسح
 نسی عند اللہ من بعد صرف من دلت ہ" (۱)۔ اس کے بعد اپنے واقعات و تجربات لکھتے ہیں
 کہ یہ رکی اور مصیبت کے وقع کرنے میں یہی تاثیر پائی (۲)۔ علامہ آلوسی نے روح المعانی ص ۲۹۹ پر
 توسل کرنے والوں کی غلطی پر تنبیہ کرنے کے بعد لکھا ہے "بعد ہد کہہ"۔ لا یری اللہ فی سوس
 ہی اللہ تعالیٰ بحمدہ انسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند اللہ تعالیٰ حیاً و میاً ہ" (۳)،
 ص ۳۰۰ پر لکھا ہے "سوس بعدہ غیر سی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یری اللہ من ک
 سوس بعدہ مستعدہ"۔ حدیث عند اللہ تعالیٰ کہ مقصود تصالح و
 ولا یتبہ" (۴)۔ اگر یہ صراحہ کا توسل حدیث انصار میں موجود ہے (۵)۔ شخصیت کا توسل کے تحریر کردہ

= فشکی یہ ذلک فقال له ابن حيف انت الميضا فتوضا، ثم انت المسحد فصل ركعتين، ثم قل اللهم
 بي أسألك فاطلق الرجل، فصع ما قال، ثم أتى باب عثمان، فجاء البواب حتى أحذه بيده فأدخله
 عبي عثمان فأحسبه معه على الضفصة، فقال: ما حاجتك؟ فذكر حاجته فقضاها، ثم إن الرجل حرج
 من عبده، فنفى بن حيف فقال له: جزاك الله خيراً فقال ابن حنيف: والله! ما كلمته ولكي شهدت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثناء ضريرو فشكي إليه ذهاب بصره الحديث (حاشية س بن ماجة
 لمسمى بإيجاح الحاجة، رقمها ۱، ص ۱۰۰، باب ما جاء في صنوة الحاجة، مير كتب حبه)

(۱) یہ عبارت متن: "المواهب اللدنیة بالمصح المحمدیة" علامہ قسطلانی کی ہے، اس کی شرح مدد زرقانی کے نامی ہے
 ویکنی: (شرح العلامة الزرقانی علی المواہب، المقصد العاشر، الفصل الثانی فی ریدۃ قمرہ لشریف
 ومسحده المیف: ۲۲۲۱۲، عباس أحمد البار مكة المكرمة)

(۲) (شرح المواہب المرحوع السابق: ۳۲۲، ۳۲۳، رقتہ انی نے توسل کی نسبت قرآنی ہے)

۳ نظر للتفصیل (روح المعانی ۲۸۶، دار احیاء التراث العربی)

(۴) (روح المعانی المصدر السابق آنفا: ۲۸۶، ۲۹، دار احیاء التراث العربی)

(۵) (مشکاة المصابیح للحطیب التبریزی: ۱۳۲/۱، باب الاستسقاء قديمی)

و احرجہ الإمام البخاری فی صحیحہ، باب سوال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا: ۱۳۷، قديمی)

واقعہ (۱) نیز روح معانی میں ہے (۲)۔ دعاء و شفاعت کا توسل بھی احادیث میں مصرح ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

توسل میں ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول

سوال [۳۰۱]: جیسا کہ ہم لوگ اہل سنت والجماعت دعاء کرتے وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقہ و طفیل سے دعاء کرتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”توسیئہ“ میں خدا کے صفاتی نام کے سوا وسیلہ کو ناجائز قرار دیا ہے اور دلیل میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ان حدیث جو کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واسطے سے استسقاء کی دعاء کی تھی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد پیش کرتے ہیں (۳) اس دلیل سے دعاء کرنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل سے جائز ہے یا ناجائز؟ ہم نے سنا ہے کہ امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ پر کسی صاحب نے تنقید کی ہے، وہ کون صاحب ہیں اور کس مسئلہ پر تنقید کی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اس طرح دعا کرنا کہ: ”یا اللہ! حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ سے ہمارا فلاں کام کرو دے، ہمیں گناہوں سے بچ لے، ہمیں اعمال صالحہ کی توفیق دے“ اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک شرعاً درست ہے (۴)۔

(۱) (راجع، ص ۵۹۵، رقم الحاشیہ ۳)

(۲) (راجع، ص ۵۹۶، رقم الحاشیہ ۳۰۲)

(۳) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عام الرماد قحط کے دوران جو دعاء گئی تھی اس کے اختتام پر یہ ہیں ”اللہم ربنا کبریا“ صحیح البخاری، أبواب الاستسقاء، باب سوال الناس الإمام إذا قحطوا: ۱/۱۳۷، قدیمی

(و کتاب التوسل والوسيلة لابن تیمیہ، ص: ۵۵، ۵۶، الطعة الأولى عطعة المار)

(۴) قال الله تعالى: ﴿وَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ الْوَسِيلَةَ﴾ (سورة مائدة: ۳۵)

جب کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا کے وسیلہ سے دعا کرنا امام ابن تیمیہ کے نزدیک درست ہے تو اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک براہ راست حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلے سے بھی درست ہے، اس مسئلہ پر مستقل رسائل تصنیف کئے گئے ہیں۔

امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ پر ان کے معاصرین امام تقی الدین سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے کافی رد کیا ہے، طبقات سبکی میں ایک مستقل رسالہ رد میں ہے (۱) علامہ یافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”مرآة البجن“ میں متعدد دعاء سے سخت تنقید نقل کی ہے، علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”فتاویٰ حدیثیہ“ میں رد بیان کیا ہے (۲) ذیل ”تذکرۃ

= ”وقال ابن عابدين “نعم ذكر العلامة المصاوي في حديث “اللهم اني اسالك و اتوجه اليك بنبيك نبي الرحمة“ اهـ عن العرب بن عبد السلام انه ينبغي كونه ، مقصوداً على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وأن لا يقسم على الله بغيره وأن يكون من خصائصه، قال: وقال السبكي: ”يحسن التوسل بالنبي إلى ربه، ولم يكر أحد من السلف ولا الخلف إلا ابن تيمية“ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۹۷/۶، سعيد)

”قد يقال: “انه لا حق لهم وجوباً على الله، لكن الله سبحانه جعل لهم حقاً من فضله، أو يراد بالسحق الحرمة والعظمة، فيكون في باب الوسيلة وقد قال تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ وقد عد من آداب الدعاء التوسل على ما في الحصص“ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۱۹۹/۳، مكتبة دار المعرفة)

(۱) ”رد ابن تيمية“ لأنبي الحسن علي بن عبد الكافي بن علي، تقى الدين السبكي الأنصاري الحرر حتى الشافعي (ت ۷۵۶ هـ) (كشف الطون: ۱: ۸۳، ”طبقات السبكي“ ۱۰: ۱۳۹، ”اسرار الكامة“ ۳: ۳۶)

وقال السبكي يحسن التوسل بالنبي إلى ربه، ولم يكره أحد من السلف ولا الخلف إلا ابن تيمية، فابتدع ما لم يقله عالم قبله اهـ“ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۹۷/۶، سعيد)

(۲) ”وسئل شيخ الله به بما لفظه لاس تيمية اعتراض على متأخرى الصوفية، وله حوارق في الفقه والأصول، فما محصل ذلك؟

فأجاب بقوله اس تيمية عبد حزنه الله وأصله وأعمامه وأصمه وأدله، وبذلك صرح الأئمة -

الحفاظ“ میں بھی روشدید مذکور ہے (۱)۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے توسل سے دعاء کرنا اس بات کی دلیل نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے توسل سے دعاء درست نہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کی زیارت کے لئے سفر کرنے کو امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تقویٰ حرام قرار دیتے ہیں، اس پر امام سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رسالہ ”شفاء التمام“ لکھا ہے جس میں اس کو مستحسن اور موجب ثواب قرار دیا ہے، اور بھی بہت سے مسائل ہیں جن میں امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ تقویٰ جمہور کے مخالف ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

مزارات پر حاضری اور توسل وغیرہ

سوال [۳۰۲]: میں خود گنہگار ہوں، مزارات پر جاتا ہوں، قرآن شریف اپنے باپ، والد کی قبر کے پاس پڑھتا ہوں اور دیگر حضرات اولیاء کے مزارات پر بھی جاتا ہوں ان سے مدد مانگتا ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نیک وصالح بندے ہیں میرے حق میں دعاء فرمادیں کہ خدا مجھ کو صحیح معنی میں مسلمان بنادے اور مجھے خدا خوش

= الدین بیوا فسد أحواله و كذب أقواله، و من أراد ذلك فعليه بمطالعة كلام الإمام المحدث لمحقق على إمامته وحالاته و بلوغه مرتبة الاحتیاد أبي الحسن السكي و ولده النجاشي و الشيخ الامام العربي جماعة و أهل عصرهم“ (فتاویٰ الحدیثیہ، مطلب، اعتراض اس تیمیہ عی متاخری الصوفیہ و لہ خوارق الخ، ص: ۱۵۶، قدیمی)

(۱) ”و هذا الشيخ الحرابي مع كونه أئمة في إبطال الحيل تراء و أنساعه من أكر المحرمين على تحلل من الأبصار و شواذ في الفروع من هذا القبيل، ولا تسلي عن معرفته في المعتمد مما هو به في التعليل، و من هنا اشتبه في أمر ديه من حداث النظر و له يحث عليهم ما وراء الستار وهو يستف عن ذلك الأولى الأنصار استر سالافي إحسان النظر به بالنظر إلى مبادئ حاله من عرف فحص عن

عاقبة امره و مراده، و طالع الأحد والرد في شأنه لما يستوحى الأمانة“ (دبل تذكرة الحفاظ، ص: ۸۶، ۱۸۸، ترجمہ الحافظ شمس الدین ابی عبد اللہ محمد بن خلیل الخ، و انظر أيضا، ص: ۳۱۵ - ۳۲۰،

دار إحياء التراث العربي، بيروت)

وخرم رکھے اور قوم مسلم کو نیک اور ایک بنا دے۔ آمین

اور میں قزویہ داری میں بھی شریک ہوتا ہوں اس میں چند بھی دیتا ہوں اور فاتحہ، دسویں، بیسویں، چالیسویں میں بھی دیتا ہوں، نذر و نیاز بھی کرتا ہوں، ہر سال اجمیر شریف جاتا ہوں اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کے مزار اقدس پر چار ان کے توسل سے دعا مانگتا ہوں۔ میں یہاں بھی شریف حضرت اعظمؒ کی بھی کرتا ہوں، خواجہ غریب نوازی بھی فاتحہ کرتا ہوں، دیگر رسوم میں بھی شرکت کرتا ہوں، دیگر حضرات اولیاء کرام مثلاً مولانا کمال الدین چشتی، حضرت بابا بدخشی، شاہ نیاز صاحب کے مزارات پر بھی جاتا ہوں، کیا یہی جگہ جانا درست ہے یا نہیں؟ بعض لوگ ان چیزوں کی وجہ سے مجھ کو ایمان سے خارج اور کافر خیال کرتے ہیں۔ آپ تحریر فرمادیں۔

الحواب حامداً ومصلیاً:

ان باتوں میں کوئی بات یہی نہیں جس کی وجہ سے آپ کو خدا نخواستہ کفر یا کفر سے خارج قرار دیا جائے، احمد بند آپ مسلمان ہیں کفر کا خیال بھی دل میں نہ آئے، خدا سے پاک آپ کو جنسیل حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ اس پر قیام رکھے اور کفر سے ہمیشہ محفوظ رکھے، آمین

ضرورت اس بات کی ہے کہ اپنی زندگی کو سنت پاک کے مطابق بنایا جائے اور ہر کام کرنے سے پہلے تحقیق کرنی جائے کہ یہ کام خلاف سنت تو نہیں، جو کام خلاف سنت ہو اس سے ہمیشہ دور رہنا چاہیے، یہی نجات کا سیدھا راستہ ہے، اس سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوتے ہیں، یہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بچے خادم اور محبوب بننے والے کی نشانی ہے، ورنہ اس کا دعویٰ محبت بے دلیل رہے گا اور قرب کی دولت نصیب نہیں ہوگی، آپ نے جو حویلی فہرست اپنے اعمال کی تحریر فرمائی ہے اس میں بھی اصداغ کی ضرورت ہے، بعض چیزیں اگرچہ خلاف سنت نہیں لیکن ان کا طریقہ غلط ہے، اگر آپ کا ارادہ اصداغ کا ہے اور آپ سنت کے مطابق زندگی بنا کر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش کرنا چاہتے ہوں تو غلطی اور غلطی کو بھی سمجھیں، انشاء اللہ تعالیٰ ہمہ امور کو تفصیل کے ساتھ عرض فرمایا جائے گا، خدا سے پاک آپ کو اور مجھے اور سب مسلمانوں کو اتباع سنت کی پوری توفیق دے، آمین! فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر واعد محمود غفرلہ، راجعہ، یوبند۔ الجواب صحیح بندہ محمد الدین غفرلہ، راجعہ، یوبند۔

ایک نعت میں توسل سے دعا

سوال [۳۰۳] ایک نعت جس کے شروع میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدح ہے، بعدہ اپنے اپنے بھائیوں کے لئے پھر عرض ہے، اس قسم کے اقرار پر سننا خلاف سنت ہے، یا کسی کو مگر رجسٹرڈ قومن ثواب سے ثابت ہے یا نہیں؟ اشعار

نور سے تیرے سب ہونے پیدا
آپ ہیں فخر شہ و گد
یہ رسول اللہ وقت نزاع آن
وقت کھنکھن ہے وقت نزاع
پھر سن لے سیں ہماری
اتنا رہے خیاں رہے اتنی بھرم شرم
وہ تھر تھرائے وقت نزاع آیا
محشر کے روز دور کے دامن تھم مینا
کیوں نہ چھوڑوں سیں ہماری
کتبے سب کی دعا قبول سب سدرت مین

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے توسل سے دعا کرنا تو ثابت ہے (۱)، اس کے علاوہ اس قسم کے اشعار قرون ثواب مشہود بابا خیر میں کسی صاحب نے پڑھے ہوں میری نظر سے نہیں گزرے اور یہ اشعار تو شعری نہیں، نہ قافیہ کش، نہ ردیف، نہ وزن، خدا جانے ان کا اشعار کیسے بہا دیا گیا۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب محمد رفیع دہلوی بوند، ۱۰ ۱۹۸۵ء۔

(۱) عن حسن بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما كان اذا قحطوا استسقى بالعاس من عبد لم يطلب فقال اللهم يا كرتوسل اليك سببا فنسقيها. وانا توسل اليك نعم سببا فسقون

صحيح البخاري ۱/ ۵۲۶، ذكر عاس من عبد المطلب، سعيد،

”عن عثمان بن حنيف رضى الله تعالى عنه قال ان رجلا صرير الصرأتى السى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دع سدا يعافى، فقال ”ان شب دعوت، وان شئت صررت فهو حبر لك“ قال فدعاه قال فامرته بتوصا فحسن الوصوء، وبدعوه بهذا الدعاء ”اللهم ابى اسالك و انوحه اليك سببك محمد سى لرحمة ابى نوحيت بك ابى رضى لبقصى فى حاجتى هذه، اللهم فنشفعه فى (مسكوه لمصباح باب جامع الدعاء، الفصل الثالث ص ۲۱۹، فديسى،

ما يتعلق بأحوال القبور والأرواح (روح اور قبر کے احوال کا بیان)

علیین سچین کہاں ہیں؟

سوال [۳۰۲]: علیین سچین کون سے مقام ہیں؟ علیین کی روہیں آسمان پر جاتی ہیں اور سچین کی روہیں زمین کی طرف لوٹ آتی ہیں تو کس مقام پر روہیں آتی ہیں؟ آسمان پر جو روہیں مقید کر لی جاتی ہیں، کیا قیمت میں آسمان سے روہیں زمین پر حساب و کتاب کے لئے لائی جائیں گی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

علیین اس مقام کا نام ہے جس میں ارواح سعداء بعد الموت پہنچ جاتی ہیں، سچین اس مقام کا نام ہے جس میں ارواح اشدیاء (بعد الموت) پہنچ جاتی ہیں (کذا فی فتح العزیز) (۱)۔ ارواح کا باوجود علیین و سچین میں ہونے کے پنی قبور و اجسام کے ساتھ ایک نوع کا اتصال و تعلق رہتا ہے، کذا فی فتاویٰ ابن حجر البیہقی (۲) اور یہ تعلق خاص اوقات میں زیادہ بھی ہو جاتا ہے، کذا فی شرح الصدور (۳)، لیکن اپنے گھروں میں آنا کسی

(۱) (فتح العزیز، سورة المطففين، ص: ۱۵۸، سعید)

(۲) (و اما اهل التكليف، ففیهم خلاف كثير عن أحمد أنها فی الحية، وعن وهب أنها فی دار یقل لها البقاء فی السماء الساعة، وعن محاهد أنها تكون علی القبور سبعة أيام من یوم دفن لا تفارقه، أي ثم تفارقه بعد ذلک ولا یذهب سیه السلام علی القور۔ لأنه لا یبدل علی استقرار الأرواح علی ألفتها دائماً، لأنه یسبب علی قبور الأسباء والشهداء و أرواحهم فی أعلى علیین، و لكن لهما مع ذلک اتصال سریع بالمدن لا یعلم كبه إلا الله تعالیٰ، الفتاویٰ الحدیثیة، مطلب أرواح الأسباء فی أعلى علیین، الح، ص ۱۴، قدیمی)

(۳) (و قال الحافظ اس ححر فی فتاواه، أرواح المؤمنین فی علیین، و أرواح الکفار فی سحین، و لكل روح بحسبها اتصال معوي لا یشبه الاتصال فی الحیاة الدنیا، بل أشبه شيء به حال النائم، و ین کن هو أشد من حال النائم اتصالاً، (شرح الصدور، باب مقر الأرواح، ص: ۲۳۹، دار المعرفة)

معتبر روایت حدیث سے ثابت نہیں، بغرض حساب سب ارواح مقام حساب میں جمع کی جائیں گی، کد فی
سد کرہ سمونی فی نفور (۱)۔ ارواح کے احوال و مقامات یکساں نہیں، بلکہ بہت مختلف ہیں، کد فی
کتاب الروح (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حرر و اجہد محمود شوبی، عندہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۴/۶/۶۱ھ۔

مقام ارواح

سوال [۳۰۵]: کلام مجید میں متعدد آیات مثلاً: وَنُفِخَ فِي صُورٍ ۝ لَا يَدْرِي سَوَاءٌ يَأْتِيهِمْ أَمْ جَاءَهُمْ نَجَاتٌ أَمْ كُفْرٌ ۝ وَالصُّورُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ مَعْرُوجٌ (۵) ونیز
ہم سمعہ فیہ آخری ۝ لَا يَدْرِي سَوَاءٌ يَأْتِيهِمْ أَمْ جَاءَهُمْ نَجَاتٌ أَمْ كُفْرٌ ۝ وَالصُّورُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ مَعْرُوجٌ (۵) ونیز
حدیث ”سے کسومہ عروس“ حدیث (۶) سے ثابت ہوتا ہے کہ روح قبہ میں رہتی ہے پھر یہ کہ عینین یا
جنت میں رہتی ہے، اس کا کیا مطلب اور تطبیق ہے؟ کوئی حدیث بمقابلہ آیات کس دلیل سے معتبر مانی جائے گی؟

(۱) ”فإذا صبح بأهل القور، قاموا مذعورين عاحنين، يظنّون ما يراد بهم، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَفخ فيه
آخرى فإذا هم قيام يظنون﴾ ثم قالوا: هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون، فكذبنا به،
فأقروا حين لم يسمعهم الإقرار، ثم يؤمر بحشر الجميع الى الموقف للحساب“، لتذكر في أحوال
لموتى و أمور الآخرة، باب ذكر النسخ الثاني للعت في الصور، ص ۲۰۲، مكنه سامة لإسلامية
(۲) ”هذه مسألة عظيمة تكلم فيها الناس، و اختلفوا فيها، وهي إنما تنقضي من نسمع فقط، و حنف
في ذلك، فقال قائلون: أرواح المؤمنين عند الله في الجنة، شهداء كانوا أو غير شهداء
الح“ (كتاب الروح، المسألة الحامسة عشرة: أين مسخر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة،
ص ۱۲۱، فروقيه پشاور)

(۳) (سورہ یس ۵۱)

(۴) (الرمر ۶۹)

(۵) (المعارج ۳۳)

(۶) (مشکوٰۃ المصابیح، باب إثبات عذاب القور: ۲۵/۱، قدیمی)

(سنن الترمذی، أبواب الحائر، باب ما جاء في عذاب القور: ۲۰۵/۱، سعید)

الجواب حامداً ومصلحاً:

روح کے مقامات اپنے اعمال و افعال کے اعتبار سے یکساں نہیں بلکہ متفاوت ہیں، نیز تمام روح دنیا سے جا کر قیامت تک کے لئے ایک جگہ محبوس نہیں رہتیں، ہذا اب کوئی اشکال نہیں، تحقیق ظاہر ہے،

”لأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت فمنها روح في أعلى عيسى في السماء لأعنى، وهي روح لأسياء صلوات الله وسلامه عليهم، وهم منفوتون في منازلهم كسائرهم سبي صبي لله تعالى عليه وسنة ليلة الإسراء ومنها روح في حوصل خنجر حنجر سرح في حجة حنت ساءت، وهي روح بعض شهيد، لا حسيهم، بل من شهيد، تحس روحه عن دحون حجة بدين عنه وعبره، كما في لمسده عن محمد بن عبد الله بن حنجر صبي لله عنه أن، حلاً ح، إني نسى صبي الله تعالى عليه وسنة فقل: يا رسول الله! ما لي أن قُتلت في سبيل الله، قال: ”الحجة“ فلما ولى قال: ”إلا ندين، سارني به حنجرين عليه صلاة وسلام ساءت“. ومنهم من يكون محبوساً على باب حجة كما في حديث حر: ”رأيت صاحب حكمة محبوساً على باب الحجة“. ومنهم من يكون محبوساً في قبره كحديث صاحب شمسة بن غنيم، ثم شهيد فقل الناس: هيئاً له حجة، فقل سبي صبي الله تعالى عليه وسنة“ ”وعدى نسى بيده! بن شمسة بن غنيم استعمل عليه نار في قبره“

ومنهم من يكون مفترق باب حجة كما في حديث بن عباس رضي الله تعالى عنهما ”شهيد، عيسى - روق بمر باب حجة في فيه حنجر، وبخرج عليهم ررقهم من حجة نكرة و عسى“ ومنهم من كحل محبوساً في الأرض، ثم نعل روحه، إني لعداء لأعنى، وباب كست روح شمسة رصية ومنها روح نكل في سور الشراء ورووس، وروح في نهر ندر نصح منه و نصح حنجره، فليس بالروح سعيداً وسقيها مستقر واحد، بل روح في أعلى عيسى و روح رتبة سقمية لا تصور عن لأرض - وأنت يدانمب نسس و لأرض في هد باب و كل نك باب فقل حس، عرفت حجة نك، ولا نكل أن بين الأبرار نصححة في هد باب نعر صا،

وابها كنهها حق يصدق بعضها بعضاً، نكر انشاق في فهمها و معرفة النفس أحكامها، وأن لها
شأناً عمر شان لندر، وأنها مع كنهها في الحنة فهي في السماء، وتتصل بعد، القمر والسفن فيه،
وهي أسرع شيء، حركة و انتقالاً و صعوداً و هبوطاً، وأنها تنقسم إلى مرسنة و محوسنة و عدوية
و سفلية اهـ. كتاب الروح مختصراً، ص: ۱۸۴ (۱)، و شرح الصدور، ص: ۱۸ (۲)

حافظ ابن قیم اور علامہ سیوطی نے اور بھی اقوال نقل کئے ہیں، بعض کی تردید اور بعض کی تائید بھی کی
ہے۔ سحین اور علیین کی تفسیرین بھی مختلف ہیں، علامہ ابوسعودؒ ”ارشاد العقل السليم“ ۸/۴۲۵، میں فرماتے ہیں
”وسحین علم الكتاب جامع، هو ديوان الشر، دُون فيه أعمال الشياطين و أعمال الكفرة
و لفسقة من تنقيين، منقول من وصف كخاتم، و أصله فعيل من السجن هو الحبس و التضييق؛ لأنه
سب الحبس و تضيق في حنهم، أو لأنه مطروح كما قيل: تحت الأرض تسعة في مكن مقصده
وحش، و هو مسكن، عيسى و دريته، فأنمعى. إن كتاب الفجار الذين من حمتهم مصفون: أي
م يكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم نعى ذلك الكتاب المدون فيه فرائع أعمال المذكورين
هـ. و عنيون غنة لديوان الحير الذي دُون فيه كل ما أعمته الملائكة و صحبه شقيين نح“ (۳).
هكده في المدرك (۴) ”وانسحيس اسم لحنهم بإزاء العلين، و قيل: هو اسم للأرض تسعة“ (۵)
”وقوله: تسعي عليين فقد قيل: هو اسم أشرف الجنان كما أن سجينا اسم شر النيران، و قيل: من
ذلك في الحقيقة اسم مكانها اهـ. و هذا أقرب في العربية إذا كان هذا الجمع يحتص بالماضين،

(۱) كتاب الروح، المسألة الحامسة عشر أيس مستقر الأرواح ما بين الموت إلى يوم لقيامة
ص: ۱۵۰، ۱۵۱، مكنه فاروقيه پشاور)

(۲) (شرح الصدور، باب مقر الأرواح، ص: ۲۳۷، ۲۳۸، دار المعرفة)

(۳) (تفسير أبي السعود المسمى بإرشاد العقل السليم إلى مرابا القرآن الكريم، (المطبعين ۱۸۰۷)
۹/۱۲۶، ۱۲۷، دار احياء التراث العربى)

(۴) (المدارك (المطبعين: ۷، ۱۸): ۲/۷۸۵، ۷۸۶، قديمي)

(۵) (المفردات في غريب القرآن، مادة: سجن، ص: ۲۲۵، نور محمد)

ومعدن الأسرار في حمة مؤلاء، فكون ذلك كقوله: "وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ مِّنْهُم مِّنْ سِيقِ الْأَسَدِ، كَدٌ فِي مَفْرَدَتِ (۱)" "تسحين صحرة حومة تحت حمة يكون فيها روح كندر وكتب عثمانهم تحت مجمع سحر ۲ ۹۹ (۲)۔

صريح آیت و روایات میں قبور سے اٹھنے کا ذکر ہے، ان کا یہ مطلب نہیں کہ ارواح ان قبور میں محبوس ہیں، بلکہ قبر سے فی الجملہ روح کو تعلق و اتصال رہتا ہے اور اجسام جو کہ قبور میں مدفون ہیں وہ قبر ہی سے اٹھیں گی کیونکہ شریک و روح دونوں کا ہوگا

"ثم إن كان يوم القيامة كبرى أعدت لأرواح بني الأحساد، وقاموا من قبورهم لرب عالمين ومعدن الأسرار متفق عليه بين المسلمين ويهود ونصارى هـ". كتاب الروح، ص ۸۲ (۳)۔

قبر میں سونا بھی ہر ایک کے لئے اور ہمیشہ کے لئے نہیں ہے، بعض کا تداوت کرنا خود احادیث سے ثابت ہے (۴)۔ مسئلہ مذکورہ میں تو قرآن و حدیث میں کوئی تعارض نہیں جو بوقت تقابل حجت حدیث کو بیان کیا

(۱) (المفردات فی غریب القرآن مادة- علا، ص: ۳۳۶، نور محمد)

(۲) (مجمع بحار الأنوار، مادة: سجن: ۳/۴۲، دائرة المعارف العثمانية)

(۳) (کتاب الروح، المسألة السادسة هل الروح تعود الى الميت في قبره وقت السؤال أم لا؟، ص: ۶۹، فاروقیہ پشاور)

"فلا تزال الأرواح هاک حتى يتم عددها ثم ترجعها إلى البرخ، فقوله الساعة، فيعدها عروحل إلى الأحساد، وهي الحياة الثانية" (شرح الصدور، باب مقرر الأرواح، ص ۲۳۵، دار السعفة)

(۴) "وأخرج الترمذي وحسنه، والحاكم، والبيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال صر بعض أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حياء على قبر، وهو لا يحسب أنه قبر، وإذا فيه إسمان بقبر سورة لمالك حتى حتمها فأتى نبي الله فاحمره، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي المسحبة، هي المانعة، تجیه من عذاب القبر"

قل أبو القاسم السعدي في كتاب الروح "هذا الصديق من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم -

جاء، فی نفسہ یہ چیز اصول فقہ میں مدلل و میر بن موجود ہے کہ آیات کی حدیث کے ذریعہ سے تفسیر، بیان، تنقید، نسخ درست ہے یا نہیں (۱)۔ تفسیر ابن کثیر: ۶۳/۳، میں ہے کہ نسخ صورتیں مرتبہ ہوگا (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ مظاہر علوم سہارنپور۔

مرنے کے بعد روح کا مقام

سوال [۳۰۶]: مرنے کے بعد روح جسم سے نکلنے پر کہاں قیام کرتی ہے؟ اس کا تعلق دنیا والوں کے ساتھ رہتا ہے یا نہیں؟ دنیا میں جو اس نے اچھے یا بُرے اعمال کئے ہیں اس کا بدلہ قیامت سے پہلے ملتا ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ارواح کے احوال بہت مختلف ہیں ایک حال نہیں، انبیاء کی ارواح اعلیٰ علیین میں ہیں، شہداء کی ارواح ہنر پرندوں کے حواصل یعنی پوٹوں میں ہیں، جنت میں حسب خواہش چلتی پھرتی، کھاتی ہیں، مسلمان بچوں کی

= بأن الميت یقرأ فی قبرہ، فإن عبد اللہ أخبرہ بذلك، و صدقہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم و روی أبو الحسن بن البراء، فی کتاب "الروضة" عن عبد اللہ بن محمد بن مصور، حدثني إبراهيم الحفص، قال حفرت قبراً فبذت لبة، فشممت رائحة المسك حين انفتحت للبة، فإذا بشيخ حالس في قبره يقرأ القرآن.

"قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما المؤمن يعطى مصحفاً في قبره يقرأ فيه" (شرح الصدور، باب أحوال الموتى في قبورهم و أسبغهم فيها، ص: ۱۸۸، ۱۸۹، دار المعرفة)
(۱) "و إنما يجوز نسخ الكتاب والسنة متفقاً و مختلفاً، فيحوز نسخ الكتاب بالسنة، وكذا يجوز نسخ السنة بالسنة والكتاب، فهي أربع صور". (نور الأنوار: ۲۱۰)

(وكذا في الحسامي، ص: ۱۸۳، محيديه ملتان)

(۲) فقوله تعالى ﴿و نفع في الصور، فصنع من في السموات و من في الأرض إلا من شاء الله﴾ هذه الصفحة هي الثابتة، و هي نسخة الصنع ثم يحيى أول من يحيى إسرائيل، ويأمره أن ينسخ بالصور مرة أخرى، و هي الصفحة الثالثة نسخة المعث، قال الله تعالى ﴿ثم نسخ فيه أخرى فإذا هم يضطرون﴾

(تفسير ابن كثير: ۸۲/۳، دار السلام رياض)

ارواح جنت میں ہیں۔ اتنی مقدار تو صاف صاف حدیث سے ثابت ہے، کذا فی فتاویٰ الحدیثیہ (۱)۔

بقیہ مکلفین کی ارواح میں اختلاف کثیر ہے: بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ قبور میں رہتی ہیں، بعض نے کہا ہے کہ قبور کے اوپر رہتی ہیں، بعض کی رائے ہے کہ مؤمنین کی ارواح جابیہ، یا چاہے زمزم میں ہیں اور کفار کی ارواح حضر موت کے جنگل میں ایک مقام جس کو ”برہوت“ کہتے ہیں اس میں رہتی ہیں، بعض کہتے ہیں کہ سب تو اس آسمان پر ایک مقام ہے جس کو ”بیضاء“ کہتے ہیں اس میں رہتی ہیں۔ ان میں سے بعض اقوال کو ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ کی نقل کیا ہے (۲) اور بعض نے تردید کی ہے، اسی طرح ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الروح میں اکثر اقوال نقل کر کے بعض پر رد کیا ہے (۳)۔

شرح الصدور میں جلال الدین السیوطی نے اس مسئلہ پر تفصیلی کلام کیا ہے کہ مرنے کے بعد دنیا و احوال سے اتنا تعلق رہتا ہے کہ جو ثواب پہنچایا جائے وہ پہنچ جاتا ہے اور زندوں کے اچھے اور برے اعمال جن کا تعلق اس میت سے ہو ان کی بھی میت کو اطوار کرائی جاتی ہے (۴)، کذا فی کتاب الروح لابن

(۱) ”وذكر ابن رجب أن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم تكون أرواحهم في أعلى عِلِّيِّين، ويؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ”اللهم الرفيق الأعلى“ وأكثر العلماء أن أرواح الشهداء في أحواف طيور حصر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت كما في مسلم وغيره، وأما بقية المؤمنين فصلى الشافعي رضي الله تعالى عنه ورحمه على أن من لم يبلغ التكليف منهم في الجنة حيث شأوا، فتاوى إلی قناديل معلقة بالعرش“ (الفتاوى الحديثية، مطلب أرواح الأنبياء في أعلى عِلِّيِّين وأرواح الشهداء في أحواف طيور خضر - الخ، ص: ۱۴، قديمی)

(۲) ”وأخرج ابن أبي الدنيا عن مالك (يلعب أن الأرواح مرسلة تذهب حيث شاءت) وروى ابن عبد البر أن أرواح غير الشهداء في أفية القصور تسرح حيث شاءت وقالت فرقة تجتمع الأرواح بموضع من الأرض، كما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: أرواح المؤمنين تجتمع بالحباية، وأما أرواح الكفار فتجتمع بساحة حضر موت، يقال لها برهوت“ (الفتاوى الحديثية المصدر السابق)

(۳) (كتاب الروح، المسألة الخامسة عشرة أين مستقر الأرواح ص ۴، ص ۱۲، فاروقیہ پشاور)

(۴) ”اختلف في وصول ثواب القراءة للميت، فجمهور السلف والأئمة الثلاثة على الوصول وحالف في ذلك إماما الشافعي، مسنداً بقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾

”وأخرج أحمد، والحكيم الترمذی فی ”توادر الأصول“ وابن مددة عن أنس رضي الله تعالى عنه =

قیم الحوزیة (۱)۔

باقی اس روح کا اپنے دنیا والے مکان پر واپس آنا کسی معتبر روایت سے ثابت نہیں۔ پرانی روایتیں نئی روح کا استقبال کرتی ہیں اور اس کی آمد سے خوش ہوتی ہیں اور اہل دنیا یعنی اپنے اقارب کے احوال کو دریافت کرتی ہیں، کدافی تذکرة الموتی فی القصور (۲)۔ اچھے اور برے اعمال کا اصلی بدلہ تو

= قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: " (إن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشتركم من الأموات، فمن كان خيراً استبشروا، وإن كان غير ذلك، قالوا: اللهم لا تمنهم حتى تهديهم كما هديتنا". (شرح الصدور، باب في قراءة القرآن للميت أو على القبر، ص: ۳۰۲، وباب عرض أعمال الأحياء على الموتى، ص: ۲۵۷، دار المعرفة)

(۱) "أنها تنفع من سعى الأحياء بأمرين مجمع عليهما بين أهل السنة من الفقهاء وأهل الحديث ولتفسير أحدهما ما نسب إليه الميت في حياته والثاني دعاء المسدسين له، واستعثارهم له، والصدقة، والحق، على براء ما، الذي يصل من ثوابه هل ثواب الإنفاق أو ثواب العمل؟ فعند الجمهور يصل ثواب العمل نفسه، وعند بعض الحنفية بما يصل ثواب الإنفاق واحتلفوا في العبادة الدنية كالصلوة، وقراءة القرآن، والذكر، فمذهب الإمام أحمد وجمهور السلف وصولها، وهو قول بعض أصحاب أبي حنيفة (تعرض أعمال الأحياء على الموتى، فإذا رأوا حسناً فرحوا واستبشروا، وإن رأوا سوءاً قالوا: اللهم راحع به)" (كتاب الروح، هل ينفع أرواح الموتى بشئ من سعى الأحياء أم لا؟ ص

۱۵۳، هل تعرف الأموات زيارة الأحياء وسلامهم أم لا؟ ص: ۱۴، فاروقية پشاور)

(۲) "مردگان کہ بیشتر مردہ اند، وحوش شدن آنها بملاقات مردہ حال، واستقبال کردن پسر کہ بیشتر مردہ باشد مردہ پدر را، چنانچہ عائ را استقبال میکند، در حدیث دیگر ہم آمده،" (تذکرة الموتی والقصور: ۱۴، مطبع مصطفائی لاہور)

(و کدافی التذکرة فی أحوال الموتی وأمور الآخرة، باب ما جاء فی تلاقی الأرواح فی السماء والسؤال عن أهل الأرض وفي عرض الأعمال، ص: ۶۱، أسامة الإسلامية)

"واخرج ابن أبي شيبة في المصنف "وابن أبي الدنيا عن عيسى بن عمير، قال: إن أهل القصور يستوكمون الميت كما يتلقى الراكب، يسألونه، فإذا سألوه ما فعل فلان ممن قدم مات؟ فيقول: ألم بأتكم؟ فيقولون: إن الله وإنا إليه راجعون: سلك به غير طريقنا، ذهب به إلى أمه الهاوية" (شرح الصدور، ملاقات

قیامت کو ملے گا، بلکہ آثار ہر دو قسم کے قبر ہی بلکہ موت ہی سے شروع ہو جاتے ہیں، کد فی أشعة للمعات (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

بعد الموت مقام روح

سوال [۳۰۷] : قصبہ بروٹ میں جو مولوی صاحب ہیں ان سے دریافت کیا کہ قیامت تک روح کس حالت میں اور کس جگہ رہتی ہے؟ انھوں نے کہا کہ آپ دیوبند کے مدرسہ سے معلوم کریں، اس وجہ سے آپ سے اس بارے میں تفصیل مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرنے کے بعد جسم سے جدا ہو کر روح برزخ میں چلی جاتی ہے قیامت تک وہیں رہے گی، برزخ کا ایک رخ اس دنیا کی طرف ہے کہ مرتے ہی روح وہاں پہنچ جاتی ہے زندگی میں نہیں جا سکتی، دوسرا رخ آخرت کی طرف ہے کہ قیامت کو وہاں سے آخرت میں منتقل ہو جائے گی، قرآن پاک اور حدیث شریف سے ایسا ہی ثابت ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

= الأرواح للمیت إذا خرجت روحه، ص: ۹۸، دارالمعرفة

(۱) "وہرہر تقدیر از اقوال ایشان ظاہر میشود کہ مردہ از بعد سوال و جواب و نمودن جانے نشست و دروہ رفتح باب ہاں میمیراسد، و در وقت بعث رندہ میگرداسد، و از احادیث کہ مذکورہ شدند معلوم میگردد کہ مردہ تا قیامت در گور در عذاب و نعمت و ریح و راحت می باشد" (أشعة اللمعات، کتاب الإیمان، باب إثبات عذاب القبر: ۱/۱۲۰، مکتبہ نوریہ، سکھر)

(۲) "فتعلم أن مذهب سلف الأمة وأئمتها أن الميت إدامات يكون في نعيم أو عذاب، وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن معمة أو معدة، وأنها تتصل بالبدن أحياناً، ويحصل له معها النعيم أو العذاب، ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى، أعيدت الأرواح إلى الأحساد، وقاموا من قبورهم لرب العلمين، ومعاد الأمدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى" (كتاب الروح، المسألة السادسة هل الروح تعاد إلى الميت في قبره وقت السؤال أم لا؟، ص

مرنے کے بعد روح کا مقام

سوال [۳۰۸]: انسان میں ایک روح ہے یا دو؟ اور مرنے کے بعد کس کس جگہ چلی جاتی ہیں اور

ان کا نام کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصبياً:

انسان میں تین طرح کی روح ہوتی ہے، اول روح ہوائی، اس کو نسمة، روح جمعی، بدن ہوائی بھی کہتے

ہیں۔ دوم نفس ناقصہ۔ سوم روح ملکوت۔ کما فی الطائف القدس (۱)۔

مرنے کے بعد نیوں کی روح عظیم میں، بدوں کی کچن میں جاتی ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی غفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ ۵۳۱ھ۔

صحیح عبدالمطیف، ۲۲/ محرم ۵۳ھ۔

= "قل بن حرمه وهو قول جميع أئمة الإسلام، وهو قول الله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْمِمَّةِ مَا صَحَبَ لَمِمةٍ، وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابَ الْمَشْأَمَةِ، وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، فِي حُجَّتِ السَّاعَةِ وَقَوْلُهُ: ﴿فَمَا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ آخِرُهَا، فَلَا تَرَى الْأَرْوَاحَ هَاكِ حَتَّى يَتِمَّ عَدْدُهَا لِمَحَلِّهَا فِي الْأَحْصَادِ، ثُمَّ يَرْجِعُهَا إِلَى السَّرْحِ، فَتَقْرَأُ السَّاعَةُ، فَيُعْطَاهَا عُرُوحُ حُلِّ إِلَى الْأَحْصَادِ وَهِيَ الْحَدَّةُ الدَّائِمَةُ" (شرح الصدور، باب مَقَرِّ الْأَرْوَاحِ: ۲۳۳، ۲۳۵، دارالمعرفة)

(۱) (الطائف القدس في معرفة لطائف النفس، ص ۲۷-۲۸، دار بشرو اساعت بصرة العبود)

۲ "وقال كعب رَوَّاحُ الْمُؤْمِنِينَ فِي عِلِّيِّ فِي السَّمَاءِ السَّاعِدِ، وَرَوَّاحُ الْكُفَرِ فِي سَحَابٍ فِي الْأَرْضِ لَسَاعِدَةٍ تَحْتَ حَذِّ عِلِّيِّ". كَذَلِكَ الرُّوحُ، الْمَسْأَلَةُ الْخَامِسَةُ عَشْرَةَ بَيْنَ مَسْأَلَةِ الْأَرْوَاحِ مِنَ الْمَوْتِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، ص ۱۲۱، مكتبة داروقبه بشور،

"فَصَعِدْتُ أَنَا وَجَرَبِيلُ، فَاسْتَفْتَحْتُ بَابَ السَّمَاءِ، فَإِذَا أَنَا بِآدَمَ تَعْرِضُ عَلَيْهِ أَرْوَاحُ الْمُؤْمِنِينَ، فَيَقُولُ رُوحُ طِبَّةٍ وَنَفْسُ طِبَّةٍ أَحْمَدُوهَا فِي عِلِّيِّ، ثُمَّ تَعْرِضُ عَلَيْهِ أَرْوَاحُ ذُرِّيَّةِ الْفَخْرِ، فَيَقُولُ رُوحُ حَمْتَةَ وَنَفْسُ حَمْتَةَ، أَحْمَدُوهَا فِي سَحَابٍ" (شرح الصدور، باب مَقَرِّ الْأَرْوَاحِ، ص: ۲۳۰، ۲۳۱، دارالمعرفة،
وَكَيْفَ فِي التَّذَكُّرَةِ لِلْفَرَضِيِّ، مَا يَكُونُ مَعَ عَدَدِ الْقُبُورِ وَاجْتِلَافِ أَحوَالِ الْعَصَدَةِ فِيهِ

بِحَسَبِ اجْتِلَافِ مَعَاصِيهِمْ، ص: ۱۶۰، مكتبة أسامة الإسلامية)

مرنے کے بعد روح کا قہر سے تعلق

سوال [۳۰۹]: مرنے کے بعد روح کا تعلق قہر سے کب تک رہتا ہے؟ "حمید الدین عید الغنی شریف

پور، ۲ ربیع الثانی ۱۳۶۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نفس تعلق قہر سے بحث تک رہے گا اور بعض اوقات میں یہ تعلق قوی ہو جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تحریر۔

حرمہ عبدالموذنوبی مفت مدعنے، معین مفتی مدرسہ مفت بہ عوم سہارنپور، ۲۱/۴/۱۳۶۶ھ۔

الجواب شیخ سعید محمد غفر۔ مفتی مدرسہ مفت بہ عوم سہارنپور۔

قبر میں مردہ میں روح ڈالی جائے گی

سوال [۳۱۰]: ہر مردہ جس و احیاء نفس، وغیرہ سے مراد، نہیں ہی خروج میں

سبب (۲)۔

ترجمہ۔ رب! تو نے تم کو دوبارہ موت دی اور دوبارہ زندہ کیا، ہم اپنے گناہوں کا اعتراف

(۱) "و بهذا یجمع بین ما ورد أن مقرها فی علیین أو سحجین، و بین ما نقله ابن عبدالبر عن الجمهور اتصالها عند قبرها، فإن و مع ذلك فهي مادون لها فی التصرف و تأوی لی محلہ من علیین أو سحجین۔ قال و إذا نقل المیت من قبر إلی قبر، فالانصال المذكور مستمر، و کذا لو تصرف الأجزاء المخرج الصدور، ما مثر لأرواح ۲۳۹۔ در المعرفة

و لا تظن أن بین الآثار الصحیحة فی هذا لسان تعارض، فإن کتب حق تصدق معتد بعصا، لکس لسان فی فیصد و معرفة النفس و احکامہا، وان لها شاعراً عن شان البدن، و یف مع کون فی الحسد، فیہی فی السوء، و تنصل بعد نفوس و بدن فیہ، و ہی اسرع سیر حركہ و استقلال و صعودا و هبوطا۔ کتاب الروح السبہ الحامسہ عشرہ۔ بین منقر لأرواح ما من لموت الی یوم القیمہ،

ص ۵۲۔ در وقیہ پشاور

۲ نمونہ ۱

کرتے ہیں، کیا جہنم سے کوئی سبیل ہے؟

اس آیت کے مطلب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صرف دو بار موت اور دو بار زندگی انسان کو دی جائے گی۔ اب رہی یہ بات کہ قبر میں مردے کے جسم میں روح ڈالی جائیگی، یہ تیسری زندگی ہوگی، اس کا ذکر قرآن میں نہیں ہے۔ تیسری زندگی کون سی ہوگی وہ دلیل سے معلوم کریں؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

ایک حدیث شریف میں موجود ہے کہ مردے میں روح قبر میں ڈالی جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۹۱ھ۔

مرنے کے بعد روح کا شیطان کے قالب میں جانا

سوال [۳۱۱]: کیا آدمی مرنے کے بعد شیطان کے قالب میں جاتا ہے، جب شیطان کسی پر غالب ہو جاتا ہے اور اس کے کان میں ”قل هو الله أحد“ اور سورۃ تعوذ و ناس پڑھ کر ڈالا جاتا ہے اور پوچھا جاتا ہے تو وہ اپنا نام و مقام بتلاتا ہے، اکثر نام مسلمانوں ہی کے رہتے ہیں۔ یہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

مرنے کے بعد آدمی کا شیطان کے قالب میں جانا کسی مستند روایت سے ثابت نہیں، البتہ یہ ممکن ہے کہ

(۱) ”وأحرج أس أسى الدنيا، وأبو نعیم عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ”إن ابن آدم لفي عقلة عما خلق له، فإذا حصره الموت، ارتفع ذلك الملكان، وجاء ملك الموت ليقبض روحه، فإذا دخل قبره ردت الروح إلى حسده الح.“ (شرح الصدور، باب فتنة القبر وسؤال الملكين، ص: ۱۲۳، دار المعرفة)

”أبو سعیم عن أسى حعفر محمد بن علی، عن جابر رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ”إن ابن آدم لفي عقلة عما خلقه الله عز وجل فإذا جاءه الموت، ارتفع ذلك الملكان، ثم جاءه ملك الموت عليه الصلاة والسلام، فيقبض روحه، فإذا أدخل حفرته ردت الروح إلى حسده، الح.“ (التذكرة للقرطبي، باب متى يرتفع ملك الموت عن العبد، ص: ۱۲۲، مكتبة أسامة الإسلامية)

کسی پر آتا ہو اور اپنا نام اس مرنے والے کا بتاتا ہو، یا کوئی اور جن شیطان آ کر اپنا وہ نام بتاتا ہو (۱)۔ فقط و تد
سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ۔

روح کا قبر پر یا مکان پر آنا

سوال [۳۱۲]: کیا مرنے والے کی روح ہر پنجشنبہ کو مکان یا قبر پر آتی ہے؟

وحید الدین عبد الغنی شبر فتح پور، ۲۱ ربیع الاول ۱۴۰۳ھ۔

الجواب حامداً ومصبياً :

مکان پر آنے کی کوئی روایت معتبر نہیں، البتہ قبر سے تعلق قوی ہو جاتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۴/۱۴۰۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف

مرنے کے بعد روح کا مکان سے تعلق

سوال [۳۱۳]: مرنے کے بعد روح کا تعلق مکان سے کب تک رہتا ہے؟ وحید الدین عبد الغنی شبر

فتح پور، ۲۱ ربیع الاول ۱۴۰۳ھ۔

(۱) "و کنت الشیاطین تتراءى لہم أحياناً، وقد یحاطونہم من الصم، ویجربونہم بعض الأمور لعانة، أو یقضون لہم بعض الحوائج." (مجموعۃ الفتاوی لابن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ، فصل فی تزیین الشیطان العبادات البدعیۃ لأہلہا: ۱۰ / ۲۳۸، مکتبۃ العیکان)

"قال عبد اللہ بن أحمد بن حنبل: قلت لأبی إبن قوماً یقولون إبن الحن لا تدخل فی بدن الإنسان" قال یابسی! یکذبون، هو دا یتکم علی لسانہ " (آکاد المرحان فی عرائب الأحبار وأحکام الحان، بیان دخول الحن فی بدن المصروع، ص: ۱۰۷، مکتبہ خیر کنیر)

(۲) (سأسی بخریجہ عنوان "مرنے کے بعد روح کا مکان سے تعلق") (وقد تقدم تحریجہ تحت عنوان "مرنے کے بعد روح کا قبر سے تعلق")

الجواب حامداً ومصلحاً:

دفن سے پہلے میت کے ساتھ جو کچھ غسل، کفن، بکاء، شفاء کا معاملہ کیا جاتا ہے اس کو روح دیکھتی ہے اور اس وقت تک فرشتہ کے قبضہ میں رہتی ہے، دفن کے وقت قبر میں داخل ہر جسم میں داخل ہو جاتی ہے اور سواں وجوب قبر شروع ہو جاتا ہے، صراحۃً پراسیوٹی فی شرح الصدور، ص ۳۹ (۱)، اس کے بعد مکان سے تعلق رہنا اور مکان پر آنا کسی معتبر روایت سے ثابت نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۴/۱۴۰۶ھ۔

جواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور،

صحیح عبدالمطین۔

کیا مرنے کے بعد روح گھر آتی ہے؟

سوال [۳۰]: عمر کہتا ہے کہ اس دنیا میں ارواح طیبہ ہوں یا خبیثہ واپس نہیں آسکتیں اور یہاں کرکسی قسم کا تصرف بھی نہیں کر سکتیں، وہ دلائل پیش کرتا ہے کہ مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب "اشرف جواب" جلد دوم، ص ۹ میں تحریر فرماتے ہیں کہ "مردہ کی روح دنیا میں واپس نہیں آتی" اور اس بارے میں مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے دلائل پیش کئے ہیں (۲) اور بکر کہتا ہے کہ مردہ کی ارواح دنیا میں واپس آسکتی ہیں اور تصرفات بھی کر سکتی ہیں، دلائل میں فتاویٰ دارالعلوم فتہی تریب والا جدید ایڈیشن، جلد پنجم و ششم

و "أخرج عن حذيفة قال الروح بعد ملك، وإن الحسن ليعسل، وإن المنك ليمشي معه إلى القبر، فإذا سوي عليه سكب فيه، فذلك حين يحاطب

و "أخرج لبيش عن حذيفة قال إن الروح بعد الملك والحسن يمشي فإذا حموه تعبه، فإذا وضع في القبر شه فيه

و "أخرج عن ابن أبي سرح، قال ما من ميت يسوت إلا وروحه في يد ملك بصري حسده، كيف يعسل، وكيف يكفن، وكيف يمسي به إلى قبره ثم تعاد إليه روحه، فجلس في قبره (شرح الصدور، باب معرفة الميت بمن يعسله ويحضره، الح، ص ۰، در السعرة

(۲) (اشرف الجواب، ۱، ۶۳، ۱، و حمانہ لاہور)

نہیں کیا ہے اور وہ اس پایہ کی نہیں کہ اس سے کسی ضروری مسئلہ کا اثبات کیا جاسکے، اصولی بات وہی ہے جو حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشرف الجواب، ص ۱۱۹ میں تحریر فرمائی ہے کہ مردہ اگر منعہ حیدہ ہے تو اسے یہاں آ کر پختہ پختہ کرنے کی یا ضرورت ہے اور اگر معذب ہے تو فرشتگانِ عذاب کیونکر چھوڑ سکتے ہیں (۱)۔ باقی اگر وہ جس شانہ کی روح و جازت دیدیں تو کوئی مجہر کاوت کی بھی نہیں۔

میت کے نقوش کے بعد اپنے گھر والوں اور متعلقین سے چھ امیدیں وابستہ ہوتی ہیں ورہ متعلقین سے امیدوار رہتی ہیں، ہوتا یہ ہے کہ وہ امید اور تعلق ہی لوگوں کو متماثل ہو کر رہ جاتے ہیں، مثلاً یہ کہ روح دروازہ پر کھڑکی ہے، گھانا گنتی ہے اور ضرورت حسبِ رتی ہے، یہ حقیقت نہیں ہوتی بلکہ تماشہ ہوتا ہے، کیونکہ ارواح کو سہ ماہ میں دنیاوی ضرورت کی نہ تو حاجت ہوتی ہے اور نہ ہی یہ چیزیں ان کے لئے ہوں مفید ہوسکتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ ایساں ثواب کے طور پر جو چیزیں میت کی روح کو بخش جاتی ہیں وہ بھی اس نسلی صورت میں نہیں بلکہ اخروی نعمتوں کی صورت میں متماثل ہو کر پیش ہوتی ہے۔ فقہ و مہاجر۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عند دار العلوم دیوبند، ۱۵/۲/۱۸۸۷ء۔

جواب صحیح ہندوئے مہدین غفرلہ عند دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۲/۱۸۸۷ء۔

ارواح کا اپنے گھر آنا مخصوص ایم میں

سوال ۱۵۱۳: تیجہ جمعہ اتیں، چالیسواں اور ہری وغیرہ روزہ درست ہے یا نہیں؟ حضرت مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی بخش تصنیفات میں لکھا ہے کہ ہم جمعرات و میت کی روح اپنے پاس ماندگان کی طرف رجوع کرتی ہے وغیرہ ات و صدقات کی امیدوار ہوتی ہے اور اسی طرح ایک سال کے ختم پر بھی اس کا رجوع محتسب ہو جاتا ہے۔ کیا یہ قول صحیح سند سے کی حدیث مر فون یا موقوف صحیح یا ضعیف یا مہاجر متقدمین میں سے کسی مہاجر متقدم کے قول سے موجد ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

نہیں، بلکہ یہ ہمدامور بدعت ہیں، اس ایساں ثواب بغیر تعین تاریخ و انتظام و غیرہ خیرات بدنیہ و مایہ کا شمار درست اور باعث اجر ہے۔ اس طرح کسی مہاجر متقدم کو دینا اس فعل حصہ نہ

لميت للمحتاجين وللمضطرين لا للجمع عليه ما لم يتخذ ذلك شعاراً يستن به، ثم قال: وكد لك يحذر مما أحدثه بعضهم من فعل الثالث لميت و عمل الأضمة حتى صدر عندهم أمرٌ معمولاً به، ويشعونه كأبه وليمة عرس، ويجمعون لأجده انجمع الكثير من الأهل والأصحاب الخ (۱)۔

قال: في نفتح وبكره إتخاذ انصيافة من الطعام من أهل الميت: لأنه شرع في سرور لا في الشرور، وهي بدعة مستقبحة (۲)۔ وفي البرازية: وبكره إتخاذ الطعام في الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الصعاء إلى القبر، وإتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع مصصى و لقراءة نسحتهم أو لقراءة سورة الأعام وسورة الإخلاص، ونحوها من إتخاذ نضع عند قراءة القرآن لأجل الأكل مكروه الخ (۳)۔

”قال العلامة الشامي: وأما في ذلك في المعراج وقال: هدد لأفعل كتب نسمة والرياء، فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون به وجه الله تعالى اهـ (۴)۔“

”قلت: لا شك في دعوى صاحب المعراج: لأن الذي يريد وجه الله تعالى لا يصعب لأغيب، ولا يفتخر بكثرة الناس وقتهم، ولا يعين اليوم والشهر، بل لا يتصور رادة وجه الله تعالى بمرتكاب ما لا يرضى الله، وكل ما لا ترد السنة فهو داخل فيما لا يرضى الله بخـ“ (تبليغ الحق، ص: ۷۰۶)۔

اشعة اللمعات میں اس کو بلا سند و بلا حوالہ نقل کیا ہے (۵)، صحاح ستہ میں یہ مضمون نہیں موجود نہیں اور

(۱) (المدخل لابن أمير حاج المالكي، فصل ويستحب تهيئة طعام لأهل الميت الخ ۳ ۸۹)

(۲) (فتح القدير، باب الجنائز، قبيل باب الشهيد، ۱۴۲/۲، مصطفى الباسي الحسي)

(۳) (البرارية على هامش الهدية، كتاب الصلوة، الفصل الخامس والعشرون في الحدائق، قبيل

السادس والعشرون في حكم المسجد: ۸۱/۳، رشيدية)

(۴) (رد المحتار، باب صلوة الجارية، مطلب في كراهة الصيافة من أهل الميت ۲ ۲۴۰، سعيد)

(۵) ”و در بعض روایات آمده است کہ روح میت می آید خانه خود را شب جمعه، پس نظر میکند کہ

تصدق میکند از وی یا نه. والله اعلم“. (اشعة اللمعات، مکتبه نوریہ رصویہ، سکنہ)

بھی کسی صحیح معتبر روایت میں نظر سے نہیں گزرا، بلکہ صحاح کی روایت اس کے خلاف ہیں:

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم: ”إِذَا قُرِئَ لِمَيِّتٍ، أَنَاهُ مِنْكَ أَنْ تُسَوِّدَ أَرْوَاقَهُ، يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا: سَمْنَكُ، وَلِلْآخَرِ لَنْكَيرٍ، فَيَقُولَانِ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَيَقُولُ: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. فَيَقُولَانِ: قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ هَذَا، ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِ فِي قَبْرِهِ سَعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ، ثُمَّ يَنْوِرُ لَهُ فِيهِ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ نَمَّ، فَيَقُولُ: أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأُخْبِرْهُمْ، فَيَقُولَانِ: نَمَّ كُومَةُ الْعُرُوسِ الَّتِي لَا يَوْقُظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ بِبَيْتِهِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَصْجَعِهِ ذَلِكَ. وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا، قَالَ: سَمِعْتُ نَاسًا يَقُولُونَ قَوْلًا فَقُتِلَ مِنْهُ، لَا أُدْرِي، فَيَقُولَانِ: قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ، فَيُقَالُ لِلْأَرْضِ: التَّشْمِي عَلَيْهِ، فَتَنْتَشِمُ عَلَيْهِ فَتُحْتَنِفُ أَصْلَاعُهُ، فَلَا يَرَانِ فِيهَا مَعْدَنًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَصْجَعِهِ ذَلِكَ“۔ رواه الترمذی ”مشکوٰۃ شریف، ص: ۴۳ (۱)۔

ائمہ مجتہدین میں سے بھی کسی کا قول اس کی تائید میں نہیں دیکھا، ”دقائق الاخبار، خزائن الروایات، کنز العباد“ میں ایسی روایات مذکور ہیں، مگر یہ کتب خود برگز ایسے امور میں قابل اعتماد نہیں، جب تک حدیث کی معتبر کتب سے تائید نہ ہو، چنانچہ النافع الکبیر لمن یطاع النافع الصغیر، وغیرہ میں ان کتب کو قابل

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، باب إثبات عذاب القبر: ۱/۲۵، قدیمی)

(وآخره الترمذی فی جامعه، أبواب الجنائز، باب ما جاء فی عذاب القبر: ۱/۲۰۵، سعید)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه موقوفاً قال: ”إِذَا وَصِعَ الْمَيِّتُ فِي قَبْرِهِ أَنَاهُ أَنَّهُ آتٍ مِنْ رَبِّهِ، فَيَقُولُ لَهُ مَنْ رَبُّكَ“ فَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ التَّثْبِيتِ ثَبَتَ، وَقَالَ: اللَّهُ رَبِّي، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ مَا دِيكَ“ فَيَقُولُ: الْإِسْلَامُ فَيَقُولُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيُرَى نُشْرَاهُ وَيُشْرَى، فَيَقُولُ: دَعُونِي أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأُخْبِرْهُمْ، فَيُقَالُ لَهُ: نَمَّ قَرِيرُ الْعَيْنِ إِنْ لَكَ إِحْوَانًا لَمْ يُلْحَقُوا وَإِنْ كُنْ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْحَقِّ وَالتَّثْبِيتِ قِيلَ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ، كَالْوَالِهِ، ثُمَّ يَضْرَبُ بِمِطْرَاقٍ يَسْمَعُ صَوْتَهُ الْحَقُّ إِلَّا الْحَقَّ وَالْإِسْلَامَ وَيُقَالُ لَهُ: نَمَّ كُومَةُ الْمَنْهُوسِ“ (التذكرة للقرطبي، باب ما جاء فی عذاب القبر و أنه حق، ص: ۵۳، مكنه أسامة الإسلامية)

مذاہق ردیہ (۱) نیز ان روایات میں یہ بھی مذکور ہے "جب مرثہ میت کچھ ایساں ثوب نہیں کرتے تو ارواح مہلتی ان ثوب و شتم کر کے اور ان پر عنت کر کے واپس ہوتی ہیں"۔ یہ چیز بالکل اصول کے خلاف ہے۔ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے "کتاب روح" میں، قاضی ثناء اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے "تذکرۃ موتی فی شہرہ" میں، سیوطی نے "شرح اسدود" میں روح کے احوال اور قبہ کے احوال پر تفصیلی بحث کی ہے مگر روایات مسنویہ ان حضرات نے ذکر نہیں کیا۔ کلمہ خزانہ مرجع بین العربیہ میں ہے۔ فقط و بدہم۔

ترجمہ: "بد مذہب و سنوئی عنہ اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہارن پور۔"

کیا موت کے بعد ایک مہینہ تک روح مکان کے ارد گرد گھومتی ہے؟

سوال (۳۱۶): کتاب "صبح کا ستارہ" کا مصنف "روح" کے متعلق بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب مؤمن مر جاتا ہے تو اس کی روح اس کے گھر کے آس پاس مہینہ بھر تک پھر گھومتی ہے اور دیکھتی ہے کہ اس کا مال کس طرح بانٹتے ہیں اور اس کا قرض کس طرح ادا کیا جائے" پھر ایک مہینہ کے بعد قبہ کے گرد سال بھر پھرتی ہے اور دیکھتی ہے کہ اس کے لئے کون دعا دیتا ہے، رونا ٹھکین ہوتا ہے، پھر جب سال پورا ہو جاتا ہے تب اس کو جہاں سب روحیں جمع رہتی ہیں یہ جاتے ہیں اور نیک صورتوں میں رہتی ہے" ۲۸ تا ۲۹۔ کیا یہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور اہل سنت کے عقیدہ کے مطابق ہے؟

و کذا "کسر العاد" فیہ مملوء من المسائل الواہیة والاحادیث الموضوعة، لا عبرة لہ، لا عند الفقہاء ولا عند السحدتین قل علی نقاری فی "طقات الحنفیہ" عینی بن حمد الغوری لہ کتاب جمع فیہ مکروہات لمدھب، سماہ مفید المستفید و لہ "کسر العاد" فی شرح لأوراد، قل اعلامہ حاصل لدین المرشدی فیہ احادیث مسخوۃ موضوعة، لا بحال سماعیہا انتہی

و کذا مضارب نمومیں سے ان عائدیں فی "نشیخ لفتاویٰ الحامدیہ" اہل السبح بدر اندیس من صاحب من عند لرحمہ اللہ الغوری، و "حرارة الروایات" سے صاحب "کشف الصور" اہل نقاضی حکم لحنفی الہندی الساکن بقصۃ "کس من الکجرات" فان ہذا "نکب مملوءة من الرعب و السس مع ما فیہا من الاحادیث المسخوۃ والاحادیث المحدثہ" (مجموعۃ رسائل المکوی، مرفوع لکسر من طابع لجمع الصغیر ۳، ۲۲، ۳۳، ادارۃ لقرآن،

الجواب حامداً ومصلياً :

یہ روایت صحاح میں نہیں، بلکہ صحاح کی روایات کے خلاف اور ناقابل تسخیم ہے (۱)، ایسی بے سند روایات اہل بدعت کے لئے سامانِ ضلالت اور فتنہ ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۹۲ھ۔

میت کا تعلق زندوں سے

سوال [۳۱۷]: مرنے والے کو مرنے کے بعد اپنے ماں باپ سے کوئی تعلق رہتا ہے؟ وحید مدین عبد الغنی شہر فتحپور ۲۱ ربیع الاول ۱۴۲۳ھ۔

الجواب حامداً ومصلياً :

رہتا ہے، اس طرح کہ میت کو ان کے اعمال کی اطلاع دی جاتی ہے، اگر اچھے اعمال ہیں تو میت کی روح کو خوشی ہوتی ہے، اگر برے اعمال ہیں تو رنج ہوتا ہے اور وہ روح ان کی اصلاح کی دعا کرتی ہے اور یہ تعلق

(۱) مؤمنین کی ارواح علیین میں ہوتی ہیں اگرچہ ان کا تعلق قبر میں جسم کے ساتھ رہتا ہے۔

”قلنا. وحہ التوفیق أن مقر أرواح المؤمنین فی علیین أو فی السماء السابعة و نحو ذلک كما مر، ومقر أرواح الکفار فی سحی، و مع ذلک لکل روح مہا اتصال لجسده فی قبره اھ“ (التفسیر المطہری : ۱۰/۲۲۵، حافظ کتب خانہ کوئٹہ)

”عن کعب بن مالک رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل ‘إن أرواح الشهداء فی أحواف طیر حضر تعلق من ثمر الحة أو شجر الحة“ (الترغیب والترہیب : ۳۱۶/۲، ما جاء فی فضل الشہید، کتاب الجہاد)

”عن أم بشر امرأة أبي معروف قالت. سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أتزاور يا رسول الله، إذا متنا يرور بعضنا بعضاً؟ فقال: ”تكون السم طیراً تعلق بشجره حتى إذا كان يوم القيامة دخلت فی جنتها“. (شرح الصدور، ص: ۲۲۸، باب مقر الأرواح، دار المعرفہ بیروت)

ہاں باپ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ جمیع اقرباء و متعارفین سے رہتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۱/۴/۶۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبد اللطیف

نئے مردہ کا پہلے مردوں سے ملنا

سوال [۳۱۸]: مرنے کے بعد پہلے مرے ہوئے متے ہیں یا نہیں اور دنیا کا خیال آتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دنیا کا خیال آتا ہے، اگر اعمال اچھے ہیں، حساب صاف ہے تو سب سے ملنے کی اجازت ہو جاتی ہے، ورنہ عذاب میں رہتا ہے اور دنیا والوں سے ملنا چاہتا ہے مگر فرشتے سوال کے بعد کہہ دیتے ہیں ”سے کسومۃ العروس“۔ یعنی دلہن کی طرح آرام سے سو جا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ، ۲۴/۱۲/۵۳ھ۔

صحیح: عبد اللطیف ۲۵/ذی الحجہ/۵۳ھ۔

(۱) ”و اخرج أحمد و الحکیم الترمذی. فی ”نوادیر الأصول“ و ابن مندہ عن أس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إن أعمالکم تعرض علی أقاربکم و عشائركم من الأموات، فإن کان خيراً، استشروا، وإن کان غیر ذلک، قالوا اللهم لا تمتهم حتی تهديهم كما هديت“ (شرح الصدور فی أحوال الموتی والقبور، باب عرض أعمال الأحياء علی الموتی، ص ۲۵۷، دار المعرفة بیروت) (و کذا فی مسند الإمام أحمد ۳/۶۲۳، مسند أس بن مالک، رقم الحديث: ۱۲۷۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”عن أنس أسید بن ربيعة الساعدي رضي الله تعالى عنه قال. بينما نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلمة، فقال يا رسول الله اهل بقي من بر أبي شيء أبرهما به بعد موتيهما؟ قال نعم، الصلاة عليهما، والاستعمار لهما، وإعفاء عهدهما من بعدهما، وصدة الرحم التي لا توصل إلا بهما، وإكرام صديقيهما“ (سنن أبي داود، باب بر الوالدین ۲/۳۵۳، مکتبه امدادیہ)

(۲) ”عن أنس هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا أقر الميت“ أو قال: ”أحدكم، أتاه ملكان أسودان أردقان، يقال لأحدهما: المكور، والآخر: المكور، فيقولان: ما كنت =

جو لوگ پہلے مر چکے ان سے بعد میں مرنے والوں کی ملاقات

سوال [۳۱۵]: ایک ایمان دار شخص مر گیا اس سے پہلے جو لوگ مر چکے ہیں ان سے ملاقات ہوتی ہے یا قیامت میں ملاقات ہوگی؟ اسی طرح کسی کا بچہ مر گیا اس کے بعد باپ بھی مر گیا تو بچہ اسے برزخ میں ملے گا یا قیامت میں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ملاقات ہوتی ہے، کذا فی شرح الصدور (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= تقول فی هذا الرجل؟ فيقول ما كان يقول هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، فيقولان: قد كما نعلم أنك تقول هذا، ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين، ثم يورثه فيه، ثم يقال له: ثم، فيقول أرحم إلى أهلي فأحرهم، فيقولان: ثم كومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مصعبه ذلك وإن كان منافقاً، قال: سمعت الناس يقولون فقالت مثله، لا أدري، فيقولان: قد كما نعلم أنك تقول ذلك، يقال للأرض التثني عليه، فتلتئم عليه فتختلف أضلاعه، فلا يزال فيها معذباً حتى يبعثه الله من مصعبه ذلك (جامع الترمذی، أبواب الحائز، باب ما جاء في عذاب القبر ۱۰۵، ۲۰۵، سعيد)

(مشکوٰۃ المصابیح، باب إثبات عذاب القبر: ۲۵/۱، قدیمی)

(و کذا فی شرح الصدور، باب فتنۃ القبر وسؤال الملکیں، ص: ۱۳۳، دار المعرفۃ)

(۱) "وأخرج ابن أبي الدنيا عن سعيد بن حمير رضى الله تعالى عنه قال: إدامات الميت، استقبله ولده كما يستقبل الغائب".

"وأخرج عن ثابت البناني، قال بلغنا أن الميت إدامات احتوشه أهله وأقاربه الدين قد تقدموه من الموتى، فلنؤفروهم، ولهم أفرح به من المسافر إذا قدم إلى أهله" (شرح الصدور، باب ملاقات الأرواح للميت إذا خرجت روحه الخ، ص: ۹۷، ۹۸، دار المعرفۃ)

(و کذا فی التذکرۃ فی أحوال الموتی وأمور الآخرة، للقرطبي، باب ما جاء فی تلاقی الأرواح فی السماء الخ، ص: ۶۱، مکتبۃ أسامة الاسلامیۃ)

"وقال سعيد بن المسيب إدامات الرجل استقبله ولده كما يستقبل الغائب" (كتاب الروح

، المسئلة الثانية: هل تلاقى أرواح الموتى وتذاكر؟، ص: ۳۰، فاروقيه پشاور)

اموات کی باہمی ملاقات

سوال [۳۲۰]: ایک ایماندار شخص مر گیا، اس سے پہلے جو مر گئے ان سے ملاقات ہوتی ہے یا قیمت ہی میں ملاقات ہوگی؟ اسی طرح کوئی بچہ مر گیا اور اس کا باپ بھی، تو اپنے بچہ سے برزخ میں ملے گا یا قیمت میں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ملاقات ہوتی ہے، کذا فی شرح الصدور (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۲ھ۔

وفات کے بعد بزرگوں کی ملاقات

سوال [۳۲۱]: بعد انتقال کے شبید ہو یا بزر۔ جو مقبول ہوں، اللہ کے یہاں وہ جاتے ہیں مل سکتے ہیں اور سونے میں خواب میں مل سکتے ہیں یا نہیں، اور مزار پر اولیاء اللہ کا تصور ہو سکتا ہے یا نہیں؟

لجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ تعالیٰ کی اجازت ہو تو مل بھی سکتے ہیں، خواب میں بھی ان سے ملاقات ہو سکتی ہے، مراقبہ میں اہل

(۱) "وأخرج ابن أبي الدنيا عن سعيد بن حبر رضى الله تعالى عنه قال: إدامات الميت، استقله ولده كما يستقل الغائب"

"وأخرج عن ثابت البناني، قال: بلغنا أن الميت إدامات اختوشه أهله وأقاربه الدين قد تقدموه من الموتى، فيأفروح بهم، ولهم أفرح به من المسافر إذا قدم إلى أهله". (شرح الصدور، باب ملاقة الأرواح للميت إذا خرجت روحه. الخ، ص: ۹۷، ۹۸، دار المعرفة)

"وقال سعيد بن المسيب: إدامات الرجل، استقله ولده كما يستقل الغائب" (كتاب الروح، المسألة الثانية: هل تلاقى أرواح الموتى وتذاكر، ص: ۳۰، مكتبة فاروقية پشاور)

(و كذا في التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة، للقرطبي، باب ما جاء في تلاقى الأرواح في السماء... الخ، ص: ۶۱۰، مكتبة أسامة الإسلامية)

حضرات و بزرگان دین کا تصور بھی ہو سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

حررہ العبد المذنب غفرلہ و راعی العیون دیوبند۔

بزرگوں کی ارواح سے ملاقات کا دعویٰ

سوال [۳۲۲]: ایک پیر صاحب نے اپنے مرید سے کہا کہ حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
ڈھونڈ کر لے آؤ، وہ مرید پہلے شنتی باغ گئے، اس کے بعد بیت المقدس گئے، پھر مدینہ منورہ گئے، وہاں حضرت
خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات ہوئی، حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا نماز میں حاضر نہیں
ہوں گا، دعا میں ضرور شامل ہوں گا، کچھ جگہ چھوڑ دو، کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پاک روح و بزرے
پیر صاحب کی روح حاضر ہوئے۔ یہ تمام باتیں پیر صاحب نے احوکاف کے عالم میں کہیں، یہ بہانہ صحیح ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق عامۃ محدثین تو کہتے ہیں کہ ان کا انتقال ہو چکا ہے، مگر صوفیاء
ان کی حیات کے قائل ہیں (۲)، کچھ ان کے مکاشفات و مشاہدات ہیں جن کی بنا پر وہ ایسا کہتے ہیں، یہ بھی ممکن

(۱) "وقال الیافعی: رؤیة الموتی فی حیر او شرنوع من الکشف، یشہرہ اللہ تبشیراً او موعظة، او لمصلحة
لسمیت من ایصال حیرلہ اوقضاء دین او غیر ذلک، ثم ھدہ الرؤیہ قد تکون فی البدن وهو اعلیٰ، وقد
تکون فی البقعة وذلك من کرامات الأولیاء وأصحاب الأحوال" (شرح الصدور، باب ریدۃ القبور
وعلم الموتی بزوارھم ورؤیتھم لھم، ص: ۲۲۰، دارالمعرفة)

فالنقاء ارواح الأحياء والموتی نوع من أنواع الروایا الصحیحة التي هی عبد الدس من
حسن لمحموسات، "کذب الروح، المسألة الثالثة هل تنلاقی ارواح الأحياء و ارواح الأموات"،
ص: ۴۴، مکنہ فاروقیہ پشاور)

(۲) "وقال اس الصلاح هوحي عند حمهور العلماء والعامۃ معہم فی ذلک، وبما شد بکمرہ بعض
المحدثین، وتبعہ النووی، ورا د أن ذلک منفق عنه بس الصوفیۃ وأهل الصلاح، "فتح الباری، کذب
أحادیث الأنبیاء، باب حدیث الخضر مع موسی علیہما السلام: ۵۳۶/۶، قدیمی)

و کہ فی شرح مسند النووی، کذب الفضائل، باب من فضائل الخضر علیہ الصلوٰۃ والسلام ۲/۲۶۹، قدیمی)

(و کہ فی روح المعانی، (الکشف ۶۵) ۱۵، ۳۲۱، ۳۲۲، دار احیاء التراث العربی)

ہے کہ حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنے مکانہ سے کوئی شخص دیکھ لے اور ان سے بات کرے اور ان کو دعوت دے کر بلاے اور وہ تشریف بھی لے آئیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کی نیک نصیب کے مکان پر رونق افروز ہو جائے، ممکن ہے کہ جسہ اطہر کے ساتھ تشریف لائیں (۱) اور یہ بھی ممکن ہے کہ بڑے پیر صاحب کی روح آجائے، مگر ان کی روح مبارک کے لئے جگہ چھوڑنا بیکار اور بے معنی ہے، جس طرح ان کی تشریف آوری اور یہ لمبی مسافت کا قطع کرنا بغیر سواری کے ہے اور محسوس طریقہ پر نہیں ہے، اسی طرح مجلس میں بیٹھنے کے لئے محسوس جگہ چھوڑنے کی ضرورت نہیں، بعض آدمیوں کو قوتِ خیالیہ کے غلبہ سے بھی ایسا محسوس ہوتا ہے کہ فلاں شخص آئے اور ان کے لئے جگہ چھوڑتے ہیں، میرے جاننے والے بھی ایک صاحبِ دماغی مریض تھے وہ تو ایسی ارواح کے لئے کھانا پکوانے کی بھی تاکید کرتے تھے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "وسئل سفع اللہ بعلومہ و رصی عہ ہل یمنک الآن الاجتماع بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی البقعة والتلقى عہ؟ فأجاب بقوله . نعم، یمنک ذلک، فقد صرح بأن ذلک من کرامات الأولیاء الغزالی، والسارری، والتاج السبکی، والعفیف الیافعی من الشافعیة، والقرطبی، وابن أبی جمرة من المالکیة، وقد حکى عن بعض الأولیاء أنه حصر مجلس فقیہ فروى ذلک الفقیہ حدیثاً، فقال له الولی: هذا الحدیث باطل، قال: ومن أين لک هذا؟ قال: هذا السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واقف علی رأسک یقول "إنی لم أفل هذا الحدیث" وكشف للفقیه فرآه" (الفتاویٰ الحدیثیة، مطلب: یمکن الاجتماع بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الآن بقعة، ص: ۳۹۱، قدیمی)

"وقال. بعد نقل أحادیث وآثار ما نصه: فحصل من مجموع هذا الكلام القول والأحادیث أن السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حی بحسدة وروحہ، وأنه بتصرف ویسیر حیث شاء فی أقطار الأرض وفی المملکوت. وهو ینتہ الثی کان علیہا قبل وفاته لم یتبدل مہ شیء، وأنه مغیب عن الأبصار کما عیبت الملائکة مع کونہم أحياء بأحسادہم، فإذا أراد اللہ تعالیٰ رفع الحجاب عن أحد اکرامہ رؤیتہ، رآه علی هینته الثی هو علیہ الصلوٰۃ والسلام علیہا، لا مانع من ذلک، ولا داعی إلى التخصیص برؤیة المثال وذهب رحمہ اللہ تعالیٰ إلى نحو هذا فی سائر الأنبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام، فقال: إنہم أحياء رُذت إلیہم أرواحہم بعد ما قضوا. وأذن لہم فی الحروح من قبورہم. والنصرف فی المملکوت العلوی والسفلی،" (روح المعانی، (الأجزاء: ۴۰) ۲۲/۳۶، ۳۷، دار إحياء التراث العربی)

میت کا مدت دراز کے بعد سامنے آ کر ملاقات کرنا

سوال [۳۲۳]: ایک مرحوم بزرگ اپنے مرنے کے پانچ سو برس بعد زندہ انسانوں کی طرح ایک شخص کو ملے اور ایک خط کا جواب لکھ کر سنایا۔ کیا ایسا واقعہ پیش آ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ پاک کی طرف سے کسی کو اگر اس کی اجازت مل جائے تو قدرت حق سے یہ چیز خارج نہیں، لیکن اس قسم کے واقعات مثالی طور پر قرآن پاک اور احادیث شریف میں مذکور نہیں، حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بطور معجزہ کے مردوں کو زندہ فرمانا قرآن پاک (۱) اور حدیث شریف میں مذکور ہے (۲)، پانچ سو سال کے بعد کسی بزرگ کا زندہ ہو کر یہاں رونما ہونا جس طرح قدرت خداوندی سے خارج نہیں (۳) اسی طرح اس کا شرعی ثبوت بہم پہنچنا کہ یہ وہی بزرگ ہیں، یہ بھی کچھ آسان کام نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۸۸ھ۔

انبیاء و اولیاء کا قبروں سے نکلنا

سوال [۳۲۴]: انبیاء و اولیاء و شہداء کا قبروں سے نکلنا شرعاً ثابت ہے یا نہیں؟

(۱) قال الله تعالى في عيسى عليه السلام: ﴿وَأَحْيَا الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾. (آل عمران: ۴۹)

وقال الله تعالى: ﴿وَادْخُلْكَ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي، فَتَنفَخُ فِيهَا، فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي، وَتَبْرِيءُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي، وَإِذْ تَخْرُجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي﴾ (المائدة: ۱۱۰)

(۲) "عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال: قد أحيا - عليه السلام - أربعة أفسس عازر، و ابن المحور، وابنة العاشر، وسام بن نوح. فأما عازر فكان صديقاً له، فأرسلت أخته إلى عيسى أن أحرك عازر مات، و كان بيته و بين عازر مسيرة ثلاثة أيام، فأتاه هو و أصحابه، فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام، فقال لأخته انطقي بنا إلى قبره، فانطلقت معهم إلى قبره، فدعا الله تعالى عيسى. فقاء عازر و دكه يقطر، فخرج من قبره و بقي زماناً و ولد له اهـ". (روح المعاني ۳۰ ۱۶۹، تفسير سورة آل

عمران آیت: ۴۹، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۳) قال الله تعالى: ﴿يَحْيَىٰ وَيَمِيتُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (سورة الحديد: ۲)

الجواب حامداً ومصلحاً:

قیامت کے روز سب کا نکلنا ثابت ہے (۱) اور قیامت سے پہلے اس جسم کے ساتھ نکلنا نہیں
شرعیہ سے ثابت نہیں، البتہ حیات برزخی علی قدر مراتب ثابت ہے (۲): ﴿وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ
مَنَّهُ مَوْتًا﴾ (۳) وغیرہا میں لایا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔
حررہ عبد محمود سنوہی حفظہ اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۱۱/۵۶ھ۔

اجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم۔

انتقال کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا

سوال [۲۲۵]: بندہ لوگ کہتے ہیں کہ ہمارے سادھو بابا اور مہاراش لوگ اپنی سادھن کے زور سے
اپنے جسم کو منتقل کر کے اپنی اصل صورت میں دنیا طے کر سکتے ہیں، یہاں کے چند مسلمانوں کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ
ہمارے ویسا، اور انبیاء بھی اپنے جسموں کو منتقل کر کے جہاں چاہے جاسکتے ہیں، خاص کر ہمارے نبی محمد صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم انتقال کے بعد بھی آپ کی روح پور دنیا کی تمام جگہ سیر کر سکتی ہے، کیا یہ ہو سکتا ہے؟

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ (الأنعام: ۳۶)

وقال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (الحج: ۷)

۲، "ثم قال من القيم ولا يحكم على قول من هذه الأقوال بعينه بالصحة ولا عبرة بسطالان من
لصحاح ان لأرواح متفاوتة في مستقرها في الروح اعظم تفاوت . ولا تعارض بين الأدلة . فون كلامنا
وارد على فريق من الناس بحسب درجاتهم في السعادة والشقاوة . فسيما أرواح في أعلى عيسى في
سما لا أعلى . وهم الأشياء . وهم متفاوتون في مراتبهم كما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
الأسراء ومما أرواح في حواصل طير حشر تسرح في الجنة حيث شاءت . وهي أرواح بعض الشهداء
لا جميعهم . الح . (شرح الصدور، باب مقر الأرواح . ص ۲۳ . دار المعرفه)

(و کذا فی کتب الروح، لمسألة الخامسة عشرة ان مستقر الأرواح من الموت الى يوم القيامة)

ص ۵۰ . فروقیہ سمور)

۳ . عشر . ۱۶۹

الجواب حامداً ومصلياً :

اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت و نصرت ہو جائے تو انتقال کے بعد بھی روح دنیا میں آ سکتی ہے ()
محض اپنی خواہش سے بغیر خدائے پاک کی اجازت و نصرت کے نہیں آ سکتی، زندہ رہتے ہوئے مختلف مقامات
میں کسی کا چلا جانا عملیات سے بھی ہو سکتا ہے اور مجاہدہ سے بھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
رحمہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۵ھ۔

خواب میں میت کی طرف سے کسی بات کا علم

سوال [۳۲۶]: خواب کے ذریعہ مرحومین کی طرف سے کوئی بات معلوم ہو جائے تو کیا ہم یقین
کر سکتے ہیں کہ یہ بات ان کے دل کی ہے جو کہ اللہ نے ہمیں اس خواب کے ذریعہ سے معلوم کرائی ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً :

(خواب) حجت قطعیہ نہیں ہے، بعض دفعہ تین بات معلوم ہوتی ہے، بعض دفعہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
رحمہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۱/۹۲ھ۔

(۱) قال الله تعالى: "وإنه يحيى الموتى وإنه على كل شيء قدير" (الحج ۲)
گریہ روح کی دل اس کی ہے قیامت ہے، کرامات الیہ۔ اہل السنۃ والجماعہ کے ہر حق نے کہا صریح
فی الفتاویٰ الحدیثیہ حیث قال

"الحق الذي عليه أهل السنة والجماعة من الفقهاء والأصوليين والمحدثين وكتيرون من
عمرهم أن ظهور الكرامة على الأولياء وهم القانمون بحقوق الله و حقوق عده جمعهم بين
العلم والعمل وسلامتهم من الهفوات والزلل حائرة عقلاً كما هو واضح، لأنها من حملة الممكنات، و
لا يمتنع وقوع شيء لفتح عقلي، لأنه لا حكم للعقل" (الفتاوى الحديثية، مطب في الكلام على
كرامات الأولياء على أكمل وجه، ص: ۳۹۵، قديمي)

(۲) "حاصل مانت وقد أتى على حملها تسعة أشهر، وكان الولد يتحرك في بطنها، فدفنت، ولم يشق
بطنها، ثم رؤيت في المنام أنها تقول: ولدت، لا يسس القبر، لأن الطاهر أنها لو ولدت كان لولد
ميتاً". (فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمية: ۱/۹۵، بيان أن القل من بلد إلى بلد
مكروه، رشده)

جہاں کی مٹی ہو وہیں دفن ہوتا ہے

سوان [۳۲۷]: اکثر سنا ہے کہ جب بچہ ماں کے پیٹ میں قرار پڑتا ہے اور لوتھنے کے قتل اختیار کرتا ہے، اس وقت فرشتے اس کی ناف میں مٹی رکھتے ہیں، وہ جہاں کی مٹی ہوتی ہے وہاں ہی وہ شخص دفن ہوتا ہے۔ یہ صحیح ہے یا غلط؟ ریاض حق کلی نوی
الجواب حامداً ومصلیاً :

یہ روایت جمع الفوائد ۲/۱۳۹، میں درج ہے، مگر اس میں ناف کی تصریح نہیں (۱)۔ فقط۔

محمود گنوی، ۲۳/۳/۵۳ھ۔

صحیح عبدالمطیف عنہ، ۲۶/ربیع الاول/۵۳ھ۔

= (وكداء في الحسى الكبير، فصل في الحائز، الثامن في مسائل متفرقة من الحائز، ص ۶۰۸، سہل اکیڈمی)

(۱) "(أبو الدرداء) مريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر قبراً، فقل: "ما تصفون" ففما نحفر قبراً بهذا الأسود، فقل: "حائز به ميتة إلى تربته"، قال أبو أسامة: تدرؤن يا أهل الكوفة به حدثكم بهذا الحديث " لأن أبا بكر وعمر حنقا من تربة رسول الله صلى الله عليه وسلم، (بالأوسط سين) (ابن عمر) أن حشياً دفن بالمدينة، فقال صلى الله عليه وسلم "دفن بالطيبة التي خلق منها" (للكبير بصغف) (جمع الفوائد: ۱/۳۶۸، رقم الحديث: ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، كتاب الحائز، تشييع الحائز وحملها ودفنها، إدارة القرآن، كراچی)

"فذلك قوله تعالى " منها خلقاكم وفيها نعيدكم " (ص ۵۵) اخرجہ الترمذی لحکمہ ابو عبد الله فی نوادر الاصول "

"وذكر عن عثمة عن عبد الله قال إن الطقة إذا استقرت في الرحم أحدها لمك مكه، فقال أي رب! محنقة أو غير محنقة؟ قال: غير مخلقة، لم تكن نسمة، وقد فيها الأرحام دما، وإن قل محنقة، قل أي رب! أذكر أم أنسى؟ اسمي أم سعد؟ ما الأحل؟ وما لائر؟ وما ررق؟ وما ربي رص نموت؟ فيقول: اذهب إلى أم الكتاب، فإنك ستجد هذه الطقة فيها، فيقل: لطفة من ربك، فيقول: لله، فيقل: من ربك؟ فيقول: لله، فيخلق، فيعس في أحلها وناكل ررقها، تطأ أثرها، فإذا جاء أحلها =

منکر نکیر کے ساتھ کیا شیطان بھی قبر میں جاتا ہے؟

سوال [۳۲۸]: میت کو قبر میں رکھ کر جب مٹی ریکر فارغ ہوتے ہیں تو قبر میں پہلے شیطان داخل ہوتا ہے یا منکر نکیر یا دونوں ایک وقت پہنچتے ہیں اور پھر پہلے کون اپنا سوال میت سے کرتا ہے؟ یا نکیرین سوال حق پوچھتے ہیں اور شیطان اپنا پھندا فت رنا چاہتا ہے یعنی میت فرشتوں کو صحیح جواب نہ دے سکے؟ اور شیطان باغی قبر میں جاتا ہے یا باغی کی بھی، مردی قبر میں جاتا ہے یا عورت کی بھی؟ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اجی ہاں شیطان قبر میں کہاں جاتا ہے اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ قبر میں بھی جاتا ہے۔ شریعت کے مطابق حکم صادر فرمایا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شیطان کا میت کی قبر میں جا کر نکیرین کے سوال کے وقت اپنا پھندا ڈالنا کسی حدیث میں نہیں دیکھا۔
بظہر تو معلوم ہوتا ہے کہ اب وہ میت پر اس قسم کا اثر نہیں ڈالتا کہ میت جواب نہ دے سکے، اس کی کوشش کا وقت ختم ہو گیا، لاسنس بیکار ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۲/۹۰ھ۔

= ماتت فدفنت فی دلك المكان فالأثر هو التراب الی یؤخذ، فیعص به ماؤہ" (التذکرۃ فی أحوال الموتی و'أمور الأحرار، باب ما جاء ان کل عبد یدر عبیه عن تراب حفرته، ص ۹۵، ۹۶، مکتبۃ أسامۃ الاسلامیۃ بالأزھر)

(وکذا فی شرح الصدور فی أحوال الموتی والقبور، باب دفن العر فی الأرض لئی خلق مہیا، ص: ۱۰۶، دار المعرفة بیروت)

(۱) مختلف آثار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شیطان قبر میں داخل ہو کر چھ ٹرڈال سکتا ہے

"عن سفیان الثوری قال إذا سئل الميت من ربک" تریا لہ الشیطان فی صورۃ، فیشیر الی

نفسه: إنی أنا ربک

قال الحکیم و یؤیدہ من الأحار قوله علیہ السلام عند دفن الميت "ألہم أحرہ من

الشیطان" و لو لم یکن للشیطان ہاک سبل، ما دعا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدلك" (شرح

الصدور، ص: ۱۴۱، باب فسیۃ القبر و سوال الملکین، دار المعرفة بیروت)

منكر تكير سے پیشتر مردہ کے پاس ”رومات“ فرشتہ کا آنا

سوال [۳۲۵]: ”صبح کا ستارہ“ کا مصنف لکھتا ہے کہ ”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے ابن مسعود! منكر تكير سے پیشتر مردہ کے پاس ایک فرشتہ آتا ہے کہ اس کا منہ سورج کی طرح چمکتا ہے، نام اس کا رومات ہے“۔ ص ۲۵۔ یہ صحیح ہے کہ منكر تكير سے پہلے رومات (۱) نام کا ایک فرشتہ آتا ہے؟ مدلل جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، رومان فرشتہ کا منكر تكير سے پہلے مقابر میں، فتویٰ حدیثیہ، ص: ۸، میں بحوالہ قرطبی وغزالی منقول ہے (۲)۔ ہشتی زیور، ص: ۵۱ میں ”صبح کا ستارہ“ کتاب کے دیکھنے کی ترغیب دی ہے، مگر یہ بھی لکھا ہے کہ اس کی روایتیں بہت پکی نہیں ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۹۲ھ۔

= ”وأخرج الحكيم عن عمرو بن مرة قال كانوا يستحبون إذا وضع الميت في المحدث أن يقولوا: اللهم أعذه من الشيطان الرجيم.“

وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن حثمة: قال كانوا يستحبون إذا دفنوا الميت أن يقولوا بسم الله، وفي سبيل الله، وعلى منة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، اللهم أحره من عذاب القبر ومن عذاب الدار ومن شر الشيطان الرجيم“ (شرح الصدور، ص ۱۱۰، باب ما يقال عند الدفن والسقي، دار المعرفة بيروت، (۱) ”رومات“ اس کے نام سے، لیکن بظاہر اس فرشتہ کا نام ”رومان“ ہے۔

(۲) ”ومن ثم ذكر القرطبي والعراقي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال يا رسول الله ما اول ما يقبى الميت إذا دخل قبره؟ قال: ”يا ابن مسعود! ما سألتني عنه إلا أنت، فأول ما يأتيه ملك اسمه رومان، يحوس حلال المقبر، فيقول يا عبد الله! اكتب عملك فيقول مامعني دواء ولا قرطاس، فيقول هبها لك كتمك قرطاسك، ومدادك ريمك، وقلمك إصعك، فيقطع له قطعة من كتفه، ثم يحسن العمد بكتب، وإن كان غير كاتب في الدنيا، فيذكر حسنه وسياته كبود واجد“ الحديث بطوله“، الفتاوى

منکر و نکیر دونوں سوال کرتے ہیں یا ان میں سے ایک؟

سوال [۳۲]: مرنے کے بعد مردہ سے فرشتے سوال کرتے ہیں یا یکے بعد دیگرے سوال کرتے ہیں؟ مر جوگ آگ میں جس جاتے ہیں یہ کسی درندے کی خوراک بن جاتے ہیں تو ان سے یہ فرشتے کہاں سوال کرتے ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

س کی تفصیل نہیں دیکھی، کسی روایت میں ہے کہ ایک فرشتہ سوال کرتا ہے (۱) کسی میں ہے دونوں سوال کرتے ہیں (۲)۔ اگر درندے نے کھالیا تو اس کے پیٹ میں ہی میت سے سوال ہوگا، غرض جہاں اس کا مستقر ہوگا وہیں سوال ہوگا۔ کذا فی الطحطاوی، ص ۳۲۸ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۲۳/۴/۹۵ھ۔

= احديثية، مطلب السؤال بالعربية لكل أحد، وقيل بالسريانية، ص: ۲۱، ۲۲، قديمی

(۳) (ہشتی زیور، حصہ دوم، بعض کتابوں کے مابین کے دیکھنے سے نفع ہوتا ہے، ص ۷۰۳، دارالاشاعت)

(۱) "عن أس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن هذه الأمة تبتلى في قبورها، وإن المؤمن إذا وضع في قبره أتاه ملك فساله ما كنت تعداه" (شرح لصدور، ص: ۱۲۱، باب فتنة القبر وسؤال الملكین)

(۲) "عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا وضع المؤمن في قبره أتاه ملكان فاتهرأه" (شرح الصدور، ص: ۱۲۳، باب فتنة القبر وسؤال الملكین، بیروت)

"قال القرطبي: جاء في رواية سؤال ملكين، وفي أخرى سؤال ملك واحد، ولا تعارض، بل بالنسبة إلى الأشخاص قرب شخص يأتيه اثنان معاً وآخر يأتيه ملك واحد، فيكون أحدهما وأخر في المراجعة" (شرح لصدور، ص ۱۳۷، فصل فيه فوائد، دار المعرفة، بیروت)

(۳) "والأشهر أنه حين يدفن، وقيل: في بيته تسقط عليه الأرض كالقبر، ولا بد منه ولو في بطن سبع و قعر بحر" (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۶۱۶، فصل فی حملها و دفنها، قديمی)

السؤال فيما يستقر فيه الميت حتى لو أكله سبع فالسؤال في بطنه، فإن جعل في تابوت أياً ما لسقنه إلى مكان آخر لا يسأل ماله بدفن" (شرح الصدور، ص ۱۳۷، فصل فيه فوائد، دار المعرفة، بیروت)

کیا قبر میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے؟

سوال [۲۳۱]: یہ کہ ”میں رست؟ و ما دست و ما دست؟“ کے بعد میت کو مخاطب کر کے کہتے

ہیں ”و ما تقول فی ہذا مرحل؟“ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجسم قبر میں تشریف لاتے ہیں؟ ”ہذا

مرحل“ سے کیا مراد ہے؟ ایک شاعر کہتا ہے ۔

کون آتا ہے لاش پر میری سر سے چادر بٹائی جاتی ہے

کیا اسم اشارہ اور مشار الیہ غائب کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے، اس عبارت کا صحیح مفہوم کیا

ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرح حدیث نے لکھا ہے اس کی قبر سے روضہ اقدس تک کے حجابات اٹھا کر اشارہ کیا جاتا

ہے (۱) لہذا ”ہذا“ کا اشارہ غائب کے لئے نہیں ہوا۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ معبود ذہنی کی طرف اشارہ

ہوتا ہے (۲) اور مردہ خود بخود جانتا ہے (کہ) حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق سواں ہے۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ۔

(۱) ”(فیقولان . ما کت تقول فی ہذا الرجل) قبل . یکشف للمیت حتی یری البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم . وہی بشری عظیمۃ للمؤمن ان صح ذلك“ (تحفة الأحوذی ۵۰ ۸۲، کتاب الحائر، باب

ما جاء فی عذاب القبر، بیروت)

” (فیقولان) لہ . (ما کت تقول فی ہذا الرجل لمحمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) والإشارة

فی قوله ”ہذا“ للحاضر، قبل . یکشف للمیت حتی یری البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہی بشری

عظیمۃ للمؤمن ان صح ذلك“ (إرشاد الساری ۳ ۷۶۳، کتاب الحائر، باب ما جاء فی عذاب القبر

، بیروت)

(۲) ”(فی ہذا الرجل) ای فی شأنہ، واللام للعہد الدہی، وہی الإشارة إیماء، لی تریل الحصر

المعسوی مرلة الصوری مبالغة“ (مرفاة المفاتیح ۱ ۳۷، باب إثبات عذاب القبر، لفصل الأول،

وشیدہ)

بچوں سے قبر میں سوال و جواب نہیں ہوتا

سوال [۳۳۲]: جو مسلمان بچے انتقال کر جاتے ہیں ان سے قبر میں حساب کتاب ہوتا ہے یا نہیں؟

یا ان سے سوالات کئے جاتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوٹے بچوں سے قبر میں سوال و جواب نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۹/۸/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفر عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۸/۸۷ھ۔

نابالغ سے سوال منکر و نکیر

سوال [۳۳۳]: مسلمان بچے انتقال کر جاتے ہیں ان سے قبروں میں حساب کتاب ہوتا ہے

یا نہیں؟

() "وقد قال النسي في "بحر الكلام": الأنبياء وأطفال المؤمنين ليس عليهم حساب، ولا عذاب القبر، ولا سوال منكر ونكير" (شرح الصدور، باب من لا يسأل في القبر، ص ۱۵۲، دار المعرفة)

"قال النسي في بحر الكلام: الأنبياء وأطفال المؤمنين ليس عليهم حساب، ولا عذاب القبر، ولا سوال منكر ونكير، وقال النووي في الروضة من رواه: وفي شرح المهدب: اما هو في حق الميت المكلف، اما الصبي ونحوه فلا يلحق، قال الرر كشي في الحاد: هدا تابع فيه ابن الصلاح فإنه قال لا أصل لتلقيه يعنى لأنه لا يفتى في قبره، وقال في موضع آخر في الحاد: ما قاله ابن الصلاح، والنووي مسمى على أنه لا يسأل في قبره انتهى وقد تابعهما على ذلك ابن الرفعة في الكفاية، والسكي في شرح المباح، وسئل الحافظ ابن حجر عن الأطفال هل يسألون؟ فأجاب بأن لدى يظهر اختصاص السؤال بمن يكون مكلفاً" (الحاوي للفتاوى، الاحتمال بالأطفال ۲/۲۱۲، دار الفكر)

"واستثنى من عموم سؤال القبر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والأطفال والشهداء" (شرح

العقده الأكبر للملا على القارى، ص: ۱۰۰، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوٹے بچوں سے قبر میں سوال و جواب نہیں ہوتا (۱)۔ فقط والتدعیٰ الیہ۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عن دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۸/۸۷ھ۔

بجواب صحیح: بندہ محمد امجد الدین غفرلہ عن دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۸/۸۷ھ۔

رمضان میں جمعہ کے روز مرنے والے سے سوال نہیں

سوال [۳۳۴]: اگر رمضان شریف میں جمعہ کے دن انتقال ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انشاء اللہ تعالیٰ اس سے قبر میں سوال نہیں ہوگا، یہی توقع ہے بلکہ اس سے زائد ہے (۲)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عن دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ اور رمضان میں مرنے والے کی فضیلت

سوال [۳۳۵]: ترمذی شریف کی حدیث ہے: "ما من مسلم یموت یوم الجمعة أو لیلة

(۱) "والأصح أن الأسياء لا يسألون ولا أطفال المؤمنين." (الدر المختار، باب صلاة الحائز،

۱۹۲۲، سعید)

"والأصح أن الأسياء عليهم السلام لا يسألون، وكذا أطفال المؤمنين" حاشية الصحطاوی

علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الحائز، ص: ۵۶۱، قدیمی

"وقال السبکی فی بحر الکلام: أطفال المؤمنین ليس عليهم عذاب القبر، ولا سؤال منكم

وبكر نسراس، ص: ۲۰۶، امدادیہ، ملتان)

(۲) "عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما: "ما من مسلم یموت یوم الجمعة أو لیلة الجمعة إلا وقفه

الله فتنۃ القبر." (جامع الترمذی: کتاب الحائز، باب ما جاء فمن مات یوم الجمعة: ۲۰۵، سعید)

وفی رد المحتار: ثم ذکر أن من لا یسأل ثمانية: الشهيد (إلى قوله) والمیت یوم الجمعة أو

نسبہ: باب صلاة الحائز، مطب ثمانية لا یسألون فی فتاویٰ سعید،

و کما فی کتاب الروح لاس فیہ الحوریة، المسألة العاشرة: الأسباب المنجبة من عذاب القبر، ص

۱۰۶، مکنہ فاروقیہ بتدریس،

جمعة، لا وفده سنة فتنه القبر“ (۱)۔

اس حدیث کے متعلق جس قدر تحقیقات ہوں تحریر فرمائی جائیں، کیا مسلمان خواہ کسی قسم کا ہو اور ہر قسم کے معاصی میں مبتلا ہو اور اس کی وفات جمعہ یا جمعرات کو ہو جائے تو اس پر عذاب قبر بالکل نہ ہوگا، یہ صرف نہیں، نوں تک عذاب نہ ہوگا؟ نیز لوگوں میں مشہور ہے کہ رمضان المبارک میں بھی جس کا انتقال ہو جائے اس کو بھی عذاب قبر نہ ہوگا، مجھے تو اس کے متعلق کچھ معلوم نہ ہو سکا، اگر جناب اس کے اوپر روشنی ڈالیں تو بہتر ہوگا۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

ترمذی شریف کی روایت کے متعلق خود امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ ”ہذا حدیث عرب و یس، سندہ منقطع“ (۲) اور جمع افوائد میں ہے (اس رسی سنہ نعسی عنہ) رفعہ ”من مات يوم الجمعة وفي عذاب قبر“ (۳)۔

عرف الشذی میں لکھا ہے ”ما صح الحديث في فضل موت يوم الجمعة، وبصح ما مرص من فضل من عدم السؤال لمن مات يوم الجمعة، لا من مات قبله وأخر دفعه إلى يوم الجمعة له“ (۴)۔

(۱) (جامع الترمذی : ۲۰۵/۱، أبواب الحائز، باب ما جاء فيمن يموت يوم الجمعة، سعيد)

”وأخرج أحمد والترمذی وحسنه، وابن أبي الدنيا والبيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة، إلا وقاه الله فتنه القبر“ (شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور، باب من لا يسئل في القبر، ص ۵۰، دار المعرفة بيروت)

وفيه أيضاً : ”أخرج أبو يعيم في ”الحلية“ عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة، أحيى من عذاب القبر الحديث (شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور، باب من لا يسئل في القبر، ص : ۱۵۱، دار المعرفة بيروت)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب الحائز، باب ما جاء فيمن يموت يوم الجمعة : ۲۰۵/۱، سعيد)

۳، (جمع الفوائد ۱ : ۲۷۰، رقم الحديث ۱۹۳۱، كتاب الصلوة، وقت الجمعة ونداءها وحظتها وما يتعلق بذلك، قبل صلوة المسافر وجمع الصلوة، إدارة القرآن، كراچی)

(۳) (العرف الشذی علی هامش الترمذی ۲۰۶/۱، باب ما جاء من يموت يوم الجمعة، سعيد)

یہاں تک تو من حیث القوۃ الضعف اس روایت کے متعلق کا یہ ہے، اس کے مطلب کے متعلق علماء کے دونوں قول ہیں "فصل حد لیوم و لیسۃ فقط، ثم بعد یومۃ نسیئ، وفیہ لای حصص و حصص، نعم حدس بحر ی حد نحشر اھ" کوک (۱)۔

مدلل قاری رحمہ اللہ قول مرقا و المفاتیح میں فرماتے ہیں

"فتیہ مصر: فی عدائہ و سوائہ، و ہو حتمی الاطلاق و تقبیہ، و لا یرى لاوی
سلسلہ، ہی فصل سموی" (۲)۔

پھر علامہ سیوطی رحمہ اللہ قولی سے نقل کرتے ہیں

"ھدہ لأحدیت، فی سی ندل علی غی سؤل غیر لا تعارض أحدیت سؤل سلسلہ
فی لا تعارض، ہں تحصیف و تیس من لا یسئل فی قدرہ، و لا یسئل فیہ من بحر ی عبید سؤل، و
بقاسی تکت لہوں، و ھذا کہہ نیس فیہ مدحل القیاس و لا محال لنظر فیہ، و ہما فیہ تسمیہ
و لا یبدقون صدق مصدوق۔ قال الحکیم الترمذی: و من مات یوم الجمعة فقد انکشف لہ
عص، عدائہ عدائہ تعالیٰ، لأن یوم الجمعة لا تسحر فیہ جنہ، و تعق اویہ، و لا یعمل سئل
سار فیہ ما یعمل فی سائر الايام، فإذا قص الله عدائہ من عبیدہ فوفق قصہ یوم الجمعة، کں دکت
دیک سعادۃ و حسن مہ، و اہ لا یقتض فی ھذا یوم: لا من کتب لہ سعۃ عدہ، فیکت یقیہ
فتیہ غیر، لأن سئلہ ہما ہو تمیز المصافق من السؤل، قلت و من تکتہ دکت ان من مات یوم الجمعة
فیہ احر تنہید، فکں علی وعدۃ شہید، فی عدم سؤل، کما اخرجہ اویہ فی حبیۃ عن حابر
رسول لہ سعۃ علی علیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من مات یوم الجمعة أو یوم
الجمعة اخیر من عذاب غیر" اھ۔ یوم خیامۃ و غیہ صرح شہید،"

"و اخرج حسد فی ترغیہ عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال: "من مات یوم الجمعة کتب لہ احر تنہید، و فی فتیہ غیر" و اخرج من طریق س حرج

(۱) الکوک الدر ی ۱ ۳۲۵، باب ما جاء فی عذاب القبر، مکتبہ یحویہ سہارنپور)

(۲) (مرقاۃ المفاتیح ۳ ۶۰، کتاب الصلاۃ، باب الجمعة، الفصل الثالث، رشیدیہ)

عن عطاء قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ما من مسلم أو مسلمة يموت في يوم الجمعة أو ليلة الجمعة، إلا وقى عذاب القبر، وفتنة القبر، ولقي الله ولا حساب عليه، وحاء يوم القيامة ومعه شهود يشهدون له أو طاع". وهذا الحديث لطيف صرح فيه معنى فتنة والعذاب معاً اهـ" (۱).

یوم جمعہ یا لیلۃ جمعہ میں مرنے والے کے لئے درجہ شہادت حاصل ہونا درمختار (۲) اشباہ (۳) اور جزا مسدک (۴) وغیرہ کتب میں مذکور ہے، اگر کوئی شخص بحالت ابتلائے معصیت مرے لیکن کسی ایسے سبب سے مرے جس پر وعدہ ثواب اور اجر شہادت حاصل ہوتا ہو تو وہ بھی شہید ہوگا، پھر اگر کوئی بحالت معصیت نہ مرے تو وہ کیسے اجر شہادت سے محروم رہے گا؟

"من غرق فی قطع الطريق، فهو شهيد و عليه إثم معصيته، و كل من مات بسبب معصية فیس شهيد. و إن مات فی معصية بسبب من أسباب الشهادة، فله أجر شهادته و عليه إثم معصيته، و كذلك لو قتل على فرس مغضوب أو كان قوم فی معصية فوقع عليهم البيت، فمهم الشهادة و عليهم إثم المعصية اهـ". شامی (۵).

(۱) (مرقاۃ المفاتیح: ۳/۴۶۱، کتاب الصلاة، باب الجمعة، الفصل الثالث، رشیدیہ)

(۲) "قوله: والمیت ليلة الجمعة، أخرج حمید بن زنجویہ فی فضائل الأعمال عن مرسل إياس بن بکیر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "من مات يوم الجمعة كتب له أجر شهيد" (رد المحتار: ۲/۲۵۲، باب الشهيد، مطلب فی تعداد الشہداء، سعید)

(۳) "اشباہ" میں جمعہ کے دن یا رات میں مرنے والے کے لئے درجہ شہادت حاصل ہونے کی تصریح تو نہیں، البتہ اس دن مرنے والے کے لئے "امان" کی تصریح ہے۔

"و من مات فيه أو فی ليلته أمن من فتنة القبر و عذابه، و لا تسجر فيه جهنم". (الأشباہ والظائر، ص: ۴۴۱، القول فی أحكام يوم الجمعة، دار الفكر، دمشق)

(۴) (أوحز المسالك ۲/۴۹۰، الشهادة سبع سوى القتل، وأنواع الشهادة، مكتبة يحيويہ سہارنپور)

(۵) (رد المحتار: ۲/۳۵۳، باب الشهيد، مطلب المعصية هل تنافي الشهادة، سعید)

حدیث شریف میں آتا ہے کہ ”جب رمضان شریف داخل ہوتا ہے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور روزِ ش کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں الخ“ (۱) اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص رمضان شریف میں مرتا ہے وہ بھی عذاب سے محفوظ رہتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہما عن مفتی منشاہ صوم سہارنپور۔

اجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، ۳۰ ذیقعدہ ۱۳۵۸ھ۔

جو شخص ہر روز سورہ ملک پڑھے اس سے قبر میں سوال نہ ہوگا

سوال [۳۳۶]: حامد روزانہ شب میں سورہ ملک پڑھتا ہے تو کیا قبر میں منکر نکر سوال نہیں کریں گے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

جو شخص ہر روز سورہ ملک پڑھتا ہے وہ انشاء اللہ تعالیٰ سوالِ قبر سے محفوظ رہے گا (۲)۔ فقط و اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۵ھ۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح ص: ۱۷۳، کتاب الصوم، الفصل الأول، قدیمی)

(والصحيح لسلم، كتاب الصيام، باب فضل شهر رمضان: ۱/۳۲۶، قدیمی)

و صحيح البخاري، كتاب الصوم، باب هل يقال رمضان ام لا: ۲۵۵/۱، قدیمی)

(۲) وقال الترمذی ”حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الثوارب، حدثنا يحيى بن مالك الكري، عن ابيه عن ابي الحوراء عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال صرت بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عنه و سلم حياء و على قبر، و هو لا يحسب انه قبر، فبدأ يقرأ سورة الملك حتى حتمها، فأتى النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فقال يا رسول الله صرت حياء و على قبر و ان لا احسب انه قبر، فبدأ يقرأ سورة الملك ببارك حتى حتمها، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم: ”هي الماعة، هي المسحبة تحيه من عذاب القبر“

”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال لرحل: ألا أتحنفك بحديث تفرح به؟ قال

بلى، قال: اقرأ تبارك الذي بيده الملك و علمها أهلك و جمع ولدك و صبان نك و

حبر نك، فبها المسحبة و المحادلة تحادل أو تحاصم بوجه القمامة عند ربها لقارئها، و نطقت به ن

رمضان میں مرنے والے سے سوالِ قبر

سوال [۳۳۷]: رمضان میں فوت ہونے والے سے سوالِ نکیرین اور عذابِ قبر اٹھا لیا جاتا ہے اور پھر قیامت تک عذابِ قبر نہیں ہوتا، کیا اس بارے میں کوئی حدیث مرفوع ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

اس کی تصریح کسی حدیث میں دیکھنا محفوظ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۹/۱۰/۸۵ھ۔

= ينحيه من عذاب النار، وينحونها صاحبها من عذاب القبر، قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

"لوددت أنها في قلب كل إنسان من أمتي". (تفسير ابن كثير، الملك: ۵۰۸/۳، مكتبة دار الفیحاء)

(كذا في روح المعاني، الملك: ۲۹/۲، ۳، دار إحياء التراث العربي)

(وكذا في كتاب الروح، الأسباب المسحبة من عذاب القبر، ص ۱۰۵، فاروقية پشاور)

"وأخرج حویر فی "تفسیرہ" عن عاصم بن أنس الجودی، عن زر بن حبیش عن ابن مسعود

رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: "من قرأ سورة الملك كل ليلة، عصم من فتنة القبر. ومن واطب على قبره

تعالیٰ: (إني أمت بربكم فاسمعون) سهل الله عليه سوال منكر ونكير".

"وأخرج عن كعب، قال: إنا لحدھا فی التوراة من قرأ سورة الملك كل ليلة، عصم من

فتنة القبر وروي من طريق سوار بن مصعب، وهو ضعيف جداً عن أبي إسحاق، عن البراء يرفعه عن

قرأ "الم السجدة، وتبارك الملك"، قل اليوم، نحاس عذاب القبر، ووقي فتنة القبر" (شرح

الصدور، باب من لا يسأل في القبر، ص: ۱۳۹، ۱۵۰، دار المعرفة)

(۱) بہت حدیث میں یہ ہے کہ "جو شخص ایک دن بھی اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے روزہ رکھے اور اسی حالت میں اس کا ختم ہو جائے

تو وہ جنتی ہے"

"أخرج أحمد عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من قال

لا إله إلا الله ابتغاء وجه الله، حتم له بها، دخل الجنة، ومن صام يوماً ابتغاء وجه الله، حتم له به، دخل الجنة

الح" (شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور، باب أحسن الأوقات للموت، ص ۳۰۶، دار المعرفة بيروت)

(وأخرجه الإمام أحمد في مسنده: ۵۴۱/۶، رقم الحديث: ۲۲۸۱۳، دار إحياء التراث، بيروت)

جمعہ کے دن مرنے والے سے قبر میں سوال

سوال [۳۳۸]: اگر کسی کا انتقال جمعہ کے دن ہو جائے تو اس سے قبر میں سوال وجواب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انشاء اللہ تعالیٰ اس سے قبر میں سوال نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفر لہ ۲۵/۴/۱۳۹۵ھ۔

ہفتہ میں دو روز نامہ اعمال کی پیشی

سوال [۳۳۹]: یہ جو مشہور ہے کہ ہر جمعہ اور ہر دو شنبہ کی صبح کو حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے تمام امت کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں اس کی کیا اصلیت ہے اور یہ کہاں تک صحیح ہے؟ خواجہ عامر حسن عفی عنہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیر اور جمعرات کو تمام امت کے اعمال اللہ تبارک و تعالیٰ کے دربار میں پیش کئے جاتے ہیں اور جمعہ کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور آباء و اہل بیت پر پیش کئے جاتے ہیں۔ حکیم ترمذی نے نوادر میں اس کو روایت کیا ہے،

”عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة، وقى فتنة القبر.“ (مسند الإمام أحمد، أحادیث عبد اللہ بن عمرو، رقم الحدیث: ۶۶۰۸، ۲/۳۶۹، دار احیاء التراث، بیروت)

عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما ”ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة، إلا وقاه الله فتنة القبر“ (جامع الترمذی، کتاب الحائز، باب ما جاء فیمن مات يوم الجمعة: ۱/۲۰۵، سعید)

وکذا فی کتاب الروح لابن قیم الحوزیة، المسألة العاشرة الأسباب المحیة من عذاب القبر، ص ۱۰۶، ۱۰۴، مکنہ فاروقیہ، پشاور)

وکذا فی شرح الصدور للسیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب ما یحیی من عذاب القبر، ص: ۱۸۲، دار الفکر)

ہكذا في شرح الصدور للسيوطي رحمه الله تعالى (١) - فقط والله سبحانه تعالى اعلم -

حرره العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۰/ صفر/ ۱۲۸ھ -

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۰/ صفر/ ۱۲۸ھ -

اعمال امت کی پیشی

سوال [۳۴۰]: "عرض أعمال الأمة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم

الخميس" کی روایت نہیں ملتی۔ مشکوٰۃ و مرقاۃ وغیرہ میں "باب الشحنة" میں ایک دوسری روایت تو ہے، اور بھی کہیں اب تک نہیں ملی۔ ایک اعزازی خریدار۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

"عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

"تعرض الأعمال يوم الإثنين والخميس، فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم". (رواه الترمذی لخ. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصوم، باب التطوع) (۲)۔ لیکن اس میں عرضِ اعمال کے ساتھ "عنی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" کی تصریح نہیں بلکہ سکوت ہے۔

احقر کا خیال ہے کہ یہ عرض علی اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ "فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم" سے معلوم ہوتا ہے۔ اسی باب کی فصل ثالث میں یہ بھی ہے کہ "يعف الله فيهما كل مسلم

(۱) "وأخرج الحكيم الترمذی فی "نوادره" من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز عن أبيه، عن جده، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "تعرض الأعمال يوم الإثنين والخميس على الله، وتعرض على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وعلى الآباء والأمهات يوم الجمعة، فيرحون بحسنتهم، وتزداد وجوههم بياضاً وإشراقاً، فاتقوا الله ولا تؤذوا أمواتكم" (شرح الصدور، باب عرض أعمال الأحياء على الموتى، ص: ۲۵۸، دار المعرفة)

(و كذا في التذكرة للقرطبي، باب ما جاء في تلاقى الأرواح في السماء، ص: ۶۳، أساسية الإسلامية)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصوم، باب صيام التطوع: ۱، ۱۷۹، ۱۸۰، قديمی)

(جامع الترمذی، أبواب الصوم، باب ما جاء في صوم يوم الإثنين والخميس: ۱، ۱۵۷، سعید)

یلا دھا جرین یقول: دعهما حتی یصطححا۔ رواہ احمد وابن ماجہ (۱) اس سے بھی اسی خیر کی تائید ہوتی ہے۔ ”عرف شدی“ میں ”عنی اللہ“ کی تصریح بھی ہے (۲)۔ فقط، تدبیر نہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

عذاب قبر سے حفاظت کا عمل

سوال [۳۴۱]: کوئی ایسا عمل تحریر فرمائیں جس سے قبر میں عذاب نہ ہو۔

(۱) ”لن لسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصوم یوم الإثنين والحمیس، فقیل یا رسول اللہ! انک تصوم یوم الإثنين والحمیس، فقال: ”ان یوم الإثنين والحمیس یعقر اللہ فیہما لکل مسلم الا ذہجرین، یقول دعهما حتی یصطححا“ رواہ أحمد وابن ماجہ“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصوم، باب صیہ التطوع، الفصل الثالث: ۱۸۰/۱، قدیمی)

(وابن ماجہ، أبواب الصوم، باب صیام یوم الإثنين والحمیس، ص: ۱۲۴، قدیمی)

(۲) ”واتی لسانی بالروایات الكثيرة فی صیامہ علیہ الصلاۃ والسلام، وأما وجه صوم یوم الإثنين ففي روية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما، بسند قوى أنه عليه الصلاۃ والسلام ولد یوم الإثنين، ورتحل لی ذوالقواء یوم الإثنين، ودخل المدينة أى قبا یوم الاثنين. ولأن یوم الإثنين والحمیس ترفع لأعمال لسی اللہ تعالیٰ، ”عرف لشدی علی ہامش الترمذی، باب ما جاء فی صوم یوم الإثنين والحمیس (۱۵۶/۱، سعید)

بخش روایات میں ”عرض الأعمال علی الأنیاء یوم الجمعة“ وارد ہوا ہے اور جہاں تک یوم فیس ہا تعلق ہے تو اس سے ”عرض علی اللہ“ ہی مراد ہے، جیسا کہ ”شرح الصدور“ میں ہے ”وأخرج الحکیم الترمذی فی ”نوادره“ من حدیث عبد العزیز بن عبد العزیز عن أبیه عن حذہ قال، قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”تعرض الأعمال یوم الإثنين والحمیس علی اللہ، وتعرض علی الأنیاء والآباء والأمهات یوم الجمعة، فیرحون بحسنتہم، وترداد وحوہہم بید ص وشراف، فأتقوا اللہ ولا تؤدوا أموالکم“ (شرح الصدور، باب عرض أعمال الأحياء علی الموتی، ص: ۲۵۸، دار المعرفة)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناپاکی سے بچنا، ہمیشہ پاک رہنا (۱) قرآن کریم کی تدبیرت زیادہ کرنا (۲) سنت کا پورا اتنا کرنا (۳)، سونے سے پہلے سورہ امک پابندی سے پڑھنا (۴) نماز میں درود شریف کے بعد عذاب قبر سے

۱ عن نسی هريرة رضي الله تعالى عنه عن نسي صبي الله تعالى عليه وسلم قال: إن عذاب القبر من ثلاثة من العيبة والسمة والنول، فإبكم وذنكم، شرح الصدور، باب عذاب القبر، ص ۶۳، ۵۰، المعرفة،

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قبرين، فقال: "يهما بعدان، وما بعدان من كبر" ثم قال: "أما أحدهما، فكان يسمى بالسمة، وأما أحدهما فكان لا يستر من بوله" (صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب عذاب القبر من نعية ونول: ۱، ۱۸۴، قديمي) (۳، ۲) "عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه، قال: خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فقال: "بئس رأييت لأرحمة عباد، رأييت رجلاً من أمتي، جاءه ملك الموت ليقص روحه، فجاءه سره لو لديه فردة عنه، ورأييت رجلاً من أمتي، سلط عليه عذاب القبر، فجاءه وضوء، واستقده من ذلك، ورأييت رجلاً من أمتي، قد احتوشته الشياطين، فجاءه ذكر الله، فحنصه من بينهم، ورأييت رجلاً من أمتي، قد احتوشته ملائكة العذاب، فجاءته صلاته، واستقده من أيديهم، ورأييت رجلاً من أمتي يدهيث عصف، كلما ورد حوضاً مع ماله، فجاءه صياحه فسقاه وأرواه، ورأييت رجلاً من أمتي، والسيون قعود حثف حثف، كلما درن حقة طردوه، فجاءه عتبه من ناحية، فحديده، وأفعده نبي حبه، ورأييت رجلاً من أمتي بين يديه طمة، وحنفه طمة، وعن يمينه طمة، وعن يساره طمة، ومن فوقه طمة، ومن تحته طمة، فهو مسحور فيها، فجاءه حبه وعمرة، فاستخرجاه من طمة، وأذلاله نور

لح: شرح الصدور، باب ما يعلق من عذاب القبر، ص ۱۲، ۱۳، ۵۰، المعرفة،

(وكد في كتاب الروح، السمة لغرفة الأساب لمحم من عذاب القبر، ص ۵۰، ۵۱، مكة، وروفيه بطور،

۲ "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: صررت بعض أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاءه عن قبر وهو لا يحس به قبر، فدفن به في قبر، فبشر سورة نساك حي حنيفاً، فبشر نسي صبي الله تعالى عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، صررت حي عن قبر، ولا أحب له قبر، فدفن فيه إنسان يفر =

پناہ مانگنے کی دعاء پڑھنا جس میں ”أعوذك من عذاب القبر“ بھی ہے (۱)، چغل خوری سے پرہیز کرنا (۲)، یہ چیزیں ایسی ہیں کہ انشاء اللہ تعالیٰ ان کے اہتم مکی برکت سے عذاب قبر سے حفاظت رہے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۹/۹۱ھ۔

میت کو قبر میں عصر کا وقت محسوس ہوتا ہے

سوال [۳۴۲]: جب مسلمان میت کو دفن کر دیتے ہیں تو سنا ہے کہ میت کے لئے وہ عصر کا وقت ہوتا ہے۔ کیا یہ صحیح ہے؟

۲۔ غیر مسلم میت سے حساب کا وقت کون سا ہوتا ہے؟ کیا اس کو بھی عصر کا وقت معلوم ہوگا اور اس غیر مسلم کے لئے قبر کس جگہ ثابت ہوگی؟ کیا غیر مسلم سے حساب و کتاب ہوتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔..... میت کو قبر میں رکھنے اور دفن کرنے کے بعد فرشتے آکر اس کی روح اس میں داخل کر کے اس کو بٹھا دیتے ہیں، مردہ کو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ صبح سویا تھا، اب غروب کے وقت بیدار ہوا ہے اور کہتا ہے کہ چھوڑ دو، میں نماز تو پڑھ لوں (۳) (نماز کا خیال مسلمان ہی کو ہوگا)۔

= سورة الملك حتى حتمها، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "هي المانعة، هي المحجة تحية من عذاب القبر". (جامع الترمذی، أبواب فضائل القرآن، باب ما جاء في سورة الملك ۱۱۷/۲، سعید)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو: "اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، ومن عذاب النار، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال" (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب التعوذ من عذاب القبر ۱۱۸۳، قدیمی)

(۲) (راجع، ص: ۶۳۵، رقم الحاشية: ۱)

(۳) "وأخرج ابن ماجة، وابن أبي الدنيا، وابن أبي عاصم في السعة عن حارس عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا دخل الميت قبره، مثلت له الشمس عدد =

۲ حدیث میں اس وقت کی تفصیل نہیں دیکھی، لہذا یہ تو غیر مسلم کو بھی یہی وقت محسوس ہوگا، یہ مطلب نہیں کہ اس وقت بھی میت کو امن یا جانے حسب غروب ہی کے وقت ہی ہوگا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ اس وقت یہ محسوس ہوگا جیسا غروب کے قریب کا وقت ہوتا ہے، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدہنو، فنرہ، راہبوم، پونہ، ۲۶۔۵۔۹۲ء۔

غذاب قبر سے استثناء

سے ن [۳۰۳]: فقہاء رحمہم اللہ نے آئی ایسے بتائے ہیں جن سے حسب و غذاب قبر قیامت تک نہیں ہوتا، جہاں تک درست ہے ورنہ چہ حضرات ان سے ایسے ہیں جو مستثنیٰ ہو سکتے ہیں حسب و غذاب سے، جیسا کہ مناجات جہنم میں شہدائے کرام تحریر ہیں۔

لحوب حامداً و مصلياً:

۱۹، شمار ۱۹، میں شہید، مایا، طعون، زمانہ حیات میں عبدہ کر کے بدی عین مرنے والے، صدیق،

= عروہا، فجلس بمسح عیہ ویقول: دعونی اصلی، (شرح الصدور، باب فسة القوروسواں السلکین، ص: ۱۲۳، دارالمعرفة)

"فیقال له: اجلس، فجلس قد مثلت له الشمس، وقد أخذت العروب، فقال له هذا لرحل لذي كان فيكم ماتقول فيه، وماذا تشهد به عليه؟ فيقول: دعوني حتى اصلی، فيقولون: بك سصی، احسب عبدہ بسلک عبدہ، کذب الروح، المسألة السادسة هل الروح تعود الى نسب فی قبره وفی رسول ادلا، ص ۷۶، مکنہ فاروقیہ پناور،

عن بی سفار: عسی اللہ تعالیٰ عہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قل: دحل النسب نصر، مثلت الشمس عند عروہا، فجلس بمسح عینین، ویقول دعونی اصلی، پس من مدحہ، دکر نصر و نسبی ص ۳۱۶ قدسی،

وکد فی السدکۃ لنصر صبی د مدحی لیس من اھول نصر و نسب نصر ص ۷۶، مکنہ بامہ لا سادہ

اطفال کو بھی انہیں میں شمار کیا ہے جن کا حساب قبر نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۱۱/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، ۳/ذی قعدہ/۶۱ھ۔

رمضان میں میت کو عذاب قبر نہ ہونا

سوال [۳۴۴]: ۱۔ جس مسلمان کا انتقال رمضان کے اندر ہو جائے خواہ وہ کسی مقصد میں ہو

اس کا کیا حکم ہے؟

۲۔ جن لوگوں کو قبروں میں عذاب ہوتا ہے کیا رمضان میں بند ہو جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ان شاء اللہ اس کے ساتھ سہولت کا معاملہ کیا جائے گا (۲)۔

۲۔..... امید تو یہی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۹۹ھ۔

(۱) ”ثم ذكر أن من لا يسأل ثمانية: الشهيد، والمرابط، والمطعون، والميت في زمن الطاعون بغيره إذا كان صابراً محتسباً، والصديق، والأطفال، والميت يوم الجمعة أو ليلتها، والقاري، كل ليلة تبارك الملك وبعضهم صم إليها السجدة، والقاري في مرض موته: ”قل هو الله أحد، اهـ. وأشار الشارح إلى أنه يزاد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؛ لأنهم أولى من الصديقين“. (رد المحتار، باب صلاة الحائز، مطلب ثمانية لا يسألون في قورهم: ۲/۱۹۲، سعید)

(و کذا فی کتاب الروح، المسألة العاشرة: الأسباب المحيية من عذاب القبر، ص ۱۰۴، مکتبه فاروقیہ پشاور)

(و کذا فی شرح الصدور، باب من لا يسأل في القبر، ص: ۱۳۸، دارالمعرفة)

(۲) ”ان عذاب القبر حق سواء كان مؤمناً أم كافراً، أم مطيعاً أم فاسقاً، ولكن إذا كان كافراً فعذابه يدوم في القبر إلى يوم القيامة و يرفع العذاب يوم الجمعة و شهر رمضان بحرمة السي صلى الله تعالى عليه و سلم، لأنه ما دام في الأحياء لا بعد عنهم الله تعالى بحرمته، فكذلك في القبر يرفع عنهم العذاب يوم =

رمضان اور جمعہ وغیرہ میں عذاب قبر

سوال [۳۴۵]: جن لوگوں سے سوال قبر نہیں جیسے شب جمعہ اور رمضان میں مرتے والے قویہ سوال
تاقیامت نہیں یہ کنش ای روز؟ اور اس بشرت میں کفار اور مشرکین بھی داخل ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سوال منکر و نیکہ سب سے ہوتا ہے البتہ یوم جمعہ اور رمضان المبارک میں عذاب قبر نہیں ہوتا، نہ مؤمن کو
ہوتا ہے نہ کافر کو

"فی لأشبه، ویأمن الحیت فیہ من عذاب القبر، ومن مات فیہ أوفی سببہ، فمن من
سببہ القبر وعدہ، قل حموی حنہ أوفی من أهل سببہ وجماعة عذاب القبر حق،
وسوال منکر نکیر، وضغطة قبر حق، سوء، کل مؤمن أو کافر، مضیعاً أوفی سببہ، لکن بد کل
کفر أفعذابه یدوم إلی یوم القيامة، ویرفع العذاب عنهم یوم الجمعة وشہر رمضان بحرمۃ النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؛ لأنہم ماداموا فی الأحياء لا یعذبہم اللہ فی الدنیا بحرمۃ النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فکدک فی قبر یرفع عنهم عذاب یوم الجمعة وکل رمضان
بحرمۃ، فیعذب بحم متصل - روح، وروح متصل - جسم، فمات روح مع جسده وکل رمضان
کل حر حر مہ۔

ثم مؤمن عسی وحیث یر کل مضیعاً لا یكون بہ عذاب ویکون بہ صعقة، فبحد ہوں
دک وخوفہ، وإن کل عذاباً یكون بہ عذاب القبر وصعقة قبر، لکن مقطوع عذاب القبر
یوم الجمعة، وسببہ الجمعة نہ لا یعود لعذاب إلی یوم القيامة، وإن مات یوم الجمعة أو یوم الجمعة

- الجمعة، وکل رمضان بحرمۃ" (شرح الملا علی القاری علی الفقہ الأکبر، ص ۱۰۱، بحب
عذاب القبر، قدیمی)

"قال أهل السنة والجماعة: عذاب القبر حق، وسوال منکر و نکیر، وصعقة القبر حق، لکن
کان کافراً، فعذابه یدوم إلی یوم القيامة، ویرفع عنه یوم الجمعة وشہر رمضان" (رد المحتار
۲، ۱۶۵، سعید)

يكون له العذاب ساعة واحدة، وضعة القبر، ثم يقطع عنه العذاب كذا في معتقدات تسع
أبي المعين السفي اهد. شرح حموي ص ۵۶۴ (۱)۔ فقط واللہ سبحی تعالی اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، ۱۴۱۲ھ۔

صحیح: عبدالمطیف، ۸ محرم الحرام ۱۴۱۲ھ۔

(۱) الاشباہ والنظائر عبارت کا رد و ترجمہ

الاشباہ میں ہے: ”اور مامون رہتا ہے مردہ اس میں (یوم جمعہ میں) عذاب قبر سے اور وہ شخص جس کی اس یوم جمعہ میں وفات ہوئی یا اس کی رات میں قبر کے عذاب و فتنہ سے محفوظ رہتا ہے۔ حموی نے اس کے تحت فرمایا ہے میں کہتا ہوں کہ اہل سنت والجماعت نے فرمایا ہے کہ عذاب قبر حق ہے اور منکر نکیر کا سوال اور قبر کا دیو چننا حق ہے، خواہ (میت) مؤمن ہو یا کافر، فرماں بردار ہو یا نافرمان، لیکن اگر کافر ہو تو اس کا عذاب دائمی ہوتا ہے اور یوم جمعہ اور شہر رمضان میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حرمت کی بناء پر عذاب ان سے اٹھایا جاتا ہے اس لیے کہ جب تک وہ زندہ رہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حرمت کی وجہ سے دنیا میں عذاب نہیں فرمایا۔ پس اسی طرح قبر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حرمت کی بناء پر یوم جمعہ اور رمضان میں ان سے عذاب اٹھالیا جائے گا۔ گوشت کو روح کے ساتھ متصل کر کے اور جسم کو روح کے ساتھ متصل کر کے عذاب یا جائے گا، تاکہ جسم کے ساتھ روح کو بھی تکلیف ہو اور چہ روح جسم سے خارج ہوئی۔

پھر مؤمن دو قسم کے ہوتے ہیں اگر وہ فرماں بردار ہے تو اس کو عذاب تو نہ ہوگا، بہت قبر کا، دیو چننا ہوگا وہ اس کا خوف و بول محسوس کرے گا اور اگر وہ نافرمان ہے تو عذاب قبر بھی ہوگا اور قبر کا دیو چننا بھی، لیکن یوم جمعہ اور یوم جمعہ میں عذاب قبر ختم ہو جائے گا پھر قیامت تک عذاب نہیں ہوگا اور اگر وہ یوم جمعہ یا یوم جمعہ میں فوت ہوا تو عذاب اور قبر کا دیو چننا ایک ساعت کے لئے ہوگا، پھر عذاب ختم ہو جائے گا۔ (کذا فی المعتقدات شیخ ابی المعین النفل رحمہ اللہ تعالیٰ اھ)۔

(الاشباہ والنظائر مع شرحه للحموي، القس الثالث الجمع والفرق، القول في أحكام الجمعة ۳ ۲۰۰۰)۔

(إدارة القرآن والعلوم الإسلامية)

نافرمان پر عذاب برزخ میں ہوتا ہے یا قیامت میں؟

سوال [۳۰۶]۔ ایمان دار کے فرائض و واجبات چیزوں کو چھوڑنے سے یا پوری طریقے سے نکل نہ کرنے سے ایسے ایمان دار کے انتقال کے بعد اس کو عذاب عالم برزخ میں ہوگا یا قیامت کے دن حساب و کتاب کے بعد؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

سلسلہ برزخ سے ہی شروع ہو جاتا ہے (۱) حساب و کتاب کے بعد بھی ہوتا ہے (۲) اللہم احفظہ منہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ واعبد محمد بن محمد بن غفرہ دارالعلوم، یوبند، ۲۸/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح بندہ محمد امجدین عثمانی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۸۷ھ۔

= "قال أهل السنة والجماعة عذاب القبر حق، وسؤال منكر وبكير وصعقة القبر حق، لكن إن كان كافراً فعذابه بدوہ إلى يوم القيامة، ويرفع عنه يوم الجمعة وشهر رمضان، فيعذب اللحم متصلاً بالروح والروح متصلاً بالحسم، فيتألم الروح مع الحسد وإن كان حاراً عنه والمؤمن المطيع لا يعذب بل له صفعة يحد هول ذلك وحوفه والعاصي يعذب ويصعق، لكن ينقطع عنه العذاب يوم الجمعة وليست به، ثم لا يعود، وإن مات يومها أو ليلتها، يكون العذاب ساعة واحدة و صفعة القبر ثم يقطع، كدافى المعتقدات لشيخ أبي المعين السفي الحنفى من حاشية الحنفى ملخصاً" (رد المحتار، باب الجمعة، مطلب: ما احتص به يوم الجمعة: ۱۶۵/۲، سعيد)

(وكدافى شرح الفقه الأكبر للملا على القارى، ص: ۱۰۱، قديمي)

(۱) "وأما السورج فأول دار الجزاء، فظهر فيها من ذلك ما يليق بملك الدار، ونقصى الحكمة طهارة، فدا كان يوم القيامة الكبرى وفي أهل الطاعة وأهل المعصية ما يستحقونه من نعيم الأبدان والأرواح و عذابهم، فعذاب الروح و نعيمه أول عذاب الاحرة و نعيمها، وهو مشتق منه، واصل إلى أهل الروح هساک، كما دل عليه القرآن والسنة الصحيحة الصريحة في غير موضع دلالة صريحة كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم "فيفتح له باب إلى الجنة فيأبته من رزقها و نعيمها" وفي الفاحر "فيفتح له باب إلى النار فيأبته من حرها و سقمومها" (كتاب الروح، المسألة السابعة كون القبر حفرة من حفر الدار أو -

کیا عذاب قبر فی حق کو بھی ہوگا؟

سوال [۳۴]: ”و عن حذیثہ رسی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہ وسلم، بعد منفق کیں جس عہد میں اللہ تعالیٰ نے تعزیری عذاب و سزا، و ما یوم فیما ہو کفر و کفر و کفر و کفر (منکوحہ شریف، ص ۱۰۱) (۱)۔“

روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ شریعت کی نظر میں افراد انسانی کی تقسیم تین حصوں میں کی جاسکتی ہے اگر وہ بیت اور رسالت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے والا ہو تو مسلمان ہے اور اگر سب کا انکار کرتا ہو، خدائی صفات میں اور وہوشیہ کرتا ہو تو کافر ہے اور اگر ظاہر اللہ و دہ چیزوں پر ایمان رکھتا ہو، زبانی دعویٰ کرتا ہو لیکن باطنی طور پر ان کا منکر ہو تو، وہ منافق ہے۔

= روضة من ریاض الحجة، ص ۹۷، مکتبہ فاروقیہ پشاور،

”عن ابن عباس رسی اللہ تعالیٰ علیہما أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مر بقبرین، قال: ایہما لیعدیان، وما یعدیان فی کبر، أما أحدهما فکان لا یستر من البول، وأما الآخر فکان یمشی بالمیمة“ الحدیث، (الصحيح للبخاری: ۳۵/۱، باب ما جاء فی غسل البول، قدیمی)

”عن عائشة رسی اللہ تعالیٰ علیہا أن یهودیة دخلت علیہا فذكرت عذاب القبر، فقالت: أعدک اللہ تعالیٰ من عذاب القبر، فسألت عائشة رسی اللہ تعالیٰ علیہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن عذاب القبر فقال: ”نعم، عذاب القبر حق“، (مشکوٰۃ المصابیح، ص ۲۵، باب ثبات عذاب القبر، قدیمی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ”و أما من خفت موازیہ فامہ ہاویہ، و ما أدرك ماہیہ، نار حامية“، (سورة القارعة ۸، ۹، ۱۰، ۱۱)

”قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن المثلث من امتی من یأتی یوم القیامہ بصلوة و صیام و زکوٰۃ بانی قد ستم ہدا و قدش ہدا، و اکل مال ہدا، و سئک دہ ہدا، و صرب ہدا، فبعطی ہدا من حسنتہ، و ہدا من حسنتہ، فإن فیت حسنتہ قل أن یقصی ما علیہ أحد من خطایا ہم فطرحت علیہ، ثم صرح فی ندر“ (شرح الفقہ الاکبر، ص ۱۵۹، لأنی مصور المانریدی، قطر)

مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الکفار و علامات النفاق ۱۶۱، قدیمی

”عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”بأنيہ مسكان في حسابه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الاسلام، فيقولان: ما هذا الذي نعت فيكم؟ فيقول: هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فيقولان له: ما يدريك؟ فيقول: قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقته، فذلك قوله: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي﴾ الخ (مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۷) (۱)۔

روایت سے معلوم ہوا کہ مسلمان بندہ منکر نکیر کے سوالوں کا جواب ٹھیک ٹھیک دیدے گا لیکن کافر منفق جواب نہیں دے سکیں گے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ مسلمان دو قسم کے ہیں: فاسق و فاجر، متقی و پرہیزگار۔ عذاب قبر کے متعلق جو بھی روایت ہے اس میں مطلق مسلمان کا لفظ ہے اور اس کا جواب ہے، کہیں بھی اس کی توضیح نہیں ہے کہ فاسق مسلمان کا جواب کیا ہوگا؟ اگر فاسق مسلمان کا جواب بھی وہی ہے جو روایت میں مذکور ہے تو اس کا انجام اچھا ہونا چاہئے، قبر وسیع اور جنت کا ایک ٹکڑا ہونا چاہئے، لیکن روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ فاسق مسلمان عذاب قبر میں گرفتار ہوتا ہے، خود حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق روایت ہے کہ ان کی موت پر عرش باری ہل گیا تھا، ان کے جنازے کی نماز میں ستر ہزار فرشتے شریک تھے، لیکن ان پر قبر تنگ ہو گئی تھی، فراخی قبر کے لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اصحاب نبی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے دعاء واستغفار کی۔ (مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۶) (۲)۔

”وفی رواية عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”(یثبت اللہ الذین امنوا بالقور ثبت)“، سزلت فی عذاب القبر، یقال له: من ربک؟ فیقول: ربي الله و سبي محمد“. متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۴) (۳)۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب إثبات عذاب القور: ۲۵/۱، قدیمی)

(۲) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”هذا الذي تحرك له العرش، وفتح له أبواب السماء، وشهده سبعون ألفاً من الملائكة، لقد صم صمة، ثم فرح عه“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب إثبات عذاب القبر، ص: ۲۶، قدیمی)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب إثبات عذاب القبر، ص: ۲۳، قدیمی)

اثواب رسائی سے (۱) یا محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کا مذہب میرا ختم ہو جائے گا (۲) اور کافر پر کفر کی وجہ سے جو مذہب ہو گا وہ انہی ہو گا

”ہے کہیں نہ کہیں کافر، وعدہ نہ ہو کہ میں قبر میں ہوں نہ قیامت، وہیں کہیں عذاب، کہیں نہ عذاب نہ ہو نہ عذاب نہ ہو نہ جمع عذاب نہ ہو نہ جمع عذاب نہ ہو“ (شرح فقہ کبر، ص ۱۲۳) (۳)۔

”مؤمن مطیع ہے تو اس کو عذاب نہیں ہو گا نہ ف نہ غم نہ ہو گا

”مؤمن مصعباً لا یكون له عذاب القبر، ویكون له ضعطة، فیجد هول دلت“۔ (شرح فقہ کبر، ص ۱۲۳) (۴)۔

یہ کلمہ ہر مسلمان مطیع و فاسق کو ہو گا کہ وہ عذاب دائمی سے محفوظ ہو جائے گا، پھر مؤمن پر انعامات فوراً ہی شروع ہو جائیں گے اور عاصی و پجھدری گئے۔

یہ بات صحیح ہے کہ قبر میں سوال اعمال سے نہیں ہو گا لیکن اعمال سیدہ یکمہ معدوم نہیں کر دیئے جائیں گے ہمدان کی سزا روایت میں صراحتاً موجود ہے (۵)، عقیدہ صحیح ہونے کے باوجود معاصی کی وجہ سے مطیع و عاصی

= یحفظ عہ عذابہ“۔ (شرح العقیدۃ الطحاویۃ، ص: ۲۳۳، قدیمی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ”والذین جاءوا من بعدهم، یقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذین سبقونا بالإیمان“ (الحشر ۱۰) فأنسی اللہ سبحانه علیہم باستغفارهم للمؤمنین قبلہم، فدل علی استغفار الأحياء“۔ (کتاب الروح، المسألة السادسة عشرة: ۱۵۵، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ”بعد من بشاء ویعمر لمن یشاء، واللہ علی کل شیء قدير“ (المائدة ۴۰)

(۳) (شرح الفقہ الاکبر للملا علی القاری، ص ۱۰۱، ۱۰۲، قدیمی)

(۴) (شرح الفقہ الاکبر للملا علی القاری، ص ۱۰۲، قدیمی)

(۵) (راجع، ص: ۶۳۳، رقم الحاشیہ: ۲)

میں فرق ہوگا۔ کتاب الروح، مرقاة (۱)، شرح الصدور (۲) وغیرہ سے یہی تفصیل ظاہر ہوتی ہے اور اس سے روایات میں تعارض بھی نہیں رہتا۔

تنبیہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۵۵ھ میں ہوئی ان کے جنازے میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شریک نہیں تھے، آپ نے جو واقعہ نقل کیا ہے وہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے، جیسا کہ مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۶ میں ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ۔



(۱) ”عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: یأتیہ ملک ان ویفسح لہ فیہا مد بصرہ وقیل فی التوفیق بین ہذا و بین قولہ: سبعون ذراعاً فی سبعین ان یکون بحسب اختلاف أحوال الأشخاص فی الأعمال والدرجات“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۳۵۰، ۳۵۲، کتاب الإیمان، باب إثبات عذاب القبر، الفصل الثانی، رقم الحدیث: ۱۳۱، رشیدیہ)

(۲) ”أخرج ابن أبی الدنیا عن محمد الیتمی قال: کان یقال: ضمۃ القبر، إنما أصلها أہا أمہم، ومنها خلقوا، فعابوا علی الغیۃ الطویلۃ، فلما ردّ إلیہا أولادها صمتہم ضم الوالدۃ عاب علیہا ولدہا، ثم قدم علیہا، فمن کان للہ مطیعاً ضمّته برأۃ ورفق، ومن کان عاصياً ضمّته بعنف، سحطاً علیہ لربہا“ (شرح الصدور فی أحوال الموتی والقبور، ص: ۱۱۵، باب صمۃ القبر لكل أحد، رقم الحدیث: ۲۴، دارالمعرفۃ، بیروت)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، باب إثبات عذاب القبر: ۲۶، قدیمی)

ما يتعلق بالجزاء والعقوبة (سزا و جزا کا بیان)

نفخ صور کتنی مرتبہ ہے؟

سوال [۳۴۸]: ایک سوال کے جواب میں تفسیر ابن کثیر، ص ۶۳ سے آپ نقل فرماتے ہیں کہ ”نفخ صور تین مرتبہ ہوگا“ (انتہی) (۱) حالانکہ شاہ عبدالقادر رحمہ اللہ تعالیٰ موضح القرآن میں آیت: ﴿فَصُوقُ مِسْمَاتٍ﴾ کے حاشیہ پر تحریر فرماتے ہیں کہ ”نفخ صور ایک بار ہے سارے عالم کے فنا کا، دوسرا ہے زندہ ہونے کا، تیسرا ہے بیہوشی کا بعد حشر کے، چوتھا خبردار ہونے کا۔ اس کے بعد اللہ کے سامنے ہو جائیں گے“ (انتہی) (۲) مگر نظر ثانی فرما کر تصحیح فرما دیجئے، میری سمجھ ناقص میں یہ آتا ہے کہ ”فصعق“ کے معنی بے ہوشی کے لئے ہیں، اگر مرنے کے ہیں جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں ”پس بمیردھر کہ در آسمانها“۔ فتح الرحمن) تو چار کا عدد پورا نہیں ہوتا، آپ یہ بھی ارشاد فرمادیں کہ تفسیر ابن کثیر میں تین مرتبہ لکھا ہے تو اول کب ہوگا، دوم کب، سوم کب؟ اس کو بھی نقل فرما دیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تفسیر ابن کثیر ۳/۳۷۷ سورہ نمل: ﴿يَوْمَ يَمْضَح فِي الصُّورِ، فَضَرْعٌ مِّنَ السَّمَوَاتِ﴾
الایۃ کے ذیل میں نفخ صور کی آیات کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے:

”وقوله: (يوم ينفخ في الصور) فهذه نفحة الفزع، ثم بعد ذلك نفحة الصعق و هو الموت، ثم بعد ذلك نفحة القيام لرب العالمين و هو الشور من انقور بجميع الخلائق اهـ“ (۳)۔

(۱) (تفسیر ابن کثیر، (یسین: ۵۱): ۷۵۸/۳، مکتبہ دار الفیحاء، بیروت)

(۲) (تفسیر موضح القرآن (الزمر: ۶۸): ص: ۷۷۱، تاج کمپنی قرآن منزل لاہور)

(۳) (تفسیر ابن کثیر، (النمل: ۸۷): ۵۰۲/۳، مکتبہ دار الفیحاء)

سورہ یسین کے ذیل میں ہے: ﴿وَنفخ في الصور﴾ ہمدہ ہی نفخہ ششہ وہی نفخہ سعت و سورہ نساء میں لأحدث والصور ہمدہ: ۴/۳۰ (۱)۔

سورہ زمر کے ذیل میں ہے:

﴿وَنفخ في الصور﴾ ہمدہ النفخہ ہی اشایہ، وہی نفخہ لصعق، وہی سنی یموت بہ لأحد، من أهل السموات والأرض إلا من شاء الله (إلى قوله) يحيى، أول من يحيى إسماعيل، ويأمره أن ينفخ في صور أخرى، وہی النفخہ الثالثة نفخة البعث (۲)۔ نفخہ رابعہ کا اس تفسیر میں کہیں بھی ذکر نہیں۔

امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ سے تفسیر کبیر: ۱۹۱/۴ میں سورہ زمر ”فرع“ اور ”صعق“ کے متعلق دو قول نقل کئے ہیں: ایک قول پر نفخ صور صرف دو مرتبہ ثابت ہوتا ہے، ایک قول پر تین مرتبہ:

”وختفوا في الصعقة، منهم من قال: إنها غير الموت بدليل قوله تعالى في موسى عليه السلام: ﴿وَأَخْرَجَ مُوسَى صَعْقًا﴾ مع أنه لم يموت، فهذا هو الصبح الذي يورث الفرع الشديد، وعلى هذا التقدير فالمراد من نفخة الصعقة ومن ينفخ الفرع واحد، وهو المذكور في سورة النمل في قوله: ﴿وَيَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ، فَفَزِعَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ﴾ وعلى هذا القول فننفخ صور ليس إلا مرتين، والقول الثاني أن الصعقة عبارة عن الموت، والقائلون بهذا يقولون قدوا: إنهم يموتون من الفرع وشدّة الصوت، وعلى هذا التقدير فأنفخة تحصل ثلاث مرات أولها نفخة الفرع وهي المذكور في سورة النمل، والثانية نفخة الصعق، والثالثة نفخة القيام، وهما المذكورتان في هذه السورة اھـ“ (۳)۔

سورہ نمل اور سورہ یسین میں دو مرتبہ سے زیادہ کا ذکر امام رازی نے بھی نہیں کیا، قاضی ثناء اللہ پانی پتی

(۱) (تفسیر ابن کثیر، (یس: ۵۱): ۴/۵۸، مکتبہ دار الفیحاء)

(۲) (تفسیر ابن کثیر، (الرمر: ۶۸): ۴/۸۲، مکتبہ دار الفیحاء)

(۳) (التفسیر الکبیر، (الزمر: ۷۰): ۴/۱۸، مکتبہ الإعلام الإسلامی)

رحمہ اللہ تعالیٰ نے تذکرۃ المعاد، ص ۱۰ (۱) میں ایک قول کی بنا پر دو مرتبہ اور ایک قول کی بنا پر تین مرتبہ نفخ تحریر فرمایا ہے۔ چوتھی مرتبہ کا ذکر نہیں فرمایا۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے أسعة السمعات، ص ۲۹۰ میں صرف دو مرتبہ ذکر کیا ہے (۲)، اسی طرح امام غزالی نے احیاء العلوم، ۴، ۳۳۵، میں (۳)، شیخ عبد الوہاب شعرانی نے لبہ قیت والحواهر: ۱، ۲، ۱۵۱ (۴) اور مختصر تذکرہ قرطبی، ص: ۲۰ (۵) میں دو ہی مرتبہ کا ذکر کیا ہے۔ یہاں موضع القرآن بغیر حاشیہ کے ہے۔ خود موضع القرآن میں بھی چار مرتبہ کا ذکر نہیں (۶)۔ تفسیر ابن جریر ۱۹/۲۴، میں حدیث مرفوع ہے: "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ينفخ في الصور ثلاث نفحات: الأولى: نفحة لفرع، ونشابة: نفحة الصعق، ونشابة: نفحة القيام لرب العالمين" (۱۳)۔ اکبر حاشیہ مدرک: ۱۱۷، میں چار مرتبہ نفخہ صور کے متعلق لکھا ہے: "ولم يسقنه النفحات"، پانچ مرتبہ کا قول بھی لکھ کر تردید کی ہے۔ فقط واللہ سبحی نہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (تذکرۃ المعاد، باب دوم در احوال رور بعث و نشور کہ پنجاه ہزار سالہ باشد تا دخول حنت و نار: ۱۰، ۱۱، مطبع نول کشپور)

(۲) (أسعة السمعات، باب النفخ في الصور ۴، ۳۶۱، مکتبہ نوریہ رصوبہ سکھر)

(۳) "والراحفة هي النفحة الأولى، والرافدة هي النفحة الثانية". (احیاء العلوم، کتاب ذکر الموت و ما بعده، صفة أرض المحشر و أهله: ۶۰۷/۴، حقانیہ پشاور)

(۴) "ويسفخ إسراييل في الصور مرتين الأولى: نفحة الصعق، والثانية: نفحة الإحياء، تسمى إحداهما المراجعة، والأخرى الرافدة". (اليواقيت والحواهر، المبحث السادس والستون في وجوب اعتقاد أن الله تعالى يعيدنا كما بدأنا أول مرة..... الخ: ۱۵۱/۲، عباس بن عبد السلام مصر)

(۵) (التذكرة للقرطبي، باب ذكر النفخ الثاني للبعث في الصور، ص: ۲۰۰، ۲۰۱، أسامة الإسلامية)

(۶) موضع القرآن کے حاشیہ میں چوتھی مرتبہ نفخ کا ذکر بھی موجود ہے دیکھئے (تفسیر موضع القرآن ص: ۱۷۷ (سورة الزمر: ۶۸) تاج کمپی لاہور)

(۷) (تفسیر ابن جریر الطبری، (الزمر: ۶۸): ۲۳/۲۰، دار المعرفة)

کیا چودہویں صدی کے بعد قیامت ہے؟

سوال [۳۴۹]: ۱۳۷۳ھ کی پوری صدی ہونے کے بعد ۱۴۰۰ھ لکھا جائے گا یا نہیں؟ اور پندرہویں صدی بھی تحریر میں آئے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اب ۱۳۷۳ھ نہیں بلکہ ۱۳۹۳ھ ہے، جب سات سال میں ۱۴۰۰ھ ہو جائے تو ۱۴۰۰ھ لکھ جائے گا، یہاں تک کہ ۱۵۰۰ھ تک پہنچنے پر ۱۵۰۰ھ لکھا جائے گا، قیامت آنے کی جو علامت بتائی گئی ہیں ان میں سے ابھی باقی ہیں، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ پندرہویں صدی بھی پوری ہو جائے گی، صحیح عمم اللہ کو ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۹۳ھ۔

زندوں کے رونے سے میت کو اذیت

سوال [۳۵۵]: مرنے والوں کو رونے سے کیا کیا اذیتیں ہوتی ہیں؟

وحید الدین عبدالغنی، شہر فتح پور، ۲۱/ربیع الاول/۶۴ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً :

جس حدیث میں یہ ہے کہ اہل میت کے رونے سے میت کو عذاب ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مرنے والے نے نوحہ کی وصیت کی ہو یا نوحہ کرنے سے رضا مند ہو یا اپنے گھر والوں کا حال معلوم تھا کہ وہ نوحہ

(۱) جتنا چاہیے کہ علامات قیامت کی دو قسمیں ہیں۔ علامات صغریٰ اور علامات کبریٰ، علامہ قرطبی نے ان علامات کو ذکر کیا ہے

”قال العلماء رحمهم الله تعالى: والحكمة في تقديم الأشرار ودلالة الناس عليها تنبيه الناس من رقتهم وحثهم على الاحتياط لأنفسهم بالتوبة والإجابة، وتلك الأشرار علامة لانتهاء الدنيا وانقضاءها، فمنها خروج الدجال ونزول عيسى، وقتله الدجال ومنها خروج يأحوج ومأحوج ودابة الأرض ومنها طلوع الشمس من مغربها هذه هي الآيات العظام على ما يأتي بيانه، وأما ما ينقدم من هذه قبص العلم وعلة الجهل، واستيلاء أهله وكثرة الحرح فإبها أسباب حادثة الح“ (التدكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة، ص: ۷۰۹ ط: مكتبة أسامة الإسلامية مصر)

کریں گے اور پھر ان کو منع نہیں کیا وغیرہ۔ غرض اس طرح ساء نے اس کا مطلب بیان کیا ہے، قلب کا غمگین ہونا اور آنکھ سے آنسو جاری ہونا شرماً ممنوع نہیں بلکہ جائز ہے (۱) اس سے میت کو بھی عذاب نہیں دوتا۔

”إن الميت يعذب ببكاء الحي، فاختلف العلماء في ذلك على مذاهب: أحدها أنه عني صاهره مصقاً، وهو رأي عمر بن الخطاب وابنه رضي الله تعالى عنهما. الثاني: لا مطلقاً. ثالث: أن البكاء للحال: أي أنه يعدب حال بكائهم عليه، والتعذيب بما به من ذنب لا بسبب البكاء. الرابع: أنه خاص بالكافر، والقولان عن عائشة رضي الله تعالى عنها. الخامس: أنه خاص بمن كان اسوح من سنته وصريفته، وعليه الحارثي. السادس: أنه فيمن أوصى به كما قال القائل: به

إذ امت فأنعيني بما أنا أهله وشقي على الحبيب يا ابنة معبد

السابع: أنه فيمن لم يوصَ تركه، فتكون الوصية بذلك واجبة إذا علم أن من شأن أهله أن يفعلوا ذلك. الثامن: أن التعذيب بالصفات التي يكون بها عليه، وهي مذمومة شرعاً كما كن أهل الحاهلية يقولون: يا مرمل انتسوان! يا ميتم الأولاد! يا محرب الدور. التاسع: أن لمراد بالتعذيب توبيخ الملائكة له بما يندبه به أهله لحديث الترمذي والحاكم وابن ماجة مرفوعاً: ”مامس ميت يموت فتقوم بادبته تقول: واجللاه! واسنداه! أو شه ذلك من القول،

(۱) ”عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال: أخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف، فانطلق به إلى ابنة إبراهيم، فوجده وجود بنفسه، فأخذه السى صلى الله تعالى عليه وسلم، فوضعه في حجره فبكى، فقال له عبد الرحمن: أتبكي أولم تكن نهيت عن البكاء؟ قال: ”لا، ولكن نهيت عن صوتين أحمرين فاجرين، صوت عند مصيبة، وحمش وجوه، وشق حيوب، وربة الشيطان“. (جامع الترمذي، أبواب الحناظر، باب ماجاء في الرخصة في البكاء على الميت: ۱۹۶، سعيد)

”قال ميرك. طن سعد أن جميع أنواع البكاء حرام وأنه عليه الصلوة والسلام نسي، فأعلمه عليه الصلوة والسلام أن مجرد الكاء ودمع العين ليس بحرام ولا مكروه، بل هو رحمة وفصيلة، وإسما المحرم النوح والدب وشق الجيوب وضرب الخدود.“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الحناظر، باب البكاء على الميت: ۲۰۵/۴، رشيدية)

معصوم کو سکرات کی تکلیف

سوال [۳۵۱]: بچوں کو جو سکرات کی تکلیف ہوتی ہے کس وجہ سے؟ حالانکہ وہ معصوم ہوتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو جو تکلیف ہوتی ہے وہ کس وجہ سے حالانکہ وہ بھی معصوم ہیں؟ عوام میں یہ مشہور ہے کہ جس کو سکرات کی تکلیف زیادہ ہوتی ہے وہ بہت گنہگار ہوتا ہے اور جس کی روح آسانی سے نکل جاتی ہے اس کے ذمہ گناہ نہیں ہوتے، مگر یہ خیال کھینچ نہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں پہلے موت کی آسانی پر بہت رشتہ کیا کرتی تھی، لیکن جب سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شہادت تکلیف دیکھا پھر رشتہ نہیں کیا

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما أعط أحدني موت بعد مدني ربي
من شدة موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم" "رواه الترمذي وسأني هـ" مشکوٰۃ
شريف، ص ۱۳۶ (۱)۔

= کھروں و ویران کرنے والے۔ ۹۔ مذاب سے مراد گھروالوں کے رونے کی وجہ سے مدغمہ کا زجر و توبخ کرنا ہے۔
ترمذی، ابن ماجہ کی مرفوع احادیث کی وجہ سے کہ "کوئی آدمی نہیں مہتا کہ اس پر رونے والی کھڑی ہو کر کہتی ہے، "حسبہ
الله" یا اس نے اور غلط گھراؤ فشتے میں پر مقرر زوجات ہیں وہ بہت ہیں لعنت مدت آرت ہو یا تو ایسا ہی تھا جیسے
تجھے یہ بیان گمراہی ہے"۔ اس سے مراد گھروالوں کے رونے سے میت کا تکلیف پانا ہے۔

طہانی اور ابن ابی شیبہ کی صفیہ بنت مخزوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حدیث کی وجہ سے کہ انھوں نے رسول اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اپنے بیٹے کا ذکر کیا جس کا نقس ہو گیا تھا، رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
"کیا تم میں کوئی اس بات سے عاجز ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے ساتھی کے ساتھ دنیا میں اتنے طریقے سے زندگی گزارے
اور جب اس کا نقس ہو جائے تو اس پر وہ "إنا لله وإنا إليه راجعون" پڑھے، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے! بے شک تم سے کوئی جب روتا ہے اور اپنے ساتھی (کی موت) پر سو بہاتا ہے (تو اس میت کو
تکلیف ہوتی ہے) خدا کے بند اپنے مردوں کو تکلیف مت پہنچا کر"۔ اس قول کو ابن جریر کے ساتھ ائمہ میں سے ایک بڑی
جماعت نے بھی اختیار کیا ہے جن میں ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں۔

(۱) (مشکوٰۃ لمصباح، کتاب الحنائن، باب عیادة المریض و ثواب المریض ۱۳۶، قدیمی =

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ما رأيت أحداً يوحى إليه شيء من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ متفق عليه“ (۱)۔

”وعنها قالت: ما رأيت من صلى الله تعالى عليه وسلم من حافسي ولا فاسي، ولا كره شدة الموت لأحد أبداً بعد أن صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ رواه البخاري“ (مسند) سرف، باب عبادة المريض، ص: ۱۳۴ (۲)۔ فقط والتدبير في تعذيبهم۔

حرره عبد محمود غفر له۔

غیر مسلم و سکران کے وقت سے ہی عذاب ہونے کی دلیل

سوان [۳۵۲]: غیر اقوام و بحالت سکران سے ہی عذاب شروع ہونے کے متعلق حدیث شریف میں دلیل ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

عبدہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث شریف مرفوعہ میں ہے جس کو مشکوٰۃ شریف، ص ۱۳۹، پر نقل کیا ہے ”الکافر إذا حضر، بشر بعذاب الله و عقوبته، فليس شيء، كرهه فيه مما أمده، فكرهه الله و كره الله لقاءه“۔ متفق عليه“ (۳) یہ مستقل عذاب ہے۔ فقط والتداعلم۔
حرره عبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۹۱ھ۔

= (و جامع الترمذی ۱۰/۱۹۲، أبواب الحائز، باب ما جاء في التشديد عند الموت، سعيد)

(۱) (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الحائز، باب عبادة المريض و ثواب المرض، ۱۳۴، قديمی)

(و صحيح البخاری ۲/۸۴۳، كتاب المرضی، باب شدة المرض، قديمی)

(وسن ابن ماجه، ص: ۱۱۷، أبواب ما جاء في الحائز، باب في النهي عن كسر عظام الميت، مير محمد)

(۲) (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الحائز، باب عبادة المريض و ثواب المرض: ۱۳۲/۱، قديمی)

وسن نسائي ۱/۲۵۹، كتاب الحائز، باب شدة الموت، قديمی)

(۳) (مشکوٰۃ المصابيح، باب تسمى الموت و ذكره ۱۳۹، قديمی)

(و صحيح البخاری، باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ۲/۹۶۳، قديمی)

فواحش کی وجہ سے عذاب کیوں نازل نہیں ہوتا؟

سوال [۳۵۳]: آج کل ایسا ہو رہا ہے کہ باپ اپنی بیٹی سے زنا کر رہا ہے اور بھائی اپنی بہن سے زنا کر رہا ہے اور سوتیلہ بیٹا اپنی سوتیلی ماں کے ساتھ زنا کر رہا ہے، ایسی صورت میں خدا تعالیٰ ایسے لوگوں کو سخت سے سخت سزا دیتا ہے کہ دوسرے لوگ ان کو دیکھ کر عبرت حاصل کریں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سزا کے لئے اصلۃً وارثت کو تجویز فرمایا گیا ہے دنیا عمل کے لئے ہے (۱)، لہذا عمل بد کے کچھ اثرات دنیا میں بھی مرتب ہوتے ہیں، کبھی اعمالِ صالحہ کی برکت سے وہ اثرات کم بھی ہو جاتے ہیں اور جہاں بھی یہ جاری ہے وہاں اس کے اثرات بھی ہیں۔

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی ہے کہ ”اس امت پر کوئی ایسا دشمن مسط نہ ہو جو اس کو بدکار کر ڈالے اور یہ دعا قبول ہوئی ہے“ (۲)، بدکار ہونے سے پہلے پہلے توبہ کا بھی موقع ہے (۳) اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ باپ اگر بد عمل ہو تو اس کی اس سے کوئی صالح اولاد پیدا ہو جائے جو کہ دین کی خدمت کرے، بدکار ہونے کے بعد یہ موقع ختم ہو جائے گی، اس کی بھی مہلت دی جاتی ہے۔

= ”ان الکافر إذا بشر بعداب الله وسخطه، كره لقاء الله و كره لقاءه“ (الصحيح لمسلم،

كتاب الذكر والدعاء، باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه الح: ۳۴۳/۲، قدیمی)

(۱) ”الدنيا مزرعة الآخرة“، (اتحاف السادة المتقين: ۵۳۹/۸، بیروت)

(و كشف الحفاء للعجلونی: ۴۹۵/۱، دار التراث)

(۲) ”عن حدیث بن الأثرث قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ”وإني سألت الله فيها ثلاثاً،

فأعطاني ثنتين ومعهي واحدة سألته أن لا يهلك أمتي بسنة فأعطانيها، وسألته أن لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها، وسألته أن لا يدين بعضهم بأحد فمعيها“ رواه الترمذي والسنائي

(مشكوة المصابيح، باب فضائل سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه ۵۱۳/۲، قدیمی)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى وسلم: ”إن الله يقبل توبة

العبد ما لم يفرغ“ رواه الترمذي واس ماحه“ (مشكوة المصابيح، كتاب الدعوات، باب الاستغفار

والتوبة: ۲۰۴/۱، قدیمی)

تنبیہ : بغیر ثبوت شرعی کے کسی کوزانی کہنا حرام اور کبیرہ گناہ ہے، قرآن پاک نے ایسے شخص کی سزا
 ۸۰ کوڑے مقرر کی ہے اور ہمیشہ کے لئے اس کی گواہی کو مردود قرار دیدیا ہے (۱) اس لئے ہرگز ایسی بات نہ
 کہی جائے، جس طرح زنا کرنا جرم ہے، کسی کوزانی کہنا بھی حرام ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۹۰ھ۔

بجواب صحیح: بندہ نفعہ الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۹۰ھ۔

مسجد کو شہید کرنے پر سزا فوراً کیوں نہیں دی جاتی؟

سوال [۳۵۴]: غیر قوم کو اللہ تعالیٰ ولی اللہ کی درگاہوں کو شہید کرنے پر فوراً سزا دیتا ہے، لیکن اس کے
 گھروں کو یعنی مسجد کو شہید کرنے پر ان لوگوں کو فوراً سزا کیوں نہیں دیتا؟
الجواب حامداً ومصلیاً :

قرآن شریف و حدیث شریف سے کہاں ثابت ہے کہ ولی اللہ کی درگاہ کو شہید کرنے پر فوراً سزا دیتا
 ہے، ۱۹۴۷ء سے اب تک مشرقی پنجاب میں کتنے اولیاء کی درگاہیں شہید کر دی گئیں، اور بھی جگہ جگہ یہ ہو رہے مگر
 فوراً سزا نہیں دی گئی ہے، یہ بھی اللہ تعالیٰ کی حکمت ہے اور جہاں فوراً سزا دی گئی ہے وہ بھی اللہ تعالیٰ کی حکمت ہے،
 مسجد کے شہید کرنے پر فوراً سزا نہیں دی گئی ہے وہ بھی اللہ تعالیٰ کی حکمت ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۹۱ھ۔

سب سے پہلے کس کا حساب ہوگا؟

سوال [۳۵۵]: میدان حشر میں حساب پہلے کس کا ہوگا؟ آیا انسان کا یا جنات کا؟ پھر ان میں سے
 کون سے انسان کا پہلے حساب ہوگا یا کون سے جنات کا؟ آیا نبیوں میں سے کس نبی کا ہوگا؟ اوسیدہ یا عموں یا

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا بأربعة شہداء﴾، فاجددوہم ثمانین حلفة، ولا

تقبلوا لہم شہادة أبداً، وأولئک ہم الماسقون ﴿﴾ (النور: ۴)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ﴿إن ربک فعال لما یرید﴾ (ہود: ۱۰۷)

وقال اللہ تعالیٰ ﴿یسستدرجہم من حیث لا یعلمون﴾، وأملی لہم إن کیدی متین ﴿﴾ (سورة

الأعراف: ۱۸۲، ۱۸۳)

شہیدوں کا یا مجرموں کا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کسی کتاب میں دیکنا یا نہیں، اس پر نہ مدار نجات ہے، نہ کسی مسئلہ فقہیہ عملیہ کا ترتیب ہے، اس لئے اس کی تفتیش کی ضرورت نہیں سمجھی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۹۵ھ۔

رمضان میں مرنے والے سے حساب

سوال [۳۵۶]: اگر کوئی شخص رمضان شریف میں مرجائے تو اس سے حساب ہوگا یا نہیں؟ اگر ہوگا تو پورے حساب ہوگا بعد رمضان یا بعد رمضان کچھ تخفیف کے ساتھ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امید ہے کہ بالکل حساب نہیں ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۸۵ھ۔

(۱) قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن تَبَدَّلَ لَكُمْ تَشَوْكُمْ﴾ (المائدة ۱۰)

”المعنى لا تسألوا عن أشياء عفا الله عنها ولم يكلف بها“ (التفسيرات الأحمديه، ص ۳۸۰)

”عن المغيرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إن الله حرره عنيكم عقوق الأمهات، ومعا وهات وواد السات، وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإصاعة المال“ (صحيح البخارى، كتاب الأدب، باب عقوق الوالدين من الكائن: ۸۸۳/۲، قديمي)

(۲) ”عن اس مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وفق موته عند انقضاء رمضان دخل الجنة“

”عن حذيفة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من قال: لا إله إلا الله استغاء وحده الله حتم له بها، دخل الجنة، ومن صام يوماً استغاء وحده الله حتم له ربه، دخل الجنة“ (شرح الصدور للعلامة السيوطي، ص: ۳۰۶، باب أحسن أوقات للموت، دار المعرفة بيروت)

”قال أهل السنة والجماعة عذاب القرح حق، وموالم مسكر وكبير وصعطة القرح حق، لكن

حشر میں والد کے نام سے پکارا جائے گا یا والدہ کے؟

سوال [۳۵]: کیا قبر یا حشر میں میت کو باپ کے نام سے پکارا جائے گا؟ سنن ابوداؤد شریف میں ایک حدیث ہے جو حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”اپنے نام اچھے رکھو کیونکہ حشر میں اپنے باپ داداؤں کے نام سے پکارے جاؤ گے“ (۱)۔ حدیث وقرآن پاک سے ثبوت دیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

حشر میں ماں کی طرف منسوب کر کے پکارے جانے کے متعلق کوئی قوی حدیث میری نظر سے نہیں گزری، البتہ بذیل الجہود شرح ابوداؤد، ۵/۲۶۷ میں نقل کیا ہے:

”فدح۔ فی بعض الروایات أنه يدعى الناس يوم القيامة بأسماء أمهاتهم، فتبين بحكمة فيه سر حال أولادهم لا يلتصقوا، وقيل: ذلك ليرعدة حال عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام، وقيل: غير ذلك، فمن ثبت هذه الرواية حمل الآباء على تعبيل كمال في لأبوين، أو بحمل أنهم يدعون لأبائهم وأخري لأمهات، أو بعض الآباء، وبعض الأمهات“ (۲)۔ فقط والله اعلم۔

حرره لعبد محمود غفر له، درالعموم ويوبند، ۵/۸۹ھ۔

= كان كافراً فعذابه يدوم إلى يوم القيامة، ويرفع عنه يوم الجمعة وشهر رمضان“ (رد المحتار: ۱/۶۵۲، سعد)

و كذا في شرح الملا عني القاري على الفقه الأكبر، ص ۱۰۱، بحث عذاب القبر، قديمي)

(۱) ”عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم، فأحسنوا أسماءكم“ (أبوداؤد، أول كتاب الأدب، باب في تغيير الأسماء: ۳۲۸/۲، حقانيه، ملتان)

(۲) (بذل المحمود، كتاب الأدب، باب في تعيير الأسماء: ۲۶۷/۵، معهد الخليل)

”اور جسے روایات آمدہ کہ وہ زقیمت میں مرا جائے گا، ان خوانندہ گنتہ اند کہ حکمت و رین آن ست کہ تا اول، زناش مند، رسول شہد، و نبیت رحمت صلی اللہ علیہ وسلم پر تدار“ (اشعة اللمعات، کتاب الآداب، ص

کیا سب شاعر دوزخ میں جائیں گے؟

سوال [۳۵۸]: دوران گفتگو ایک صاحب نے کہا کہ اکثر شاعر جو غلط گوئی کرتے ہیں دوزخ میں جائیں گے، اس پر حکیم شکیل صاحب نے برجستہ فرمایا کہ اگر اکثر شاعر دوزخ میں جائیں گے تو حضرت علی و حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی دوزخ میں جائیں گے کیونکہ وہ بھی شاعر تھے، علمائے دین کی اس میں کیا رائے ہے اور اس شخص پر کفر عائد ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شعر تو کلام موزون پر صحیح ہو تو صحیح ہے، غلط ہو تو غلط ہے (۱)، محض وزن کی وجہ سے اس پر جنت، دوزخ

= باب الاسامی: ۵۰/۴، مکتبہ نوریہ سکپر)

”وَأَنَّ السَّاسَ يَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَمْهَاتِهِمْ، وَأَنَّ الْحِكْمَةَ فِي الدُّعَاءِ بَهْشِ دُونَ الْآبَاءِ رِعَايَةَ حَقِّ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَشَرَفِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ، وَلَا يَفْضَحُ أَوْلَادُ الرِّثَاءِ، وَلَيْتَ شَعْرَى أَيُّهُمَا أَبْدَعَ أَصْحَابَةَ تَمْسِيرِهِ أَمْ بِهَا حِكْمَةُ انْتِهَى، وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ“، (روح المعاني، (الاسراء: ۷۱): ۱۵/۱۲۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في الجامع أحكام القرآن للقرطبي، (الاسراء: ۷۱): ۱۰/۱۹۳، دار الكتب العلمية)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ذكر عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشعر، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”هو كلام فحش حسن، وقيحه قبيح“ رواه الدار قسني“ (مشكوة المصابيح، كتاب الأدب، باب البيان والشعر، الفصل الثالث، قديمي)

”والعرض أنه صلى الله عليه وسلم استحسّن شعر أمية واستزاد من إيشاده لما فيه من الإقرار بوحداية الله تعالى والبعث، وهذا يؤيد قول من قال من أرباب الحال: انظر إلى ما قال، ولا تنظر إلى من قال وفيه استحباب إيشاد لشعر المحمود المشتمل على الحكمة“ (المرفقة، المصدر المتقدم ۵۲۰/۸، رشيدية)

”وقل في تبيين المحارم: و اعلم أن ما كان حراماً من الشعر ما فيه فحش، أو هو محرم، أو كذب على الله تعالى، أو رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم أو على الصحابة أو تركية الفس أو الكذب، أو التمدح المدمود، أو القدح في الأنساب، و كذا ما فيه وصف أمرد أو امرأة بعينها إذا كانا حيين“ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، قبل فصل في اللبس: ۳۵۰/۶، سعيد)

وفي السورل قراءة شعر الأدب إذا كان فيه ذكر الفسق والحمر والغلام يكره والاعتماد في الغلام على ما ذكر في لمرارة كذا في المحيط قيل إن معنى الكراهة في الشعر أن يشتعل الإنسان -

کا حکم مرتب نہیں ہوتا۔ جو شخص عقائد حقہ کے خلاف بات کہے، دین کا اور اہل دین کا مذاق اڑائے، زمین و آسمان کے قلابے ملائے وہ مجرم ہے (۱) اور شعر بکثرت ایسے ہی ہوتے ہیں۔

جو لوگ دین کی تعلیم اور اخلاق کی ہدایات اور حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف علیہ اور اللہ پاک کی حمد و اشعار میں پیش کرے وہ مجرم نہیں (صحیحہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایسے ہی تھے) (۲) صحیحہ کرام رضی اللہ عنہم کو بیکل کے شعراء پر قیاس کرنا منطقی ہے۔ حکیم شکیل احمد صاحب کے سامنے یہ تفصیل پیش کر دی جائے، امید کہ وہ اپنی بات سے رجوع کر کے توبہ و استغفار کریں گے اور فتویٰ کی ضرورت نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۹۰ھ۔

کیا کلمہ پڑھ کر مرنے والے کو بد اعمالی کی سزا ہے؟

سوال [۳۵۹]: جس آدمی کا ختمہ ایمان پر ہو یعنی کلمہ پڑھ کر مر گیا ہو، آیا اس کو اس کی بد اعمالی کی سزا

= بہ، فی شعبہ ذلک عن قراءة القرآن والدكر، اما إذا لم يكن كذلك، فلا بأس به إذا كان من قصده أن يستعين به على علم التفسير والحديث، كذا في الطهيريّة " (الفتاویٰ العالمگیریّة، كتاب لکراهیة، باب السابع عشر فی الفء واللہو وسائر المعاصی والأمر بالمعروف ۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، رشیدیہ)

"ولو كان في الشعر حكم أو قصة لا يكره و كذا لو كان فيه ذكر امرأة غير معينة، و كذا لو كانت معينة و هي ميتة، ولو كانت حية يكره". (البحر الرائق، كتاب الکراهیة، فصل فی الاكل والشرب: ۲۳۶/۸، رشیدیہ)

() "فی شرح مسلم قالوا: المراد منه أن يكون الشعر غالباً عليه متولياً بحيث يشعله عن القرآن أو غيره من العلوم الشرعية، و ذكر الله تعالى، وهو مذموم من أي شعر كان وقال السيوطي قيل خاص بشعر هجى به النبي ﷺ لرواية شعر أھجيت به، قلت: الطاهر الإطلاق وهو يدحل فيه دحو لا أريب، ولعل وجه تخصيصه بالذكر تسميها على أنه أفحج أنواعه، أو شعاراً بأن الشعر مذموم، لأنه قد يؤدي إلى ذلك فإن هذا النوع من الشعر وما يلحق به من هجو مسلم أو افتراء مذموم" (مراقبة لمفتاح، كتاب الأدب، باب البيان والشعر، الفصل الأول ۸، ۵۴۶، مكتبة حقایقہ پشاور)

(۲) "والعرض أنه صلى الله تعالى عليه وسلم استحسن شعر أمية، واستراد من إيشاده، لما فيه من الإقرار بوحده الله تعالى والعت. وهد يؤيد قول من قال من أرباب الحال: أنظر إلى ما قبل ولا تنظر إلى من قال وفيه استحباب إنشاد الشعر المحصور المشتمل على الحكمة". (المراقبة المصدر المتقدم)

سے گی؟ یا بلا سزا اور بلا حساب و کتاب جنت میں داخل ہو جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بد اعمالی کی سزا کا وہ بھی مستحق ہے، حق تعالیٰ فضل فرمادے تو بے حساب جنت میں داخل کر دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۳ھ۔

نافرمانوں کا حشر

سوال [۳۶۰]: جو لوگ شریعت پر مطلقاً عمل نہیں کرتے ان کا کیا حشر ہوگا؟ بخشش ہوگی یا نہیں جب کہ روز بروز اس کی نافرمانی کرنے سے اس کا قلب سیاہ ہوتا جاتا ہے تو ایمان کیا باقی رہتا ہوگا؟ نیز جو لوگ علیٰ اعدان کبائر میں مبتلا ہوں اور دین کی باتوں کا مذاق بھی اڑاتے ہوں تو ان کا کیا حال ہوگا اور کبائر میں کھلے عام مبتلا ہوں مگر ان کو اس پر ندامت بھی ہو تو ان کا کیا حال ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سخت سزا کے مستحق ہونے کے باوجود حق تعالیٰ اپنے فضل سے معاف فرمادے تو کوئی مانع نہیں: ﴿يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ (۲) اور جس کو ندامت ہو جائے جو کہ توبہ کی اصل ہے تو یہ بھی سبب

(۱) "وَيَحُوزُ الْعِقَابَ عَلَى الصَّغِيرَةِ سِوَاءِ اجْتِنَابِ مَرْتَكِبِهَا الْكَبِيرَةِ أَمْ لَا لِدَحْوَلِهَا تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ وَالْعَفْوُ عَنِ الْكَبِيرَةِ الْخ". (شرح العقائد النسفی، ص ۸۶، ۸۷،

المطبع البوسفی)

(وكذا فی شرح الفقه الأكبر لملا علی القاری، ص: ۱۲۸، قدیمی)

"(وعذابه) أي إيلاؤه (حق كائن للكفار كلهم أجمعين، ولبعض المسلمين) أي عصاة

المسلمين. الح" (شرح فقه الأكبر ص: ۱۰۱، قدیمی)

قال الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (سورة

النساء: ۴۸، ۱۱۶)

(۲) (المائدة: ۱۸)

و قال تعالى ﴿إِنَّ تَعْدِيهِمْ فَإِنَّهُمْ كَإِيَّامِكِ الْعَذِيرِ الْحَكِيمِ﴾ (المائدة: ۱۱۸)

مغفرت ہے (۱)۔ ریس عند ریس۔ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: عہد محمود غفر۔ دار العلوم دیوبند۔

گناہ سے توبہ کافی ہے، تو سزا کیوں دی جاتی ہے؟

سوال [۳۶]۔ کیا توبہ کرنے سے گناہ بخش دیے جاتے ہیں اور اگر بخش دیے جاتے ہیں تو زمانہ سزا میں یعنی سزا پر راس کے زمانہ میں لوگوں کو سزائیں کیوں دی جاتی تھیں، کیا وہ لوگ توبہ نہیں کر سکتے تھے، اگر توبہ کر سکتے تھے اور بہت سے لوگوں نے توبہ نہیں بھی تو ان کو رجیم کیوں کرتے تھے؟ ”تبلیغ دین“ مترجم مولانا عارف صاحب نے لکھا ہے کہ جو شخص گناہ کرے اور اس کی شہادت بھی کرتا رہے تو حدیث میں آیا ہے کہ یہ گناہ کبھی معاف نہ ہوگا، ایسے گناہ کی صورت سے بھی معاف ہو سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصدیاً:

توبہ جب اپنی شرط کے مطابق ہوگی تو قبول ہوگی اور گناہ بخش دیے جائیں گے (۳) جن گناہوں پر

(۱) ”وفی شرح السنة روی عنه موقوفاً، قال: ”الده توبة، والثابت من الذنب كمن لا ذنب له“

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الدعوات، باب الاستغفار والتوبة: ۲۰۶/۱، قدیمی)

(۲) (طہ ۸۲)

ابتداءً دین کی باتوں کا مذاق اڑانے کے متعلق فقہاء کرام نے کفر کی صراحت کی ہے، لہذا اگر اس طرح مذاق اڑا کر بغیر توبہ واستغفار کے فوت ہو تو بخشش بظاہر محل کلام ہے

”والاستهزاء بشئ من الشرائع ككفر، (قوله ككفر) أشار إلى فائدة تفسيده في الهدية بأن لا يترك المحتار استحصافاً بالدين“ (رد المحتار على الدر المختار كتاب الشهادات، باب القول وعدمه: ۳۷۴، سعید)

”ثم كون التوبة سبباً لعقوبان جميع الذنوب وعدة المواحدة بها مما لا خلاف فيه بين الأنمة، وليس شيء يكون سبباً لعقوبان جميع الذنوب إلا التوبة، كما قال الله تعالى: ﴿لَا يَغْفِرُ اللَّهُ عَنْ قَوْمٍ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾، فلو باعوا دينهم بغيره على أنفسهم لا تقطعوا من رحمة الله، إن الله يعترف الذنوب جميعاً“ هذا مختص بمن تاب من الكفر، فإن الله لا يعفو أن يشرك به. (شرح الفقه الأكبر، بحث التوبة، ص: ۱۵۷، قدیمی)

۳۔ قل الله تعالیٰ: ﴿مَنْ عَمِلْ سَوْءًا أَوْ ظَلَمَ نَفْسًا، نَحْنُ نَكْتُمُ غَدْرَهُ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ رَحِيمٌ﴾ النساء •

دنوی سزا (حد) اور اخروی عذاب ہر دو کا شریعت نے ترتیب بتایا ہے، محض توبہ کرنے سے دنیوی سزا (حد) مرتفع نہیں ہوتی ہے۔ کذا فی فتح القدير (۱)۔

تبلیغ دین میں یہ حدیث شریف کا مضمون ہے۔ گناہ کی شہرت ایک مستقل گناہ ہے اور بڑا گناہ ہے اس سے بھی توبہ ضروری ہے (۲) جب اس سے بھی سچی توبہ کرے گا تو انشاء اللہ معافی ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عنہ اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۴/۶/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح: عبد الطیف، ۲۴/۶/۶۱ھ۔

ریا کار کی سزا

سوال [۳۶۲]: عبادات میں ریا کاری کو جو شرک اصغر حدیثوں میں فرمایا ہے تو کیا اس شرک اصغر کا

= "توضیحه أن ما ذكره الإمام الغرالی من أن التوبة إذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة". (شرح فقه الاكبر، ص: ۱۶۰، بحث التوبة، قديمی)

(۱) "فأحسر أن حراء فعليه عقوبة دنيوية وعقوبة أخروية، إلا من تاب فإنها حينئذ تسقط عنه العقوبة الأخروية وبالإجماع للإجماع على أن التوبة لا تسقط الحد في الدنيا." (فتح القدير، كتاب الحدود: ۲۱۱/۵، مصطفى البابي الحلبي)

"وأجمعوا أنها لا تسقط الحد في الدنيا" (الدر المختار، كتاب الحدود: ۴۴، سعيد)
 قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ لَهُمْ حَزَنٌ فِي الدُّنْيَا، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. (المائدة ۲۴)
 "فقد جمع الله تعالى بين عذاب الدنيا والآخرة عليهم، وأسقط عذاب الآخرة بالتوبة، فإن الاستثناء عائد إليه للإجماع على أن التوبة لا تسقط الحد في الدنيا" (البحر الرائق، كتاب الحدود ۵، رشديه)

(۲) "چوتھ سبب یہ ہے کہ صغیرہ گناہ کو اس کے صغیرہ ہونے کی بنا پر لوگوں میں ظاہر اور شائع کرتا پھرتا ہے، اُنہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم سب کا رنجش دینے جاؤ گے مگر سبوں کا اعدا و افشاء کرنے والے لوگ نہ بخشے جاؤ گے۔" (تبلیغ دین، پہلی اصل تہ کا بیان، ص ۲۰۲، مکتبہ تھانوی)

مرتب بھی متحد فی النار ہوگا، یا چند مدت جہنم میں رہ کر خلاصی ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

صلیۃ تو عبادت اللہ تعالیٰ کے لئے کرتا ہے لیکن کسی قدر اس میں ریا کی آمیزش بھی ہو جاتی ہے تو اس سے خود فی النار نہیں ہوگا (۱)؟ مگر عبادات کی نگرانی بے حد ضروری ہے کہ ریا سے بالکل پاک صاف ہوں اور اس کے لئے استغفار و روعاء بھی لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

قتل و مقتول ہر دو کے لئے جہنم کی وعید کب ہے؟

سوال [۳۶۳]: اگر کوئی شخص ناحق کسی کو دباوے حتیٰ کہ اس کو جان سے مارنے کے لئے تیار ہو جائے تو مقتول جنت میں جائے گا یا جہنم میں؟ مقتول کن حالات میں جہنمی ہوگا؟ اور قاتل کن حالات میں؟ اور کہاں صبر جائز ہوگا اور کہاں سختی؟

(۱) ریا گناہ ہے اور گناہ کی وجہ سے خلود فی النار کا عذاب ہونا اہل سنت والجماعہ کا مسلک نہیں ہے، البتہ جس عمل میں ریا کاری کی آمیزش کی ہو تو اس پر ثواب نہیں ملے گا۔

قال الله تعالى: ﴿وَيَعْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾. (سورة النساء: ۴۸، ۱۱۶)

”و لا یقول: إن المؤمن المذنب یحلد فیہا و إن کان فاسقاً ای بارتکاب الکسائر جمیعہا بعد

أن یحرج من الدین مؤمناً“ (شرح الملا علی القاری علی الفقہ الاکبر، ص: ۷۷، قدیمی)

”والریاء إذا وقع فی عمل من الأعمال، فإنه یبطل أجره“ قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا

تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُفْقِ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ (البقرة: ۲۶۳) وقال عليه السلام: ”لا

یقبل الله تعالیٰ عملاً فیہ مقدار درة من الریاء“ (شرح الفقہ الاکبر لأبی منصور الماتریدی، ص: ۱۶۳،

مبحث حکم الریاء)

و کذا فی شرح الملا علی القاری علی الفقہ الاکبر، ص: ۷۸، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ، ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ، يَحْدِثِ اللَّهُ عَمُورًا رَحِيمًا﴾، سورة

النساء: ۱۱۰)

وقال الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ عَمْرًا رَحِيمًا﴾. (سورة المائدة: ۷۴)

الجواب حامداً ومصلحاً:

حمیت جاہلیت کی وجہ سے جب دو شخص قتل کریں اور ہر ایک دوسرے کو قتل کرنے کا عزم رکھتا ہو تو قتل و مقتول دونوں کے لئے جہنم کی وعید ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۰/۹۵ھ۔

مرتکب قتل عمد کی مغفرت و خودکشی

سوال [۳۶۴]: ۱۔ قتل عمد کے مرتکب کی مغفرت ممکن ہے کہ نہیں، اگر ہے تو بعد لعذاب یا قبل اعذاب؟ کوئی ایسی شکل ہے کہ عذاب سے کلیتہً بری ہو جائے، اولیائے مقتول کی معافی سے یا مقتول کے یصال ثواب وغیرہ کرنے سے؟ جو شکل ہو تحریر فرماویں۔

۲۔ خودکشی سے متعلق کیا حکم ہے، اس میں بھی کوئی شکل ہے کہ عذاب سے بچ جائے، جرم کے بعد توبہ کرنے سے امید مغفرت ہے مگر یہاں تو اس کا موقع ہی نہیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱۔ ہر مرتکب کبیرہ کی مغفرت ممکن ہے اگر شرائطاً متحقق ہوں (۲)، یا تو قتل عمد کا قصاص دے دے ورنہ وہیہ سے صلح کرے، معافی چاہے (۳) مقتول کو ایصال ثواب کرے جس قدر بھی ممکن ہو، مقتول کے ساتھ

(۱) "عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "إذا التقى
لمسلمان سيفيهما فالقاتل والمقتول في النار" قلت: هذا القاتل لما بال المقتول! قال "إنه كان
حريصاً على قتل صاحبه". (متفق عليه). (مشکوۃ المصابيح باب قتل أهل الردة والسعة بالفساد:
ص، ۳۰۷، قدیمی)

(و صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب المعاصی من أمر الجاہلیة ولا یکفر صاحبها ۱۰۹، قدیمی)
(والصحيح لمسلم، کتاب الفتن وأشرط الساعة: ۳۸۹/۲، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ أَوْ بِهَاءٍ أَوْ يَبَسَ دَمَعُكُمْ أَوْ أَنْتُمْ سَجَّادٌ﴾ (النساء ۴۳، ۶۱)
"وتوضيحه ما ذكره الإمام العزالي من أن التوبة إذا استجمعت شرائطها، فهي مقبولة

لامحالة". (شرح الفقه الأكبر، بحث التوبة، ص: ۱۶۰، قدیمی)

(۳) "وموجب ذلك المأثم والقود، إلا أن يعفو الأولياء أو يصالحو، ولا كفارة فيه عندنا" (الفتاوى =

خیر خواہی کرے اور اس کو نفع پہنچے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ صاحب حق کو رضی کرے اس قتل کی مذکورہ اہل
ہی معاف فرمادیں (۱)، ورنہ تخفیف و ضروری ہو جائے گی اور پھر بقیہ اس کے بعد چھٹکار ہو جائے گا۔ غرض یہ کہ
اگر ایمان پر خاتمہ ہوا ہے تو اس کے لئے کسی کیسے وہی وجہ سے عذاب الہی نہ ہوگا بلکہ انجی مکار و خوں جنت
میسر ہوگا۔ حنفیہ کا مذہب یہی ہے (۲)۔

۲ خودکشی حرام اور کیسے و گناہ ہے (۳)، اللہ پاک قادر ہے کہ بغیر توبہ بھی معاف فرمادے (۴)
اگرچہ قنون یہی ہے کہ بغیر توبہ کے باریق معافی نہیں ہوتی (۵) اگر اس کے حسنات غائب ہوں نیز باقیات
صالحات چھوڑ گیا ہو تب بھی عذاب سے بچ جائے گی تو یہ ہے (۶) ورنہ ایمان پر خاتمہ ہونے کی وجہ سے انجی مکار

= العالمکیریۃ، کتاب الحایات: ۶، ۲، رشیدیہ

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحایات: ۵۲۹/۶، سعید)

(۱) قال اس کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ "والدی علیہ الحمہور من سلف الامة - رحمہم اللہ تعالیٰ حمہم -
وحسبہا ان القتل له توبة فیمایہ وبی اللہ تعالیٰ عروحل، فان تاب واناوب، وحشع وحصع، وعمل عملا
صالحا، بذل اللہ (تبارک وتعالیٰ) سیئاتہ حسات، وعوض المقتول من ظلامتہ، وأرضاه عن ظلامتہ"
(تفسیر ابن کثیر، (النساء: ۹۳): ۱۴۱، مکتبۃ دار الفیحاء)

(۲) "واهل الکفار من المؤمنین لا یحلدون فی النار وان ماتوا من غیر توبة" (شرح لعقد، ص
۸۸، المطبع الیوسفی)

(و کذا فی السراس ص: ۲۴۱، امدادیہ ملتان)

(۳) "عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تردى من
حبل فقتل نفسه، فهو فی نار حیمہ یتردى فیها حالداً محلداً فیها أبداً، ومن تحسنى سماً فقتل نفسه، فسمه
فی یدہ یتحساه فی نار حیمہ حالداً محلداً فیها أبداً، ومن قتل نفسه بحديدة، فحديدته فی یدہ
یسوحا بها فی بطنه فی نار حیمہ حالداً محلداً فیها أبداً" متفق علیه ((مشکوٰۃ لمصابیح، کتاب
القصاص، الفصل الأول، ص: ۲۹۹، قدیمی)

۴ قال اللہ تعالیٰ "من اللہ لا یعمران یشرک بہ، ویعمرمادون ذلك لمن یشاء" (النساء: ۶۰۸)
۵ "وقسم بغفر التوبة وندویا تحت المشیة وهو الکفار من حق اللہ تعالیٰ" (مروۃ المفاسح، کتاب
الکفار وعلامات النفاق: ۲۱۸، رشیدیہ)

(۶) "عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إدامات

ربائی یقینی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنوی مفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۲/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف ۱۹/صفر ۵۸ھ

خودکشی

سوال [۳۶۵]: اگر کوئی خودکشی کو حرام سمجھتے ہوئے خودکشی کر ڈالے تو اس کو کیسا گناہ ہوگا؟ اور عند اللہ

اس کی بخشش کی امید ہے؟

عبدالرحمن پیش امام محلہ بیوپاریان قصبہ مل ضلع متھرا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خودکشی حرام ہے (۲) لیکن جب کوئی اس کو حرام سمجھ کر کرتا ہے اور عقاب کا خوف بھی اس کو ہے تو اللہ

اللہ مغفرت کی امید ہے ﴿ويعترو ما دون ذلك لمن يشاء﴾ الآية (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود حسن گنوی مفا اللہ عنہ معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲/صفر ۵۳ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۶/صفر ۵۳ھ۔

خودکشی کا گناہ

سوال [۳۶۶]: خودکشی کرنے والے کا کیا حکم ہے اور آخرت میں اس کا کیا عذاب ہے؟

= الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به، أو ولد صالح

يدعوله. (مشکوۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الأول، ص: ۳۲ قدیمی)

(۱) (راجع، ص: ۶۶۶، رقم الحاشیہ ۱)

(۲) (تقدم تحریحه تحت عنوان "مرکب قتل عمد مغفرت اور خودکشی")

(۳) (النساء: ۴۸، ۱۱۶)

"وما كان من السيئات دون الشرك والكفر ولم يتب عنها صاحبها حتى مات مؤمناً، فإنه في مشيئة

للہ تعالیٰ، ان شاء عذبه بالنار، وإن شاء عفا عنه، ولم يعذبه بالنار أصلاً" (الفقه الأكبر، ص: ۶، قدیمی)

"ويعترو ما دون ذلك لمن يشاء، من الصعائر والكسائر مع التوبة أو بدونها خلاف

لمعتزلة" (شرح العقائد السلفية للتفتازاني، ص: ۸۵، المطبع البوسنی القرنگی محلی)

(وكذا في السراس، ص: ۲۳۳، امدادیہ ملتان)

الجواب حامداً ومصلياً :

خودکشی کبیرہ گناہ ہے، سخت عذاب کا موجب ہے (۱) مگر جس کا خاتمہ ایمان پر ہو اس کے لئے کبھی نہ کبھی نجات کی صورت ہو ہی جائے گی (۲) جس آلہ سے خودکشی کی ہے وہی آلہ اس کے ہاتھ میں ہوگا اور اپنے کو مارتا ہوا اٹھایا جائے گا (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۵/۹۲ھ۔

جواب صحیح: بندہ محمد الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۹۲ھ۔

خودکشی کی سزا

سوال [۳۶۷]: اگر کوئی شخص کسی بناء پر خودکشی کر لے (نعوذ باللہ) تو اس کو کفار کی طرح دائمی عذاب ہوگا یا کبھی نجات کی امید کی جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً :

اگر خاتمہ ایمان پر ہو تو نجات کی امید ہے، دائمی عذاب کفار کے لئے ہے (۴)۔ فقط۔

(۱) عن ابي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله صلى الله تعالى وسلم "من تردى من جبل فقتل نفسه، فهو في نار جهنم يتردى فيها خالداً مخلداً فيها ابداً، ومن تحسس سياقاً فقتل نفسه، فسمه في بده يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها ابداً، ومن قتل نفسه بحديدة، فحديدته في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها ابداً" متفق عليه. (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب القصاص، الفصل الأول: ۲/۲۹۹، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، کتاب الإيمان، باب بیان غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه الخ ۱/۷۲، قدیمی)

(والمع الترمذی، أبواب الطب، باب من قتل نفسه بسم أو غيره ۲/۲۴، سعيد کراچی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ الآية (سورة النساء ۶۸، ۶۹)

(والبضاً أنظر المسئلة الآتية تحت عنوان "خودکشی کی سزا")

(۳) (راجع رقم الحاشية: ۱)

(۴) "وأهل الكسائر من المؤمنين لا يحلدون في النار وإن ماتوا من غير توبة لقوله تعالى ﴿فمن يعمل

مثقال ذرة خيراً يره﴾. (شرح العقائد النسفية للفتازاني، ص: ۸۸، المطبع ليوسفي)

زہری ہوئی تڑی پینے سے یا خودکشی کا گناہ ہوگا؟

سوال [۳۶۸]: زید کو کوئی نشہ پینے کی عادت ہے مثلاً تڑی، ایک مرتبہ کی نے س تڑی

میں زہر مد کر دیا، جس کو پی کر زید کا انتقال ہو گیا۔ تو اب خودکشی کا گناہ کس پر ہے؟ اس کا حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کا دینی معنیت کے باوجود صورت مسئلہ میں زید خودکشی کا گناہ نہیں، لعدم قصد،

وعدم علمہ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۸۹ھ۔

شیطان کی مہلت اور حشر

سوال [۳۶۹]: کیا شیطان کو قیامت آنے تک مہلت دی گئی ہے؟ قیامت کے روز اس کا کیا حشر

ہوگا؟ کیا وہ توبہ کرنے کے بعد بخشا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شیطان نے بہت چال چلی ہے، دعا کی تھی، طعنے دیے ہیں، بدعتیں (۲) جس روز مردے قبر سے

نکلے گا اس روز تک کے لئے مجھے مہلت ہے، دو (تاکہ موت سے بچا رہوں)، وہاں سے جو ب میں فرمایا یہ

= (و کد فی السراس، ص ۲۳۱، امدادیہ مہمان)

”ولا تقول انه یحسد فیہا، وان کان فاسقا بعد ان یخرج من الدنیا مؤمناً“ (شفا الاکبر،

ص ۶، قدیمی)

و هل الکبیر من امہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی لیل لا یحدون ادا مترو و ہم

موحدون و لہم بکونہ ناسی، بعد ان لقوا اللہ عارض مؤمن (العقیدۃ الطحاویۃ، ص ۱۱، قدیمی)

قل اللہ نعسی ° ولا ترزوا رزقہ و رزاقہ ° (سورۃ البرعر، پ ۲۳)

وقل اللہ تعالیٰ ° من عمل صالحات فلنفسہ ومن اساء فعلیہا ° رحمہ السجدۃ ° پ ۲۶

وقل اللہ تعالیٰ ° لا ینکف اللہ نفسا الا وسعہا ° (سورۃ الفرقہ، ۲۸۶، پ ۳)

(۲، سورۃ ص ۷۹)

﴿إِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ صُفِّرَ بَصَرًا لَا بَصِيرَةَ﴾ (۱) جس دن نفع صور ہوگا جس سے سب مرجائیں گے اس روز تک مہلت دیدی گئی (نفع صور کے دن سب کی موت کے ساتھ تجھے بھی موت آئے گی، موت سے چھٹکارا نہ ملے گا) اس کو توبہ کی توفیق نہیں ہوگی، وہ لعنت کے ساتھ رہے گا (۲)، جہنم میں جائے گا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۰/۱۳۹۹ھ۔

اہل کتاب ضالین و مصلین دونوں مستحق عذاب ہیں

سوال [۳۷۰]: ۱۔ عذاب اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ وغیرہ جو قرآن پر ایمان نہیں لائے اور عوام کو بھی گمراہ کیا، اسی پر ان کا خاتمہ بھی ہوا، یہ تمام لوگ جہنمی ہیں یا صرف علماء ہی جہنم میں جائیں گے، عوام پر گناہ نہیں؟
۲۔ فرقہ شیعہ و قادیانی وغیرہ کے علماء نے جو لوگوں کو گمراہ کیا اس کا عذاب بھی صرف ان کے علماء پر ہی ہوگا یا عوام بھی شامل ہوں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲، ۱۔ جو گمراہ ہوئے ہیں ان کو بھی عذاب ہوگا اور جنہوں نے گمراہ کیا ہے ان کو بھی عذاب ہوگا، جن لوگوں کو گمراہ کیا گیا ہے وہ جب عذاب میں مبتلا کئے جائیں گے تو بہت کچھ معذرت کریں گے کہ ہمیں دوسرے گمراہوں نے گمراہ کیا ہے، لیکن کوئی شنوائی نہ ہوگی، نیز گمراہ کرنے والوں کو ملامت کریں گے کہ تم نے ہمیں گمراہ کیا ہے، اگر تم گمراہ نہ کرتے تو ہم ایمان لے آتے، وہ جواب دیں گے ہم نے تم پر جبر نہیں کیا تھا تم اپنے اختیار سے کافر ہوئے، تب پھر وہ دعاء کریں گے کہ اے اللہ! انہیں دوزخ عذاب دے، انہوں نے ہمیں گمراہ کیا ہے۔ یہ سب قرآن شریف میں ہے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۱۱/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸ ذیقعدہ ۵۶ھ۔

(۱) (سورة ص: ۸۰، ۸۱)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ (سورة ص، رقم الآية ۷۸)

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (سورة ص، رقم الآية ۸۵)

(۴) قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوهَهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ وقالوا ربنا إنا -

کافر غریب مصیبت زدہ کا انجام

سوان [۱۲۷]: دنیا میں غریب غیہ مسلم بہت ہیں، یہاں پر بھی تکلیف میں ہیں ورنہ قبت میں بھی ایمان نہ ہونے کی وجہ سے جہنم ہے اور غیہ مسلم بعضے خوش حال اور مال دار ہیں، دنیا میں آرام سے ہیں اگرچہ تقبی میں ایمان نہ ہونے سے جہنم ہے، اس کا کیا مطلب ہے غریب کو کہیں آرام نہیں ملا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں وہ غریب غیہ مسلم بہت قابلِ حسرت ہے جو یہاں بھی غربت کی مصیبت میں ہے اور مرنے کے بعد بھی اپنے کفر کی وجہ سے جہنم میں رہے گا، لیکن یہاں ایمان قبول کرنا اور اعمالِ صالحہ کرنا اس کے لئے ممنوع نہیں ہے (۱) بلکہ ہدایت کا دروازہ اس کے لئے بھی کھلا ہوا ہے وہ اس دروازہ میں نہ آئے تو کسی کا کیا قصور

= أظعم سادات و کبراء بافصلوا السیلا، ربما اتهم صغیف من العذاب و لعنهم لعناً کبیراً .
(الأحزاب: ۶۸، ۶۹)

قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عَدَرِ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلِ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنَّهُمْ لَكُمَا مَؤْمِنِينَ، قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا نَحْنُ صَدَدٌ كُمْ عَنِ الْهَدَىٰ بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَاكُمْ، بَلْ كُنتُمْ مَحْرُومِينَ، وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا سَلْ مَكْرَ الْمَيْمِ وَالسَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَحْمِلَ لَهُ الْعِثَارَ، وَاسْرَوْ الدَّامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ۚ﴾
(سورة سبا: ۳۱-۳۳)

وقال الله تعالى: ۚ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا، قَالَتْ حَرِّهْمَ لَاؤُلَئِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَصْنَوْنَا فَاَتَهُمْ عَذَابًا صَغَفًا مِنَ النَّارِ، قَالُ لِكُلِّ صَغَفٍ وَلَكِنْ لَا نَعْمُونَ، وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لَا حَرَّهْمَ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهَا مِنْ فَضْلٍ، فذَقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ۚ ۝
(الأعراف: ۳۸، ۳۹)

(۱) "خلق الله تعالى الحق سلیمان من الکفر والإیمان، ثم حاضنهم وأمرهم وبنیهم، فکفر من کفر بعبده واکساره وحقوده الحق بحدلان الله تعالى إياه، وامن من امن بشعله وافراره وتصديقه برفق له تعدي إياه وبصرته له". (الفتح الأكبر، ص: ۵، قدیمی)

ہے؟ ﴿سَمِعْتُمْ مَا كَمَوْا وَأَنْتُمْ لَهَا كَرِهُونَ﴾ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظر ماسدین غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

ولدت شریفہ سے خوش ہو کر باندی آزاد کرنے پر بھی کیا عذاب جہنم ہوگا؟

سوال [۳۷۲]: پیارے نبی کی پیدائش کے موقع پر آپ کے چچا ابوبہب نے ایک لونڈی کو زدیہ تھا جس سے خداوند کریم بہت خوش ہوئے تو پھر جہنم کیوں ملی؟ اور ہر سال پیارے نبی کی ولادت کے دن توارخ کو اس کے عذاب میں کمی ردی جاتی ہے، کہاں تک سچ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لونڈی کا آزاد کرنا کتب توارخ میں موجود ہے (۲) اور عذاب میں کسی قدر تخفیف ایک خواب میں مروی ہے (۳)، ابولہب کے ایمان نہ لانے کی وجہ سے اس کا جہنم میں جانا قرآن میں مذکور ہے ﴿سَيُصْطَفَىٰ بَارَأْذَاتٍ لَّهُمْ﴾ (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۵/۶۳ھ۔

(۱) (سورۃ ہود: ۲۸)

(۲) "وفيه أن أبا لهب قال للعاس: إنه ليحتمل علي في مثل يوم الإثنين، قالوا: لا، له لمد سترته تويده بميلاد ابن أخيه محمد بن عبد الله أعقبتا من ساعته، فحوري بذلك لذلك سدة و سبانه، حواصه و مواضعه عليه الصلاة والسلام: ۲/۱، دار الفكر بيروت)

(۳) "قال عروة: وثوية مولاة لأبي لهب، كان أبو لهب أعشى، فارتصب لسي صبي لله تعدي عليه وسلم، فلما مات أبو لهب أريه بعض أهل بشر حية، قال له: فماد لئيب؟ قال أبو لهب: لم ألق بعدكم عبر أسي سقيت في هذه بعناتني ثوية". (صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب وأمهاتكم اللاتي رصعكم ۲، ۶۴، قدمي)

(۴) (سورۃ اللہب: ۳)

قیمت میں جانوروں سے حساب

سوال [۳۷۳]: اگر ایک سینگ والی بکری نے بے سینگ والی بکری کو مارا ہوگا تو قیمت میں اللہ تعالیٰ اس کو سینگ دے کر بدلہ دلوائیں گے۔ مقررین وہ اعظمین اسے بیان کرتے ہیں تو کیا یہ مخلوق بھی حساب و مکلف ہوگی اور مذاب، ثواب و مستحق ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ صحیح ہے، ترمذی شریف میں بھی ہے (۱)، اس بدلہ کے متعلق حاشیہ میں لکھا ہے: "قالوا هذا قصاص مقسوم لا قصاص تکلیف، يؤخذ من الاصلان والمحاسب ونحوه من كتب، كذا في نصيبی وسمعات" (۲)۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ اہد محمود غفرلہ، د راجعہ دیوبند، ۸ ۸ ۱۳۹۵ھ۔

معدن کی تعداد زیادہ کیوں ہے؟

سوال [۳۷۴]: بعض غیر قوم کے بعض افراد نے قانون خداوندی پر اعتراض کیا ہے کہ ابتدائی دنیا سے انتہائی دنیا تک جتنے لوگوں کو خداوند تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور پیدا کرے گا، اس کے متعلق قرآن و حدیث کی

(۱) "عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لنؤدن الحقوق إلى أهلها حتى تقاد الشاة الحلحاء من الشاة القرعاء." (جامع الترمذی، أبواب صفة القيامة، باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص: ۶۷/۲، سعید)

(والمصحيح لمسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم: ۳۲۰/۲، قديمی)

(ومشکوۃ المصابيح، كتاب الآداب، باب الظلم، الفصل الأول، ص: ۴۳۵، قديمی)

(۲) لہم مش علی جامع الترمذی، أبواب صفة القيامة، باب ما جاء في شأن الحساب ولفصا ص (۶۷/۲، سعید)

وأم القصاص من القربى، للحنفاء، فليس هو من قصاص التكليف، إدلا تكليف عليها، بل

هو قصاص مقابلة" (شرح النووي علی صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم

۳۲۰ قديمی)

و كذا في لمرفد، كتاب الآداب، باب الظلم ۱۵۲ ۱۵۳، رشيدہ،

روشنی میں غیر اقوام کی تعداد زیادہ پائی جاتی ہے اور وہ تمام جہنم میں ہمیشہ ہمیشہ رہنے والے ہیں، آیا ہم لوگ خدا کے بندے نہیں کہ وہ جو شرک ہم نے کیا ہے وہ ستر ماں کی محبت رکھنے والا کیوں معاف نہیں کرتا اور چند مدت کے لئے سزا دے کر اس کے بعد جنت میں داخل کیوں نہیں کرتا؟ کیا اللہ کے یہاں یہ انصاف نہیں ہے؟ جس طرح مسلمان گناہ گاروں کو چند دن کے لئے دوزخ میں ڈالے گا، اس کے بعد جنت میں بھیج دے گا۔

یوں دیکھا جائے تو تمام مسلمانوں کی تعداد جوابدہائی دنیا سے ہے اور انتہائی دنیا تک ہے، بہت قلیل ہے نسبت غیر اقوام کے، کیا اللہ کو اپنے بندوں کو سزا دینا اور ان کو ہمیشہ تکلیف دینے سے مسرت حاصل ہوتی ہے، یہ یوں اور اس کی وجہ کیا ہے؟ براہ راست جنت میں جانے والوں کی تعداد تو بہت قلیل ہوگی، اس کی وجہ کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ ستر ماں کی محبت رکھنے والا ہے، ان سے محبت کے باوجود کم تعداد میں پیغمبروں کے ذریعہ اسلام کی ہدایت کیوں دی؟ وہ حقیقت میں ستر ماں کی محبت رکھنے والا ہوتا تو پیغمبروں کی نصائح کو جوابدہائی دنیا سے لے کر انتہائی دنیا تک کے بندوں کے دلوں میں اتار کر اور شیطان کی طاقت کو روک کر تمام بندوں کو ایمان کی دولت سے سرفراز فرماتا اور ان تمام لوگوں کو جنت کا مستحق بنادیتا، ایسا نہیں کیا ہے، کیا خداوند تعالیٰ ستر ماں کی محبت نہیں رکھتا ہے، ہم لوگ غیر قوم کو اس سوال کا جواب کیسے دیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر قوم کے لوگ جو اعتراض کرتے ہیں تو اس کے جواب کی ذمہ داری آپ نہ لیں جب تک آپ کے پاس قرآن کریم، حدیث شریف، تفسیر، فقہ، عقائد کا علم باقاعدہ حاصل نہ ہو، اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی نے ڈاکٹری نہیں پڑھی اور وہ دوسرے مریض کو بتانے کے لئے دوا کی تحقیق کرے کہ فلاں مرض میں فلاں مریض کو کیا دوا دی جائے، دنیا میں مریض بے انتہا اور مرض بھی بے انتہا، ہر مرض کی دوا ہر مریض کے لئے ڈاکٹروں سے دریافت کرتا پھرے گا تو پریشان ہو جائے گا، پھر بغیر سمجھے مریضوں کو دوا بتائے گا، تو ہو سکتا ہے کہ اصل مرض کو بغیر سمجھے ہی دوا بتا دے جس سے مریض کو نقصان پہنچ جائے اس کے لئے تو باقاعدہ ڈاکٹری کا پڑھنا اور علاج سیکھنا ضروری ہے۔

اصولی طور پر آپ خود اس بات کو سمجھ لیں کہ ایک شخص وہ ہے جو ایک حکومت کو تسلیم کرتا ہے، رعیت بن کر رہتا ہے، بغاوت نہیں کرتا ہے، کبھی کسی جرم کا بھی ارتکاب کرتا ہے حکومت اس کو سمجھاتی ہے، کبھی سزا بھی دیتی

ہے پھر چھوڑ دیتی ہے۔ ایک شخص وہ ہے جو حکومت کو تسلیم نہیں کرتا ہے، رعایا نہیں بنتا ہے، حکومت کی بغاوت کرتا ہے، حکومت کو ختم کر کے اپنا قانون چلانا چاہتا ہے، ایسے شخص کو حکومت معاف نہیں کرتی بلکہ قتل کر دیتی ہے، یا ہمیشہ کے لئے محبوس رکھتی ہے، اس پر رحم کر کے معاف کر دینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے۔ اسی مثال سے مسم اور غیر مسم کا فرق سمجھ لیا جائے کہ مسلم تو ایمان رکھتا ہے (حکومت کو تسلیم کرتا ہے) غیر مسلم ایمان نہیں رکھتا (حکومت کو تسلیم نہیں کرتا ہے) یہ آپ کے سمجھنے کے لئے ہے غیر قوموں کو آپ خود جواب نہ دیں بلکہ کہہ دیں کہ علماء سے دریافت کرو۔

اللہ تعالیٰ نے جنت اور دوزخ کا راستہ دنیا میں بتلادیا (۱)، اب انسان خود اپنے اختیار سے صحیح راستہ کو اختیار کرے غلط راستہ سے بچے، جیسے سورج کے ذریعہ سب جگہ روشنی پھیل گئی اب آدمی آنکھ کھول کر اس کی روشنی سے نفع اٹھائے، آنکھ بند کر کے نقصان اٹھائے گا تو خود ذمہ دار ہوگا، سورج کے ذمہ نہیں کہ زبردستی آنکھ کھولائے، پھول اور کانٹے دونوں ہی موجود ہیں جس کا دل چاہے پھول حاصل کرنے کی کوشش کرے اور جس کا دل چاہے کانٹوں میں پھنسنے، نفع دینے والی عمدہ غذا بھی دنیا میں موجود ہے نقصان دینے والا زہر بھی موجود ہے، انسان اپنے اختیار سے نفع دینے والی عمدہ غذا کو حاصل کرتا ہے زہر سے بچتا ہے، اسی طرح اعمال کا حال ہے کسی کو مجبور نہیں کیا جاتا ہے (۲)۔ اگر کوئی اندھا آدمی نامحرم کو نہ دیکھے تو کیا کمال ہے، آنکھ والا آدمی اگر اپنی نظر کو غلط جگہ سے بچائے تو قاتل تعریف ہے، اسی طرح جنت اور دوزخ کے اعمال کو سمجھ لیجئے، یہ بھی آپ کو سمجھانے کے لئے ہے غیر قوموں کو جواب دینے کے لئے نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۹۱ھ۔

(۱) قال الله تعالى ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ، وَهَدَيْنَاهُ الْحَدِيثَ﴾ (سورة البلد: ۸، ۷)
 (۲) ”وَإِذَا عَرَفْتَ ذَلِكَ فَلِلْعِبَادِ أَعْمَالٌ اخْتِيَارِيَّةٌ يَثَابُونَ عَلَيْهَا إِنْ كَانَتْ طَاعَةً، وَيُعَاقَبُونَ عَلَيْهَا إِنْ كَانَتْ مَعْصِيَةً، لَا كَمَا زَعَمَتِ الْحَبْرِيَّةُ أَنْ لَا فِعْلَ لِلْعِبَادِ أَصْلًا، لَا كَسْبًا وَلَا خَلْقًا“ (شرح الفقه الأكبر للملا علي القاري، ص: ۱۰۲، دار الفانسي بيروت)
 (و كذا في شرح العقائد السلفية للفتاوانى، ص: ۸۲، قديمي)

سزا جزاء کا مقام

سوال [۳-۵]: روز جزاء میں جب سزا جزائی جائے گی کس مقام پر ہوگی؟ مثلاً خاتمہ حب و مدینہ و

شام وغیرہ کہاں ہوگا؟

الجواب حامداً و مصیباً:

جز و سزا تو بہشت، دوزخ میں ہوگی اور حشر کا میدان ارض شام میں ہے، ہکذا فی تفسیر

کثیر، سورہ حشر ۴، ۲۳۲ (۱) و محضرتہ کرہ فرمائی، ص: ۲۳ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۲۴/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

صحیح عبد صیف، ۲۴/۶/۶۱ھ۔

جس بچہ کا عقیقہ نہیں ہوا کیا وہ شفاعت کرے گا؟

سوال [۳-۶]: بغیر عقیقہ کے شیر خوار بچہ انتقال کر جائے تو قیامت کے روز اس بچہ کی شفاعت

کرے گا یا نہیں؟ اگر نہیں تو والدین کو اس کی شفاعت حاصل کرنے کے لئے کوئی صورت ہے یا نہیں؟

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال من شك في أن أرض المحشر ههنا يعني الشام، فيقرأ هذه الآية: هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول المحشر“ قال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”أخرجوا“ قالوا إلى أين؟ قال ”إلى أرض المحشر“ (تفسير ابن كثير، (الحشر ۲، ۲۴۵، مكسدة دار الفحاء)

۲، ”وكان أول حشر حشروا في الدنيا إلى الشام، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: من شك أن المحشر في الشام فيقرأ هذه الآية، وذلك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهم ”أخرجوا“ قالوا إلى أين؟ قال ”إلى أرض المحشر“ (الندوة للشرطي، دار الحسرة، ومعهام، الجمع، ص ۲۴۵، اسامہ الاسلامیہ)

وكان في روح لمعنى الحشر ۲، ۲۸، ۶۰، دار احیاء التراث العربی)

الجواب حامداً ومصلحاً :

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ بچہ شفاعت نہیں کرے گا، کذا فی فیض الباری ۴، ۳۳۷، (۱) لیکن حنفیہ کے نزدیک عقیقہ واجب نہیں کہ اس کے ترک پر شفاعت سے محرومی ہو (۲)، شفاعت سقط (نام بچہ جس کا استط ہو جائے) بھی کرے گا (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ عبدالمجید غفر۔



(۱) "ثم عند الترمذی حدیث أن العلام مرتبہ بعقیقته، وأحد شروحه ما ذكره أحمد، حاصله أن العلام إذا لم يعق عنه، فمات، لم يشفع لوالديه" (فیض الباری، کتاب العقیقہ ۴، ۳۳۷، خصر راہ مکتبہ دیوبند)

(۲) "وقد ذكر في عدد الأفكار أن العقیقة مباحة على ما في جامع المحبوس، أو تطوع عسى ما في شرح الطحاوی." (رد المحتار، کتاب الأضحیة: ۳۲۶/۶، سعید)

"العقیقة عن غلام وعن حارية. مباحة، لا سنة ولا واجبة." (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراهیة، باب فی تسمیة الأولاد والعقیقة: ۳۶۲/۵، رشیدیہ)

(۳) "عن علی رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن السقط لمرغم ربه إذا دخل أبوه الدار، فيقال: أيها السقط المرغم ربه! أدخل أبوك الحنة، فيخرهما سرره حتى يدحنيهما الحنة." (سنن ابن ماجه، کتاب الحائز، باب ما جاء في من أصيب بسقط، ص: ۱۱۶، مير محمد)

ما يتعلق بالجنة و نعيمها (جنت اور اس کی نعمتوں کا بیان)

جنت پیدا ہو چکی یا نہیں؟

سوال [۳۷۷]: ایسے شخص کے متعلق جس کا خیال یہ ہے کہ جنت پیدا نہیں کی گئی ہے، یوم آخرت میں پیدا کی جائے گی، پھر معراج کا واقعہ، پھر آدم علیہ الصلاۃ والسلام کا جنت کے اندر آنا یہ کیسے صحیح ہوگا؟ اور وہ یہ کہتا ہے کہ جنت کے معنی باغ کے ہیں اور واقعہ معراج اور حضرت آدم علیہ الصلاۃ والسلام کا آنا باغ میں ہوا، ہذا ایسے شخص کے متعلق شریعت کیا کہتی ہے؟ وضاحت کے ساتھ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اس شخص کا یہ خیال صحیح نہیں، اس کو اپنے اس خیال کی اصلاح لازم ہے، اس لئے کہ یہ خیال اکثر معتزلہ کا ہے جو کہ جمہور اہل سنت والجماعۃ کے نزدیک غلط ہے، شرح عقائد نسفی، ص: ۸۰ میں ہے:

”والجنة حق والبار حق، وهما مخلوقتان موحودتان، ورغم أكثر المعتزلة أنهما إنما تخلقان يوم الجزاء اهـ“۔ (۱) فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۲۸/۳۰/۹۰ھ۔

(۱) (شرح العقائد السلفية للفتاوانی، ص: ۸۰، ۸۱ المطبع الیوسفی)

”حمهور المسلمین علی أن الجنة والنار مخلوقتان الآن، خلافاً لأبی هاشم والقاصی عبد الحبار و من یحری محرهما من المعتزلة حیث زعموا أنهما یحلقان یوم الجزاء“ (شرح المقاصد، المقصد السادس فی السمعیات، فصل فی المعاد ۳/۳۵۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

”أما قوله إن الجنة والنار مخلوقتان، فاتفق أهل السنة علی أن الجنة والنار مخلوقتان موحودتان الآن، ولم یزل أهل السنة علی ذلك، حتی بغت تابعة من المعتزلة والقدریة، فأکرت ذلك وقلت: بل یشنهما الله یوم القیامة“ (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبی العز ص ۴۲۰، قدیمی)

جنت، دوزخ اور حوض کوثر کہاں ہیں؟

سوال [۳۷۱]: جنت دوزخ حوض کوثر آسمان پر ہوں گے یا زمین پر ہوں گے؟ جب کہ جنت،

دوزخ اب بھی موجود ہیں ورساتھ ہی ساتھ جنت اور دوزخ میں اب بھی انسان ہیں، جیسا کہ منہ ہر حق اور تفسیر
موضح القرآن میں ہے، تو پھر جنت دوزخ کہاں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

جنت کے متعلق اراد ہے: ﴿وَعَرْصُهَا كَعَرْصِ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ﴾ (۱) اور دوسرے مقام پر ہے:

﴿عَرْصُهَا سَمَوَاتُ وَالأَرْضِ﴾ لایۃ (۲) پھر اس کے آسمان پر یا زمین پر ہونے کا سوال کیسے پیدا ہو سکتا
ہے، کوثر کا جنت میں ہونا احادیث میں بصرہ سے موجود ہے (۳) جہنم کا قعر فی الحال ساتویں زمین کے

” (والحجة والبار محلوقتان اليوم) ای موجودات الآن قبل يوم القيامة، لقوله تعالى في نعت
الحجة ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وفي وصف النار ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ وللحديث القدسي (أَعَدَّتْ
لِعَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أَدُنُ سَمِعَتْ، وَلَا حَظَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ) ” وللحديث الإسراء
” أَدْخَلْتُ الْحِجَّةَ، وَأَرَيْتُ النَّارَ ” وهذه الصيغة موضوعة للمضي حقيقة، فلا وجه للعدول عنها إلى
المحار إلا بصريح آية أو صحيح دلالة، وفي المسألة خلاف للمعتزلة ” (شرح الفقه الأكبر للملا علي
القاري، ص: ۹۸، قديمی)

(۱) (الحديد: ۲۱)

(۲) (آل عمران: ۱۳۳)

(۳) ” عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ” بيئنا أما أسير في
الحجة اد، أما سهر حافناه قباب الدر المحجوف، قلت ما هذا يا حزنيل ” قال هذا الكوثر الذي أعطاك
ربك، فإذا طيه مسك إذفر “ (مشکوۃ المصابيح، ص: ۴۸۷، باب الحوض، قديمی)

” عن أنس رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما الكوثر ” قال
” ذاك نهر أعطاه الله ” يعنى في الحجة أشد بياضاً من اللس وأحلى من العسل اهـ ” (مشکوۃ
المصابيح، ص: ۴۹۸، باب صفة الحجة وأهلها، قديمی)

نیچے ہے (۱) کذا فی مجموعۃ الفتاویٰ ۲/۳۹۳ (۲) فتاویٰ والدہ تعالیٰ رحمہ۔

حررہ العبد محمود سگودی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور، ۲۳/۶/۶۱ھ۔

اجواب صحیح: عید احمد غفرلہ، صحیح: عبدالمطیف، ۲۳/۶/۶۱ھ۔

کیا جنت اور دوزخ بھی فنا ہوں گی؟

سوال [۳۷۹]: آیت: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ (۳) سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت و

دوزخ اور جہنم عرش فرشتے بھی فنا ہوں گے، تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان کے فنا ہونے کی کیا صورت ہوں
ورکتے عرصہ تک ان پر عدم طاری رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اشکال صرف آیت سے ہے تو تفسیر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دیکھئے، ان شاء اللہ تعالیٰ رفع

ہو جائے گا، اس میں لکھا ہے: ”(کل شیء) کل عمل نغیر وجہ اللہ (ہالک) مردود (إلا وجہہ) ولا
ما شئى به حجه، وکل من رائل إلا ملکہ (نہ ان حکم) القضاء بین ختہ (وإلیہ ترجعون) بعد
موت فیحریکہ بأعمالکم اھ“ (۴)۔

اس تفسیر کو حافظ ابن کثیر نے بھی مجاہد اور ثوری سے نقل کیا ہے (۵) اگر اشکال کسی اور شئی سے مثلاً لفظ

(۱) ”ثم الأصح أنه في السماء و بدل عليه قوله “عد سدرۃ المنتهى عدها حجة السأوی“ و

أما النار فقبل تحت الأرضين السبع“ (شرح الملا علی القاری علی الفقہ الأکبر، ص ۹۸، قدیمی)

”والصحيح أنه على السماء السابعة، وأما النار فالمشهور في الشرع أنها تحت الأرضين“

(السراس، ص: ۳۴۰، بحث مقام الحجة والنار)

(۲) (مجموعۃ الفتاویٰ: ۱/۵۰۵، باب الحجة، سوال: ۳ سعید)

(۳) (القصص: ۸۸)

(۴) (تفسیر ابن عباس، (القصص: ۸۸)، ص: ۳۳۱، انتشارات استقلال تہران)

(۵) ”قال محاهد والثوری فی قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ أي إلا ما يريد به وجهه“

(تفسیر ابن کثیر، (سورة القصص: ۸۸)، ۳۰/۵۳۵، مکتبہ دار البیضاء)

کے معنی لغوی یا اصطلاحی یا کسی تفسیر کی عبارت سے پیدا ہوا ہے تو اس کے معلوم ہونے پر جواب دیا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ نائب مفتی مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور۔
جوب صحیح سعید احمد غفرلہ، شیخ عبدالمطیف، ۲۰ ربیع الثانی ۱۴۵۹ھ۔

حجر اسود جنت کا پتھر ہے

سوال [۳۸۰]: کیا حجر اسود جنت کا پتھر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں، حجر اسود جنت کا پتھر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جنت میں دخولِ اولیٰ کے لئے عمل

سوال [۳۸۱]: اگر کوئی شخص جنت میں دخولِ اولین کا مشتاق ہو تو کیا (اس کے لئے) کوئی عمل بھی

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

احکام شرع کی پابندی کرے (۲) کلمہ طیبہ کا ورد رکھے (۳) دخولِ اولیٰ کی دعا کرتا رہے (۴) جن

اعمال پر دخولِ نار کی وعید ہے ان سے پورا پرہیز کرے، جن اعمال پر دخولِ جنت کی بشارت ہے ان کا اتمام کرتا

رہے (۵) ان شاء اللہ تعالیٰ دخولِ اولیٰ کا مستحق ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۱۴۰۱ھ۔

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "نزل الحجر

الاسود من الجنة وهو أشد بياضاً من اللبن، فسودته خطايا بني آدم" رواه احمد والترمذي (مشکوٰۃ

لمصابيح، كتاب الماسك، باب دخول مكة والطواف، الفصل الثاني، ص ۲۲۷، قدیمی)

(و جامع الترمذي، أبواب الحج، باب ما جاء في فصل الحجر الأسود والركن والمقام، ص ۱۷۷، سعید

(۲) "عن حابر رضي الله تعالى عنه قال أني السى صلى الله تعالى عليه وسلم العمان من قوفل فقال يا -

= رسول الله ﷺ إذا صليت المكتوبة، وحرمت الحرام وأدخلت الحلال أَدْخَلَ الْجَنَّةَ؟ فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "نعم" (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب السؤال عن أركان الإسلام ١/ ٣٢، قديمي كتب خاتمه)

قال النووي رحمه الله تعالى: "قوله حرمت الحرام أنه أراد به أمرين أن يعتقد حراماً وأن لا يفتعه بحلاف تحليل الحلال، فإنه يكفي فيه مجرد اعتقاده حلالاً". (شرح النووي على الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(٣) عن عثمان رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة". (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة: ١/ ٣١، قديمي)

"قال النووي رحمه الله تعالى في شرح الحديث المذكور: واعلم أن من مذهب أهل السنة وما عليه أهل الحق من السلف والخلف أن من مات موحداً دخل الجنة قطعاً على كل حال، فإن كان سالماً من المعاصي كالصغير، والمحنون الذي اتصل جنونه بالبلوغ، والتائب توبةً صحيحةً من الشرك أو غيره من المعاصي إذا لم يحدث معصية بعد توبة، والموفق الذي لم يتل بمعصية أصلاً، فكل هذا الصف يدخلون الجنة ولا يدخلون النار أصلاً وأما من كانت له معصية كبيرة ومات من غير توبة فهو في مشية الله، فإن شاء عفا عنه وأدخله الجنة أولاً وجعله كالقسم الأول، وإن شاء عذبه بالقدر الذي يريد سبباً ثم يدخله الجنة، فلا يدخل في النار أحد مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل وكذلك ما ورد في حديث عبادة من مثل هذه، ودخوله من أى أبواب الجنة شاء يكون ذلك حصراً لمن قال ما ذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرن بالشهادتين حقيقة الإيمان والتوحيد الذي ورد في حديثه، فبكون له من الآخر ما يرجح على سيئاته، ويوجب له المغفرة والرحمة، ودخول الجنة لأول وهلة إن شاء الله". (شرح النووي على الصحيح لمسلم ١/ ٣١، ٣٢، قديمي)

(٤) "عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ليس شيء أكرم على الله من الدعاء" (مشكاة المصابيح، كتاب الدعوات، ص ١٩٣، الفصل الأول، قديمي)

"عن سلمان رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن ربكم حتى كريم -"

دخول جنت اعمال صالحہ سے ہوگا یا فضل خداوندی سے؟ ایک مکالمہ

سوال [۳۸۲]: زید اور بکر دو طالب علم آپس میں بحث کرتے ہیں، ان میں کس کی دلیل قوی ہے؟
زید: اعمال صالحہ سے جنت ہرگز نہیں ملتی، بلکہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اپنے فضل سے دیتا ہے، ورنہ نہیں (سننے والے کہتے ہیں کہ بس تو نیکی، بدی کا کوئی اعتبار نہیں)۔

بکر: اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم عام ہے، فضل تو کافر و مشرک پر بھی کر سکتا ہے، مگر قرآن پاک میں تو صالحین و شہداء کرام کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے اور کافر و مشرک کو جہنمی فرمایا ہے، دیکھو آیت شریفہ سورہ توبہ رکوع: ۹: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ حَتَّىٰ تُحَرِّيَهُمْ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارَ حَتَّىٰ فِيهَا، وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّتِ عَدْنُ﴾ (۱)۔

دوسرے سورہ بقرہ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي دَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا، أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ، إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ، حِزَابُهُمْ عَسَىٰ رَبُّهُمْ حَتَّىٰ تُحَرِّيَهُمْ الْأَنْهَارَ حَتَّىٰ فِيهَا أَبَدًا، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَوَّاهُمْ عَنْهُ، دَنَتْ مِنْ حَشَىٰ رَبِّهِ﴾ (۲) پھر تیسرے: ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”مَنْ قَرَأَ:

= يستحيى من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً“ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الدعوات، ص: ۱۹۵، قدیمی)

(۵) ”عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”الحبة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله، والبار مثل ذلك“. (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الدعوات، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الأول، ص: ۲۰۷، قدیمی)

قال علي القاري رحمه الله تعالى ”هذا لأن سبب دخول الحبة والبار مع الشخص وهو العمل الصالح والسوء، وهو أقرب إليه من شراك نعله، إذ هو محاور له والعمل صفة قائمة به“ (مرقاة المفاتيح: ۲۰۲/۵، رشیدیہ)

(۱) (التوبة: ۷۲)

(۲) (البقرة: ۸، ۷، ۶)

لا يهمل لائمه محسن رسول الله، دحل حجة (۱)۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

نفس وخواص جنت تواند تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہوگا (۲) (فضل کے مستحق با مقبول راق نون خداوندی وہ
وک ہیں جو ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ کریں اور معاصی سے مجتنب رہیں) (۳) اور ق نون سے با تر یہ امر بھی
ہے کہ وہ بغیر اعمال صالحہ کے بھی جس مومن پر چاہیں اپنا لطف و فضل فرمادیں، خصوصاً حدیث اس پر بھی
شہید ہیں (۴) اور قدرت اس امر کی بھی ہے کہ اگر چاہیں تو بے ایمان کو بھی بخش دیں، مگر چونکہ اس کے نہ بخشے
کہ وہ فرما چکے ہیں اور وہ خداوندی کرنے کی باری تعالیٰ کی عادت نہیں، اس لئے وہ ایسا کریں گے
نہیں) (۵)۔ پھر جنت میں فرق درجات اعمال صالحہ کی حیثیت سے ہوگا، کیونکہ حدیث میں حدیث و

(تاریخ اصحاب لائمه نعيم ۲۱۶، اروپا)

(۲) "عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال: "لن يحى
احداكم عمه" قال رجل ولا اباك يا رسول الله" قال "ولا اباي، الا ان يتغمدني الله منه برحمة، ولكن
سدوا" الصحيح لمسلم، كتاب صفة المقاتين واحكامهم، باب لن يدخل احد رحمة بعمه بل
برحمة الله تعالى: ۳۷۶، قديمی)

(۳) قال الله تعالى: "ان الذين امنوا وعملوا الصالحات، كات لهم حداث لفردوس بر لا
(الكهف: ۱۰۷)

(۴) قال الله تعالى: "يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء" (المائدة: ۱۸)

وقال الله تعالى: "ان تعدوهم فبهم عبادك، وان تعمر لهم فبكم ات لعير لحكمهم
(المائدة: ۱۱۸)

"عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "يخرج من النار من
قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعير من خير، ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن برة من
خير، ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن درة من خير" (صحيح البخاري، كتاب
الايما، باب زيادة الايمان ونقصانه ۱۱، قديمی)

(۵) وهي انه هل يحوز الخلف في الوعيد "فظاهره ما في الموافف والمقاصد ان الاشاعرة قانوں
بحواره، لانه لا بعد بقصائل حود او كرم" و صرح التفتازاني وغيره بان المحققين عني عدد حورده،

نصوص کی تائید سے اس کو ثابت کیا ہے (۱) لہذا انکی بدی کو بیکار کہنا بھی جہالت ہے۔ بعض بعض منفس دراد
حسرت بردہ و من بعض منفس دراد خبر بردہ (۲) اور محض اپنے اعمال صالحہ پر مغرور ہو کر فضل خداوندی سے
مستغنی و ب نیاز ہونا بھی حماقت ہے۔ ”لا أن يتعمدني الله بعفوانه“ الحدیث (۳)۔ یہ دونوں طالب علم
گرسا منے موجود ہوں تو دلائل سے سبوت سمجھایا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ ہی نہ تعین الہم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸ شوال ۱۳۶۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ۔

حور جنت کی خاص صفت

سوال [۳۸۳]: جنت میں حور عین وغیرہ اور ان کا حسن و جمال و لطافت بے انتہا ہوں حتی کہ نہ

= و صرح لسمی بانه لصحيح لاستحالة عليه تعالى، نقوله ۹ وقد قدمت إليكم بالوعيد، ما يدل
لقول لذي ۹ (سورة ق ۲۹، ۲۸) ۹ و لى يحلف الله وعده ۹ (سورة الحج ۴۷) أى وعيده،
والأشبه تروح حوازي الحلف في الوعيد في حق المسلمين خاصة دون الكفار“ (رد المحتار، باب صفة
لصلاة، مطب في لدعاء لسحره ۵۲۲، سعید)

(۱) ”قوله (فإن مررتك عدا حراية تقرأها) ولما كانت درحات الحان كأعداد آيات القرآن
كان القارى لتمام كلام الله السحان رافيا على اقاصى الدرحات، وفصل الدرحات فيها سها في كل
درجة كتساوت ما في سائر الدرحات فيما بينها فلا يتوهم تساوى القارى بالآية عليهم لسلام
وغيرهم الح الكوكب الدرى، ابواب فصائل القرآن، باب من فوا حروف من القرآن ۳، ۳۰، درة
القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی)

(۲) (الزلزال ۸۰، ۷۹)

(۳) ”قل “ولا أنا، إلا أن يتعمدني الله بمعفرة ورحمة“ (صحيح البخارى، كتاب لرفاق، باب الفصد
المدائمة على العمل، ۲، ۹۵۷، قديمي)

والصحيح لمسلم، كتاب الوبة، باب لى بدخل أحد الحة نعمه لى برحمه لله تعالى
۲، ۳۷۶، قديمي)

(ومسند الإمام احمد بن حنبل: ۲، ۲۶۴، رقم الحديث ۷۵۳۳، دار احياء التراث العربى)

پندہ یوں کا گواہ بنی اور گوشت تک نظر آنا مرقوم ہے تو کیا اعضائے مخصوصہ بھی نظر آئیں گے یا مستور ہونگے؟
یہی طافت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کی حور ہو وہ اگر چاہے گا کہ اس کا فلاں عضو بھی نظر آ جائے تو اس کا وہ عضو بھی نظر آ جائے گا۔
جیسے اپنی بیوی کے جس عضو کو دیکھنا چاہے تو اس کے لئے ممانعت نہیں: ﴿و فیہا ما تشہیہ الأنفس و تذ
لأعین﴾ (۱) بے حیائی کا وہاں کوئی کام نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۴/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۴/۹۴ھ۔

کیا جنت کی حوریں فنا ہوں گی؟

سوال [۳۸۴]: قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے کہ ”برشیء فنا ہو جائے گی سوائے باری تعالیٰ کے“، تو
یہ بتلائیے کہ فرشتے کے اوپر فنا طاری ہوگی یا نہیں؟ کیونکہ وہ بھی کل کے اندر داخل ہو رہے ہیں، جنت میں جو
حوریں ہوں گی ان کا جسم ہوگا یا نہیں؟ اگر جسم ہوگا تو فنا ہوں گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرشتے بھی فنا ہو جائیں گے (۲) جنت میں حوروں کو وہاں کی شان کے لائق جسم ہوگا، نہ ان کو بھی

(۱) (الزحرف: ۷۱)

(۲) قال اللہ تعالیٰ ﴿کل شیء ہالک إلا وجہہ﴾ (سورۃ القصص: ۸۸)

”بحر تعالیٰ ان جمع اہل الارض سیدہوں و یموتوں اجمعوں، و کذلک اہل السموات
لا من شاء اللہ، و لا یبقی احد سوی وجہہ الکریم“ (تفسیر ابن کثیر، (الرحمن ۲۶) ۴۴۹، ۴۵۰،
مکتبہ دار الفیحاء)

”و اخرج عن اس مردویہ أنه قال لما نزلت ﴿کل نفس ذائقة الموت﴾ قبل: یا رسول اللہ!
فما من انہ لا نکہ“ فقلت: ہ کل شیء ہالک إلا وجہہ ﴿فبسی فی ہذہ الایۃ فاء الملائکۃ و الثقیین من
لحم و العیس و سایر عالمہ اللہ تعالیٰ و بریتہ من الطیر و الوحوش و السباع و الأنعام، و کل دی روح انہ =

مے گا (۱) پھر وہاں کوئی چیز فنا نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ: عبدالمودغنیہ، رجمود ویب سائٹ، ۲۲/۲/۹۵ھ۔

مردوں کو جنت میں حورو و نعمان میں گئے عورتوں کو جنت میں کیا ملے گا؟

سوال [۳۸۵]: مثل صرح کرنے سے مردوں کو جنت میں گئے، حورو و نعمان میں گئے مگر عورتوں کو کیا

ملے گا؟ جب کہ خاوند بھی اس بات کو برداشت نہیں کر سکتا کہ عورتوں کو ان کے خاوند بھی میں اور دوسرے بھی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کو ان کے خاوند میں گئے جو ان کے لئے انتہائی راحت کا ذریعہ ہوں گے، کسی اور طرف نہ

نظر نہیں جائے گی بلکہ خیال بھی نہیں آئے گا۔

= ہالک میت“۔ (روح المعانی، (القصص: ۸۸): ۲۰/۱۹۳، ۱۹۵، دار الفکر)

”وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لما برئت هذه الآية، قالت الملائكة هلك اهل

الأرض، فبرئت هلك شيء هالک إلا وحيداً (القصص: ۸۸)، فأبقت الملائكة بالهالک“

(الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، (الرحمن: ۲۶): ۱۰۸/۱، دار الكتب العلمية)

(۱) ”عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: إن المرأة من نساء أهل الجنة

ليرى سواها من وراء سبعين حلة حتى يرى محبها، وذلك يقول: (كأنهن الياقوت والمرجان)“

(جامع الترمذی: ۸۰/۱، باب ما جاء في صفة نساء أهل الجنة، سعيد)

(۲) ”عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”يدخل الله

أهل الجنة الجنة، ويدخل أهل النار النار، ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول: يا أهل الجنة لا موت، وبه

النار لا موت، كلٌ حُدِّقَما هو فيه“ (الصحيح لمسلم: ۳۸۲/۲، باب حثهم أئمة الله تعالى منها،

قديمی)

”ولا تموت الحور العن أبداً: أى لا يطرأ عليهن عدم“۔ (شرح النقه الاكبر لأبي منصور

الماتريدي، ص ۱۶۰)

مشکوٰۃ شریف اور دیگر کتب احادیث میں موجود ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

جنت کی چار نہریں

سوال [۳۸۴]: ”مشرق الانوار“ کے اردو ترجمہ میں یہ حدیث پاک پڑھی کہ وہ بخاری و مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سچون جیون، فرات اور نیل ہر ایک بہشت کی نہریں ہیں (۲)۔

(فائدہ) سچون جیون ترکستان میں ہیں اور فرات عراق میں اور نیل مصر میں، ان نہروں کا پانی بہشت کی نہروں کے مشابہ ہے، یا کم از کم ان نہروں کی امداد وہاں سے ہوتی ہے، خاکسار کے ذہن میں شکاں پیدا ہو رہا ہے کہ جب دریا جنت سے نکلتی ہیں اور جنت آسمان میں ہے، اور انہوں میل کا فاصلہ ہے تو گریہ ہوئی مشینیں بجا کر کے اس کے مرکز پر پہنچنا چاہیں تو پہنچ جانا چاہئے، جیسے گناہ مناکے ہالیہ کے مدتے میں ہم پہنچ سکتے ہیں، بہر حال اس کا ربط کیا ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان نہروں کا سلسلہ تو بہت دراز ہے، ایک دوسری حدیث پر غور کر کے اس کا راجعہ جنت سے معلوم کریں ”عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما بين بيني وبين روضة من رياض الجنة، ومصري عني حوضي“۔ متفق عليه“۔ مسکوٰۃ

(۱) ”ثم صرف إلى ما رآنا فينفنا ارواحنا، فيقضى مرحاً وأهلاً لقد حنت وإن بك من الحماة فصل مما رزقنا عليه“ (مشکوٰۃ المصابيح، باب صفة الجنة وأهلها: ص: ۴۹۹، قدیمی)

(وحامع الترمذی، أبواب صفة الجنة، باب ما جاء في سوق الجنة: ۸۱، ۲، سعید)

۲ ”عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”سحان وحيجان والفرات والنيل كل من ينار الجنة“ الصحيح لمسلم، كتاب الجنة وصفه وعندها أهلها

مصباح، ص ۶۸ (۱)۔

اس کے لئے نہ راکٹ پڑنے کی ضرورت پیش آئے گی، نہ کسی اور سواری کی، اس کے بعد نہروں کا رپہ خود بخود وضع ہو جائے گا اور مشقت کی زحمت سے بچ جائیں گے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

اجواب صحیح بندہ محمد نواز الدین غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

کیا جنت میں بھی جماع ہوگا اور غلمان کا مطلب

سوال [۱۳۶]۔ بہشت میں بہشتی لوگ داخل ہونے کے بعد جو دنیا کی عورتیں ہوں گی وہ سولہ سال کی عمر والی بن جائیں گی اور بہشتی مرد سے ان کی شادی ہوگی اور حور و غلمان ان کی خدمت کے لئے ہوں گے، لیکن بہشت میں ان سے مجامعت ہوگی یا نہیں؟ کیونکہ بہشت پاک جگہ ہے اور جماع کرنے سے آدمی ناپاک ہو جاتا ہے، تو ناپاک لوگوں کی جگہ بہشت کیسے ہو سکتی ہے؟ حور و غلمان دو لفظ ہیں، حور سے مراد بہشتی عورت ہے لیکن غلمان سے کیا مراد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ مجامعت کرنے سے نہ منی خارج ہوگی، نہ غسل لازم ہوگا، نہ ناپاک کی ہوگی (۲)۔ غلمان خدمت کے

(۱) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة ۱/۶۸، قدیمی)

والصحيح لمسلم، کتاب الحج، باب فصل ما بين قمره صلى الله تعالى عليه وسلم ومسرہ وفصل موضع مسرہ ۱/۴۴۶، قدیمی)

(۲) "قال الطبرانی: وحدثنا أحمد بن يحيى الحلواني عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل أن جمع أهل الجنة قال "دحاً دحاً، ولكن لأمسى ولا مية" أي لا إبرئ ولا موت" وعنه قال: سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل يكح أهل الجنة قال "ي" والذي بعثي بالحق! دحماً دحماً" وأشار بيده: "ولكن لأمسى ولا مية"

وعن سعيد بن جبسر أن شهوته لنحري في حسده سبعين عاماً بعد الدقة، ولا يدحضهم بذلك حسده، فيحاحون إلى التطهير الحج (حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن قيم الجوزية، الطب الخامس والخمسون في ذكر نكاح أهل الجنة ووطنهم الحج، ص: ۲۸۰، ۲۸۱، المكتبة المكية)

ت ہوں گے، جماع کے لئے نہیں (۱) ”فتوحات مدنیہ“ میں پوچھتی تھیں مذکور ہے، احادیث بھی اس سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمجید غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۵ھ۔

کیا جنت میں اولاد ہوگی؟

سوال [۳۸۸]: جو شخص جنت میں جائے اور ان کو خوریں بیسویں، ان کی اولاد ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کراچی خواندہ کریں گے تو ہو جائے گی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ عبدالمجید غفرلہ عنہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۷/۹۵ھ۔

جواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح عبدالمطین عنہ عنہ، ۶/محرم ۱۴۱۷ھ۔

(۱) قال الله تعالى ﴿وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مَحْدُونُونَ﴾ أى يطوفون على أهل الحجة لخدمة ولدان من ولدان الحجة“، (تفسير ابن كثير، (سورة الإنسان: ۱۹) ۳: ۵۸۱، مكتبة دار السلام)

﴿وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ﴾ أى لخدمة ولدان محدون ﴿أى دائسون على ما هم فيه من الطراوة والبهاء﴾ وفى حديث أخرجه ابن مردويه عن أنس مرفوعاً أنهم ألف خادهم وفى بعض الآثار ضعف ذلك: (روح المعاني، تفسير قوله تعالى ﴿وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مَحْدُونُونَ﴾ ۲۹: ۶، دار إحياء التراث العربى، بيروت)

(۲) ”وقال قتادة عن أنس بن مالك، عن عبد الله بن عمرو، قال ما من أهل الحجة من أحد لا ويسعى عليه ألف غلام على عمل ما عليه صاحبه“، (تفسير الطبري: ۲۹: ۱۳۶، (الدهر: ۱۹)، دار المعرفة)

”وفى حديث أنس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا“، وفيه ”يطوف على ألف خادهم كأنهم لؤلؤ مكنون“ (حادی الأرواح إلى بلاد الأفراح، الباب الذى والحمسون فى ذكر خدمهم و غلمائهم، ص: ۲۵۶، المكتبة المكية)

وكذا فى مرقاة المفاتيح، رقم الحديث ۵۷۶۵، كتاب الفصائل، الفصل الثنى ۰ ۳۵ ۳۷، (رشديه)

(ومشكوة المصابيح، باب فصائل سيد المرسلين، الفصل الثانى ص: ۵۱۴، قديمي)

(۳) ”عن أنس بن سعيد الحدري عن النبي صلى الله تعالى عه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”المومن“

جس عورت نے متعدد شوہر کئے ہوں وہ کس کو ملے گی؟

سوال [۳۸۹]: زید یہ کہتا ہے کہ ہم نے سنا ہے کل قیامت میں جبکہ نیک زوجین جنت میں داخل ہو جائیں گی تو دنیا میں جس طرح خاوند اور عورت کا جوڑا تھا ایسے ہی وہاں وہ عورت خاوند کے لئے حوریں بن جائیں گی، نیز اگر اس نے دنیا میں تین یا چار نکاح کئے ہوں تو وہ عورت کس کس کے لئے حور بنے گی؟ یا اس صورت میں جبکہ خاوند نے بیوہ کے ساتھ نکاح کیا ہو تو اب یہ عورت کس کے لئے حور بنے گی؟ چونکہ اس نے ایک مرتبہ پہلے ہی نکاح کیا تھا، پہلے خاوند کے لئے یا ثانی کے لئے؟ فقط بینوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ دنیا کی عورتیں حور نہیں بنیں گی، حوریں مستقل ہونگی اور یہ عورتیں مستقل ملیں گی، جس عورت نے دنیا میں متعدد شوہر کئے ہیں اس کے متعلق علماء کے دو قول ہیں ایک یہ کہ اخیر شوہر کو ملے گی، دوسرا یہ کہ اس کو اختیار دیا جائے گا جس کو وہ پسند کرے گی اس کو ملے گی

”ختلف ساس فی نمرۃ: دکان ہا زوجان فی الدنیا لأیہما تکون فی الآخرۃ؟ قال بعضہم: تکون لأحرہما، وقال بعضہم: تخیر، فتحارأیہما شاءت، وقد جاء فی الأثر ما یؤید قول کلا فریقین: أما من قال: ہی لأحرہما فقد ذهب فی مروی عن معویۃ بن أنس سفیان أنه حصص ألدرداء، فأنت وفانت. سمعت ألدرداء یحدث عن سی صبی أنه تعالیٰ عنہ وسلم أنه قال: المرأة لأحر روحہا فی الآخرۃ وقال (أی ألدرداء)، ہی أردت

= إذا اشتہی الولد فی الحیة، کان حملہ ووضعہ وسنہ فی ساعة کما یشتہی“ قال حدیث حسن عریب، أخرجه ابن ماجة وقال ”فی ساعة واحدة فی الحیة“ (التذکرۃ للقرطبی، باب المؤمن إذا اشتہی الولد فی الحیة الخ، ص: ۵۶۲، ۵۶۳، أسامة الإسلامیة)

روجامع الترمذی، أبواب صفة الحیة، باب ما جاء ما لأدبی أهل الحیة من الکرامۃ ۱۴۲، سعید، (وسن ابن ماجة، أبواب الزہد، باب صفة الحیة، ص: ۳۲۳، قدیمی)

(ومسند الإمام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى: ۳/۳۸۰، رقم الحدیث: ۱۰۶۷۹، دار احیاء التراث العربی)

لن تكون روحتي في لآخرة، ولا روحى بعدى وأما من قال بأنها تحبر، فذهب إلى مازوى عن أحمد حجة رضى الله تعالى عنها روح اسی صلی الله تعالى عليه وسلم أنها سألت اسی صلی الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله! المرأة ما ربما يكون لها روح، لأبهم تكون في لآخرة؟ قال: "تحبر فتحسار أحسبهما حقاً معها" ثم قال صلی الله تعالى عليه وسلم "ذهب حسن بن حنبل وحبرى النبی والآخره الح" بستان فقیه اسی بیٹ سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۱۵۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره اچھ محمد موسیٰ بنہ اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۷/۱۴۲۶ھ۔

صحیح عبداللطیف ۶ رجب ۱۴۲۶ھ، الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ۔

جس نے کئی شوہر کئے وہ جنت میں کس کو ملی گی؟

سوال [۳۹۰]: مومن مردوں کو جنت میں حوریں ملیں گی، مؤمنہ عورتوں کو کیا ملے گا؟ اگر خوند نہیں گئے تو دنیا والے یا کوئی دوسرے، اور جس کی دنیا میں کئی بیبیاں تھیں تو پھر سب ملیں گی یا ایک دو؟ اور اگر کسی عورت نے دنیا میں پانچ چھ شوہر کئے تو وہ کون سے شوہر کو ملے گی اور اپنی بیبیاں اپنے ہی شوہر کو ملیں گی یا دوسروں کو؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

مؤمنہ عورتوں کو ان کے شوہر نہیں گئے، اگر کسی نے دنیا میں شادی نہ کی ہو تو اس کو اختیار دیا جائے گا کہ جس آدمی کو وہ پسند کرے اس سے ہی اس کا نکاح ہو جائے، اگر وہ کسی کو پسند نہ کرے تو حورین میں سے ایک مرد

(۱) (بستان فقیہ اسی اللیث السمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۲۲۸، باب إذا کان لہا روحان، مطبع فاروقی دہلی)

(وکد فی احکام النساء، ص: ۴۱۱، الباب السابع بعد المائة فی ذکر رد المرأة إلى روحها فی الحرة إذا لم تنزوح بعده، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر)
(ومعجم الطرانی، ص: ۳۶۸/۲۳، بیروت)

المرأة تكون لآحرار و احبها فی الدبا، وحاء: أنها تكون لأحسبهم حلفاء الح (الديہ والہیاء، فصل فی المرأة تنزوح فی الدنيا بأرواح الح: ۵۸۵/۱۰، ط دار الفکر)

پیدا کر کے اللہ تعالیٰ نکاح کر دے گا۔

اور جس نے دنیا میں کئی شوبہ کئے تھے تو بعض کہتے ہیں کہ ان میں سے جس کو پسند کر لے گی کوئی اور
ورزش کہتے ہیں کہ خیر والے شوبہ کو لے گی

”فی عین من ماتت قبل أن يزوج، تحبب أبصار، إن رصبت مادمی روحاً مہ، و
سہ سر ص فاست یخلق ذکر من حور عین فی روحہا مہ، و احسن من فی سرہ سی لکون
سہ روح فی مہ لاسہم لکون فی لاجرد“ ہیں۔ لکون لاجیر ہما، و فی لاجیر، فہم لاجیر
شہب سہبی“ مجموعہ فتاویٰ ۱۰۳ (۱)۔

”اور جس مرد نے کئی عورتیں دنیا میں کی ہیں وہ سب اس کو ملیں گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود، غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

شادی سے قبل مرجانے والوں کا نکاح کیسے ہوگا؟

سوال [۳۹]: مسہم بالغ ریاں جن کی شادی نہ ہو سکی اور قضا کر گئیں، جنت میں ان کے واسطے کیا

نکاح کا بندوبست ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو مسہم بڑے بغیر شادی کے گزر گئے، ان کے ساتھ نکاح ہونا سہل ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۹۵ھ۔

(۱) (مجموعۃ الفتاویٰ، کتاب القرآن، باب الحرة: ۱/۱۰۳، سعید)

روکہ فی سنان فقیہ اسی اللیث السمرقندی، ص ۲۳۷ باب إذا کان لہا روحان، مطبع، وروقی دہلی،
(و کذا فی احکام النساء، الباب السابع بعد المائة فی ذکر رد المرأة إلى زوجها فی الحرة إذا لم تتزوج
بعده، ص ۱۰۶، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر)

والنداء والنهاية، فصل فی المرأة تتزوج فی الدماء وراح ۵۸۵، دارالمکر سروت

(۲) ”وفی لعرب ولومات قبل ان تتزوج تحبب أبصار، ان رصبت مادمی روحاً مہ، و ان لم تر ص
واللہ یخلق ذکراً من الحور العین، فی زوجها مہ“ (مجموعۃ الفتاویٰ، باب الحرة: ۱/۱۰۳، سعید)

شوہر دوزخی اور بیوی جنتی کیسے ملیں گے؟

سوال [۳۹۱]: جو مسلمان کلمہ گواپے بد عمل کے تحت دوزخ میں گیا اور اس کی عورت نیک عمل کے تحت جنت میں گئی، اس کا شوہر جنت میں کیونکر اور کیسے ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نہ ابھٹ کر جائے تو کیا اشکال ہے، کیونکہ کوئی مسلمان ہمیشہ کے لیے دوزخ میں نہیں رہے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۹۵ھ۔

کیا بے نمازی جنت میں جائے گا؟

سوال [۳۹۲]: بے نمازی کے لئے شریعت کیا حکم دیتی ہے؟ کیا بے نمازی جنت میں جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گروہی شخص نماز کو فرض ہی نہ سمجھے تو وہ مؤمن نہیں (۲)، اگر فرض تو کہتا ہے مگر نماز نہیں پڑھتا اور اس کو

(۱) "واعلم ان مذهب اهل السنة وما عليه اهل الحق من السلف والحلف ان من مات موحداً، دخل الجنة قطعاً على كل حال، فان كان سالماً من المعاصي كالصغير يدخلون الجنة ولا يدخلون النار أصلاً" وأما من كانت له معصية كبيرة، ومات من غير توبة، فهو في مشيئة الله تعالى، فإِنْ شاء عفا عنه وأدخله الجنة، وجعله كالقسم الأول، وإن شاء عذبه بالقدر الذي يريد من سبأه، ثم يدخله الجنة، فلا يدخل في النار أحد مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل الخ" (شرح انواری علی الصحيح لمسلم، کتاب الإیمان، باب الدلیل علی أن من مات علی التوحيد دخل الجنة قطعاً ۳۱/۱، قدیمی)

(و کذا فی شرح الفقہ الکبر للاملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۱۵۶، قدیمی)

(و کذا فی البراس شرح شرح العقائد، ص: ۵۵۷، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۲) "الصورة فريضة محكمة لا يسع تركها، ويكثر جاحدا كذا في الحلاصة" (فتاویٰ العالم مکرمہ،

کتاب الصلوة، ۱، ۵۰، رشیدیہ)

مذنب کا خوف ہی نہیں، قضاء پر چلنے کا ارادہ بھی نہیں، اس کے ایمان کا باقی رہنا دشوار ہے (۱) اللہ پاک حفاظت فرمائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امروا عبد محمود وغفر له دارالعلوم، یوبند، ۱۷/۷/۱۴۰۶ھ۔

کفار کے کس عمر کے بچے اہل جنت کے خادم ہوں گے؟

سوال [۳۹۰]: کفار کے بچے اہل جنت کے خادم ہوں گے تو یہ بچے کس عمر تک کے شمار ہوں گے، شیہ خوارق تک یا بونگ تک؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک احکام شرع کے مکلف نہ ہوں بچے ہی کہلاتے ہیں، یہی اعتبار آخرت میں بھی ہوگا (۲)۔
فقط واللہ سبحیٰ تعالیٰ اعلم۔
حررہ لعبد محمود وغفر له۔

= ”(وبکفر حاحدها) لثبوتها بدلیل قطعی (وتارکها عمداً محابۃ) ای تکاسلاً فاسق“
(الدر المختار، کتاب الصلوۃ: ۱/۳۵۲، سعید)

روکد فی الکامل شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب الإیمان، باب بین إطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة: ۱/۶۱، قدیمی)

”وبکفر ترک الصلاة متعمداً غیر ما یلحق قضاء، و غیر خائف من العقاب“ (البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۵/۲۰۹، رشیدیہ)

”وفی شرح المسۃ اختلف فی تکفیر تارک الصلاة الفرض عمداً، قل عمر رضى الله تعالى عنه لاحظ فی الإسلام لمن ترک الصلاة وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ترکها کفر وقال عبد الله بن شقیق کان أصحاب محمد علیه الصلاة والسلام لا یرون شیئاً من الأعمال ترکہ کفر غیر الصلاة.“ (مرواة المفاتیح، کتاب الصلاة، الفصل الثانی: ۲/۲۷۲، رشیدیہ)

(۲) (سنن رسول الله ﷺ عن درازی المشرکین) ای اولادهم الدین لم یبلغوا الحلم

اھ۔ (إرشاد الساری: ۳/۴۸۶، کتاب الحائز، باب ما قبل فی أولاد المشرکین، دار الکتب العلمیة بیروت)

اولاد مشرکین کا حکم

سوال [۳۹۵] مشرک، کفار، یہود، نصاریٰ و بت پرست وغیرہ کی جو معصوم اور دین مہربانی ہیں، کیا وہ بھی جنت میں داخل ہوں گے؟ جیسا کہ ”منہ حق جہد سوم“ میں ہے کہ ہر معصوم بچہ حضرت ابراہیم کے پاس جنت میں جمع رستہ ہیں اور تنبیہ موضح القرآن میں ہے کہ مشرکوں کے بچے جنت میں داخل تو ہوں گے مگر بطور خدام کے۔ اور یہ معصوم بچے اپنے والدین کو قیامت کے دن پہچانیں گے اور جن کے باپ سفر کی حالت میں مرے، وہ بچے اس طرح پہچان جائیں گے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے متعلق تعرض دین کی وجہ سے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے توقف کیا ہے، بعض کے نزدیک بعض جنت میں جائیں گے بعض دوزخ میں، امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ سے بھی یہاں ہی منقول ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے، دوسری روایت میں ہے کہ سب کو نجات ہو جائے گی (۱) کذا فی فیض الساری: ۲۹۲/۲ (۲)۔

والدین کو پہچاننے کی ضرورت شفاعت و نجات کے لئے ہوگی اور جب مشرکین و کفار کے بچے نجات ہی نہیں تو ان کو پہچاننے کی ضرورت بھی نہیں، حضرت آدم علیہ السلام کے پاس وہ ارواح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ

= "والغلام کما قال عیاض یطلق علی الصبی من حیث یولد الی ان یبلغ" (رد المحتار

۱۵۳۶، فصل بلوغ الغلام بالاحتلام الخ، فصل، سعید)

(راجع للتفصیل الحاوی علی عشرة اقوال (فتح الباری لابی حجر رحمہ اللہ تعالیٰ، کتاب الحائز،

باب ما قبل فی اولاد المشرکین: ۳۱۵/۳، قدیمی)

(۲) "و عدم أنهم احتلموا فی اولاد المشرکین فقل عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ التوقف، و صرح

للسمی فی الکافی ان له راد بالتوقف فی الحکم الکلی، فعصمہ راج و عصمہ مالک، لاسمعی عدم

العدم أو عدم الحکم سنی، وهو مذهب مالک صرح به أبو عمرو فی التمهید، وإليه ذهب لسافعی کما

صرح به الحافظ، وعن أحمد ورویان (فصل الباری، کتاب الحائز، باب ما قبل فی اولاد المشرکین

۲۰ ۶۹۲ ۶۹۳، حصر راد بکدیو دیوسد)

مسیح و سلم نے معراج میں دیکھی تھیں جو اس وقت تک دنیا میں نہیں آئیں تھیں کذا فی شرح البخاری (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

کیا غیر مسلم نیکی کر کے جنت میں جاسکتا ہے؟

سوال [۳۹۶]: ایک مسلمان جس کا نام ظہور خان ہے وہ یہ کہتا ہے کہ مسلمانوں کے علاوہ دوسرے مذہب کے اُردوئی نیکی کرتا ہے تو وہ بھی جنتی ہے اور قرآن پاک کا حوالہ دیتا ہے۔ برائے مہربانی تحریر فرمادیں کہ اس کا جواب کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص شرک و کفر کی حالت میں مرا ہو، اس کی نجات نہیں ہوگی، وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا ﴿مَنْ يَشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ (۲) قرآن کریم میں صریح آیا ہے، اس کے متعلق موجود ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، رار العلوم دیوبند، ۲۷/۷/۹۴ھ۔

کیا مور جنت میں تھا؟

سوال [۳۹۷]: کیا مور جنت میں تھا؟ اب باہر دنیا میں نکال دیا گیا ہے، کیا یہ شریعت سے ثابت ہے؟

(۱) "و یحتمل أن یقال إن السم المرئیة هی التي لم تدحل الأجساد بعد، و هی مخلوقة قبل الأحساد، و مستقرها عن یمین آدم و شماله، و قد أعلم بما سیصیرون إلیه، فلدلک کان یستبصر إذا نظر إلی من عن یمینه، و یحور إذا نظر من عن یساره، بحلاف التي فی الأحساد فلیست مرادة قطعاً، و بحلاف التي استقلت من الأحساد إلی مستقرها من حة أو نار فلیست مرادة أيضاً فیما یظهر" (فتح الباری، کتاب الصلاة، باب کیف فرصت الصلاة فی الإسرائ؟ ۱/۶۰۸، ۶۰۹، قدیمی)

(۲) (المائدة: ۷۲)

قال الله تعالى: ﴿إِنْ لَّيْسَ لَكَ مِنَ الشَّيْءِ نَاصِيَةٌ﴾ (النساء)

الجواب حامداً ومصلياً :

مور کے متعلق بعض تفاسیر میں لکھا ہے کہ یہ جنت میں تھ، پھر وہاں سے نکال دیا گیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۷/۸۷ھ۔

کیا کچھ جانور بھی جنت میں جائیں گے؟

سوال [۳۹۸]: اصحاب کہف کا کتابھی جنت میں داخل ہوگا، بعض کتابوں میں تحریر ہے حالانکہ کتابھی قدر بخس قرار دیا گیا کہ فرشتے تک انبیاء کے گھروں میں داخل نہ ہو سکیں پھر یہ کتابھی جنت میں کس طرح داخل ہوگا؟ بعض کتابوں میں تحریر ہے کہ یہ کتے کی شکل میں نہ جائے گا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ پھر کس شکل میں جنت میں داخل ہوگا؟ یا یہ بالکل غلط ہے کہ جنت میں داخل ہوگا۔ تفسیر موضح القرآن میں ہے کہ کتابھی زندہ ہے، رکھوں اچھوں میں ایک برا بھی آئے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً :

تفسیر خازن میں لکھا ہے کہ اصحاب کہف کا کتابھی جنت میں جائے گا، لیکن کوئی کیفیت تحریر نہیں کہ کس صورت میں جائے گا (۲)، جس خدا کو قدرت ہے کہ وہ مردے کو زندہ کرے بلکہ عدم سے وجود عطا فرمائے، وہ

(۱) ﴿فَارْلٰهُمَا الشَّيْطٰنُ عَمٰهَا فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ، وَقُلْنَا ۙ لَا دَمَ وَ حَوٰءَ وَ طَاوُسَ وَ حِيَةَ وَ بَلِيسَ ۙ اَهْطَوْا ۙ﴾ انزلوا الى الارض۔ (تفسیر ابن عباس علی هامش الدر المنثور ۱۸۰۱، بیروت)

(۲) "قیل: ليس في الجنة دواب سوى كلب أصحاب الكهف، و حمار بلعم" (تفسیر الخازن، (الکھف: ۱۸): ۲۰۵، ۳، حافظ کتب خانہ)

(و کذا فی التفسیر المظہری، (الکھف: ۱۸): ۲۱/۶، حافظ کتب خانہ)

"فمن حاللہ بن معدان. ليس في الجنة من الدواب إلا كلب أصحاب الكهف و حمار بلعم، و رأيت. في بعض الكتب أن ناقة صالح و كبش إسماعيل أيضاً في الجنة، و رأيت أيضاً أن سائر الحيوانات المستحسة في الدنيا كالظباء و الطواويس و ما ينتفع به المؤمن كالعم تدخل الجنة على كيفية تليق =

اگر نجاست کو طہارت سے بدل دے تو کیا اشکال ہے؟

دنیا میں انسان قسم قسم کی نجاستوں کا مخزن ہے، مگر جنت میں اس کے ساتھ کوئی نجاست نہیں رہے گی، سب سے پاک و صاف کر دیا جائے گا، اس کتے کے علاوہ اور بھی بعض جانور ممکن ہے کہ جنت میں جائیں، چنانچہ سید احمد حموی نے شرح الأشباہ والنظائر، ص ۳۹۵، میں بحوالہ ”شرح شریعة الاسلام“ حضرت مقاتل رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ دس جانور جنت میں جائیں گے۔ ناقہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ناقہ صالح علیہ السلام، عجل براہیم علیہ السلام، کبش اسماعیل علیہ السلام، بقرہ موسیٰ علیہ السلام، حوت یونس علیہ السلام، حمار عزیر علیہ السلام، نملہ سلیمان علیہ السلام، ہد ہد بلقیس، کلب اہل الکہف۔ مشکوٰۃ الانوار میں لکھا ہے کہ ان سب کا بھی حشر ہوگا (۱)۔

جہاں حدیث میں لکھا ہے کہ جس گھر میں کتے ہوں اس میں فرشتے نازل نہیں ہوتے، وہاں حریث میں شکار اور حفاظت کے لئے کتا پالنے کی اجازت بھی موجود ہے، کذا فی المشکوٰۃ، باب ذکر الکلب (۲)۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا بھی شکار کے لئے تھا، اس کا نام

= بذلك المكان و تلك النشأة، وليس فيما ذكر جبر يعول عليه فيما اعلم“ (روح المعانی (الکہف: ۱۸) ۳۲۷/۹، دار الفکر)

(۱) ”قوله“ . ”ليس من الحيوان من يدخل الجنة إلا خمسة“ أي من الحيوان الذي لا نطق له، وإلا فالإنسان حيوان، قال في ”شرح شریعة الإسلام“ قال مقاتل رحمہ اللہ تعالیٰ : عشرة من الحيوانات تدخل الجنة: ناقه محمد عليه الصلاة والسلام، و ناقه صالح عليه الصلوة والسلام، وعجل إبراهيم عليه الصلوة والسلام، و كبش إسماعيل عليه الصلوة والسلام و بقره موسى عليه الصلوة والسلام، و حوت يونس عليه الصلوة والسلام، و حمار عزير عليه الصلوة والسلام، و نملة سليمان عليه الصلوة والسلام، و هدهد بلقيس، و كلب أهل الكهف، كلهم يحشرون، كذا في ”مشكاة الأنوار“ انتهى“ (شرح الأشباہ والنظائر، للحموی، الفن الثالث، فائدة ۳۰/۱۶۳، ۲۳۹/۳، إدارة القرآن)

(۲) ”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“ من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضار، نقص من عمله كل يوم قيراطان“. متفق عليه“. (مشکوٰۃ المصابيح، باب ذکر الکلب: ۳۵۹/۲، قدیمی)

”قطمیر“ تھا، بعض نے ”حمران“ کہا ہے (۱)۔ ”لباب التاویل“ میں اس کے رنگ وغیرہ کی بھی تفصیل ہے، لیکن کوئی معتبر روایت نقل نہیں کی (۲) اس لئے ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس بحث کو ترک کر دیا ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

اصحاب کہف کا کتا جنت میں کیوں جائے گا؟

سوال [۳۹۹]: اصحاب کہف کا کتا جنت میں کیوں جائے گا؟ کیا یہ بات صحیح ہے؟ اور مستند حدیث سے ثابت ہے کہ انسانی شکل پا کر جائے گا؟ اور حور و قصور سے متمتع ہوگا؟ اور اگر حدیث شریف میں ہے تو اس حدیث کی سند اور صحت اور کتاب کا حوالہ درکار ہے، محبت اور خدمت و رفاقت کا اریہ انعام ہے تو اسی طرح بے شمار جانوروں نے انبیاء و صلحاء کی محبت کی ہے، اس صورت میں بے شمار جانور بہشت میں جانے چاہئیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ وسلم کا گدھا ”یا فور“، اونٹنی ”قصوی“، ”استوانہ حنّانہ“، یہ بھی انسانی شکل میں جنت میں جانے چاہئیں۔

(۱) ”وقد قيل إنه (أي كلب أصحاب الكهف) كان كلب صيد لأحدهم، وهو الأشبه، كان اسم كلب إبراهيم عليه الصلوة والسلام ”حرير“، واسم هدهد سليمان عليه الصلوة والسلام ”عقر“، واسم كلب أصحاب الكهف ”قطمير“ وقد تقدم عن شعيب الحبانى أنه سماه ”حمران“، (تفسير ابن كثير) (الكهف: ۱۸): ۱۰۵/۳، مكتبة دار الفحاء

(۲) ”و اختلف في لونه فأخرج ابن أبي حاتم عن طريق سفيان قال: قال لي رجل بالكوفة يقال له عبيد، وكان لا يتهم بكذب رأيت كلب أصحاب الكهف أحمر كأنه كساء أسحابي، وأخرج عن كثير البواء قال كان الكلب أصفر، وقيل كان أبيض، وروي ذلك عن ابن عباس، وقيل غير ذلك“ (روح المعاني، (الكهف: ۱۸): ۲۲۵/۱۵، دار إحياء التراث العربی)

(۳) ”و اختلفوا في لونه على أقوال لا حاصل لها، ولا طائل تحتها، ولا دليل عليها، ولا حاجة إليها، بل هي مما يهني عنه، فإن مستندها رجم بالغيب“ (تفسير ابن كثير، (الكهف: ۱۸): ۱۰۵/۳، دار إحياء،

الجواب حامداً ومصلحاً :

شرح الشبہ و نظر جس ۳۹۹ میں چند جانوروں کا ذکر ہے کہ یہ جنت میں جائیں گے (۱)، ان کی خصوصیت کی وجہ فصل خداوندی ہے، وہ جس طرح چاہے کرے، ملت تخریج کر کے ہر چیز کے متعلق قیاس کا محمل نہیں ہے، ”استوانہ حنّانہ“ کے متعلق حدیث شریف میں جنت میں جانے کا تذکرہ صاف صاف ہے۔

اس کی تفصیل پوری سند کے ساتھ مسند دارمی میں موجود ہے (۲) دیگر کتب حدیث

(۱) ”قوله“ ”ليس من الحيوان من يدخل الجنة إلا حمسة“ أي من الحيوان الذي لا يطق له ولا فالإنسان حيوان، قال في ”شرح شرعة الإسلام“ قال مقاتل رحمه الله تعالى عشرة من الحيوانات تدخل الجنة ناقة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم، و ناقة صالح عليه السلام، وعجل إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وكش إسماعيل عليه الصلاة والسلام، و بقرة موسى عليه الصلاة والسلام، و حوت يوسف عليه الصلاة والسلام، و حمار عرير عليه الصلاة والسلام، و مملّة سليمان عليه الصلاة والسلام، و هدهد بلقيس، و كلب أهل الكهف، كلهم يحشرون، كذا في مشكاة الأنوار ”انتهى“ (شرح الأشباه والسطائر، للحموي، الفن الثالث، فائدة ۹۳، ۲، ۳، ۲۳۹، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”أحمرنا محمد بن حميد ثنا تميم بن عبد المؤمن، ثنا صالح بن حبان، حدثني ابن بريدة عن أبيه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا حطب، قام فأطال القيام، فكان يشق عليه قيامه، فأتني بحذاء بحلة فحفر له، وأقيم إلى حبه قائماً للنبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا حطب فطّل القيام عليه، استند إليه، فأتكأ عليه، فمصر به رجل كان ورد المدينة، وراه قائماً إلى حب ذلك الحذاء، فقال لمن يليه من الناس لو أعلم أن محمداً يحمدي في شئني يرفق به، لصعقت له مجلساً يقوم عليه، فإن شاء جلس ما شاء، وإن شاء قام، فبلغ ذلك النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - فقال ”يتوبني به“ فأتوه به، فأمر أن يصنع له هده المراقبي الثلاث أو الأربع، هي الآن في مسر المدينة، فوجد النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - في ذلك راحة، فلما فارق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحذاء، و عمد إلى هده النبي صعب له، حرع الحذاء، فحسّ كما تحس الناقة حين فارقه النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - فزعم ابن بريدة عن -

میں بھی ہے (۱) باقی ان جانوروں کا انسانی شکل میں ہونا اور حور و قصور سے انسانوں کی طرح متمتع ہونا میرے علم میں نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔



= ابیہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حین سمع حین الحدع رجع إلیہ، فوضع یدہ علیہ، وقال احتار أن أعرسک فی المكان الذی کنت فیہ فتکون کما کنت، وإن شئت أن أعرسک فی الحجة فتشرب من أنهارها وعیوبها، فیحس ببتک و تثمر فیأکل أولیاء اللہ من ثمرتک و یحک فعت فزعہ أنه سمع من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو یقولہ له "نعم"، قد فعت مرتین، فسئل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال "احتار أن أعرسہ فی الحجة". (رواہ الدارمی فی مقدمة سہ باب ما أکرم اللہ النبی بحین المنبر ۱/ ۲۹، ۳۰، قدیمی)

(۱) فتح الباری لابن حجر العسقلانی، کتاب المناقب، باب علامات النورۃ فی الإسلام ۶ ۷۳۹، قدیمی)

متفرقات ایمان والعقائد

منکرات پر نکیر

سوال [۴۰۰]: جو علماء اس زمانے میں بلند نگ کھڑی کرنے میں لگے ہیں یا لوگوں کو دھوکہ دے رہے ہیں ان کا کیا حال ہوگا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کے زمانے میں جس طرح سختی تھی اس زمانے میں کی جائے تو کیا وجہ ہے، جیسے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دعوت کھائے بغیر مکان سے واپس آ گئے تھے کیونکہ داعی کے مکان میں تصویر تھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً :

کسی کی خاطر معصیت کا ارتکاب، مجلس معصیت میں شرکت، امور دین میں مداخلت درست نہیں (۱)، منکرات پر نکیر حسب موقع و حسب حیثیت لازم ہے (۲)، البتہ طریقہ نکیر وہ اختیار کیا جائے جس میں اصلاح مظنون ہو اور تذلیل و تحقیر کسی کی مقصود نہ ہو (۳)، فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۲/۹۴ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾. (المائدة: ۲)

”وعن علي - رضي الله تعالى عنه - قال: قال رسول الله صلى الله تعالى وسلم: ”لا طاعة في معصية، إنما الطاعة في المعروف“. متفق عليه“. (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الإمارة والقضاء ۳۱۹/۲۰، قديمی)

(۲) ”من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، و ذلك أضعف

الإيمان“. وقد قال بعض علمائنا: الأمر الأول للأمراء، والثاني للعلماء، والثالث لعامة المؤمنين وشرطهما (أى الأمر والنهى) أن لا يؤدى إلى الفتنة، كما علم من الحديث، وأن يظن قبوله، فإن ظن أنه لا يقبل، فيستحسن إظهار شعار الإسلام“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف،

الفصل الأول: ۸/۸۶۱، ۸۶۲، وشيديه)

(۳) ”و ينبغي للأمر والنهي أن يرفق ليكون أقرب إلى تحصيل المطلوب“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب

الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول: ۸/۸۶۳، وشيديه)

کیا ظالم کے لئے ہدایت ہے؟

سوال [۲۰۰]: قرآن شریف میں ہے: **وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ** (۱) اس میں مسلمان نہ بھی شامل ہیں، تو ظالم مسلمان یا ظالم کافر کی ہدایت کے لئے دعاء مقبول ہوتی ہے یا نہیں؟ یہاں ہدیت کی نئی تفسیر کیا ہے؟

فقط عبدالکلیم خان مدرسہ فیض العلوم اعظم گڑھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل ظالم مشرک ہے (۲) جس کے لئے "لا ہدی" وارد ہے: **سِرُّ سِرِّ عَصَبِہٖ (۳)**۔ ہدیت کی نئی تفسیر مراد ہے تشریحی مراد نہیں، ہذا ظالم اور کافر کے لئے دعائے ہدایت درست ہے، کسی کی موجودہ حالت کو دیکھ کر حق کے قائم رہنا، شواہد کے ساتھ اس کا خاتمہ ای حال پر ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۳۲۸ھ۔

کیا نافرمان بھی بندہ ہے؟

سوال [۲۰۱]: میں نے ایک شخص سے یہ کہا تھا کہ جو شخص اللہ اور رسول کو نہیں مانتا وہ بندہ نہیں ہے۔
بندہ مخلوق ہے و سراج الدین یہ کہتا ہے کہ میں اس بات کو نہیں مانتا۔
سراج الدین گنہگار۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

خدا کے سب بندے ہیں، جو حکم مانتے ہیں وہ بھی، اور جو نہیں مانتے وہ بھی، بہت اتنا فرق ضرور ہے کہ

۱۔ الأعداء ۱۰۴

۲۔ قال اللہ تعالیٰ: **وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ** (النوبة ۹)

۳۔ قال العلامة الألوسی: **أُرِيدَ بِهِمُ الْمُشْرِكُونَ**، وبالظلم الشُّرُكُ، (روح المعانی ۶۸۱۰، دار حواء، بیروت، عربی)

وقال سحبت اللہ بن عمران رقمها ۱۶ **الظالمین** ای الکافرین الدین طعمو بفسہم (روح المعانی ۳۱۰۳، دار حواء، بیروت)

جو حکم دیتے ہیں وہ فرمانبردار ہیں، جو حکم نہیں دیتے وہ نافرمان ہیں، بندہ ہونے سے کوئی نہیں نکلتا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔

حررہ عبد محمود سنوہی عنہما اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار بنپور۔
صحیح عبد مطیف۔

اجواب صحیح سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم۔

تو کلابد پر ہیزی کرنا

سوال [۶۰۳]: زید کو پورا یقین ہے کہ کسی چیز میں یہ قدرت نہیں کہ نفع یا نقصان پہونچ سکے، کسی مرض کی حالت میں اس کا اطباء کے کہنے پر نقصان، چیزوں سے اپنے یقین کی وجہ سے پرہیز نہ کرنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً و مصلیاً:

کسی چیز میں یہ تو براہ راست قدرت نہیں کہ وہ نفع یا نقصان پہونچ سکے، کیوں کہ نفع اور ضرر صرف ذات حق تعالیٰ ہے (۱)، لیکن یہ ماننا بھی ضروری ہے کہ اللہ پاک نے اپنی مخلوقات میں تاثیرات رکھی ہیں، آگ، پانی، ہوا کی تاثیرات سب جانتے ہیں، سرنپ، بچھو کے زہ کا بھی انکار نہیں کیا جاتا، کھانے پینے کے اثرات سب ہی جانتے ہیں، ریل کی پٹری پر گردن رکھنے کا نتیجہ بھی ظاہر ہے، دوا کی تاثیرات حدیث شریف سے ثابت ہے (۲) پرہیزی تاکید آئی ہے (۳) لیکن برائی کی مخصوص تاثیر کا علم ہونا ہر ایک کے لئے لازم نہیں، اطباء

(۱) قل اللہ تعالیٰ ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضْرَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾ (الانعام: ۱۷)

وقل اللہ تعالیٰ: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي صِرَافًا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ (سورہ یونس: ۴۹)

(۲) ”و عن رید بن ارقم رضى الله عنه قال: امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نتداوى من ذات الحب بالنقسط الحرى والربيت (مشکوۃ المصابیح، ص ۳۸۱، کتاب الطب، سعید)

”عن اسی الدرداء رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”ان الله انزل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواء، فتداووا ولا تداءوا بحرام“ (مشکوۃ المصابیح المصدر السابق، قدیمی)

(۳) عن ام المصداق رضى الله تعالى عنها قال: دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و معه

کا تجویز کردہ پرہیز بھی پختگی کے ساتھ ہوتا ہے، کبھی محض احتیاط اور اعلیٰ درجہ میں ہوتا ہے، اس لئے نہ ہر پرہیز کی پابندی کو شرعاً ضروری قرار دیا جاسکتا ہے، نہ ہر بد پرہیزی کی اجازت دی جاسکتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے سید مہدی حسن غفرلہ۔

انکار موت سے متعلق ایک مشہور شعر سے متعلق تحقیق

سوال [۴۰۴]:

زندگی کیا ہے عناصر میں ظہور ترتیب موت کیا ہے انہیں اجزاء کا پریشان ہونا
کیا مذکورہ شعر میونسٹ نظریہ کی تائید نہیں کرتا؟ اگر کرتا ہے تو پھر اس شعر کو ایک پڑھے لکھے مسلم کو یہ سمجھ
کر پڑھنا کہ جو چیز مذکورہ شعر میں بیان کی گئی ہے عین حقیقت ہے۔

خلاصہ کلام کیا مذکورہ شعر مسلم عقیدہ میں ضرب کاری نہیں لگاتا ہے، اگر یہ شعر مسلم عقیدہ پر
نفاذ اثر ڈالتا ہے، تو اس صورت میں صحیح کہنے والے مسلم کو کیا سزا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس شعر میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ کوئی شرعی تحقیق نہیں، نہ شاعر نے اس کا دعویٰ کیا ہے کہ وہ شریعت
کا مکلف ہے، پس اس کو حکم شرعی سمجھتے ہوئے بحث کرنا بے محل ہے، اس میں جو کچھ کہا گیا ہے نظریہ اسد م کے تحت
نہیں بندہ یہ تو ان لوگوں کا نظریہ ہے جو واجب الوجود کے لئے امہات الصفات تین جز میں مانتے ہیں ایشور،
وشنو، شیو، یعنی مرکب، محافظ، مخرب یا محلل، ان کے نزدیک نیستی سے ہستی نہیں ہوسکتی اور ہستی سے نیستی نہیں
ہوسکتی، اسد م نے واجب الوجود کو خالق، معطی و جود اور مفتی و جود تسلیم کیا ہے، وہ عدم محض سے منصفہ و جود پر جود ر

= عسی، و لسا دوال معلقة، فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل و عسى معه يأكل، فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى "مه يا على افاك باقه" قالت ف جعلت لهم سلقاً و شعيراً،
فقال السى صلى الله تعالى عليه وسلم "يا على ام هدا، فاص، فانه اوفق لك" (مشکوۃ المصابیح،

ص: ۳۶۶، کتب الأطعمة، المصل الثانی، قدیمی)

(۱) (مشکوۃ المصابیح، المصدر السابق)

کرنا ہے اور موجود کو کتم عدم میں مستور و فنا کرنا ہے ﴿حَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ﴾۔ (۱) جواب اسلام میں اس شعر کو پڑھتے یا اس سے استدلال کرتے ہیں وہ شاعرانہ ندرت کے گرویدہ ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۶ ۶ ۱۴۰۱ھ۔

روزِ محشر اموالِ کفار کا محاسبہ

سوال: کفار کے مال کا محاسبہ و مواخذہ روزِ محشر ہوگا تو اس کی کیا صورت ہوگی؟

الجواب حامداً و مصلياً:

علاء نے لکھا ہے کہ کافر کی خصومت کا معاملہ اشد ہے، اس لئے کہ مسم کی نیکیاں اس کو نہیں دی جائیں گی اور اس کا کفر مسم پر نہیں ڈالا جائے گا (۲)، اللہ عظیم ہے کہ کیا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۲/۹۴ھ۔

مسلمان آپس کے اختلاف کے پرر بھی مسلمان ہیں

سوال [۴۰۶]: ہندوستان یا کسی بھی ملک میں کافی تعداد میں مسلمان آباد ہیں اور آپس میں بوجہ پارٹی بندی سب مختلف الخیال ہیں، جس کی وجہ سے آئے دن ان پر حملہ ہوتا رہتا ہے اور ان کی جان و مال،

(۱) (الملک: ۲)

(۲) ”مسلم غصب من ذمی مالاً أو سرقه، فإنه يعاقب عليه يوم القيامة؛ لأنه أحد مالا معصوماً، والذمی لا يرجی منه العفو بخلاف المسلم، فكأن خصومة الذمی أشد، وعد الحصومة لا يعطى ثواب طاعة المسلم للكافر. لأنه ليس من أهل الثواب ولا وجه لأن يوضع على المسلم وبال كفر الكافر فيتم في حصومته“ (رد المحتار ۶۹۳/۳، باب الاستيلاء، مطلب حصومة الذمی اشد من حصومة المسلم، سعيد)

”و ظلم الذمی اشد من المسلم“ و فی رد المحتار ”لأنه يشد الطيب على ظالمه ليكون معه في عدايته، ولا مانع من طرح سينات سير الكفر على ظالمه، فيعذب بها بدله“ (رد المحتار ۴۰۲/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

(و كذا في فتاوى قاضي حان على الفتاوى العالمكبرى ۲۵۸/۳، كتاب العصب، فصل في براءة العاصب والمديون، رشديه)

عزت و عظمت سب غیہ محفوظ ہیں، ایسی صورت میں وہ مسلمان ہیں یا نہیں؟ اگر ہیں تو اس کی کیا صورت ہے
وہ کس طرح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً :

نفسانی غرائض و ذاتی اقتدار کی بناء پر اختلاف اور پارٹی بندی سخت مذموم ہے (۱) اس کے نتائج
نہایت خراب ہیں جیسا کہ مشاہدہ ہے۔ لیکن پھر بھی ان کو کافر نہیں کہا جائے گا، وہ مسلمان ہی ہیں (۲) ان کو اپنی
حرکتوں سے باز آنا اور توبہ کرنا لازم ہے۔ فقط واللہ اعلم۔
حررہ عبد محمود غفرلہ۔

کیا ہر دین حق ہے؟

سوال [۴۰۸]: زید فوجی افسر پیشتر پکتان نے تصویر کھینچنے کا آلہ کیمرہ رکھا ہے جس سے بہت سے
لوگوں کا گھر وراپنا فوٹو اور تصویروں سے بھر دیا ہے اور اپنے اختتامی اولہ و ساوس سے تصویروں کو مباح بتا کر

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحُلِّ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ (آل عمران: ۱۰۳)

وقل تعالى: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَارَعُوا فَعَشَلُوا وَتَدْبَرُ رِيحَكُمْ﴾ (الأنفال: ۴۶)

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ﴾ (الحجرات: ۱۰)

(۲) وقال تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ والخ الآية تدل على أن البغي لا يزيل اسم

الإيمان، لأنه سماه مؤمنين مع وجود البغي (المدارك، (الحجرات ۵) ۲ ۵۱۴، قديمی)

”واستدل المؤلف أيضا على أن المؤمن إذا ارتكب معصية لا يكفر بان الله تعالى أنقى ۵ یہ

اسم المؤمن فقال ۵ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ۵ ثم قال ۵ إنما المؤمنون إخوة فصالحوا بين

أخويكم ۵ واستدل أيضا بقوله صلى الله تعالى عنه وسلم ”إذا التقى المسلمان سيئيهما ۵ فسد

مسلمين مع التواعد بالنار“ (فتح الباری، کتاب الإيمان، باب ۵ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا

فأصلحوا بينهما فسماهم المؤمنين ۵: ۱/۱۱۶، قديمی)

۵ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ۵ فسماهم المؤمنين مع الاقتتال و بهذا

استدل الحارثي وغيره على أنه لا يحرج عن الإيمان بالمعصية وإن عظمت (تفسير ابن كثير

الحجرات ص ۵) ۱۸۶ ۶ دار الفلم)

مسلمانوں کو گمراہ بھی کرتا ہے اور نیز گراموفون باجہ اس کے یہاں موجود ہے جس سے عشقیہ غزلیں اور واہیات ابیات بمع اہل خانہ خود بھی سنتا ہے اور دوسروں کو بھی سماع کی ترغیب دیتا ہے۔

جو زکوٰۃ کے معاملے میں انجل الناس ہو، ہزاروں روپے جو کہ اس کے بنک میں جمع ہیں ان کا سود بھی کھاتا ہے، اس کی بہو، بیٹیاں لیڈی فیشن کی قمیض پہنتی ہیں جس سے قد میں سے اوپر کا نصف صدر غیر مستور رہتا ہے اور یہ خود ظاہر ہے کہ امراء کے اثر سے غرباء جبلاء کا متاثر ہونا لازمی ہے الا ماشاء اللہ اور اس کے بیٹے و پوتے نصف سرمونڈاتے ہیں اور نیم رکھواتے ہیں اور ہیڈ پتلون وغیرہ لباس مشابہ نصاریٰ پہنتے ہیں، اور ایک زید کا بیٹا جس نے بی اے تعلیم انگلش کی ڈگری حاصل کی ہے وہ کہتا ہے کہ میں اسلام پر بیسیوں نکتہ چیدیاں کر سکتا ہوں اور یہ کبھی کہتا ہے کہ تمام مذاہب حق ہیں، صرف کوئی قریب کوئی بعید راہ سے خدا تک پہنچتے ہیں۔

زید اس فرزند کی قابلیت پر انتہائی نازاں ہے اور خود زید ساٹھ سال سے بھی زائد کا بوڑھا ہو کر اپنی سفید داڑھی ہر صبح جڑ سے مونڈتا ہے، ہفتہ عشرہ میں نمازیں صرف ایک دو ہی پڑھتا ہے مگر مسلمانوں کا رہنما بننا چاہتا ہے، اپنی پارٹی الگ بنانے کے واسطے مسلمانوں میں تشتت و افتراق پیدا کرتا ہے، امام مسجد سے اپنی حمد چاہتا ہے بغیر اس کے کوئی امام مسجد میں رہنے نہیں پاتا، اس لئے اس گستاخ کو ہر استاذ امام مسجد کی بد دعا ہی نصیب ہوتی ہے۔ وعدہ خلائی اور جھوٹی شہادتیں اور تکبر اس کا خاصہ ہے اور بے انصافی کا یہ عالم ہے کہ اپنی پہلی بیوی کو بے گناہ جس سے اس کا ایک پسر بھی ہے اپنے گھر سے نکال دیا، نہ خرچ دیا اور نہ طلاق، تیس سال کے بعد وہ بیچاری معلقہ اپنے والدین کے یہاں سے فوت ہو گئی۔ اور جو مبلغ شرک و بدعت کو مٹانے کی درخواست کرتے ہیں اس کا پہلا دشمن یہی ہوتا ہے، جب کسی مسئلہ کو حوالہ کتب فقہ سے دیا جائے تو فقہائے کرام کو جھوٹا کہتا ہے اور جب قرآن مجید اور حدیث شریف کا ترجمہ کر کے مطلب بتایا جائے تو اپنی ہی بات منواتا ہے۔ تو کیا شریعت مطہرہ میں زید سے ترک موالات مسلمانوں کو ضروری ہے یا نہیں؟

مستفتی: نذیر حسین راولپنڈی پنجاب۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ایسا شخص نبایت خطرناک ہے (۱) اہل اسلام کو اس سے دور رہنا لازم ہے (۲) ورنہ اس کے زہریلے

(۱) قولہ رحمہ اللہ: "خطرناک ہے"۔ فإما قول السائل: "تصویروں کو مباح بنا کر الخ" فإن أخذ التماوير حرام مرتكبه موعود بأشد العذاب بنص الحديث الشريف: "عن سعيد بن أبي الحسن قال: كنت عند ابن عباس رضي الله تعالى عنها إذ جاءه رجل فقال: يا ابن عباس! إني رجل، إنما معيشتي من صنعة يدي، وإني أصنع هذه التماوير. فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لا أحدثك إلا ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، سمعته يقول: "من صور صورة، فإن الله معذبه حتى ينفخ فيه الروح، و ليس بنافع فيها أبداً". الحديث.

"و عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبياً، أو قتل نبياً، أو قتل أحد والديه، والمصورون، و عالم لم ينتفع بعلمه". (مشكوة المصابيح، كتاب اللباس، باب التماوير، الفصل الثالث: ص: ۳۸۶، ۳۸۷، قديمی)

قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى: "قال أصحابنا وغيرهم من العلماء: تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم، وهو من الكبائر؛ لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث، سواء صنعه في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو غير ذلك". (المرفقة شرح المشكوة، كتاب اللباس، باب التماوير، الفصل الأول: ۲۶۶/۸، رشیدیہ)

وأما قوله: "میں اسلام پر میسوں کتہ چڑیاں الخ" فمن جملة ألفاظ الكفر، و من جملة إهانة الشرع، و قد نش الفقهاء أيضاً بكفر هذا المرتكب، و في شرح الفقه الأكبر للقاري: "و في التهمة: من أهان الشريعة أو المسائل التي لا بد منها، كفر". (فصل في العلم والعلماء: ص: ۱۷۳، قديمی)

(۲) "عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا يحل للرجل أن يمحوا أخاه فوق ثلاث ليال". الحديث. (مشكوة المصابيح، كتاب الآداب، باب ما ينهي عنه من التهاجر و التقاطع الخ، ص: ۳۲۷، قديمی)

قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى تحته: "قال الخطابي: رحمه للمسلم أن يغضب على أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها إلا إذا كان المهاجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك، وفي =

اثرات سے ایمان کا خطرہ ہے، دین اسلام کے علاوہ آج کوئی دین حق موجود نہیں، نجات صرف اسلام میں منحصر ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا، فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ، وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۶۱ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/ربیع الثانی/۶۱ھ۔

جاہل بدعتیہ کی اصلاح کا طریقہ

سوال [۲۰۸]: ایک شخص اعتقادِ باطلہ رکھتا ہے، مثلاً کسی کام کی ابتدا میں چونگڑیاں دیکھتا ہے کہ یہ وقت اچھا ہے یا برا، جس طریقہ پر کہ غیر مسلم دیکھتے ہیں، اور کنواں کھدواتے وقت ناریل کا غیروں کے پاس پھوڑنا اور اس پر اعتقاد رکھنا، اور جب تحقیق کی گئی تو جواب میں کہتا ہے کہ میں تو ماننا ہوں، چاہے تم مانویا نہ مانو، حتیٰ کہ لڑکیوں کی رخصتی میں بھی خصوصی طور پر اس کا لحاظ رکھا جاتا ہے۔ اب ایسے شخص سے تعلقات رکھنا اور اس کے یہاں کھانا پینا کیسا ہے؟ اور ایسا شخص جو اعتقادِ باطلہ رکھتا ہو تو اسے دین کے کسی کام میں بڑا بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً و مصلیاً:

بد نصیبی ہے کہ نہ علم دین حاصل ہے، نہ اہل حق علماء کی صحبت میسر ہے، جس کی وجہ سے ایسی غلط چیزوں

= حاشیۃ السیوطی علی المؤطا: قال ابن عبد البر: وأجمع العلماء علی أن من خاف من مکالمۃ أحد وصلته ما یفسد علیہ دینہ، أو یدخل مضرةً فی دنیاہ، یجوز لہ مجانبتہ وبعده، ورب صرم جمیل خیر من مخالطۃ تؤذیه، فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلی الحق. (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ، کتاب الأدب ما ینہی من التہاجر والتقاطع الخ: ۷۵۸/۸، ۷۵۹، رشیدیہ)

(۱) (آل عمران: ۸۵)

قال العلامة الألوسی تحت الآیۃ المذکورة: "والإسلام قیل: التوحید والانقیاد، وقیل:

شریعة نبینا علیہ السلام، بین تعالیٰ أن من تحری بعد مبعثہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیر شریعتہ، فہو غیر مقبول منہ". (روح المعانی: ۲۱۵/۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

میں مبتلا ہے، ایسے آدمی پر فتویٰ لگا کر تعلق منقطع کر دینا عامۃً مفید نہیں ہوتا، بلکہ مضر ہوتا ہے کہ ضد قائم ہو جاتی ہے، پھر حق کے ماننے اور سننے کی صلاحیت ہی ختم ہو جاتی ہے، اس لئے نرمی اور شفقت سے اس کو سمجھایا جائے اور کسی تدبیر سے بھی اس کو تبلیغی جماعت میں بھیج دیا جائے، ماحول بدلنے سے انشاء اللہ تعالیٰ فائدہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۸/۱۳۹۹ھ۔

